

الجزء الاول

من شرح خاتمة المحققين وامام العارفين
العلامة سيدي محمد انور قاني على صحيح
الموطأ لامام الائمة وعالم المدينة مالك بن أنس
نفعنا الله به والمسلمين آمين

ومامه صحيح سنن المصطفى صلى الله عليه
وسلم جمع امام المحدثين الامام أبي داود
سليمان بن الاشعث السجستاني رحمه الله
تعالى ونفعنا به آمين

(طبع)

(بالمطبعة الخيرية)

بسم الله الرحمن الرحيم

(حدثنا) أبو علي محمد بن عمرو
اللولوي (حدثنا) أبو داود
سليمان بن الأشعث السجستاني
في الشهر سنة خمس وسبعين
وما تين قال

كتاب الطهارة

(باب التخلي عند قضاء الحاجة)

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب
القنبري ثنا عبد العزيز بن
ابن محمد عن محمد بن يعقوب بن عمرو
عن أبي سلمة عن المغيرة بن شعبة
عن النبي صلى الله عليه وسلم كان
إذا ذهب المذهب أبعد حدثنا
مسدد بن مسرهد ثنا عيسى بن
يونس أنا إسماعيل بن عبد الملك
عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله
عن النبي صلى الله عليه وسلم كان
إذا أراد البراءة انطلق حتى لا يراه
أحد

(باب الرجل يتبول بالوله)

حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا
حماد أنا أبو التياح حدثني شيخ
قال لما قدم عبد الله بن عباس
البصرة فكان يحدث عن أبي
موسى فكتب عبد الله إلى أبي
موسى يسأله عن أشياء فكتب
إليه أبو موسى أني كنت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذات
يوم فأراد أن يبول فأتى دمشق
أصل جدار فقال ثم قال صلى الله
عليه وسلم إذا أراد أحدكم أن
يبول فليترك لبوله موضعا

*(باب ما يقول الرجل إذا دخل

الخلاوة)*

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله) الذي أطلع شعوس أصحاب الحديث في سماء السعادة وأشرق أبقار صنعهم في
أربعة مرفوعات السبادة ووصل جبل انقطاعهم إليه فادرجهم مع الصديقين وأنابهم الحسنى
وزياده وأرسل فينا رؤفا رحيم بالحنيفة السمحة المتقادة (أحده) وأشكره على تواتر آلائه
راجيا لزياده (وأشهد) أن لا اله الا الله وحده لا شريك له عالم الغيب والشهادة (وأشهد) أن
سيدنا ونبينا محمد عبده ورسوله وحيه وخليفه المرسل رحمة للعالمين فوطأ الدين المتين فاقبشنا
الهدى من كواكب أنواره الوقادة صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه يوم الهدى الفازين
برؤية وجهه الحسن فسلل عليهم أسعاده فوقفوا أنفسهم على نصر شريعته ومهدوا رشاده
صلاة وسلاما رجوها في الدارين قربة وامداده في أمابعد في فان العاجز الضعيف الفاني محمد
ابن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني لما من الله عليه بقراءة كتاب الموطأ بالساعات الازهرية
وكان الابتداء في عاشر جمادى الاولى سنة تسع بعد مائة وألف من الهجرة النبوية بعدما هجر
بصرى المحمية حتى كاد لا يعرف ما هو كتب عليه ما اتاحه له ذوالمنة والفضل وان لم أكن لذلك
ولا لاقل منه بأهل لان شروحه وان كثرت فزت بحيث لا يوجد منها في بلادنا الاماقل وجعلته
وسطا لبالقصور ولا بالاطويل وأنيت في ضبطه بما يشفي للقواصر من ثل الغليل غير مبال بتكراره
كبعث التراجم لما علم من غالب حالنا من النسيان ثم اني لا أبيع بالبراءة من العيوب بل هي
كثيرة لاسيما لاهل هذا الزمان لكني أعوذ بالله من حاسد يدفع بالصدر فهذا الله لا يزيد ولا
لعمرو والله أسأل من فضله العظيم متوسلا إليه بمجيئه الكريم ان يجعله خالصا لوجهه
ويسهل بالتنام وان يجعله وصلة الى خير الانام وان يأخذ بيدي في الدنيا ويوم القيام
ويتغننى برؤيته ورؤية حبيبه في دار السلام وحيث أطلقت لفظ الحافظ فرادى ختام الحفاظ بن
حجر العسقلاني والله حسبي وعليه توكلت ما شاء الله لا قوة الا بالله وكل أمرى له أسلمت وفوضت

(مقدمة)

مؤلف هذا الكتاب امام الائمة ابو عبد الله مالك بن انس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث بن نسيه الي يبري بن شبيب بن قسطن الاسمي جده ابو عامر صحابي جليل شهيد القاري
 كاهن امع النبي صلى الله عليه وسلم خلابدرا كذا قال القاضي عياض نقله عن القاضي بكر
 ابن العلاء القشيري لكن قال غيره ابو عامر جده مالك الاعلى كان في زمان النبي صلى الله عليه
 وسلم ولم يلقه سمع عثمان بن عفان فهو تابعي محضرم قال الحافظ الذهبي في التجر يدلم أرا حداثا كره
 في الحديث وفيه الاصابة ولم يرد عليه وابنه مالك جده الامام من كبار التابعين وعلماهم يروي
 عن عمرو عثمان وطه وعائشة وأبي هريرة وحسان وغيرهم وهو من الاربعة الذين جلاوا عثمان
 الى ابي قهره ووضاوه ودفنوه يروي عنه بنوه انس وبيشكني وأبو سهل نافع والربيع مات سنة
 أربع وسبعين على الصحيح كقوله الحافظ وروى مالك عن أبيه عن جده عن عمر بن الخطاب مرفوعا
 ثلاث يفرح اهل الجند بربوع علي بن الطيب والثوب اللين وشرب العسل أخرجه الخطيب وضعفه
 من رواية يونس بن هرون الشامي عن مالك عن أبيه عن جده عن عمر به وأخرجه ابن جبان في
 الضعفاء وقال هذا لم يأت به عن مالك غير يونس وقد أتى بهما لا تحمل الرواية عنه وأخرجه
 الدارقطني وقال هذا لا يصح عن مالك ويونس ضعيف * وأما مالك فهو الامام المشهور وصدور
 الصدور أكل العقلاء وأعقل الفضلاء ووث حديث الرسول ونتم في أمته الاحكام
 والفصول أخذ من سمعته شيخا كثر وما أفتى حتى شهد له سبعون اماما انه أهل لذلك وكتب بيده
 مائة ألف حديث وجلس للدرس وهو ابن سبعة عشر عاما وصارت حلقته أكبر من حلقه مشايخه
 في جيلهم وكان الناس يزدحجون على بابها لاخذ الحديث والفقه كازدحامهم على باب السلطان وله
 حاجب يأذن أولا للخاصة فاذا فرغوا أذن للعامة واذا جلس للفقه جلس كيف كان واذا أراد
 الجلوس للحديث اغتسل وتطيب لبس ثيابا جودا وتعم وقعد على منصته بخشوع وخضوع
 ووقار ويخرج المجلس بالعود من أوله الى فراغه تعظيما للحديث حتى يبلغ من تعظيمه له انه لا غشه
 عقرب وهو يحدث ست عشرة مرة فيصاير بصفه تروى الى حق ثم المجلس ولم يقطع كلامه ورعا
 كان يقول للسائل انصرف حتى أنظر قبيل له فيبكي وقال أخاف أن يكون لي من السائل يوم وأى
 يوم واذا أكثروا سؤاله فكفهم وقال حسبكم من أكثر فقد أخطأ ومن أحب أن يجيب عن كل مسألة
 فليعرض نفسه على الجنة والنار ثم يجيب وقد أدركناهم اذا سئل أحدهم فكان الموت أشرف
 عليه وسئل عن ثمانية وأربعين مسألة فقال في اثنين وثلاثين منها لا أدري وقال ينبغي للعالم ان
 يورث جلساءه لا أدري ليكون أصلا في أيديهم يفرعون اليه وكان اذا شئت في الحديث طرحه واذا
 قال أحدا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس به بالجلس وقال يصح ما قال ثم يخرج وكان يقام بين
 يديه الرجل كما يقام بين يدي الامراء وكان مهاجدا اذا أجاب في مسألة لا يمكن أن يقال له من أين
 ودخل على المنصور والخليفة العباسي وهو على فرشه وصبي يدخل ويخرج فقال يفرى من هذا
 هو ابني وانما يفرع من هيتك وفيه أنشد

يا بني الجواب فلا يرجع هيبه * والسائلون فواكس الانفاق

أدب الوقار وعز سلطان التقى * فهو المطاع وليس ذا سلطان

وكان يقول في قتياله ما شاء الله لا قوة الا بالله ولا يدخل الخلا الا كل ثلاثة أيام مرة ويقول والله قد
 استغيت من كثرة ترددي للخلا ويرى الطيلسان على رأسه حتى لا يرى ولا يرى وقبله كيف
 أصبحت فقال في عمر نقص وذنوب تزيد ولما ألف الموطأ اتهم نفسه بالاخلاص فيه فالتقاء في الماء
 وقال ان ابتل فلاحاجة لي به فلم يبتل منه شيء * ثناء الائمة عليه كثير قال سفيان بن عيينة رحمه

حدثنا مسدد بن مسرهد ثنا حماد بن زيد وعبد الوارث
 عن عبد الله بن زبني عن صهيب
 عن أنس بن مالك قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 دخل الخلاء قال عن حماد قال
 اللهم اني أعوذ بك وقال عن عبد
 الوارث قال أعوذ بالله من الخبث
 والخبائث قال أبو داود ورواه شعبة
 عن عبد العزيز اللهم اني أعوذ
 بك وقال مرة أعوذ بالله وقال وهيب
 فليعوذ بالله * حدثنا الحسن بن
 عمرو يعني السدوسي ثنا
 وكيع عن شعبة عن عبد العزيز
 هو ابن صهيب عن أنس بن * هذا
 الحديث قال اللهم اني أعوذ بك
 وقال شعبة وقال مرة أعوذ بالله
 * حدثنا عمرو بن مَرْزُوق أنا
 شعبة عن قتادة عن النضر بن
 أنس عن زيد بن ارقم عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ان
 هذه الخشوش مختصرة فاذا أتى
 أحدكم الخلاء فليقل أعوذ بالله
 من الخبث والخبائث

باب كراهية استقبال القبلة
 عند الحاجة *

حدثنا مسدد بن مسرهد ثنا
 أبو معاذ عن الاعمش عن ابراهيم
 عن عبد الرحمن بن يزيد عن سليمان
 قال قيل له لقد علمكم نبيكم كل شيء
 حتى الخراء قال اجل لقد علمنا انما صلى
 الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة
 بغائط أو بول وان لا نستنجي باليمين
 ولا بشمال أحدنا بأقل من ثلاثة
 أحجار أو نستنجي برجيع أو عظم
 * حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي
 ثنا ابن المبارك عن محمد بن
 هلال عن النضر بن حكيم عن
 أبي صالح عن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اغماً أنالكم عنزلة الوالد أهلكم
 فإذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل
 القبلة ولا يستديرها ولا يستطب
 بيمينه وكان بأمر بثلاثة أحجار
 وينهى عن الزوث والرمه * حدثنا
 مسدد بن مسرهد حدثنا سفيان
 عن الزهري عن عطاء بن يزيد
 الليثي عن أبي أيوب رواية قال إذا
 أتيت الغائط فلا تستقبل القبلة
 بغائط ولا بول ولكن شرقوا أو
 غربوا فقد من الشام فوجدنا
 مراحيض قد بنيت قبل الكعبة
 فكنا نخوف عنها ونستغفر الله
 حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 وهيب ثنا عمرو بن يحيى عن
 أبي زيد عن معقل بن أبي معقل
 الأسدي قال سمى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن نستقبل القبلتين
 ببول أو غائط قال أبو داود هو أبو
 زيد مولى بني ثعلبة * حدثنا محمد
 ابن يحيى بن فارس ثنا صفوان
 ابن عيسى عن الحسن بن ذكوان
 عن مروان الأصفر قال رأيت
 ابن عمر أباخ راحلته مستقبل
 القبلة ثم جلس ببول إليه فقلت
 أبا عبد الرحمن أليس قد سمى عن
 هذا قال بلى اغماهى عن ذلك في
 الفضاء فإذا كان بينك وبين القبلة
 شئ يسترلك فلا بأس

* (باب الرخصة في ذلك) *

حدثنا عبد الله بن مسلمة
 عن مالك عن يحيى بن سعيد عن
 محمد بن يحيى بن حبان عن عمه
 وإسمعيل بن حبان عن عبد الله بن عمر
 قال لقد ارتقت على ظهور البيت
 فرأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على لبنتين مستقبل بيت
 المقدس لحاجته حدثنا محمد بن
 بشار ثنا وهب بن جرير ثنا
 أبي قال سمعت محمد بن إسحق

الله مالكا كما كان أشد انتقادا لملك الرجال وكان لا يبلغ من الحديث إلا ما كان صحيحا ولا يحدث
 إلا عن ثقات الناس وقال عبد الرحمن بن مهدي ما بقي على وجه الأرض آمن على حديث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من مالك بن أنس ولا أقدم عليه في صحة الحديث أحد أو ما رأيت
 أعقل منه قال وسفيان الثوري إمام في الحديث وليس بإمام في السنة والأوزاعي إمام في السنة
 وليس بإمام في الحديث ومالك إمام فيهما جميعا سئل ابن الصلاح عن معنى هذا الكلام فقال السنة
 ههنا ضد البدعة فقد يكون الإنسان عالما بالحديث ولا يكون عالما بالسنة وأخرج ابن عبد البر
 عن حسين بن عروة عن مالك قال قدم علينا الزهري فأتيناه ومعار بيعة فحدثنا بنيف وأربعين
 حديثا ثم أتينا من الغد فقال انظروا كتابا حتى أحدثكم منه رأيتم ما حدثتكم أمس أي شئ في
 أيديكم منه فقال له أربعة ههنا من يورد عليك ما حدثت به أمس قال ومن هو قال ابن أبي عامر قال
 هات فحدثته بأربعين حديثا منها فقال الزهري ما كنت أظن أنه بقي أحد يحفظ هذا غيري وقال
 يحيى بن سعيد القطان ويحيى بن معين مالك أمير المؤمنين في الحديث زاد ابن معين كان مالك من
 حجة الله على خلقه إمام من أئمة المسلمين مجمع على فضله وقال الشافعي إذا جاء الأثر فمالك النجم
 وإذا ذكر العلماء فمالك النجم الثاقب ولم يبلغ أحد مبلغ مالك في العلم لحفظه وإتقانه وصيانيته وما
 أحد آمن على في علم الله من مالك وجعلت مالكا حجة بني وبين الله ومالك وابن عيينة القرينان
 لولاهما لذهب علم الحجاز والعلم يدور على ثلاثة مالك وابن عيينة والليث بن سعد وقال عبد الله بن
 أحمد بن حنبل قلت لأبي من أثبت أصحاب الزهري قال مالك أثبت في كل شئ وقال ابن وهب لولا
 مالك والليث لضلنا وكان الأوزاعي إذا ذكر مالكا قال قال عالم العلماء وعالم أهل المدينة ومفتي
 الحرمين وقال ابن عيينة لما بلغته وفاته مات ترك على الأرض مثله وقال مالك إمام وعالم أهل الحجاز
 ومالك حجة في زمانه ومالك مراجع الأمة وأما كنا نتبع آثار مالك وقدمه ابن حنبل على الثوري
 والليث والحكم وجادوا الأوزاعي في العلم وقال هو إمام في الحديث والفقه وسئل عن تزيان
 تكتب الحديث وفي رأي من تنظر فقال حديث مالك ورأى مالك وقال سفيان بن عيينة في حديث
 يوشك أن يضرب الناس أكباد الأبل بطلبة العلم فلا يجدون عالما أعلم من عالم المدينة أخرجه
 مالك والترمذي وحسنه والنسائي والحاكم وصححه عن أبي هريرة مرفوعا نرى أنه مالك بن أنس
 وفي رواية كانوا يرونه قال ابن مهدي يعني سفيان بقوله كانوا التابعين وقال غيره هو أخبار عن غيره
 من نظرائه أو ممن هو فوقه وفي رواية عن سفيان كنت أقول هو ابن المسيب حتى قلت كان في زمانه
 سليمان بن يسار وسالم وغيرهما ثم أصبحت اليوم أقول أنه مالك وذلك أنه عاش حتى لم يبق له نظير
 بالمدينة قال القاضي عبد الوهاب لا ينزعنا في هذا الحديث أحد من أرباب المذاهب إذ ليس
 منهم من له إمام من أهل المدينة فيقول هو إمامي ونحن نقول أنه صاحبنا بشهادة السلف له وبأنه
 إذا أطلق بين العلماء قال عالم المدينة وإمام دار الهجرة فالمراد به مالك دون غيره من علمائها قال
 عياض فوجه احتجاجنا بهذا الحديث من ثلاثة أوجه الأول تأويل السلف أن المراد به مالك
 وما كانوا يقولوا ذلك إلا عن تحقيق الثاني شهادة السلف الصالح له واجماعهم على تقديمه
 بظهوره المراد أنه لم تحصل الأوصاف التي فيه لغيره ولا يطبقوا على هذه الشهادة لسواه الثالث
 مانبه عليه بعض الشيوخ أن طلبه العلم لم يضربوا أكباد الأبل من شرق الأرض وغربها إلى
 عالم ولا رحلوا إليه من الآفاق رحلتهم إلى مالك شعر

فالناس أكيس من أن يحمدا وارحلا * من غير أن يجدوا آثارا أحسان

وروى أبو نعيم عن أبي ثني بن سعيد سمعت مالكا يقول ما بت ليلة إلا رأيت فيها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأخرج ابن عبد البر وغيره عن مصعب بن عبد الله الزبيري عن أبيه قال كنت جالسا

يحدث عن أبيان بن صالح عن
 مجاهد عن جابر بن عبد الله قال
 سمى نبي الله صلى الله عليه وسلم ان
 استقبل القبلة يقول فرأيت قبل
 أن يقبض بعام يستقبلها
 * (باب كيف التكشف عند

الحاجة) *

حدثنا زهير بن حرب ثنا وكيع
 عن الأعمش عن رجل عن ابن
 عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان إذا أراد حاجة لا يرفع ثوبه
 حتى يدنو من الأرض قال أبو داود
 رواه عبد السلام بن حرب عن
 الأعمش عن أنس بن مالك وهو
 ضعيف قال أبو عيسى الرملي
 حدثنا أحمد بن الوليد ثنا عمرو
 ابن عوف أنا عبد السلام بن
 * (باب كراهية الكلام عند

الحاجة) *

حدثنا عبيد الله بن عمر بن
 ميسرة ثنا ابن مهدي ثنا
 عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي
 كثير عن هلال بن عياض قال
 حدثني أبو سعيد قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يخرج الرجلان يضربان
 الغائط كاشفين عن عورتهم
 يتحدثان فإن الله عفت على ذلك
 قال أبو داود وهذا من سننه إلا
 عكرمة حدثنا أبيان ثنا يحيى
 هذا يعني حديث عكرمة بن عمار
 * (باب أريد السلام وهو يقول) *
 حدثنا عثمان وأبو بكر بن أبي
 شيبة قال ثنا عمرو بن سعد عن
 سفيان بن الضحاک بن عثمان
 عن نافع عن ابن عمر قال مر رجل
 على النبي صلى الله عليه وسلم وهو
 يقول فسلم عليه فلم يرد عليه قال
 أبو داود وروى عن ابن عمر وغيره
 أن النبي صلى الله عليه وسلم يعم

عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع مالك فجاء رجل فقال أيكم أبو عبد الله مالك فقالوا هذا فجاء
 فسلم عليه واحتضنه وقبله بين عينيه وضعه إلى صدره وقال والله لقد واثب البارحة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم جالس في هذا الموضع فقال هاتوا ما لكافأني بك ترعد فراثبك فقال ليس عليك بأمن
 يا أبا عبد الله وكذلك وقال اجلس فقلت فقال افتح حجرك ففتحت فلامه مسكنا ورا وقال ضمه
 البطن وشبه في أمي فبكي مالك طويلا وقال الرويات سر ولا تغروا أن صدقت رؤياك فهو العلم الذي
 أودعني الله ولن تملك عنان القلم فهذه لمع كثرتم انبركا وذكرا للناصر مثلي والافترجته تحت حمل
 عدة أسفار كبار وقد أفردوها جماعة من المتقدمين والمتأخرين بالتصانيف العديدة قال ابن عبد
 البر ألف الناس في فضائله كتبها كثيرة ولد سنة ثلاث وتسعين على الأشهر وقيل سنة تسعين وقيل
 غير ذلك وجملة به أمه وهي العالصة بنت شريك بن عبد الرحمن الأزدي وقيل أمها طلمة مولاة
 عبيد الله بن معمر ثلاث سنين على المعروف وقيل سنتين قال ابن سعد أنبأ أنما طلمة مولاة
 اليساري قال كان مالك بن أنس طويلا عظيم الهامة أصلع أبيض الرأس واللحية أبيض شديد
 البياض إلى الشقرة وقال مصعب الزبيري كان من أحسن الناس وجها وأحلاهم عينا وأفاهم
 بياضا وأتمهم طولاً في جوده بدت وقيل كان أربعة والمشهور الأول مرض مالك يوم الأحد فأقام
 مرضاً اثنين وعشرين يوماً مات يوم الأحد عشر خلون وقيل لاربع عشرة خلت من ربيع
 الأول سنة تسع وسبعين ومائة وقال معن بن عبد الله بن نافع توفي ملك وهو ابن سبع وخمسين
 سنة وقال الواقدي بلغ تسعين سنة وأقام مفتياً بالمدينة بين أظهرهم ستين سنة وترك من الأولاد
 يحيى ومحمد وأحمد وأم أبيها قال ابن شعبان ويحيى يروى عن أبيه نسخة من الموطأ وروى عنه
 باليمن روى عنه محمد بن مسلمة وابنه محمد بن يحيى قدم مصر وكتب عنه حدث عنه الطرث بن
 مسكين انتهى ومحمد بن الإمام ابن اسمه أحمد مع جده مالكا ومات سنة ست وخمسين ومائتين
 ذكره البرقاني في كتاب الضعفاء وذكره غيره وبلغت ركة الإمام ثلاثة آلاف دينار وثلاثمائة
 دينار ونيقا قال بكر بن سليم الصواف دخلنا على مالك في العشية التي قبض فيها فقلنا كيف تجدك
 قال لا أدري ما أقول لكم إلا أنكم ستعاينون غدا من عفو الله ما لم يكن في حساب قال ثم بارحنا
 حتى أغمضناه رواه الخطيب وقيل أنه شهد ثم قال لله الأمر من قبل ومن بعد وراى عمر بن يحيى
 ابن سعيد الانصاري ليلة مات مالك قائلاً يقول

لقد أصبح الإسلام زعر ركنه * غداة نوى الهادي لدى لمحمد القبر

امام الهدى ما زال للعلم صائنا * عليه سلام الله في آخر الدهر

قال فأنتم وكتب البيهقي في السراج وإذا بصارحة على مالك رحمه الله والرواية عنه فيهم كثرة جدا
 بحيث لا يعرف لاحد من الأئمة رواية كرواته وقد ألف الخطيب كتابا في الرواية عنه أورده فيه ألف
 رجل الأسبعة وذكر عياض أنه ألف فيهم كتابا ذكر فيه ينفاع على ألف وثلاثمائة اسم وعد في مداوكة
 ينفاع على ألف ثم قال اغماز كونا المشاهير وركنا كثيرا فمن روى عنه من شيوخه من التابعين
 ابن شهاب مات قبل مالك بخمسة وخمسين سنة وأبو الأسود يقيم عروضة مات قريبا من ذلك وأيوب
 السخيتاني مات قبله بتسعة وأربعين سنة وربيعة بثلاث وأربعين ويحيى بن سعيد الانصاري بست
 وثلاثين وموسى بن عقبة بثلاثين وهشام بن عروة بأكثر من ثلاثين ونافع القاري ومحمد بن
 عجلان وأبو النصر سالم ومحمد بن أبي ذئب وعبد الملك بن جريج ومات قبله بثلاثين وسليمان
 الأعمش وخلق ومن أقرانه السفيانيان والحدادان والليث والأوزاعي ومات قبله بعشرين سنة
 وشعبة بن الحجاج ومات قبله بسبعة عشر وأبو اسحق الفزاري وأبو حنيفة ومات قبله بثلاثين سنة
 وابن لهيعة ومات قبله بن عبد الله القاضي وخلق كثير قال الدارقطني لا أعلم احدا من تقدم أو تأخر

ثم رد على الرجل السلام حدثنا

محمد بن المتني ثنا عبد الأعلى ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن عن حصين بن المنذر أبي ساسان عن المهاجرين فنقد أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى توفى ثم اعتذر إليه فقال إني كرهت أن أذكر الله عز وجل الأعلى طهر أو قال على طهارة

*(باب في الرجل يذكرك الله على غير طهر)

حدثنا محمد بن العلاء ثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن خالد بن سلمة يعني القلاء عن أبيه عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك الله على كل أحيائه

(باب الخاتم يكور فيه ذكر الله يدخل به الخلاء)

حدثنا نصر بن علي عن أبي علي الحنفى عن همام عن ابن جريح عن الزهري عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء وضع خاتمه قال أبو داود وهذا حديث منكر وإنما يعرف عن ابن جريح عن زياد بن سعد عن الزهري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من ورق ثم ألقاه والوهم فيه من همام ولم يروه إلا همام

(باب الاستبراء من البول)

حدثنا زهير بن حرب وهناد بن السمرى قال ثنا وكيع ثنا الأعمش قال سمعت مجاهداً يحدث عن طائفة عن ابن عباس قال

٣ قوله أحد عشر إن كان إبراهيم بدلاً من أبي حبيب فهم عشرة وإن كان غيره والواو سقطت من الناسخ صحح الحد فليحذر اهـ

اجتمع له ما اجتمع لمالك روى عنه رجلان حديثاً واحداً بين وفاتيهما نحو من مائة وثلاثين سنة الزهري شيخه توفي سنة خمس وعشرين ومائة وأبو حذافة السهمي توفي بهذا الحسين ومائتين وروى عنه حديث الفريضة بنت مالك في سكنى المعتدة وأما الذين روى عنه الموطأ فمن أهل المدينة مع ابن عباس القزاز وعبد الله بن مسلمة بن قعنب القصبى المدينى ثم البصرى عوادة مع من الأمام نصف الموطأ وقرأه عليه النصف الباقي وأبو مصعب أحمد بن أبي بكر بن القاسم بن الحرث الزهري وبكار ومصعب ابن عبد الله وعتيق بن يعقوب الزبير بن مطرف بن عبد الله وأسمعيل وعبد الحميد ابن أبي أريس عبد الله وأيوب بن صالح وسكن الرملة وسعيد بن داود ومحمد بن المدينى قال عياض وأظنه ابن هرون الهديري بضم الهاء مصغرو يحيى ابن الإمام مالك ذكره ابن شعبة وغيره وفاطمة بنت الإمام وأمهق بن إبراهيم الحنفي وعبد الله بن نافع وسعيد بن عبد الحميد الأنصاري ذكرهم الحافظ ثمس الدين بن ناصر سبعة عشر ومن أهل مكة يحيى بن قزعة بفتح القاف والزاي والعين المهمل والمهملة والامام الشافعي حفظ الموطأ بمكة وهو ابن عشرين في ثلث ليال ثم رحل إلى مالك فأخذه عنه ومن أهل مصر عبد الله بن وهب وعبد الرحمن بن القاسم وعبد الله بن عبد الحكم ويحيى بن عبد الله بن بكير بضم الباء مصغرو قد ينسب إلى جده في الديباج أنه سمع من مالك الموطأ سبع عشرة مرة وسعيد بن كثير بن عفير بمهملة وفاء مصغرو الأنصاري وينسب إلى جده وعبد الرحمن بن خالد وحبيب بن أبي حبيب إبراهيم وقيل مرزوق كاتب مالك وأشهب ذكرهم ابن عبد البر وغيره وعبد الله بن يوسف التنبسي بكسر التوفيقية والنون واسكان التنية وأصله دمشق وذو النون المصري عده ابن ناصر أحد عشر ومن أهل العراق وغيرهم عبد الرحمن بن مهدي البصري ذكره جاعة وسويد بن سعيد بن سهل الهروي وقيس بن سعيد بن جميل بفتح الجيم البجلي ويحيى بن يحيى التميمي الحنظلي النيسابوري وأمهق بن عيسى الطباع بطاء مهملة وموحدة مفتوحة بن البغدادي ومحمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة وسليمان بن برد بضم الموحدة وسكون الزاء ابن نجيج القهيري وأبو حذافة بضم المهملة فحجمة فالف ففاء أحمد بن اسمعيل السهمي البغدادي معاه للموطأ صحيح وخط في غيره ومحمد بن شروس الصنعائي وأبو قرة السكسكي بضم القاف وشدة الزاء وأمه مومى بن طارق وأحمد بن منصور الحراني ومحمد بن المبارك الصوري وبربر موحدين مفتوحين بعد كل راء بلا نقط المغني بضم الميم ومجبة تسبة إلى الغناء بغدادى وأمهق بن مومى الموصلى مولى بنى محزوم ذكره الخطيب البغدادي ويحيى بن سعيد القطان وروح بن عباد بن جويرية بن اسماء بلفظ تصغير جارية وأبو الوليد الطيالسي هشام ابن عبد الملك البصريون وأبو نعيم الفضل بن دكين الكوفي ومحمد بن يحيى السبئي البجلي والوليد ابن السائب القرشي ومحمد بن صدقة القدكي والماسي بن محمد بن مسعود القافى ومحمد بن نعمان ابن شبل الباهلي وعبد الله بن محمد العيشي ومحمد بن معاوية الحاضري ومحمد بن بشير المغافري الناجي ويحيى بن مضر القيسي ذكرهم ابن ناصر تسعة وعشرين ومن أهل المغرب من الأندلس زياد بن عبد الرحمن المقب شبطون بشين مججمة فوحدة وطاء مهملة مع الموطأ من مالك ويحيى بن يحيى الليثي وحفص وحماد ابن عبد السلام والغازي بن مججمة فالف فزاي منقوطة بن قيس وقرعوس بن العباس بضم القاف وسكون الزاء وضم العين المهملة وبكسر القاف واسكان الزاء وقح العين بن زينة فردوس وزنور وسعيد بن عبد الحكم وسعيد بن أبي هند وسعيد بن عبدوس وعباس بن صالح وعبد الرحمن بن عبد الله وعبد الرحمن بن هند وشبطون بن عبد الله الأنصاري الطليطلياني بضم الطاء الأولى نسبة إلى مدينة بالأندلس ومن القيروان أسد بن القزوات وخلف بن جرير بن فضالة ومن تونس علي بن زياد وعيسى بن ثعلبة سبعة عشر ومن أهل الشام عبد الأعلى بن مسهر الغساني وعبيد بن حبان بكسر المهملة وشدة الواو المتحدة الدمشقي وعنه بالفوقية بن حجاد

مر رسول الله صلى الله عليه وسلم

على قبرين فقال انهما بعدذان وما بعدذان في كبير اما هذا فكان لا يستتره من البول واما هذا فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بعيب رطب فشقها باثنين ثم غرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا وقال اهلها يخفف عنهما ما لم ينسا قال هناد بن سنان مكان يستتره * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بعناه قال كان لا يستتر من بوله وقال أبو معاوية يستتره * حدثنا مسدد ثنا عبد الواحد ابن زياد ثنا الاعمش عن زيد ابن وهب عن عبد الرحمن بن حنبل قال اطلقت أنا وعمري العاص الى النبي صلى الله عليه وسلم فخرج ومعه دقة ثم استتر بهما ثم قال فقلنا انظروا اليه يقول كاتبول الماء رآه فسمع ذلك فقال ألم نعلموا اني صاحب بني اسرائيل كانوا اذا اصابهم البول قطعوا ما اصابه البول منهم فهاهم فعذب في قبره قال أبو داود قال منصور عن أبي وائل عن أبي موسى في هذا الحديث قال جلد أحدهم وقال عاصم عن أبي وائل عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جلد أحدهم * (باب البول قائما)

حدثنا حفص بن عمر ومسلم بن ابراهيم قال ثنا شعبه ج وحدثنا مسدد ثنا أبو عوانة وهذا اللفظ حفص عن سلمان عن أبي وائل عن حذيفة قال أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبأن قائما ثم دعا بماء فمخ على خضبه قال أبو داود قال

للهم شقني امام الجامع ومروان بن محمد وعمر بن عبد الواحد السلمي ومثقبان أيضا ويحيى بن صالح الوحاظي بضم الواو وخفة المهمل ثم مجعده المصطفى ذكر الاربعة ابن ناصر وخالد بن زرار الابلي بفتح الهمزة وسكون التنية سبعة قال عياض بسند كثر غالهم فهو لاء الذين حققنا انهم وروا عنه الموطأ ونص على ذلك المتكلمون في الرجال وذكرنا أيضا ان محمد بن عبد الله الانصاري البصري أخذ عنه كتابه وامم عيسى بن اسحق مناولة يعني وهو غير امم عيسى القاضي لان ولد سنة مائتين فلم يدرك ما لكافال وأما أبو يوسف القاضي فرواه عن رجل يعني أسد بن القسرات عن مالك قال وذكرنا أيضا ان الرشيد بن عيسى الامين والمأمون والمؤمن أخذوا عنه الموطأ وان المهدي والهادي معامنه وروا عنه وانه كتب الموطأ للهادي قال ولا مربة ان رواة الموطأ أكثر من هؤلاء ولكن اغاذ كرامتهم من بلغنا انصاماعه له منه وأخذ له عنه أو من اتصل اسنادنا له فيه عنه قال والذي اشهر من نسخ الموطأ من رويته أو وقفت عليه أو كان في روايات شيوخنا ونقل منه أصحاب اختلاف الموطأ ثمانون نسخة وذكر بعضهم انهم ثلاثون نسخة وقد رأيت الموطأ رواية محمد بن حميد بن عبد الرحمن الصنعاني عن مالك وهو غريب ولم يقع لأصحاب اختلاف الموطأ فلذا لم يذكرنا عنه شيئا انتهى وقال الحافظ صلاح الدين العلائي روى الموطأ عن مالك جماعات كثيرة ورواياتهم اختلاف من تقديم وتأخير وزيادة ونقص وأكبرها رواية القعني ومن أكبرها وأكثرها زيادات رواية أبي مصعب فقد قال ابن خزم في رواية أبي مصعب زيادة على سائر الموطأ ثمانون حديث وقال السيوطي في رواية محمد بن الحسن أحاديث يسيرة زيادة على سائر الموطأ ثمانون حديث انما الاعتناء بالنسبة الحديث وبذلك يتبين صحة قول من عزادوا رايته الى الموطأ ووههم من خطاه في ذلك انتهى ومما رده الرد على قول فتح الباري هذا الحديث متفق على صحته أخرجه الأئمة المشهورون الى الموطأ ووههم من زعم انه في الموطأ مقتران بفتح الشين له والنسائي من طريق مالك انتهى وقال في منتهى الآمال لم يجم فانه وان لم يكن في الروايات الشهيرة فانه في رواية محمد بن الحسن أو رده في آخر كتاب النوادر قبل آخر الكتاب بثلاث وثلاثين نسخة التي وقفت عليها مكتوبة في صفر سنة أربع وسبعين وخمس مائة وفيها أحاديث يسيرة زائدة على الروايات المشهورة وهي خالية من عدة أحاديث ثابتة في سائر الروايات وفي الارشاد للخليلي قال أحمد بن حنبل كنت سمعت الموطأ من بضعة عشر رجلا من حفاظ أصحاب مالك فاعدته على الشافعي لاني وجدته أقومهم وقال ابن خزيمة سمعت نصر بن مزروع يقول سمعت يحيى بن معين يقول أثبت الناس في الموطأ عبد الله بن مسلمة القعني وعبد الله بن يوسف التنيسي بعده قال الحافظ وهكذا أطلق ابن السديني والنسائي ان القعني أثبت الناس في الموطأ وذلك محمول على أهل عصره فانه عاش بعد الشافعي بضع عشرة سنة ويحتمل ان تقديمه عندهم قدمه باعتبار انه سمع كثيرا من الموطأ من لفظ مالك بناء على ان السماع من لفظ الشيخ أثبت من القراءة عليه وقال أبو حاتم أثبت أصحاب مالك وأوثقهم معن بن عيسى انتهى وفي الديباج قال النسائي ابن القاسم ثقة رجل صالح سجان الله ما أحسن حديثه وأصح عنه مالك ليس يختلف في كلمة ولم يروا أحد الموطأ عن مالك أثبت من ابن القاسم وليس أحد من أصحاب مالك عندي مثله قيل له فأشهب قال ولا أشهب ولا غيره وهو أعجب من العجب في الفضل والزهو وصحة الرواية وحسن الحديث حديثه يشهد له انتهى فقد اختلف النقل عن النسائي في أثبت رواة الموطأ وقال محمد بن عبد الحكم أثبت الناس في مالك ابن وهب وهو أقوم من ابن القاسم الا انه كان يمنعه الورع من القضاة وقال أصبغ ابن وهب اعلم أصحاب مالك بالسنة والاثار الا انه روى عن الضعفاء وذكر الحافظ مغلطاي انه والقعني عند الحديثين أو ثقب وأثقب من جميع من روى عن

فدعاني حتى كنت عند عقبه

(باب في الرجل يبول بالليل في الاناء ثم يضعه عنده)

حدثنا محمد بن عيسى ثنا حجاج عن ابن جريج عن حكيمة بنت أمية بنت رقيقة عن أمها أنها قالت كان للنبي صلى الله عليه وسلم قدح من عسديان تحت سريره يبول فيه بالليل

(باب المواضع التي نهى عن البول فيها)

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا اللاتعنين قالوا وما اللاتعنان يا رسول الله قال الذي يتخلى في طريق الناس أو في ظلمهم * حدثنا أحمد بن سويد الرمي وعمر بن الخطاب أبو حفص وحديثه أنه أن سعيدين الحكم حدثهم أنا نافع بن يزيد حدثني جيسون بن شريح أن أبا سعيد الجعفي حدثه عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الملاعن الثلاثة البراز في الموائد وقارعة الطريق والظل *(باب في البول في المستحم)*

حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل والحسن بن علي قال ثنا عبد الرزاق قال أحمد ثنا معمر أخبرني أشعث وقال الحسن عن أشعث بن عبد الله عن الحسن عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبولن أحدكم في مستحمه ثم يغتسل فيه قال أحمد ثم يتوضأ فيه فإن عامه الوسواس منه * حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير بن

مالك وتعبه الحافظ بان غير واحد قالوا ابن وهب لم يكن جيد التحمل فكيف ينقل هذا الرجل أنه أوثق وأتقن أصحاب مالك انتهى وقال بعض الفضلاء اختار أحمد في مسنده رواية ابن مهدي والبخاري رواية التميمي ومسلم رواية يحيى بن يحيى النيسابوري التميمي وأبو داود رواية القعنبى والنسائي رواية قتيبة بن سعيد انتهى وهذا كله أغلبي والافق دروي كل من ذكر عن غير من عينه ويحيى النيسابوري شيخ البخاري ومسلم وليس هو صاحب الرواية المشهورة إلا أن فاه أندلسي وقد يلبس أن على من لا يعلم ورواه عن الأندلسي ابنه عبيد الله بضم العين ومحمد بن وضاح الحافظ الأندلسي قال القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الترمذي الموطأ هو الأصل الأول والباب البخاري الأصل الثاني في هذا الباب وعليهما بنى الجميع كسالم والترمذي قال وذكر ابن الهيثب أن مالكاً روى مائة ألف حديث جمع منها الموطأ عشرة آلاف ثم لم يزل يعرضها على الكتاب والسنة ويختبرها بالآثار والأخبار حتى رجعت إلى خمسمائة وقال الكيال الهرواسي موطأ مالك كان تسعة آلاف حديث ثم لم يزل يفتي حتى رجع إلى سبع مائة وفي المدارك عن سليمان بن بلال ألف مالك الموطأ وفيه أربعة آلاف حديث وأما كثروما روى ألف حديث ونيف يخلصها عاماً ما بقدر ما يرى أنه أصح للمسلمين وأمثل في الدين وقال أبو بكر الأبهري جلة ما في الموطأ من الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين ألف وسبع مائة وعشرون حديثاً المسند منها ستمائة حديث والمرسل مائتان واثنتان وعشرون حديثاً والموقوف ستمائة وثلاثة عشر ومن قول التابعين مائتان وخمس وثمانون وقال القاضي مسند الموطأ ستمائة حديث وستة وستون حديثاً وأخرج ابن عبد البر عن عمر بن عبد الواحد صاحب الأوزاعي قال عرضنا على مالك الموطأ في أربعين يوماً فقال كتاب ألفته في أربعين سنة أخذته في أربعين يوماً ما أقل ما تفقهون فيه وأخرج أبو نعيم في الحلية عن أبي خنيس قال أفت على مالك فقرأت الموطأ في أربعة أيام فقال مالك علم جمعه شيخ في ستين سنة أخذته في أربعة أيام لا تفقههم أبداً وقال أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الكوفي الأصفهاني قلت لابي حاتم الرازي موطأ مالك لم سمى الموطأ فقال شيء صنعه ووطأه للناس حتى قيل موطأ مالك كما قيل جامع سفيان وروى أبو الحسن بن فهر عن علي بن أحمد الخليلي سمعت بعض المشايخ يقول قال مالك عرضت كتابي هذا على سبعين فقيهاً من فقهاء المدينة فكلهم واطأني عليه فسميته الموطأ قال ابن فهر لم يسبق مالكاً أحد إلى هذه التسمية فإن من ألف في زمانه بعضهم مسمى بالجامع وبعضهم مسمى بالمصنف وبعضهم بالمؤلف ولقطة الموطأ بمعنى المجهود المنقح وأخرج ابن عبد البر عن الفضل بن محمد بن حرب المدني قال أول من عمل كتاباً بالمدينة على معنى الموطأ من ذكر ما جتمع عليه أهل المدينة عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة المهاجرون وعمل ذلك كلاً ما بغير حديث فأني به مالكاً فظفر فيه فقال ما أحسن ما عمل ولو كنت أنا الذي عملت ابتدأت بالآثار ثم سددت ذلك بالكلام قال ثم إن مالكاً عزم على تصنيف الموطأ فصنفه فعمل من كان بالمدينة يومئذ من العلماء الموطأ ت قبيل مالك شغلت نفسك بعمل هذا الكتاب وقد شركت فيه الناس وعملوا أمثاله فقال اتوفى بما عملوا فأني بذلك فظفر فيه وقال تعلم أن لا يرتفع إلا ما أريد به رجه الله قال فكانما ألفت تلك الكتب في الآبار وما سمعت بشئ منها بعد ذلك يذكر وروى أبو مصعب أن أبا جعفر المنصور قال لمالك ضع للناس كتاباً أحملهم عليه فكلهم مالك في ذلك فقال ضع فما أحد اليوم أعلم منك فوضع الموطأ فما فرغ منه حتى مات أبو جعفر وفي رواية أن المنصور قال ضع هذا العلم ودون كتاباً جنب فيه شدائد ابن عمر وروى ابن عباس وشواذ ابن مسعود وأقصد أوسط الأمور وما أجمع عليها الصحابة والائمة وفي رواية أنه قال لما جعل هذا العلم علماً واحداً فقال له إن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

داود بن عبد الله عن جند الطبري
وهو ابن عبد الرحمن قال لقيت
رجلا صاحب النبي صلى الله عليه
وسلم كاحبسه أبو هريرة قال نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
يمشط أحدنا على يوم أو يبول في
مغسله

((باب النهي عن البول في الجحر))
* حدثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة
ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن
قتادة عن عبد الله بن سرجس
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى أن يبول في الجحر قالوا لقتادة
ما يكره من البول في الجحر قال كان
يقال إنهم ما كن الجن
((باب ما يقول الرجل إذا خرج من
الحلاء))

* حدثنا عمرو بن محمد ثنا الناقد
هاشم بن القاسم ثنا إسرائيل
عن يوسف بن أبي بردة عن أبيه
حدثني عائشة رضي الله عنها أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان
إذا خرج من الحائط قال غفر الله
((باب كراهية مس الذكر باليمين
في الاستبراء))

* حدثنا مسلم بن إبراهيم وموسى
ابن اسمعيل قال ثنا أبو أنان ثنا
يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن
أبيه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا بال أحدكم فلا يمسه
ذكره بعينه وإذا أتى الحلاء فلا
يمسح بعينه وإذا شرب فلا يشرب
نفسا واحدا * حدثنا محمد بن آدم
ابن سليمان المصيصي ثنا ابن
أبي زائدة قال حدثني أبو أيوب
يعني الإفريقي عن عاصم عن
المسيب بن رافع ومعه عن حارثة
ابن وهب الخزازي قال حدثني
حفصة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم تفوقوا في البلاد فأتى كل في مصره بما رأى فلا هل المدينة قول ولا هل العراق قول تعدوا فيه
طورهم فقال أما أهل العراق فلا أقبل منهم صرفوا لا عدلا ولا نجا العلم علم أهل المدينة فضع للناس
العلم وفي رواية عن مالك فقلت له أن أهل العراق لا يرضون علمنا فقال أبو جعفر يضرب عليه
عاهتهم بالسيف وتقطع عليه ظهورهم بالسيب قال ابن عبد البر وبلغني عن مطرف بن عبد الله
قال قال لي مالك ما يقول الناس في موطن فقلت له الناس رجلان محب مطر وحاسد مفتر فقال لي
مالك أن مدني عمر فستري ما يريد الله به وروى الخطيب عن أبي بكر الزبيري قال قال الرشيد لما ملك
لم نرى كالمذكور العلي وابن عباس فقال لم يكونا ببلدي ولم ألق رجاله ما قال صح هذا فكانه
أراد ذكر كثيره والافق الموطأ أحاديث عنه ما قال القافق عدة شيوخه الذين معهم خمسة
وتسعون رجلا وعدة صحابته خمسة وثلاثون رجلا ومن نساءهم ثلاث وعشرون امرأة ومن
التابعين ثمانية وأربعون رجلا كلهم مديون الاستة أبو الزبير المكي وجند وأيوب البصريان
وعطاء الخراساني وعبد الكريم الجزري وأبراهيم بن أبي عبلة الشامي وأخرج ابن فهر عن الشافعي
ما على ظهر الأرض كتاب بعد كتاب الله أصح من كتاب مالك وفي لفظ ما على الأرض كتاب هو أقرب
إلى القصر أن من كتاب مالك وفي لفظ ما بعد كتاب الله أكثر صوابا من موطأ مالك وفي آخر ما بعد
كتاب الله أنفع من الموطأ وأطلق جماعة على الموطأ اسم الصحيح واعتزوا قول ابن الصلاح أول
من صنف فيه البخاري وإن عبر بقوله الصحيح المحدث لا احتراز عن الموطأ فلم يجرده فيه الصحيح بل
أدخل المرسل والمنقطع والبلاغات فقد قال مغلطاي لافرق بين الموطأ والبخاري في ذلك لوجوده
أيضا في البخاري من التعاليق ونحوها لكن فرق الحافظان ما في الموطأ كذلك هو مجموع علماء
غالبوا ما في البخاري قد حذف أسناده عمد الأغراض فوردت في التعليق فظهر أن ما في البخاري من
ذلك لا يخرج عن كونه جرد فيه الصحيح بخلاف الموطأ وقال الحافظ مغلطاي أول من صنف الصحيح
مالك وقول الحافظ هو صحيح عنده وعند من يقلده على ما اقتضاه نظره من الاحتجاج بالمرسل
والمنقطع وغيرها لا على الشرط الذي استقر عليه العمل في هذا الصحة تعقبه السيوطي بأن ما فيه
من المراسيل مع كونها حجة عنده بلا شرط وعند من وافقه من الأئمة هي حجة عندنا أيضا لأن
المرسل حجة عندنا إذا اعتضد وما من مرسل في الموطأ الأول عاضد أو عواضد فالصواب إطلاق أن
الموطأ صحيح لا يستثنى منه شيء وقد صنف ابن عبيد البر كتابا في وصل ما في الموطأ من المرسل
والمنقطع والمعضل قال وجب جميع ما فيه من قوله بلغني ومن قوله عن الثقة عنده مما لم يسنده أحد
وستون حديثا كلها مسندة من غير طريق مالك إلا أربعة لا تعرف (أحدها) أني لا أنسى ولكن
أنسى لاسن (والثاني) أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك
فكانه تقاصر أعمار أمته أن لا يبلغوا من العمل مثل الذي بلغه غيرهم في طول العمر فأعطاها الله
ليلة القدر خيرا من ألف شهر (والثالث) قول معاذ آخر ما أوصاني به رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد وضعت رجلي في الغرزان قال حسن خلقك للناس (الرابع) إذا نشأت بحرية ثم
نشأت فقلق عين غديقه والموطأ من أوائل ما صنف قال في مقدمة فتح الباري أعلم أن آثار
النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن في عصر الصحابة وكبار تابعيهم مدونة في الجوامع ولا مرتبة لأميرين
أحدهما أنهم كانوا في ابتداء الحال قد نهوا عن ذلك كافي مسلم خشية أن يختلط بعض ذلك بالقرآن
والثاني سعة حفظهم وسيلان أذهانهم ولأن أكثرهم كانوا لا يعرفون الكتابة ثم حدث في أواخر
عصر التابعين تدوين الآثار وتبويب الأخبار لما انتشر العلماء في الأمصار وكثرت الاستداع من
الجوامع والروافض ومنكرى الأقدار فأول من جمع ذلك الربيع بن صبيح وسعيد بن أبي عروبة
 وغيرهما فصفوا كل باب على حدة إلى أن قام كبار أهل الطبقة الثالثة في منتصف القرن الثاني

كان يجعل عينه لطعامه وشرا به
وثابه ويجعل ثمنه للمساوي ذلك
* حدثنا أبو نوبة بن الربيع بن
نافع حدثني عيسى بن يونس
عن ابن أبي عروبة عن أبي معشر
عن إبراهيم عن عائشة قالت كانت
يدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم
الغني الطهور وطعامه وكانت يده
البسرى خلائه وما كان من
أذى * حدثنا محمد بن حاتم بن ربيع
ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد
عن أبي معشر عن إبراهيم عن أبي
الاسود عن عائشة عن النبي صلى
الله عليه وسلم بعناه

((باب الاستتار في الخلاه))

* حدثنا إبراهيم بن موسى الرازي
انا عيسى عن ثور عن الحصين
الجباري عن أبي سعيد عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال من اكحل فليوتر من فعل فقد
أحسن ومن لا فلا حرج ومن
استجمر فليوتر من فعل فقد أحسن
ومن لا فلا حرج ومن أكل فأتخلل
فليسلط ومالاً بلسانه فليتلع
من فعل فقد أحسن ومن لا فلا
حرج ومن أتى الغائط فليستتر فان
لم يجد الا ان يجمع كتيبا من رمل
فليستدره فان الشيطان يلعب
بمعاذ بني آدم من فعل فقد أحسن
ومن لا فلا حرج قال أبو داود ورواه
أبو عاصم عن ثور قال حصين
الجباري ورواه عبد الملائن
الصباح عن ثور قال أبو سعيد
الخيري قال أبو داود أبو سعيد الخيري
هو من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم

((باب ما ينهى عنه ان يستنجي به))

* حدثنا يزيد بن خالد بن عبد الله
ابن موهب الهمداني ثنا المفضل
بسنن ابن فضالة المصري عن

فدروا الاحكام فصنف الامام مالك الموطأ وتوفي فيه القوي من حديث أهل الجوار من جهة
بأقوال الصحابة وقناوى التابعين وصنف ابن جريح عمكة والاوزاعي بالشام وسفيان الثوري
بالكوفة وحماد بن سلمة بالبصرة وهشيم واسط ومعمربالين وابن المبارك بخراسان وجور بن
عبد الحميد بالري وكان هؤلاء في عصر واحد فلا يدري أيهم سبق ثم تلاهم كثير من أهل عصرهم في
النسخ على منوالهم الى ان رأى بعض الائمة ان يفرد حديث النبي صلى الله عليه وسلم خاصة
وذلك على رأس المائتين فصنفوا المسانيد انتهى وقال أبو طالب المكي في القوت هذه الكتب
حادثه بعد سنة عشرين أو ثلاثين ومائة ويقال أول ما صنف كتاب ابن جريح عمكة في الآثار
وحروف من التفاسير ثم كتاب معمربالين جمع فيه سنن مشهورة مبنية ثم الموطأ بالمدينة ثم ابن
عبد الجبار الجامع والتفسير في أحرف من علم القرآن وفي الاحاديث المتفرقة وجامع سفيان الثوري
صنفه أيضا في هذه المدة وقيل انها صنفت سنة ستين ومائة انتهى وأما في الفتح ان أول من دون
الحديث ابن شهاب بامر عمر بن عبد العزيز يعني كراواه أبو نعيم من طريق محمد بن الحسن بن
زبالة عن مالك قال أول من دون العلم ابن شهاب وأخرج الهروي في ذم الكلام من طريق يحيى
ابن سعيد عن عبد الله بن دينار قال لم يكن الصحابة ولا التابعون يكتبون الاحاديث انما كانوا
يؤدونها لفظا أو يأخذونها حفظا الا كتاب الصدقات والشئ اليسير الذي يقف عليه الباحث
بعد الاستقصاء حتى يخيف عليه الدروس وأمر في العلماء الموت أمر عمر بن عبد العزيز بأب بكر
الحرشي فيما كتب اليه أن انظر ما كان من سنة أو حديث عمر فأكتب وقال مالك في الموطأ رواية
محمد بن الحسن أخبرنا يحيى بن سعيدان عمر بن عبد العزيز كتب الى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن
حزم ان انظر ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أو سنة أو حديث أو نحو هذا
فاكتبه لي فاني خفت دروس العلم وذهاب العلماء علقه البخاري في صحيحه وأخرجه أبو نعيم في
تاريخ اصبهان بلفظ كتب عمر بن عبد العزيز الى الآفاق انظر واحد حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاجعوه وروى ابن عبد الرزاق عن ابن وهب سمعت مالكا يقول كان عمر بن عبد العزيز
يكتب الى الامصار يعلمهم السنن والفقه ويكتب الى المدينة يسألهم عما مضى وان يعملوا بما
عندهم ويكتب الى أبي بكر بن حزم ان يجمع السنن ويكتب بها اليه فتوفي عمرو وقد كتب ابن حزم
كتابا قبل ان يبعث بها اليه وأما في المسالك انه لم يعن بكتاب من كتب الحديث والعلم اعتناء
الناس بالموطأ فعد نحو تسعين رجلا نكحوا عليه شروحا وغيرها من تعلقاته وقال فيه عباس روجه
الله

اذا ذكرت كتب العلوم فخيّل * يكتب الموطأ من تصانيف مالك
أصح أحاديثا وأثبت حجة * وأوصها في الفقه نهجا سالكا
عليه مضى الاجماع من كل أمة * على رغم خيشوم الطسود المباحث
فغنه فخذ علم الديانة خالصا * ومنه استفد شرع النبي المبارك
وشد به كف الضيافة تهدي * فمن حاد عنه هالك في الهوالك

ثم ان الامام رحمه الله تعالى ابتدأ بقوله

((بسم الله الرحمن الرحيم))

مقتصر عليها كما أكثر المتقدمين دون الحمد والشهادة مع ورود قوله صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي
بال لا يسد آفيه بحمد الله أقطع وقوله كل خطبة لبس فيها شهادة فهي كاليد الجذماء أخرجهما أبو
داود وغيره من حديث أبي هريرة قال الحافظ لان الحديثين في كل منهما مقال سلنا صلاحيتهما
للجمعة لكن ليس فيهما ان ذلك متعين بالنطق والكتابة معا فله جدر تشهد نطقا عند وضع

عياش بن عباس القتيبي بن عليم
 ابن يثان أخبره عن شيبان
 القتيبي أن مسلمة بن مخلد استعمل
 رويغ بن ثابت على أسفل الأرض
 قال شيبان فسرنا معه من كوم
 شربان إلى علقما أو من علقما
 إلى كوم شربان يريد علقما فقال
 رويغ إن كان أحدنا في زمان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لبأخذتضوأخيه على أن له النصف
 مما بينهما ولنا النصف وإن كان
 أحدنا بالطيرة النصل والریش
 وللاخر القذح ثم قال قال لي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يارب
 لعل الحياة ستطول بك بعدى فأخبر
 الناس أنه من عقد لحية أو تقلد
 وزرا أو استجى برجميع دابة أو عظم
 فان محمد صلى الله عليه وسلم منه
 برى * حدثنا يزيد بن خالد ثنا مفضل
 عن عياش أن شيبان أخبره
 بهذا الحديث أيضا عن أبي سالم
 الجبشاني عن عبد الله بن عمرو
 ذلك وهو معه مرابط بحصن باب
 البون قال أبو داود حصن البون
 على جبل بالضطاط قال أبو داود
 وهو شيبان بن أمية يكنى أبا حذيفة
 * حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل ثنا
 روح بن عبادة ثنا زكريا بن
 اسحق ثنا أبو الزبير أنه سمع جابر
 ابن عبد الله يقول سألت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن غنم بعظم
 أو بعير * حدثنا حيوة بن شريح
 الحمصي ثنا ابن عياش عن يحيى
 ابن أبي عمرو والشيباني عن عبد الله
 ابن الديلمي عن عبد الله بن مسعود
 قال قدم وفد الجن على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد
 أنه أمتك أن يستنجوا بعظم أو روثه
 أو رجمه فان الله تعالى جعل لنا فيها
 رذائل قال يحيى بن عيسى بن عليم

الكتاب ولم يكتب ذلك اقتصارا على البسملة لأن القدوة الذي يصحح الامور الثلاثة ذكر الله وقد
 حصل ما يؤيده أن أول شيء نزل من القرآن اقرأ باسم ربك فطريق التأسي به الافتتاح بالبسملة
 والاقتصار عليه أو يؤيده أيضا وقوع كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى الملوك وكتبه في القضايا
 مفتحة بالتسمية دون حمدية وغيرها كافي حديث أبي سفيان في قصة هرقل وحديث البراء في قصة
 سهيل بن عمرو في صلح الحديبية وغير ذلك من الاحاديث قال وهذا يشعر بأن لفظ الحمد والشهادة
 انما يحتاج اليه في الخطب دون الرسائل والوثائق فكان المصنف لما لم يفتح بخطبة اجراء مجرى
 الرسائل إلى أهل العلم ليتفعوا بما فيه تعلوا وتعلما وأجيب أيضا بأنه تعارض عنده الابتداء
 بالتسمية أو الحمد فلما ابتدأ بالحمد لخالف العادة أو البسملة لم يعد مبتدئا بالحمد لفا كفى بالتسمية
 ونعقب بأنه لو جمع بينهما لكان مبتدئا بالحمد بالنسبة إلى ما بعد التسمية وهذه هي النكتة في حذف
 الواو فيكون أولى لما وافقه الكتاب العزيز فان الصحابة اقتفوا كتابهم في الإمام الكبير بالتسمية ثم
 الحمد نالوها وتبعهم جميع من كتب المصحف بعدهم في جميع الامصار من يقول بان البسملة آية من
 أول الفاتحة ومن لا يقول بذلك وأجيب أيضا بأنه روى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين
 يدي الله ورسوله فلم يقدم على كلام رسوله شيئا واكتفى به عن كلام نفسه ونعقب بأنه كان يمكنه
 أن يأتي بلفظ الحمد من كلام الله تعالى وأيضا قد قدم الترجمة وهي من كلامه وكذا السند قبل
 الحديث والجواب عن ذلك بان الترجمة والسند وان كانا مقدمين لفظا لكنهما متأخران تقديرافيه
 نظر أي لأن التقديم والتأخير من أحكام الظاهر لا التقدير فهو في الظاهر مقدم وإن كان في نية
 التأخير وأبعد من ذلك كاه قول من ادعى انه ابتداء بخطبة فيها حمد وشهادة فحذفها إلى الرواة عنه
 وكان قائل هذا ما روى تصانيف الاغمة الذين لا يحصون ممن لم يقدم في ابتداء تصنيفه خطبة ولم يرد
 على التسمية وهم الاكثر كالنوع عبد الرزاق وأحمد والبخاري وأبي داود فيقال له في كل هؤلاء ان
 الرواة عنه حذفوا ذلك كله بل يحمل ذلك على انه من صنيعه على أنهم حمدوا لفظا وأنهم رأوا ذلك
 مختصا بالخطب دون الكتب كما تقدم ولهذا قل من اقتضى كتابه منهم بخطبة حمد وتشهد كما صنع
 مسلم وقد استقر عمل الاغمة المصنفين على افتتاح كتب العلم بالبسملة وكذا معظم كتب الرسائل
 واختلف القدماء فيما اذا كان الكتاب كله شعرا لجا عن الشعبي منع ذلك وعن الزهري قال مضى
 السنة ان لا يكتب في الشعر بسم الله الرحمن الرحيم وعن سعيد بن جبيرة جواز ذلك وقال الخطيب
 هو المختار انتهى وأخرج الحاكم ومعه عن ابن عباس ان عثمان سأل النبي صلى الله عليه وسلم
 عن بسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من أسماء الله تعالى وما يبينه وبين اسم الله الا كبيرا لا كابين
 سواد العين وبياضهما من القرب وروى ابن مردويه عن جابر لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم
 هرب الغيم إلى المشرق وسكنت الرياح وما ج البحر وأصغت البهائم بأذانها ووجت الشياطين
 وحلف الله بعزته وجلاله أن لا يذكر اسمه على شيء الا بارأ فيه

* (باب وقوت الصلاة) * يضم الواو والقاف المفروضة

وقدم هذا الباب على سائر أبواب الكتاب لأنها أصل في وجوب الصلاة اذ هي عبادة مقدرة بالاقوات
 قال تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا أي فرضا موقوتا فاذا دخل الوقت وجب
 الوضوء وغيره فلذا أقدم الاوقات على غيرها وفي رواية ابن بكير أوقات جمع قلة وهو أظهر لكونها
 خمسة لكن وجه رواية الاكثرين وقوت جمع كثرة انها وان كانت خمسة لكن تكررها كل يوم
 صارت كأنها كثيرة كقولهم شعوس واقار باعتبار تردد هامة بعد مرة ولأن الصلوات فرضت
 خسين وثوابها كواب الحسنين كما قال تعالى في حديث المعراج هن خمس وهن خسون ولأن كل
 واحد من الجمع قد يقوم مقام الآخر توسعا أولا لأنها مشتركان في المبدأ من ثلاثة ويفترقان في

(باب الاستنجاء بالحجارة)

حدثنا سعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن مسلم بن عبد الله بن قنبر عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ذهب أحدكم الى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار يستطيب بهن فانها تحجزه عنه * حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن عمرو بن خزيمة عن عمارة بن خزيمة عن خزيمة بن ثابت قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاستنجاء فقال بثلاثة أحجار ليس فيها رجيع قال أبو داود كذا رواه أبو أسامة وابن غير عن هشام

(باب في الاستبراء)

حدثنا قتيبة بن سعيد وخلف بن هشام المقرئ قال ثنا عبد الله بن يحيى التوام ح وثنا عمرو بن عون قال أنا أبو يعقوب التوام عن محمد بن عبد الله بن أبي مليكة عن أمه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عمر خلفه بكور من ماء فقال ما هذا يا عمر فقال هذا ماء فوضأه قال جأمرت كلما بليت ان أتوضأ ولو فعلت لكانت سنة * (باب في الاستنجاء بالماء)

حدثنا وهب بن بقية عن خالد يعني الواسطي عن خالد يعني الحذاء عن عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائطا ومعه غلام معه ميضأة وهو أصغرنا فوضعا عند السدرة فقصي حاجته فخرج علينا وقد استنجى بالماء * حدثنا محمد بن العلاء ثنا معاوية بن

الغاية على ما ذهب اليه بعض المحققين أولان لكل صلاة ثلاثة أوقات اختبأرى وخمروى وقضاء (قال) الراوى عن يحيى وهو ابنه عبيد الله بضم العين الليثى فقيه قرطبة ومسندا الاندلس كان ذا حرمة عظيمة وجلالة روى عنه خلق كثير توفي سنة ثمان وسبعين ومائتين (حدثني يحيى بن يحيى) ابن كثير وسلاس بكسر الواو وسنين مهملةين الاولى ساكنة بينهما لام ألف ويزاد فيه فون فيقال وسلاس ومعناه بالبرية سيدهم كما ضبطه صاحب الوفيات اسلم وسلاس على يد يزيد بن طاهر الليثى ليث بن كنانة فقيهل (الليثى) مولاهم القرطبي أبو محمد فقيه ثقة قليل الحديث وله أو هام مات سنة أربع وثلاثين ومائتين على الصحيح عن ثنتين وثمانين سنة سمع الموطأ لأول نشأته من زياد ابن عبد الرحمن أبي عبد الله المعروف بشبطون ثم رحل وهو ابن ثمان وعشرين سنة الى مالكا فسمع منه الموطأ غير أبواب في كتاب الاعتكافى شك فيها فحدث بها عن زياد وكان يحيى عنده مالكا فقبل هذا الفيل فخرجوا الى ربيعة ولم يخرج فقال مالكا له لم تخرج لنظر الفيل وهو لا يكون ببلادك فقال لم أر حل لا نظر الفيل وانما رحلت لاشاهدك وأتعلم من هلك وهديك فأعجبه ذلك ومعه عاقل الاندلس واليه انتهت رئاسة الفقه بها وانتشر به المذهب وفضقه به من لا يهصى وعرض للقضاء فامتنع فعملت رتبته على القضاة وقبل قوله عند السلطان فلا يولى قاضيا في اقطاره الا بشورته واختياره ولا يشتر الا بأصحابه فأقبل الناس عليه لبواغ أغراضهم وهذا سبب اشتهار الموطأ بالمغرب من روايته دون غيره وكان حسن الهدى والسمت يشبه سمته سمع مالكا قال لما ودعت مالكا سألته ان يوصيني فقال لي عليك بالنصيحة لله ولكتابه ولاعة المسلمين وعامتهم قال وقال لي الليث مثل ذلك (عن مالك) بن أنس بن مالك بن أبي طاهر بن عمرو الاصمعي أبي عبد الله المدنى الفقيه امام دار الهجرة أكمل العقلاء وأعدل الفضلاء رأس المتقين وكبير المشتبهين حتى قال البخارى أصح الاسانيد كما هو مالكا عن نافع عن ابن عمر مات سنة تسع وسبعين ومائة وكان مولده سنة ثلاث وتسعين وقال الواقدي بلغ تسعين سنة (عن) محمد بن مسلم بن عبيد الله بضم المعين ابن عبد الله بفتحها (ابن شهاب) بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب القرظى الزهرى أبي بكر الفقيه الحافظ المتفق على جلالاته واتقائه لطفى عشرامن الصحابة ومات سنة خمس وعشرين ومائة وقبل قبلها بسنة أو سنتين له في الموطأ من فواعلانه وثلاثة وثلاثون حديثا (ابن عمر بن عبد العزيز) ابن مروان بن الحكم بن أبي العاصى من أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الاموى أمير المؤمنين أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ولى امرة المدينة للوليد وكان مع سليمان كالوزر وروى الخلافة بعده فعد من الخلفاء الراشدين مات في رجب سنة احدى ومائة وله أو بعون سنة ومدة خلافته سنتان ونصف (آخر الصلاة يوما) أى صلاة العصر كالبخارى من طريق الليث عن الزهرى زاد ابن عبد البر في امارته على المدينة ولا يداود من وجه آخر ان عمر كان قاعدا على المنبر فعرى هذا سبب تأخيرها وكانه كان مشغولا اذ ذاك بشئ من مصالح المسلمين قال ابن عبد البر طاهر ساقه انه فعل ذلك يوما قال أرن ذلك كان عادة له وان كان أهل بيته معروفين بذلك قال والمراد انه أخرها حتى خرج الوقت المستحب لانه أخرها حتى غربت الشمس قال الحافظ ويؤيده رواية الليث عن الزهرى عند البخارى في بدء الخلق ولفظه أخر العصر شيأ وبه تظهر مناسبة ذكر عروة حديث عائشة بعد حديث أبي مسعود ومأواه الطبراني مدعى عمر قبل ان يصلي بالمحجول على انه قابوب المساء لانه دخل فيه وقد رجع عمر عن ذلك فعروى الاوزاعى ان عمر بن عبد العزيز بعنى في خلافته كان يصلى الظهر في الساعة الثامنة والعصر في الساعة العاشرة حين تدخل (فدخل عليه عروة بن الزبير) بن العوام بن خويلد الاسدى أبو عبد الله المدنى التابعى الكبير الثقة الفقيه المشهور وأحد الفقهاء السبعة مات سنة أربع وتسعين على الصحيح ومولده في أوائل خلافة عثمان

(فأشهره ابن المغيرة بن شعبه) ابن مسعود بن معتب الثقفي الصحابي المشهور أسلم قبل الحديبية
 وروى امرأ البصرة ثم الكوفة ومات سنة تسعين على الصحيح (آخر الصلاة يوما) أي صلاة العصر
 فلعبدا الرزاق عن معمر عن ابن شهاب بلفظ فقال مسمى المغيرة بن شعبه بصلاة العصر (وهو
 بالكوفة) وكان اذ ذلك أميراعليها من قبل معاوية بن أبي سفيان وللبخاري عن المقعبي عن ملك
 وهو بالعراق وتعبه الحافظ بان الذي في المطاوعة والمطوية وغيره عن ملك وهو بالكوفة وكذا
 أخرجه الاسماعيلي عن أبي خليفه عن المقعبي والكوفة من جهة العراق فالتعبير بها أحسن من
 التعبير به (فدخل عليه أبو مسعود) عقبه بالشاف ابن عمرو بن ثعلبة (الانصاري) البدرى صحابي
 جليل مات قبل الاربعين وقيل بعدها (فقال ما هذا) التأخير (باميرة أليس) كذا الرواية وهو
 استعمال صحيح لكن الألفصح والاكثر استعمالا في مخاطبة الحاضر أنت وفي مخاطبة الغائب
 أليس وتوجيه الاول ان في لبس ضمير الشأن كذا قاله ابن السيد في شرح المطاوعة وتبعه ابن دقيق
 العيد والحافظ والزركشي وغيرهم وتعب ذلك الدمامي بانه يوهى جواز استعمال هذا التركيب
 مع ارادة أن يكون ما دخلت عليه ضمير الغائب وليس كذلك بل هما تركيبان مختلفان وليس
 أحدهما بلفظ من الآخر فانه يستعمل كل منهما في مقام خاص فان أريد ادخال ليس على ضمير
 المخاطب تعين أنت قد علمت وان أريد ادخالها على ضمير الشأن فمخبر عنه بالجملة التي أسند فعلها
 الى المخاطب تعين أليس (قد علمت) قال عياض ظاهره علم المغيرة بذلك ويحتمل انه ظن من أبي
 مسعود اعلمه بحجة المغيرة قال الحافظ ويؤيد الاول رواية شعيب عند البخاري في غزوة بدر بلفظ
 فقال لقد علمت بغير اداة استفهام ونحوه لعبدا الرزاق عن معمر بن ابن جريح معا (أن جبريل) بكسر
 الجيم وقصها اسم أجهى ممنوع من الصرف للعلمية والجمه وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال
 جبريل كقولك عبد الله جبر عبد ابل الله وهو أفضل الملائكة كما نقل عن كعب الاحبار وقال
 السجستاني الاختلاف ان جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت رؤس الملائكة واشهر افعهم وأفضل
 الاربع جبريل واسرافيل وفي التفضيل بينهم ملتوقف سببه اختلاف الآراء في ذلك وفي مجمع
 الطبراني الكبير حديث أفضل الملائكة جبريل لكن سنده ضعيف وله معارض فالاولى الوقف عن
 ذلك (ترى) قال امام الحرمين نزوله في صفة رجل معناه ان الله أقرى الزائد من خلقه أو أزاله عنه ثم
 يصده اليه بعد وجزم ابن عبد السلام بالازالة دون القضاء اذ لا يلزم ان يكون انتقالها موجبا لموته
 بل يجوز ان يبقى الجسد حيا لان موته مفارقة الروح لا يجب عقلا بل بعادة أجزاها الله في بعض
 خلقه ونظيره انتقال ارواح الشهداء الى أجواف طيور خضر تسمى في الجنة وقال البلقيني يجوز
 ان الآتي هو جبريل بشككه الاصل الا انه انضم فصار على قدر هيئة الرجل واذا ترك ذلك عاد الى
 هيئته ومثال ذلك القطن اذا جمع بعد ان كان منتفشا فانه بالنفس يحصل له صورة كبيرة وذاته
 لم تتغير وهذا على سبيل التقرب قال الحافظ والحق ان تمثيل الملك رجلا ليس معناه ان ذاته انقلبت
 بل جلال معناه انه ظهر تلك الصورة تأييدا لمساكن مخاطبة والظاهر ان القدر الزائد لا يزول ولا يبقى
 بل يخفى على الرائي فقط وقال القفوني يمكن ان جسمه الاول بجاله لم يتغير وقد أقام الله له شجرا آخر
 وروحه متصرفه فمما جاء في وقت واحد وكان نزوله صبيحة الامراء قال ابن عبد البر لم يختلف
 ان جبريل بلفظ صبيحة الاسراء عند الزوال فعلم النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة ومواقفها وهيئتها
 قال ابن اسحق حديثي عتبة بن مسلم مولى بني نعيم عن نافع بن جبير قال وكان نافع كثير الرواية عن ابن
 عباس قال لما فرضت الصلاة وأصبح النبي صلى الله عليه وسلم وذكر عبد الرزاق عن ابن جريح قال
 قال نافع بن جبير وغيرهما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم من الليلة التي أسرى به يومه الاجبريل
 نزل حين راغت الشمس ولذلك سميت الاولى فأمر فصيح بأصحابه الصلاة جامعة فاجتمعوا ففصل

حدثنا عن يونس بن ابراهيم بن ابراهيم بن أبي حمزة عن أبي صالح روى
 عن أبي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال زلت هذه الآية
 في أهل قباء فبسمه وخال يحبون
 ان يتطهر وقال كانوا يستنجون
 بالماء فزلت فيهم هذه الآية الكوفة
 (باب الرجل يدلك يده بالارض من الوضوء
 اذا استنجى) *
 * حدثنا ابراهيم بن خالد ثنا أسود
 ابن عامر ثنا شريك بن جندب
 ابن عبد الله بن الحارثي ثنا وكيع
 عن شريك عن ابراهيم بن جابر عن
 المغيرة عن أبي زرعة عن أبي
 هريرة قال كان النبي صلى الله عليه
 وسلم اذا أتى الخلائك يده
 نورا وكوة فاستنجى ثم مسح يده
 على الارض ثم أتيت به بانه آخر
 فتوضأ قال أبو داود حديث الاسود جبر
 ابن عامر أم * (باب السوال) *
 * حدثنا قتيبة بن سعيد عن سفيان
 عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي
 هريرة برفعه قال لولا ان أشق
 على المؤمنين لامرهم بتأخير
 العشاء والسوال عند كل صلاة نزل
 * حدثنا ابراهيم بن موسى انا عيسى
 بن يونس ثنا محمد بن اسحق عن
 محمد بن ابراهيم التيمي عن أبي سلمة
 ابن عبد الرحمن عن زيد بن خالد
 الجهني قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول لولا ان أشق
 على أمتي لامرهم بالسوال عند
 كل صلاة قال أبو سلمة فزادت
 مجلس في المسجد وان السوال من
 أذنه موضع القلم من أذن الكاتب
 فكما قام الى الصلاة استاك * حدثنا
 محمد بن عوف الطائي ثنا أحمد بن
 خالد ثنا محمد بن اسحق عن محمد
 بن يحيى بن جابر عن عبد الله بن

عبد الله بن عمر قال قلت لأبي
 قحطى ابن عمر لكل صلاة طاهرا
 وضوء طاهر عم ذلك فقال حدثني
 أسماء بنت زيد بن الخطاب ان عبد
 الله بن حنظلة بن أبي عامر حدثنا ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر
 بالوضوء لكل صلاة طاهرا وغير
 طاهر فلما شق ذلك عليه أمر
 بالسواك لكل صلاة فكان ابن
 عمر يرى ان به قوة وكان لادع
 الوضوء لكل صلاة قال أبو داود
 ابراهيم بن سعد رواه عن محمد بن
 اسحق قال عبيد الله بن عبد الله
 (باب كيف يستاك) *

جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم وصلى النبي بالناس طول الركعتين الايتين ثم قصر الباقيتين ثم
سلم جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وسلم النبي على الناس ثم نزل في العصر على مثل ذلك
ففعلا كما فعلوا في الظهر ثم نزل في أول الليل فصبح الصلاة جامعة فصلى جبريل بالنبي صلى الله عليه
وسلم وصلى النبي بالناس طول في الاولتين وقصر في الثالثة ثم سلم جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم النبي على
الناس ثم لما ذهب ثلث الليل صبح الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم النبي على
الناس فقرا في الاولتين فطول فيهما وقصر في الاخيرتين ثم سلم جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم النبي على
الناس فلما طلع الفجر صبح الصلاة جامعة فصلى جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم النبي على الناس فقرا فيهما فخير
وطول ورفع صوته وسلم جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم النبي على الناس قال الحافظ وفي هذا رد على من
زعم أن بيان الاوقات اغما وقع بعد الهجرة والحق أن ذلك وقع قبلها بيان جبريل وبعدها بيان
النبي صلى الله عليه وسلم قال السيوطي وهو صحيح حديث ابن عباس أمي جبريل عند البيت
رواه أبو داود والترمذي وغيرهما وفي رواية الشافعي عند باب البيت (فصل) جبريل الظهر (فصل)
رسول الله صلى الله عليه وسلم) معه (ثم صلى) العصر (فصل) رسول الله صلى الله عليه وسلم) معه
(ثم صلى) المغرب (فصل) رسول الله صلى الله عليه وسلم) معه (ثم صلى) العشاء (فصل) رسول الله
صلى الله عليه وسلم) معه (ثم صلى) الصبح (فصل) رسول الله صلى الله عليه وسلم) معه هكذا ذكره
خمس مرات قال عياض وهذا اذا تبع فيه حقيقة اللفظ أعطى ان صلاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم كانت بعد فراغ صلاة جبريل لكن مفهوم هذا الحديث والمنصوص في غيره ان
جبريل أم النبي صلى الله عليه وسلم فيجعل قوله صلى الله عليه وسلم على ان جبريل كلما فعل جزأ من
الصلاة فعله النبي صلى الله عليه وسلم بعده حتى تكاملت صلاتهما انتهى وتبعه النووي وقال بخبره
الفاء بمعنى الواو واعترض بأنه يلزم انه صلى الله عليه وسلم كان يتقدم في بعض الاركان على جبريل
على ما يقتضيه مطلق الجمع وأجيب بمراعاة الحية وهي التبيين فكان لا لاجل ذلك يراخى عنه
وقبل الفاء السببية كقوله فوكره موسى قضى عليه وفي رواية الليث عند الضاري ومسلم نزل
جبريل فأمني فصليت معه وفي رواية عبد الرزاق عن معمر نزل فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصلي الناس معه وهذا يؤيد رواية نافع بن جبريل المتقدمة وانما دعاهم بقوله الصلاة جامعة لان
الاذان لم يكن شرع حينئذ (ثم قال) جبريل (بهذا أمرت) بفتح التاء على المشهور رأى هذا الذي
أمرت به ان تصلبه كل يوم ليلة وروي بالضم أى هذا الذي أمرت بتبلغه لك قال ابن العربي
نزل جبريل ما أمر امكلفا بتعليم النبي لا بأصل الصلاة واحتج به بعضهم على جواز الاتهام بمن يأثم
غيره وأجاب الحافظ بحمله على انه كان مبلغا فقط كاقيل في صلاة أبي بكر خلف النبي وصلاة الناس
خلف أبي بكر ورواه السيوطي بأنه واضح في قصة أبي بكر وأما هنا ففيه نظر لانه يقتضى أن الناس
قدوا بجبريل لا بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو خلاف الظاهر والمعهود مع ما في رواية نافع بن جبريل
من التصريح بخلافه والاولى أن يجاب بأن ذلك كان خاصا بهذه الواقعة لانها كانت للبيان المعلق
عليه الوجوب واستدل به أيضا على جواز صلاة المفترض خلف المنفل لان الملازمة ليسوا
مكافئين بمثل ما كلف به الانس قاله ابن العربي وغيره وأجاب عياض باحتمال أن لا تكون تلك
الصلاة واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وتعبه بما تقدم انما كانت صبيحة ليلة فرض
الصلاة وأجيب باحتمال أن الوجوب كان معلقا بالبيان فلم يحقق الوجوب الا بعد تلك الصلاة قال
أيضا الانس أن جبريل كان متنفلا بل كانت تلك الصلاة واجبة عليه لانه مكلف بتبلغها فهي
صلاة مفترض خلف مفترض وقال ابن المنير قد يتعلّق به من يجوز صلاة مفترض بفرض آخر قال
الحافظ وهو مسلم له في صورة المؤداة مثلا خلف المؤداة لافي صورة الظهر خلف العصر مثلا (فقال)

ابن حبيب ومجاهد وعنه يكره الخزي
قولهم ولم يدكروا اعفاء اللحية وفي
حديث محمد بن عبد الله بن أبي
مريم عن أبي سلمة عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه
واعفاء اللحية وعن ابراهيم النخعي
نحوه وذكر اعفاء اللحية والختان
باب السؤال لمن قام من الليل
حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان
عن منصور وحصين عن أبي وائل
عن حذيفة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان اذا قام من
الليل يشوص فاه بالسؤال حدثنا
موسى بن اسمعيل ثنا جاد أنا
بهر بن حكيم عن زرارة بن اوفى عن
سعد بن هشام عن عائشة ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يوضع له
وضوءه وسواكه فاذا قام من الليل
تخلى ثم استاك حدثنا محمد بن كثير
ثنا هشام عن علي بن زيد عن أم
محمد عن عائشة ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان لا يرقد من ليل ولا
نهار فيسقيظ الانسول قبل ان يتوضأ
حدثنا محمد بن عيسى ثنا هشام
أنا حصين عن حبيب بن أبي ثابت
عن محمد بن علي بن عبد الله بن
عباس عن أبيه عن جده عبد
الله بن عباس قال بت ليلة عند
النبي صلى الله عليه وسلم فلما استيقظ
من منامه أتى طهوره فأخذ
سواكه فاستاك ثم تلا هذه الآيات
ان في خلق السموات والارض
الايات واختلاف الليل والنهار لايات
لرب العالمين لا اولى الا للباب حتى قارب ان يحتم
بالسورة أو ختمها ثم توضأ فأتى
بصلاته فصلى ركعتين ثم رجع الى
فراشه فنام ماشاء الله ثم استيقظ
فنام ثم استيقظ ففعل مثل ذلك ثم
نام ثم استيقظ فنام ثم استيقظ
فنام ثم استيقظ فنام ثم استيقظ

الفحين كان ظل كل شيء مثله فقال صلى الظهر فصلى ثم أتاه حين كان ظل كل شيء مثله فقال صلى
العصر فصلى ثم أتاه حين غربت الشمس فقال صلى المغرب فصلى ثم أتاه حين ذهب ساحة من
الليل فقال صلى العشاء فصلى ثم أتاه حين أضاء الفجر واستفر فقال صلى الصبح فصلى ثم قال ما بين
هذين وقت يعني أمس واليوم قال عمر لعروة أجبريل أتاه قال نعم وأخرج أبو داود وغيره وصححه
ابن خزيمة وغيره من طريق ابن وهب والطبراني من طريق يزيد بن أبي حبيب كلاهما عن اسامة
ابن زيد البجلي ان ابن شهاب أخبره ان عمر بن عبد العزيز كان يقرأ على المنبر فأخراجه صريحا
فقال له عروفا ما ان جبريل قد أخبر محمدا صلى الله عليه وسلم بوقت الصلاة فقال له عمر اعلم ما تقول
فقال عروة سمعت بشير بن أبي مسعود يقول سمعت أبا مسعود الانصاري يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول نزل جبريل فأخبرني بوقت الصلاة فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت
معه ثم صليت معه ثم صليت معه حسب باصابعه خمس صلوات فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
تزل الشمس ورعبا آخرها حين يشتد الحار ورأيت يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء قبل ان
يدخلها الصفرة فينصرف الريح من الصلاة فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس ويصلي المغرب
حين تسقط الشمس ويصلي العشاء حين يسود الاق وورعبا آخرها حتى يجتمع الناس وصلى الصبح
مرة بغلس ثم صلى مرة أخرى فأسفر بها ثم كانت صلاته بعد ذلك التخليس حتى مات لم يعد الى ان
يسفر قال الحافظ في هذه الرواية بيان أبي مسعود للوقت وفيه ما رفع الاشكال وبوضح احتياج
عروة به وذكر أبو داود ان اسامة تفرد بتفسير الاوقات وان أصحاب الزهري لم يدكروا تفسير
قال وكذا ذكره هشام بن عروة وحبيب بن أبي مرزوق عن عروة لم يدكروا تفسير انتهى ورواية
هشام أخرجه سعيد بن منصور ورواية حبيب أخرجه الحرث بن أبي اسامة في مسنده وقد وجدت
ما يعضد رواية اسامة ويريد عليها ان البيان من فعل جبريل وذلك فيما رواه الباغندي والبيهقي
عن أبي بكر بن حزم انه بلغه عن أبي مسعود قد ذكره منقطع الكبر رواه الطبراني من وجه آخر عن
أبي بكر عن عروة فرجع الحديث الى عروة ووضح ان له أصلا وان في رواية مالك ومن تابعه
اختصاصا وبه حزم ابن عبد البر ليس في روايته ومن وافقه ما ينفي الزيادة المذكورة فلا يوصف
والحالة هذه بالشذوذ انتهى أي فيها اختلاف من وجهين أحدهما انه لم يعين الاوقات وثانيها انه لم
يدكر صلاة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم الخمس الامرة واحدة وقد علم من رواية أيوب انه صلى
بها الخمس مرتين في يومين وقد ورد من رواية الزهري نفسه فاخرج ابن أبي ذئب في موطنه عن ابن
شهاب انه سمع عروة بن الزبير يحدث عمر بن عبد العزيز عن أبي مسعود الانصاري ان المغيرة بن
شعبة أخر الصلاة فدخل عليه أبو مسعود فقال ألم تعلم ان جبريل نزل على محمد صلى الله عليه
وسلم فصلى وصلى وصلى وصلى وصلى ثم صلى ثم صلى ثم صلى ثم صلى ثم صلى ثم قال هكذا أمرت وثبت
ايضا صلاته به من ابن عباس عند أبي داود والترمذي وجابر بن عبد الله في الترمذي
والنسائي والدارقطني وابن عبد البر في التمهيد وأبي سعيد الخدري عند أحمد والطبراني في الكبير
وابن عبد البر وأبي هريرة أخرجه البزار وابن عمر أخرجه الدارقطني وهذا رد قول ابن بطال في
هذا الحديث دليل على ضعف حديث ابن جبريل أم النبي صلى الله عليه وسلم في يومين بوقتتين
مختلفتين لكل صلاة لانه لو كان محمدا لم يذكر عروة على عمر صلاته في آخر الوقت محمدا بصلاة جبريل
مع ان جبريل قد صلى في اليوم الثاني في آخر الوقت وقال الوقت ما بين هذين قال الحافظ وأجيب
باحتمال ان صلاة عمر كانت قد خرجت عن وقت الاختيار وهو مضطر لكل شيء مثله لانه وقت
الجواز وهو مفيد الشمس فيجب انكار عروة ولا يلزم منه ضعف الحديث أو يكون عروة أنكر
مخالفة ما أوجب عليه النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصلاة في أول الوقت ورأى ان الصلاة بعد

أى شئ كان يبدأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا دخل
بيته قالت بالسؤال

حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن قيس
عبد الله الانصاري ثنا عيسى
ابن سعيد الكوفي الحاسب حدثني ^{عن} عمرو
كثير عن عائشة أنها قالت كان نبي ^{عليه} السلام
الله صلى الله عليه وسلم يستاك ^{بشعره}
فيعطيني السؤال لا غسله فأدأ به ^{ابن} ^{سعيد}
فأستاك ثم أغسله وأدفعه اليه ^{سعيد}

رسول الله صلى الله عليه وسلم
عشر من الفطرة قص الشارب
واعفاء اللحية والسواك
والاستنشاق بالماء وقص الاظفار
وغسل البراجم وتنف الابط وحلق قتي مائ
لعانة وتنقاص الماء يعني الاستنجاء وكله يرك
الماء انما ذكره الله تعالى في كتابه

عن أبيه وقال داود عن عمار بن
ياسر ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان من الفطرة المضمضة
والاستنشاق فذكر نحوه ولم يذكر
اعفاء اللحية وزاد والحنان قال
الشيخان في نسخة

محمد بن عبد العزيز اعلم) بصيغة الامر (ما يحدث به يا عروة) وفي رواية الشافعي عن سفيان عن
 الزهري فقال اتق الله يا عروة وانظر ما تقول قال الراقي في شرح المسند لا يحمل مثله على الاتهام
 ولكن المقصود الاحتياط والاستنباط ليستدكر الراوي ويحتمل ما عساه يعرض من نسيان وغلط
 (أو) بفتح همزة الاستفهام والواو العاطفة على مقدر (ان) بكسر الهمزة على الاشهر قال في
 المطالع ضبطنا ان بالكسر والفتح معا والكسر اوجه لانه استفهام مستأنف عن الحديث لانه جاء
 بالواو ابرد الكلام على كلام عروة لانها من حروف الرد والفتح على تقدير او علمت او حدثت ان
 جبريل هو الذي اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الصلاة) أي جنس وقهاوراه المستغنى
 في البخاري وقوت بالجمع (قال عروة كذلك كان بشر) بفتح الموحدة (ابن أبي مسعود الانصاري)
 المدني التامهي الجليل ذكر في الصحابة لكونه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وراه وقال الجلي
 تامهي ثقة (يحدث عن أبيه) عقبه بن عمرو البصري قال ابن عبد البر هذا السباق منقطع عند
 جماعة من العلماء لان ابن شهاب لم يقل حضرت من اجمعه عروة لعمر وعروة لم يقل حدثني بشر لكن
 الاعتبار عند الجمهور ثبوت اللقاء والمخالصة لا بالصريح وقال الكرماني هذا الحديث ليس متصل
 الاسناد اذ لم يقل أبو مسعود شاهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ونعقبه الحافظ بأنه لا يسمى منقطعاً اصطلاحاً وانما هو من سبل صحابي لانه لم يدرك القصة
 فاحتل انه سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم أو بلغه عنه بتبليغ من شاهده أو سمعه كصاحبي آخر
 على ان رواية الليث عند البخاري أي ومسلم تزيل الاشكال كله ولفظه فقال عروة سمعت بشر بن
 أبي مسعود يقول سمعت أبي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول زل جبريل فذكره
 زاد عبد الرزاق عن معمر عن الزهري فان زال عمر بعلم وقت الصلاة بعلمه حتى فارق الدنيا قال
 ابن عبد البر فان قيل جهل مواقيت الصلاة لا يسع أحد فكيف جاز على عمر قيل ليس في جهله
 بالسبب المرجح لعدم المواقيت ما يدل على جهله بما او قد يكون ذلك عنده عملاً واتفاقاً أو اخذ عن
 علماء عصره ولا يعرف أصل ذلك كيف كان النزول من جبريل بما على النبي صلى الله عليه وسلم
 أم بما سنه النبي صلى الله عليه وسلم لأمته كاسن غير ما شئ وفرضه في الصلاة والزكاة انتهى وفي فتح
 الباري لا يلزم من كون عمر لم يكن عنده علم من امامة جبريل أن لا يكون عنده علم بتفاصيل
 الاوقات من جهة العمل المستعمل لكن لم يكن يعرف أن أصله بتبيين جبريل بالفعل فلذا استنبط فيه
 وكأنه كان يرى ان لمفاضلة بين أجزاء الوقت الواحد وكذا يحمل عمل المغيرة وغيره من الصحابة
 ولم أقف على شيء من الروايات على جواب المغيرة لابي مسعود والظاهر انه رجع اليه وكذا سباق ابن
 شهاب ليس فيه تصريح بسماعه له من عروة لكن في رواية عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب
 قال كنا مع عمر بن عبد العزيز في رواية شعيب عن الزهري سمعت عروة يحدث عمر بن عبد العزيز
 قال القرطبي ليس فيما ذكره عروة حجة واضحة على عمر اذ لم يعين له الاوقات وأجاب الحافظ بان في
 رواية مالك اختصاراً وقد ورد بيانها من طريق غيره فانخرج الدارقطني والطبراني في الكبير وابن
 عبد البر في التمهيد من طريق أيوب بن عتبة والاكثر على تضعيفه عن أبي بكر بن خزم ان عروة
 ابن الزبير كان يحدث عمر بن عبد العزيز وهو يومئذ أمير المدينة في زمن الحجاج والوليد بن عبد
 الملك وكان ذلك زماناً يؤخرون فيه الصلاة فحدث عروة عمر قال حدثني أبو مسعود الانصاري
 وبشر بن أبي مسعود كلاهما قد سمع النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل جاء الى النبي صلى الله
 عليه وسلم حين دلكت الشمس فقال يا محمد صل الظهر فصلي ثم جاءه حين كان ظل كل شيء مثله فقال
 يا محمد صل العصر فصلي ثم جاءه حين غربت الشمس فقال يا محمد صل المغرب فصلي ثم جاءه حين غاب
 الشفق فقال يا محمد صل العشاء فصلي ثم جاءه حين انشق الفجر فقال يا محمد صل الصبح فصلي ثم جاءه

فعل مثل ذلك كل ذلك يستأن
ويصلي ركعتين ثم أوتر قال أبو داود
رواه ابن فضيل عن حصين قال
فتسوك وتوضأ وهو يقول ان في
خلق السموات والارض حتى ختم
السورة

باب فرض الوضوء

* حدثنا مسلم بن ابراهيم ثنا شعبه **أن**
عن قتادة عن أبي الملق عن أبيه **العل**
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **لا**
لا يقبل الله عز وجل صدقة من **الوضوء**
غلول ولا صلاة بغير طهور **فصل**
* حدثنا أحمد بن محمد بن خبيل **الوداد**
ثنا عبد الرزاق انا معمر عن **الانبياء**
همام بن منبه عن أبي هريرة قال **بالتسليم**
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **لا**
لا يقبل الله صلاة أحدكم اذا **داكم**
أحدث حتى يتوضأ * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا وكيع عن
سفيان عن ابن عقيل عن محمد بن **فصل**
الحنفية عن علي رضي الله عنه قال **بغير**
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **النساء**
مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها **والزواج**
التكبير وتحليلها التسليم **فصل**
* (باب الرجل يجدد الوضوء من **فصل**
غير حدث) *

* حدثنا محمد بن يحيى بن فارس
ثنا عبد الله بن زيد المقرئ
وثنا **مسدد** ثنا عيسى بن **فصل**
يونس قال ثنا عبد الرحمن بن زياد **فصل**
عن غطيف قال أبو داود وأما
لحديث ابن يحيى اتفق عن
غطيف وقال محمد بن أبي غطيف **فصل**
الهدني قال كنت عند عبد **فصل**
الله بن عمر فلما نودي بالظهور **فصل**
فصلي فلما نودي بالعصر توضأ **فصل**
فقلت له فقال كان رسول الله صلى **فصل**
الله عليه وسلم يقول من توضأ **فصل**
طهر كتب الله له عشر حسنة **فصل**
قال أبو داود وهذا حديث **فصل**

ذلك أنما هي لبيان الجزاء فلا يلزم منه ضعف الحديث أيضا وقيل روى سعد بن منصور عن طلق
ابن حبيب مرسلان الرجل يصلي الصلاة وما فاتة ولما فاتة من وقتها خيرة من أهله وماله ورواه
أيضا عن ابن عمر من قوله يؤيد ذلك احتجاج عروة بحديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان
يصلي العصر والشمس في جحرها وهي الصلاة التي وقع الانتكاس بسببها وبذلك تظهر مناسبة
ذكره لحديث عائشة بعد حديث أبي مسعود لأن حديثها يشعر بمواظبتها على صلاة العصر
في أول الوقت وحديث أبي مسعود يشعربان أصل بيان الاوقات كان بتعليم جبريل وفي الحديث
من القوا اندخول العلماء على الأمراء وانكارهم عليهم ما يخالف السنن واستنبات العالم
فيما يشعربه السامع والرجوع عند التنازع للسنن وفضيلة عمر بن عبد العزيز والمبادرة بالصلاة
في أول الوقت القاضل وقبول الخبر الواحد المثلث واستدل به ابن بطال وغيره على أن الجهة
بالتوصل دون المنقطع لأن عروة أجاب عن استنفهام عمر لما أن أرسل الحديث بقدر كرم
حديثه فرجع إليه فكان عرو قال له تأمل ما تقول قل له بلغك عن غيرك وكان عروة قال له بل
قد سمعته ممن سمع صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم والصاحب قد سمعته من النبي صلى الله
عليه وسلم واستدل به عياض على جواز الاحتجاج بالمرسل الثقة لصنيع عروة حين أخرج على
عمر قال وانما راجعه عمر ليشبهه فيه لا لكونه لم يرض به من سلا كذا قال وظاهر السياق يشهد لما
قوله ابن بطال انتهى (قال عروة) مقول ابن شهاب فهو موصول لا معلق كما زعم الكرماني قال
الحافظ وهو على هذه مخالفة للواقع أي لرواية الصحيبين لهذا القدر وحده أيضا عن سفيان عن
الزهري ومن طريق أخرى عن الليث عن ابن شهاب بل وكذا أفرد في الموطأ رواية محمد بن الحسن
قال أخبرني مالك قال أخبرني ابن شهاب الزهري عن عروة (ولقد حدثني عائشة) بنت أبي بكر
الصدديق أم المؤمنين أمه النساء مطلقا (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وأفضل أزواجه إلا
خديجة فقها خلافاً لأحدهم فخصيل خديجة ماتت عائشة سنة سبع وخسين على الصحيح (ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر) مهيت العصر لأنها تعصر رواء الدار قطي عن أبي قلابة
وعن محمد بن الحنفية أي يتبأ بها قال الجوهري قال الكسائي قال جاء فلان عصر أي بطينا
(والشمس في جحرها) بضم الحاء المهملة وسكون الجيم أي يتها قال ابن سيده مهيت بذلك لمعناها
المائل أي ووصول الأغيار من الرجال واللبني في قعر جحرها وفيه نوع التفات وفي رواية في جحر
على الأصل (قبل ان تطهر) أي ترتفع قال في الموعظ ظهر فلان السطح اذا علا ومنه قال سطا عوا
ان يظهره أي يعاوده وقال الخطابي معنى الظهور الصعود ومنه معارج عليها يظهرون وقال
عياض قيل المراد تطهر على الجدر وقيل ترتفع كلها عن الجرة وقيل تطهر بمعنى نزول عنها كما قال
* وثلك شكاة ظاهر غلثها * انتهى وفي رواية ابن عيينة عن ابن شهاب في الصحيبين كان يصلي
صلاة العصر والشمس طالعة في جحر لم يظهر التي بعد جعل الطهور للتي وفي رواية مالك جعله
للشمس وجع الحافظ بأن كلا من الطهور وغيره الآخر فظهر الشمس خرجها من الجرة وظهور
التي انبساطه في الجرة في الموضع الذي كانت الشمس فيه بعد خروجها قال والمستفاد من هذا
الحديث تجهيل صلاة العصر في أول وقتها وهذا هو الذي فهمته عائشة وكذا عروة الراوى عنها
وأخرج به على عمر بن عبد العزيز في تأخير صلاة العصر كما مر وشذ الطحاوي فقال لا دلالة فيه على
التجهيل لاحتمال أن الجرة كانت قصيرة الجدار فلم تكن تحجب عنها الاقرب غروبها فبطل
على التأخير لا على التجهيل وتعب بأن هذا الاحتمال اغما تصور مع اتساع الجرة وقد عرف
بالاستقاضة والمشاودة أن جحر أزواجه صلى الله عليه وسلم لم تكن منسعة ولا يكون ضوء الشمس
باقيا في قعر الجرة الصغيرة الا والشمس قائمة مرتفعة والامني مالت جدا ارتفع ضوءها عن قاع

(باب ما ينفس الماء)

* حدثنا محمد بن العلاء وعثمان

ابن أبي شيبة والحسن بن علي

مeyer وغيرهم قالوا ثنا أبو اسامة

عن الوليد بن كثير عن محمد بن

جعفر بن الزبير عن عبد الله

ابن عبد الله بن عمر عن أبيه

قال سئل رسول الله صلى الله عليه

وسلم عن الماء وما ينوبه من الدواب

والسباع فقال صلى الله عليه

وسلم اذا كان الماء قلتين لم يحمل

الخبث قال أبو داود وهذا اللفظ

ابن العلاء وقال عثمان والحسن بن

علي عن محمد بن عباد بن جعفر

قال أبو داود وهو الصواب

فحدثنا موسى بن اسمعيل ثنا

عطاء بن جراح وثنا أبو كامل ثنا

ابن زريق عن محمد بن اسمعيل عن

محمد بن جعفر قال أبو كامل بن

الفتح الزبير عن عبيد الله بن عبد الله

سفيان ابن عمر عن أبيه أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء

عزكها يكون في الصلاة فذكر معناه

حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا

عطاء بن جراح أنا عاصم بن المنذر عن

عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال

حدثني أبي أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال اذا كان الماء

بأقل قلتين فإنه لا ينفس قال أبو داود

جاء بن زيد وقفه عن عاصم

(باب ما جاء في تبرؤة)

* حدثنا محمد بن العلاء والحسن

ابن علي ومحمد بن سليمان الانباري

قالوا ثنا أبو اسامة عن الوليد

ابن كثير عن محمد بن كعب عن

عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن

خديج عن أبي سعيد الخدري

نحو أنه قيل لرسول الله صلى الله

عليه وسلم أتوا من سائر

القطر

الحجارة ولو كانت الجبل وقصيرة قال النووي كانت الحجرة ضيقة العريضة قصيرة الجدار بحيث
كان طول جدارها أقل من مضافة العريضة بشئ يسير فإذا صار ظل الجدار مثله كانت الشمس
بعد في أواخر العريضة انتهى وفيه أن أول وقت العصر مصير ظل كل شئ مثله بالافراد ولم ينقل
عن أحد من العلماء خلاف ذلك إلا عن أبي حنيفة قال مشهور عنه أنه قال أول وقت العصر مصير
ظل كل شئ مثليه بالتثنية قال القرطبي خالفه الناس كاهم في ذلك حتى أجماعه يعني الأخذين
عنه والافقدا تنص جماعة ممن جاء بعدهم فقالوا ثبت الأمر بالاراد ولا يذهب إلا بعد ذهاب
اشتداد الحر ولا يذهب في تلك البلاد إلا بعد أن يصير ظل كل شئ مثله فيكون أول وقت العصر عند
مصير الظل مثليه وحكاية مثل هذا اتفقت عن رده انتهى وهذا الحديث أخرجه البخاري في
المواقيت حدثنا عبد الله بن مسلمة قال قرأت على مالك فذكره ومسلم أخبرنا يحيى بن يحيى التميمي
قال قرأت على مالك فذكره وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه (مالك عن زيد بن أسلم)
العدوي مولى عمر أبي عبد الله وأبي اسامة المديني فقيه ثقة عالم وكان يرسل وهو من الطبقة
الوسطى من التابعين وكانت له حلقه في المسجد النبوي قال أبو حازم لقد رأيته في مجلس زيد بن أسلم
أربعين جبراً فيها أدنى خصلة من خصالهم التواصي بما في أيديهم فايرى ممتاربان ولا متنازعان
في حديث لا ينفعهما قط وكان عالماً بتفسير القرآن له كتاب فيه وكان يقول ابن آدم اتق الله يحبك
الناس وإن كرهوا مات في ذي الحجة سنة ست وثلاثين ومائة له في الموطأ أحد وخمسون حديثاً
مرفوعة (عن عطاء بن يسار) الهلالي أبي محمد المديني مولى ميمونة ثقة فاضل كثير الحديث صاحب
مواظ وعبادات مات سنة أربع وتسعين أو تسع وتسعين أو ثلاث أو أربع ومائة بالاسكندرية
فيما قيل (أنه قال) انفقت رواية الموطأ على إرساله قال ابن عبد البر وبلغني أن ابن عيينة حدث
به عن زيد عن عطاء عن أنس مرفوعاً ولا أدري كيف صححه هذا عن سفيان والصحح عن زيد بن
أسلم أنه من مراسلات عطاء وقيل ورد موصولاً من حديث أنس أخرجه البزار وابن عبد البر في
التهذيب بسند صحيح ومن حديث عبد الرحمن بن يزيد بن حارث أخرجه الطبراني في الكبير والوسط
وعبد الله بن عمرو بن العاصي عند الطبراني الكبير بسند حسن وزيد بن حارثه عند أبي يعلى
والطبراني (جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن وقت صلاة الصبح) وكان ذلك في
سفر كافي حديث زيد بن حارثه ولم أقف على اسم الرجل قيل اغتاسأله عن آخر وقتها وكان عالماً
بأوله إذ لا بد أنه صلاها معه صلى الله عليه وسلم أومع غيره أو وحده أو يكون ذلك حين دخوله
في الاسلام والأولى أنه اغتاسأله إلى أي وقت يجوز التأخير (قال فكنت عنه رسول الله صلى
الله عليه وسلم) حتى أراه ذلك بالفعل لأنه أقوى من الخبر ولم يخف اختراعه المنيعة لأن الله نبأه
أنه لا يقبضه حتى يكمل الدين قاله أبو عمر والمراد سكنت عن جوابه فلا ينافي أن في حديث زيد بن
حارثه فقال صلها معي اليوم وغدا (حتى إذا كان من الغد صلى الصبح حين طلع الفجر) وكان ذلك
بقاع غرة بالحفة كافي حديث زيد (ثم صلى الصبح من الغد بعد أن أسفر) أي انكشف وأضام في
حديث ابن عمر ثم صلاها من الغد فأسفر في حديث زيد فصلاها أمام الشمس أي قدما بها بحيث
طلعت بعد سلامه منها وفي حديث عبد الرحمن ثم صلاها يوماً وفي رواية زيد حتى إذا كان بذي
طوى آخرها قال السيوطي فيجوز أن تكون قصة واحدة ويجوز تعدد القصة انتهى (ثم قال)
صلى الله عليه وسلم (أين السائل عن وقت الصلاة) في حديث أنس عن وقت صلاة الغداة (قال
ها أنا ذا) قال ابن مالك في شرح التسهيل تفصل ها التنييه من اسم الإشارة المجرود بأن أو أختواتها
كثيراً كقولك ها نحن وقوله تعالى ها أنتم أولاً ونحوهم وقول السائل عن وقت الصلاة ها أنا ذا
(بارسول الله فقال ما بين هذين وقت) يعني هذين وما بينهما وقت وهذا من مفهوم الخطاب كقوله

حدثنا أحمد بن يونس ثنا زائدة في حديث هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يوان أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه حدثنا مسدد ثنا يحيى عن محمد بن عجلان قال سمعت أبي يحدث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوان أحدكم في الماء الدائم ولا يغتسل فيه من الجنة

باب الوضوء بسور الكلب) حدثنا أحمد بن يونس ثنا زائدة في حديث هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طهور أناه أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسل سبع مرار أو لاهن بتراب قال أبو داود وكذلك قال أبو يوب وجيب بن الشهيد عن محمد حدثنا مسدد ثنا المعتمر بن سليمان ح وثنا محمد بن عبيد ثنا حاد بن زيد جميعا عن أبي يوب عن محمد عن أبي هريرة عن عمار لم يرفعه زادوا إذا ولغ الهر غسل مرة حدثنا موسى بن المعتمر ثنا أبا ن ثنا قتادة بن سعيد عن محمد بن سيرين حدثه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا ولغ الكلب في الأناة فاغسلوه سبع مرات السابعة بالتراب قال أبو داود وأما أبو صالح وأبو رزين والأعرج وثابت الأحنف وهمام بن منبه وأبو السدي عبد الرحمن روه عن أبي هريرة فلم يذكر والتراب حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة ثنا أبو التياح عن مطرف عن ابن مغفل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب ثم قال ما لهم ولها

أهن نساء أم رجال قاله الدودي وتعقب بأن المعرفة إنما تتعلق بالإعيان فلو كان ذلك المراد لعبر بنى العلم وقال غيره يحتمل لا تعرف أعيانهم وإن عرفهم إنهم نساء وإن كن مكشفات الوجوه حكاها عياض وحذف النور والجملة الأخيرة وقال هذا ضعيف لأن المتلفعة في النهار أيضا لا يعرف عنها فلا يبقى في الكلام فائدة قال السيوطي ومع تمة الكلام هذه الجملة لا يتأتى هذا الاعتراض وفي الفتح ما ذكره النووي من أن المتلفعة بالنها لا تعرف عنها فيسه نظران لكل امرأة هيئة غير هيئة الأخرى في الغالب ولو كان بدنها مغطى وقال الباغي هذا يدل على أنهن كن سافرات إذ لو كن منتقيات لمنع تغطية الوجه من معرفتهن لا الغلس قلت وفيه ما فيه لأنه مبني على الاشتباه الذي أشار إليه النووي وأما أن قلنا لكل واحدة منهن هيئة عالما فلا يلزم ما ذكرته (من) ابتدائية أو تعليلية (الغلس) بفتح المجهمة واللام بقا طلبة الليل بخاطها ظلام الفجر قاله الأزهرى والخطابي وقال ابن الأثير ظلم آخر الليل إذا اختلطت بضوء الصباح ولا تعارض بين هذا وبين حديث الصحيحين عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان ينصرف من صلاة الغداة حين يعرف الرجل جلسه لأن هذا مع التأمل له أوفى حال دون حال وذلك في نساء مغطيات الرؤس بعبدات عن الرجال قاله عياض وفيه ندب المبادرة بصلاة الصبح أول وقتها وأما مرواه أصحاب السنن الأربعة وصححه الترمذي عن رافع بن خديج سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر فقد حله الشافعي وأحمد وأصحق علي تحقيق طلوع الفجر لانا خير الصلاة وأخرون على الليالي المقمرة فإن الصبح لا يتبين فيها فأمر بالاحتياط وحله الطحاوي على أن المراد الأمر بتطويل القراءة فيها حتى يخرج من الصلاة مسفرا وأبعد من زعم أنه نامخ للصلاة في الغلس ويرد حديث أبي مسعود الانصاري أنه صلى الله عليه وسلم أسفر بالصبح مرة ثم كانت صلاته بعد الغلس حتى مات لم يعد إلى أن يسفر رواه أبو داود وغيره وقد تقدم وروى ابن ماجه عن مغيث بن معي قال صليت مع عبد الله بن الزبير الصبح بغلس فلما سلت أقبلت على ابن عمر فقلت ما هي هذه الصلاة قال هذه كانت صلاتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما طعن عمر أسفروا عثمان وأما حديث ابن مسعود عند البخاري وغيره ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلاة في غير وقتها غير ذلك اليوم يعني الفجر يوم المزدلفة فعمول على أنه دخل فيها مع طلوع الفجر من غير تأخير في حديث زيد بن ثابت وسهل بن سعد ما يشر بنا خير يسير لأنه لا خلاف أن يطلع الفجر وفيه جواز خروج النساء إلى المساجد لشهود الصلاة في الليل وأخذ منه جوازه ثم أرا بالاولى لأن الليل مظنة الرية أكثر ومحل ذلك إذا لم يخش عليهم أو من فتنه واستدل به بعضهم على جواز صلاة المرأة محتمة الانف والقم فكانه جعل التلفع صفة لشهود الصلاة ورد عياض بأنها إنما أخذت عن هيئة الانصراف وهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن يوسف ومسلم من طريق معن بن عيسى ثلاثتهم عن مالك بن مالك عن زيد بن أسلم (العدوى المدني) (عن عطاء بن يسار) بحقه السين المهمة بلفظ ضدين تقدما (وعن بسر) بضم الموحدة واسكان السين المهمة آخره واه (ابن سعيد) المدني العابد ثقة حافظ من التابعين (وعن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم المدني ثقة ثبت عالم مائت سنة سبع عشرة ومائة (كلهم يحدوثونه) أي يحدوثون زيد بن أسلم (عن أبي هريرة) الدوسي الصحابي الجليل حافظ الصحابة قال الشافعي أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في الدنيا واختلف في اسمه واسم أبيه على أقوال كثيرة واختلف في أيها رجع فذهب كثيرون إلى أنه عبد الرحمن بن حنبل وذهب جمع من السابيين أنه عمرو بن عامر مات سنة سبع وقيل سنة ثمان وقيل تسع وخسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من

فمن خص في كتاب الصلاة وفي كتاب
الغيم وقال اذا ولع الكلب في الاناء من رداء
فاغسلوه سبع مرات والثامنة ركعة
حضره بالتراب

(باب سورة الهرة)

حدثنا عبد الله بن مسلة القعني
عن مالك عن ابنه عن عبد الله
ابن أبي طه عن حميدة بنت حميد
ابن رفاعة عن كبشة بنت كعب
ابن مالك وكانت تحت ابن أبي قنادة
ان ابا قنادة دخل فسكرت له وضوا
فخابت هرة فسكرت منه فاضى
لها الاناء حتى ضربت قالت
كبشة فرآني انظر اليه فقال
انهبين يا ابنة اخي فقلت نعم فقال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال انما ليست بفحص انما مسن
الطوافين عليكم والطوافات
حدثنا عبد الله بن مسلة ثنا
عبد العزيز عن داود بن صالح بن
دينار التمار عن امه ان مولاتها
ارسلتها بريرة الى عائشة رضي
الله عنها فوجدتها تصلي ف اشارت
الي ان ضعها فخافت هرة فأثنت
منها فلما انصرفت أكلت من حيث
أكلت الهرة فقالت ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال انما
ليست بفحص انما هي من الطوافين
عليكم وقد رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يتوضأ بفضلهما
*(باب الوضوء بفضله وضوء
المراة)*

حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
سفيان حدثني منصور عن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة قالت كنت
أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه
وسلم من اناء واحد ونحن جنبان
حدثنا عبد الله بن محمد النخعي
ثنا وكيع عن اسامة بن زيد
عن ابن خزيمة عن أم صبية

من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد أدرك الصبح) الاذراك الوصول الى الشيء قطاره انه يتكفي
بذلك وليس من ادائها جامع ختمه لجهور على انه أدرك الوقت فاذا سلى ركعة أخرى فقد كملت
صلاة وضوح به في رواية الدراودى عن زيد بن اسلم بسنده المذكور ولقظه من أدرك من الصبح
ركعة قبل ان تطلع الشمس وركعة بعد ما تطلع الشمس فقد أدرك الصلاة وأصرح منه رواية
أبي غسان محمد بن مطرف عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة ثم صلى ما بقى بعد
طلوع الشمس رواهما البيهقي والبخارى عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا اذا أدرك أحدكم
معدة من صلاة العصر قبل ان تغرب الشمس فليتم صلاته وان أدرك واحدة من صلاة الضحى
قبل ان تطلع الشمس فليتم صلاته وللنساء من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة كلها
الا انه يقضى ما فاته والبيهقي من أدرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فليصل اليها أخرى
وفي هذا ود على الطحاوى حيث خص الإذراك باحتلام الصبي وطهر الحائض واسلام الكافر
وهو ذلك وأراد بذلك نصرة مذهبه ان من طلعت عليه الشمس وهو في صلاة الصبح بطلت
لا حديث النهى عن الصلاة عند طلوع الشمس ودعوى انها نامخة لهذا الحديث تحتاج الى دليل
اذ لا بصار الى النسخ بالا احتمال والجمع بين الحديثين ممكن بحمل أحاديث النهى على التوافل ولا
شك ان التخصيص أولى من دعوى النسخ قال ابن عبد البر لوجه لدعوى نسخ حديث الباب لانهم
ثبت فيه تعارض بحيث لا يمكن الجمع ولا لتقديم حديث النهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند
غروبها عليه لانه يحمل على التطوع قال السيوطى وجواب الشيخ أكل الدين في شرح المشارق
عن الحنفية بحمل الحديث على ان المراد فقد أدرك ثواب كل الصلاة باعتبار نيته لا باعتبار عمله
وأن معنى قوله فليتم صلاته فليات بها على وجه التمام في وقت آخر بعيد رده بقية طرق الحديث
وقد أخرج الداوقطى من حديث أبي هريرة مرفوعا اذا سلى أحدكم ركعة من صلاة الصبح ثم
طلعت الشمس فليصل اليها أخرى (ومن أدرك ركعة من العصر قبل ان تغرب) وفي رواية تقيب
(الشمس) زاد البيهقي من طريق أبي غسان ثم صلى ما بقى بعد غروب الشمس (فقد أدرك العصر)
والبيهقي عن أبي غسان فلم تفته في الموضعين وهو مبين ان إدراكها يكون الكلي أدام هو الصحيح
ومفهوم الحديث ان من أدرك أقل من ركعة لا يكون مدركا للوقت وللفقهاء فبسه كلام قال أبو
السعادات ابن الاثير تخصيص هاتين الصلاتين بالذكور دون غيرهما مع ان هذا الحكم بمجموع
الصلاوات لانها ماطرقات النهار والمصلى اذا صلى بعض الصلاة وطلعت الشمس أو غربت عرف خروج
الوقت فلولم يبين صلى الله عليه وسلم هذا الحكم ولا عرف المصلى ان صلاته تجزئه لظن فوات الصلاة
وبطلانها بخروج الوقت وليس كذلك آخر أوقات الصلاة ولا نهى عن الصلاة عند الشروق
والغروب فلولم يبين لهم صحة صلاة من أدرك ركعة من هاتين الصلاتين لظن المصلى ان صلاته
فسدت بدخول هذين الوقتين ففهم ذلك ليرزول هذا الوهم وقال الحافظ مغلطاي في روايته من
أدرك ركعة من الصبح وفي أخرى من أدرك من الصبح ركعة وبينهما فرق وذلك ان من قدم
الركعة فلاها هي السبب الذي به الادراك ومن قدم الصبح أو العصر قبل الركعة فلا هي هذين
الامين هما اللذان يدلان على هاتين الصلاتين دلالة خاصة تتناول جميع أوصافها بخلاف الركعة
فانما تدل على بعض أوصاف الصلاة فقدم اللفظ الاهم الجامع وهذا الحديث أخرجه البخارى عن
القعني ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن نافع مولى عبد الله بن عمر) المذني كثير
الحديث أبي عبد الله ثقة ثبت فقيه جليل عن عمر بن عبد العزيز الى مصر يعلمهم السنن وقيل لاحد من
حنبل اذا اختلف سالم ونافع في ابن عمر أيهما يقدم فلم يفضل وقال النسائي سالم أجل من نافع قال
واثبت أصحاب نافع مالك مات نافع سنة سبع عشرة ومائة أو بعد ذلك (ان عمر) هذا منقطع لان

عمر بن الخطاب: رسول الله صلى الله عليه وسلم في
الوضوء من انا واحد * حدثنا
مسدد ثنا حماد عن ابيوب عن
نافع ح و ثنا عبد الله بن
مسلم عن مالك عن نافع عن ابن
عمير قال كان الرجال والنساء
يتوضؤون في زمان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال مسدد من الاناء
الواحد جميعا * حدثنا مسدد ثنا
يحيى عن عبيد الله حدثني نافع
عن عبد الله بن عمرو قال كنا متوضاً
لحن والنساء ونغتسل من انا
واحد على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم زاد فيه ثلثي فيه
أيدينا

(باب النهي عن ذلك)

* حدثنا أحمد بن يونس ثنا
زهير عن داود بن عبد الله ح
و ثنا مسدد ثنا أبو عوانة عن
داود بن عبد الله عن حميد الجعفي
قال لقبت رجلاً صاحب النبي صلى
الله عليه وسلم أربع سنين كما يحبه
أبو هريرة قال نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان يغتسل المرأة
بفضل الرجل أو يغتسل الرجل
بفضل المرأة زاد مسدد وليغترفوا
جميعا * حدثنا ابن بشار ثنا أبو
داود يعني الطيالسي ثنا شعبة
عن عاصم عن أبي حنبل عن الحكم

ابن عمرو وهـ والاقرع ان النبي
الفرج قبل صلى الله عليه وسلم نهى ان يتوضأ
للعشاء والرجل بفضل طهوا والمرأة
(باب الوضوء بماء البعر)

* حدثنا عبد الله بن مسلمة عن
مالك عن صفوان بن سليم عن
سعيد بن سلمة عن آل ابن الأرقم
أن المغيرة بن أبي بردة وهو من بني
سليمان بن عبد الدار أخبره أنه سمع أبا هريرة
يقول سأل رجل النبي صلى الله

نافع بلق عمر (بن الخطاب) القرشي العدوي أمير المؤمنين ثاني الخلفاء جميع المصطفى مناقبه
جسه ثقبه الفاروق لفرقه بين الحق والباطل وهل الملقب به جبريل أو المصطفى أو أهل الكتاب
روايات لا تتناهى في ولئلا خلافة عشرين سنين ونصف واستشهد في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين (كتب
الى عماله) بالتفصيل جمع عامل أى المتولين على البلاد (ان أهم أمرهم عندى الصلاة) المفروضة
(فن حفظها) قال ابن رشيقي أى علم ما لا تتم الا به من وضوئها وأوقاتها وما تتوقف عليه صحتها
ونعماها (وحافظ عليها) أى سارع الى فعلها في وقتها (حفظ دينه ومن ضيعها) قال أبو عبد الملك
البوني يريد آخرها ولم يرد أنه تركها (فهو لما سواها واضيع) وهذا وان كان منقطعاً لكن يشهد له
أحاديث أخر من فوعة منها ما أخرجه البيهقي في الشعب من طريق عكرمة عن عمر قال جابر جمل
فقال يا رسول الله أى شيء أحب عند الله في الاسلام قال الصلاة لوقتها ومن ترك الصلاة فلا دين له
والصلاة عماد الدين وفي البخاري عن أنس ما أعرف شيئاً مما كان على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم قيل الصلاة قال اليس ضيعتم ما ضيعتم فيها وفيه أيضاً عن الزهري دخلت على أنس
بدمشق وهو يبكي فقلت له ما يبكيك فقال لا أعرف شيئاً مما أدركت الا هذه الصلاة وهذه الصلاة
قد ضيعت والمراد باضاعتها اخراجها عن وقتها قال تعالى خلّف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة
قال البيضاوي تركوها وأخروها انتهى والثاني قول ابن مسعود يشهد له ما رواه ابن سعد عن
ثابت فقال رجل لانس فالصلاة قال جعلتم الظهر عند المغرب افعلت صلاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقيل المراد بتضييعها تأخيرها عن وقتها المسحوب لا عن وقتها بالكلية ورد بان الجحاج
وأمره الوليد وغيرهما كانوا يؤخرونها عن وقتها فقال ذلك أنس وفي مجمع الطبراني الاوسط عن
أنس من فوعة ثلاث من حفظهن فهو ولي حقاً ومن ضيعهن فهو عدو حقاً الصلاة والصيام والجنابة
والمراد بكون المضيع عدو الله انه يعاقبه وبذلك يبينه ان لم يدرك العفو فان ضيع ذلك جاحدا فهو
كافر فتكون العداوة على باهم (ثم كتب) اليهم (أن صلوا الظهر اذا كان القى ذراعاً) بعد زوال
الشمس وهو ميلها الى جهة المغرب لما صح انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر بالهاجرة وهي
اشتداد الحر في نصف النهار وهذا ما استقر عليه الاجماع وكان فيه خلاف قديم عن بعض الصحابة
انه يجوز صلاة الظهر قبل الزوال وعن أحمد واسحق مثله في الجمعة (الى ان يكون) أى يصير (ظل
أخذكم مثله) بالافراد (والعصر) بالنصب (والشمس من نغمة بيضاء نقيه) لم يتغير لونها ولا حرها
قال مالك في المبسوط انما ينظر الى أثرها في الارض والجلد ولا ينظر الى عينها (قدر ما يسير الزاكب
فرسخين أو ثلاثة قبل غروب الشمس) والمراد أن يوقعوا صلاتها قبل الاصفرار (و) أن صلوا
(المغرب اذا غربت الشمس) مبادرين بها الضيق وقتها (والعشاء اذا غاب الشفق) الحجرة في الاق
بعد غروب الشمس (الى ثلث الليل) وهو محسوب من الغروب (فن نام فلا نامت عنه) دعا عليه
بالحاجة (فن نام فلا نامت عنه) بالافراد على ارادة الجنس (فن نام فلا نامت عنه) ذكره
ثلاث مرات زيادة في التنفير عن النوم لقوله صلى الله عليه وسلم من نام قبل العشاء فلا نامت
عنه أخرجه البزار عن عائشة وفي الصحيحين عن أبي رزة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يكبره النوم قبل العشاء والحديث بعدها قال الترمذي كرم أكثر العلماء النوم قبل صلاة العشاء
ورخص فيه بعضهم وبعضهم في رمضان خاصة قال الحافظ ومن نقلت عنه الرخصة قيدت عنه
في أكثر الروايات بما اذا كان له من بوقظه أو عرف من عادته انه لا يستغرق وقت الاختيار بالنوم
وهذا جيد حيث قلنا علة النهي خشية خروج الوقت وحل الطحاوى الرخصة على ما قبل دخول
وقت العشاء والكراهة على ما بعد دخوله (و) صلوا (الصبح والتجويد بادية) أى ظاهرة
(مشبكية) قال ابن الاثير اشبتك التجويد أى ظهرت واختلط بعضها ببعض لكثرة ما ظهر منها

عليه وسلم فقال يا رسول الله انا

تركب البحر وحمل معنا القليل من الماء فان نوحا ناه عطشنا افتوضا عبا البحر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه الحل ميتته

«باب الوضوء بالنيذ»
حدثنا هناد وسليمان بن داود العتيقي قالا ثنا شريك عن أبي فرارة عن أبي زيد عن عبد الله

ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ليلة الجن ما في اداوتك قال ينسد قال مرة طيبة وماء طهور

قال أبو داود وقال سليمان بن داود عن أبي زيد أو زيد كذا قال شريك ولم يذكر هنا دليلا الجن * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا وهيب عن داود عن عامر عن علقمة قال

قلت لعبد الله بن مسعود من كان منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقال ما كان معه منا أحد * حدثنا محمد بن بشار

ثنا عبد الرحمن ثنا بشر بن منصور عن ابن جريج عن عطاء بن رباح انه كره الوضوء باللبن واللبس فقال زيد

ان التيمم أعجب الى منه * حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن رباح ثنا أبو خلدة قال سألت أبا

العالية عن رجل أصابته جنابة وليس عنده ماء وعنده نيساب * يغسل به قال لا

«باب أبصلي الرجل وهو حافن»
* حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن

عبد الله بن الأرقم انه خرج حاجا فمعه أو معقرا ومعه الناس وهو يؤمهم فلما كان ذات يوم أقام الصلاة صلاة الصبح ثم قال لبغداد أحدكم

وذهب الخلاء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا

وشاهد هذه الجملة من المرفوع ما أخرجه أحمد عن أبي عبد الله الصناجعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي بخير ما لم يؤخروا المغرب وانتظار الاطلام مضاهاة اليهود وما لم يؤخروا الفجر لها مضاهاة النصرانية (مالك عن عمه أبي سهيل) بضم السين نافع بن مالك بن أبي عامر الاصمعي التيمي المديني ثقة من التابعين مات بعد الاربعين ومائة (عن أبيه) مالك بن أبي عامر الاصمعي مجمع من عمر نفسه من كبار التابعين مات سنة أربع وسبعين على الصحيح (أن عمر بن الخطاب كتب الى أبي موسى) عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بفتح المهملة وشدة الضاد المجهمة الأشعري العباني المشهور أمره عمر بن عثمان ومات سنة خمسين وقيل بعدها (أن صل الظهر اذا زاغت الشمس) أي مات وفي الصحيحين عن أنس انه صلى الله عليه وسلم خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر ولا يعارض حديث الاراد لانه مستحب لا ينافي جواز التقديم (و) صل (العصر والشمس بيضاء نقية) بنون وقاف لم تتغير (قبل أن يدخلها صفرة) بيان لنقية (والمغرب اذا غربت الشمس وأخرا العشاء) من الشفق (مالم تنم) وفي الصحيحين عن أبي برزة انه صلى الله عليه وسلم كان يستحب أن يؤخر العشاء (وصل الصبح والجموع بادية مشيكة) مختلط بعضها ببعض لكثرة ما ظهر منها (واقرأ فيها سورتين طويلتين من المفصل) وأوله الجحرات على الصحيح الى عبس (مالك عن هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام الاسدي روى عن أبيه وعنه عبد الله بن الزبير وطائفة ثقة نقيه من صفات التابعين روى عنه مالك وأبو حنيفة والسفيان وشعبة والحمادان وخلق ورع دلس مات سنة خمس وأربعين ومائة وله سبع وعشرون سنة (عن أبيه) عروة أحد الفقهاء السبعة (أن عمر بن الخطاب كتب الى أبي موسى الأشعري أن صل العصر والشمس بيضاء نقية قدروا يسيرا راكب ثلاثة فراسخ وأن صل العشاء ما بينك وبين ثلث الليل فان أخرت فالي شطر الليل) أي نصفه فانه صلى الله عليه وسلم أخر صلاة العشاء الى نصف الليل ثم صلى ثم قال قد صلى الناس وناموا اما انكم في صلاة ما تنتظرونها رواه البخاري ومسلم عن أنس (ولا تكن من الغافلين) عن الصلاة قال صلى الله عليه وسلم من حافظ على هؤلاء الصلوات المكتوبات لم يكتب من الغافلين رواه الحاكم وصححه عن أبي هريرة (مالك عن يزيد) بضمية أوله وزاى منقوطة (ابن زياد) بزاى أوله ابن أبي زياد وقد ينسب الى جده مولى بنى مخزوم مديني ثقة (عن عبد الله بن رافع) المخزومي (مولى أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) المديني التابعي ثقة روى له مسلم وأصحاب السنن (انه سأل أبا هريرة عن وقت الصلاة) الواحدة والجنس (فقال أبو هريرة انا أخبرك) قال ابن عبد البر وقفه ورواه الموطأ والمواقيت لا تؤخذ بالراي ولا تدرك الا بالتوقيف يعني فهو موقوف لظاهر فروع حكما قال وقد روى حديث المواقيت مرفوعا بأتم من هذا أخرجه النسائي باسناد صحيح عن أبي هريرة (صل الظهر اذا كان ظلك مثلك) أي مثل ظلك يعني قريبا منه بغير ظل الزوال (و) صل (العصر اذا كان ظلك مثلك) أي مثل ظلك بغير الظل وهذا بظاهره يؤيد القول بالاشتراك (والمغرب بالنصب) اذا غربت الشمس والعشاء ما بينك وبين ثلث الليل من الغروب قيل ولعل أصله ما بينك وبين ثلث الليل بضمين ويسكن الثاني وهو الوقت المختار والافوقها الى آخر الليل والوتر تابع لها (وصل الصبح) أعاد العامل اهتماما وأطول الفصل بالكلام (بغض) بفتح الغين المجهمة والباء الموحدة وشين معجمة كذا رواه يحيى وزيد (يعني الغلس) باللام وسين مهملة ولعله تفسير مرادوا لا فقد قال الخطابي الغلس معجمتين قبل الغلس بسين مهملة وبعدهما الغلس باللام وهي كلها في آخر الليل ويكون الغلس أول الليل وفي رواية يحيى ابن بكير والقنبي وسويد بن سعيد وصل الصبح بغلس بفتحين وهو ظلمة آخر الليل على ما جزم به الجوهري منشد اعليه

أراد أحدكم أن يذهب الخلاء

وقامت الصلاة فليدأ بالخلاء قال
أبو داود وروى وهيب بن خالد
عن شعيب بن إسحق وأبو شعرة هذا
الحديث عن هشام بن عروة عن
أبيه عن رجل حدثه عن عبد الله
بن أبي ربيعة عن الأكراد الذين روه عن
هشام قالوا كما قال زهير * حدثنا
أحمد بن محمد بن حنبل ومحمد بن
هشام ومسدود المعنى قالوا ثنا
يحيى بن سعيد عن أبي خزيمة ثنا
عبد الله بن محمد قال ابن عيسى في
حديثه ابن أبي بكر ثم اتفقوا أخو
القاسم بن محمد قال كنا عند عائشة
فجئ بطعامها فقام القاسم يصلي
فقامت معها رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا يصلي بحضرة
الطعام ولا وهو يدافعه الاخيذان
* حدثنا أحمد بن عيسى ثنا ابن
عياش عن حبيب بن صالح عن
يزيد بن شريح الحضرمي عن أبي
سفيان المؤذن عن ثوبان قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يخل
لاحدان يفعلهن لا يؤمن رجل قوما
فيخص نفسه بالدعاء دونهم فان
فعل فقد خانهم ولا ينظر في قبر بيت
قبل ان يستأذن فان فعل فقد دخل
ولا يصلي وهو حقي حتى يخفف
* حدثنا محمد بن خالد بن أبي خالد
السلي ثنا أحمد بن علي ثنا
عن يزيد بن شريح الحضرمي عن
أبي سفيان المؤذن عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخل
لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر
للعوالي ان يصلي وهو حقي حتى يخفف ثم
ساق نحوه علي هذا اللفظ قال ولا
يخل لرجل ان يؤمن بالله واليوم
الآخر ان يؤمن قوما لا يذنبهم ولا
يخص نفسه بدعوة دونهم فان
فعل فقد خانهم قال أبو داود هذا

كذلك عنك أمرأت بواسطة * علس الظلام من الريا خبالا

وتقدم مزيدله (مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة يزيد بن سهل الانصاري المدني ثقة به
مات سنة اثنين وثلاثين ومائة وقيل بعدها مائة عنه مرفوعا خمسة عشر حديثا منها عشرة (عن
عمه أخي أبيه لأمه (أنس بن مالك) بن النضر الانصاري الخزرجي خادم رسول الله صلى الله عليه
وسلم عشرين مات سنة اثنين وقيل ثلاث وتسعين وقد جاوز المائة (انه قال كنا نصلي العصر)
قال ابن عبد البر هذا يدل على عندهم في المسند وصرح برفعه ابن المبارك وعتيق بن يعقوب الزبيري
كلاهما عن مالك بلفظ كنا نصلي العصر مع النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وهذا اختيار الحاكم
ان قول الصحابي كنا نصل كذا مسند ولولم يصرح بأصافه الى زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقال
الدارقطني والطبيب وغيرهما هو موقوف قال الحافظ والحق انه موقوف لفظا مرفوع حكايان
الصحابي أوردته في مقام الاحتجاج فيصم على انه أراد كونه في زمنه صلى الله عليه وسلم وقد روى
النسائي عن ابن المبارك عن مالك الحديث فقال فيه كنا نصلي العصر مع النبي صلى الله عليه
وسلم (ثم يخرج الانسان الى بني عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر) قال أبو عمر معنى الحديث
السعة في وقت العصر وان الصحابة حينئذ لم تكن صلاحهم في فور واحد أعلمهم بما أجمع لهم من سعة
الوقت وقال النووي قال العلماء كانت منازلهم على ميلين من المدينة وكانوا يصلون العصر في
وسط الوقت لانهم كانوا يشتغلون بأعمالهم وحروبهم وزروعهم وحوادثهم فاذ فرغوا من أعمالهم
تأهبوا للصلاة ثم اجتمعوا لها فتأخر صلاحهم لهذا المعنى وهذا الحديث أخرجه البخاري عن
القنبري ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن
أنس بن مالك انه قال كنا نصلي العصر) مع النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه خالد بن مخلد عن مالك
أخرجه الدارقطني في غرائبه وزاد أبو عمر في صرح برفعه عبد الله بن نافع وابن وهب وأبو عامر
العقدي كاهم عن مالك عن الزهري عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي
العصر (ثم يذهب الداهب) قال الحافظ كان أنسا أراد نفسه كما يشعر به رواية أبي الايض عن
أنس كان صلى الله عليه وسلم يصلي بنا العصر والشمس بيضاء محلقة ثم أوجع الى قومي في ناحية
المدينة فأقول لهم قوموا فاصلوا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صلى رواء النسائي والطحاوي
واللفظ له وقال الطحاوي نحن نعلم أن قوم أنس لم يكونوا يصلونها الا قبل اصفرار الشمس فدل ذلك
على انه صلى الله عليه وسلم كان يجعلها وقال السيوطي بل أراد أعم من ذلك لما أخرجه الدارقطني
والطبراني من طريق عاصم بن عمر بن قتادة قال كان أبعدر جلين من الانصار من رسول الله صلى
الله عليه وسلم دارا أبو لبابة بن عبد المنذر وأهله بقباوأبو عيسى بن جبر ومسكنه في بني حارثة
وكانا يصلان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بأنباي قومهما واصلوا التمجيد لرسول الله صلى
الله عليه وسلم بها (الى قبا) يضم القاف وموحدة قال النووي يدو يقصرو ويصرف ولا يصرف
ويذكر ويؤث والافصح فيه التذكير والصرف والميد وهو على ثلاثة أميال من المدينة
(فيا تيمهم) أي أهل قبا (والشمس مرفعة) قال ابن عبد البر لم يختلف على مالك انه قال الى قبا
ولم يتابعه أحد من أصحاب الزهري بل كاهم يقولون الى العوالي وهو الصواب عند أهل الحديث
وقول مالك الى قبا هو لاشك فيه الا ان المعنى متقارب لان العوالي مختلفة المسافة واقربها
الى المدينة ما كان على ميلين أو ثلاثة ومنها ما يكون على ثمانية أميال أو عشرة ومثل هذا هو
المسافة بين قبا والمدينة وقد رواه خالد بن مخلد عن مالك فقال الى العوالي كما قال سائر أصحاب ابن
شهاب ثم أسنده من طريقه وقال هكذا رواه خالد بن مخلد وسائر رواة الخوفا قالوا قبا قال الحافظ
وتعقب بان ابن أبي ذئب رواه عن الزهري الى قبا ك ما قال مالك نقله الباسجي عن الدارقطني

نسبة الوهم فيه الى مالك متقدما ان كان وهما خف ان يكون منه وان يكون من الزهري حين حدث به مالك وقد رواه خالد بن مخلد عن مالك فقال الى العوالي كما قال الجماعة فقد اختلف فيه على مالك وتوقع عن الزهري بخلاف ما جزم به ابن عبد البر اى من انه لم يتابعه أحد عليه قال وأما قوله الصواب عند أهل الحديث العوالي فصحيح من حيث اللفظ وأما المعنى فتقارب لكن روايته مالك أخص لان قيام العوالي وليست العوالي كل قباقم اعبارة عن القرى المجتمعة حول المدينة من جهة نجد ها قال ولعل مالك المار اى فى رواية الزهري اجالا حلقها على الرواية المفسرة وهى روايته المتقدمة عن اسحق حيث قال فيها ثم يخرج الانسان الى بنى عمرو بن عوف وتقدم انهم أهل قباقمى مالك على أن القصة واحدة لانها جميعا حدثت عن أنس والمعنى متقارب فهذا الجمع أولى من الجزم بان مالك الوهم فيه وأما استدلال ابن بطال على أن الوهم فيه من دون مالك برواية خالد بن مخلد المتقدمة الواقعة لرواية الجماعة عن الزهري ففيه نظر لان مالك أثبت في الموطن باللفظ الذى رواه عنه كافة أصحابه فرواية خالد عنه شاذة فكيف تكون دالة على أن رواية الجماعة وهم بل ان سلمنا انها وهم فهو من مالك كما جزم به البخاري والدارقطني ومن تبعهما أو من الزهري حين حدث به والاولى سلوك طريق الجمع التى أوجعنا ها انتهى وقال القاضى عياض مالك أعلم ببلده وأما كتبها من غيره وهو أثبت فى ابن شهاب ممن سواه وقد رواه بعضهم عن مالك الى العوالي كما قالت الجماعة ورواه ابن أبي ذئب عن الزهري فقال الى قباقم كما قال مالك وهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) واسمه فروخ التميمي مولاهم المدنى المعروف ببيعة الراى روى عن أنس والحارث بن بلال المزني وتلق من كبار التابعين نفسه ثبت فضيه حافظ أحد مفتي المدينة كان يحصى فى محاسنه أربعة من معناه قال عبد العزيز بن أبي سلمة ما رأيت أحفظ لسنة منه وقال مالك ذهب حلالة الفقه منذ مات ربيعة قال ابن سعد كانوا يتقون لموضع الراى مات سنة ست وثلاثين ومائة على الصحيح وقيل سنة ثلاث وقال البايع سنة اثنين وأربعين (عن القاسم بن محمد) ابن أبي بكر الصديق أبي محمد المدنى أحد الفقهاء قال ابن سعد ثقة رفيع عالم فضيه امام ورع كثير الحديث مات سنة ست ومائة على الصحيح (أنه قال ما أدركت الناس) أى الصحابة لانه من كبار التابعين (الاولهم يصلون الظهر بعشي) قال فى الاستذكار قال مالك يريد الابواب الظهور وقال أبو عبد الملك قبل أراد بعد غنك الوقت ومضى بعضه وأنكر صلاته اثر الزوال انتهى وفى النهاية والمطالع العشي ما بعد الزوال الى الغروب وقيل الى الصباح

(وقت الجمعة)

أى اذا زالت الشمس كاظهر عند الجمهور وشذ به بعض الأئمة فحوز صلاتها قبل الزوال واخرج مالك بفعل عمر وعثمان لانهما من الخلفاء الراشدين الذين أمرنا بالاعتداء بهم فقال (مالك عن عمه أبي سهل) واصله نافع (ابن مالك عن أبيه أنه قال كنت أرى طنفسة) بكسر الطاء والفاء يضمهما وبكسر الطاء وفتح الفاء بساط له خسل رقيق قاله فى النهاية وفى المطالع الاصح كسر الطاء وفتح الفاء ويجوز ضمهما وكسرها وحكى أبو حاتم فتح الطاء مع كسر الفاء قال أبو على القالى يقض الفاء لا غير وهى بساط صغير وقيل حصير من سعف أو دودم عرضه ذراع وقيل قدر عظم الذراع (لعقيل) بفتح العين (ابن أبي طالب) الهاشمى أخى على وجهه فروكان الاسن محببى عالم بالنسب مات سنة ستين وقيل بعدها (يوم الجمعة تطرح الى جدار المسجد النبوى (الغربي) صفة جدار) فاذا غشى الطنفسة كلها ظل الجدار خرج عمر بن الخطاب وصلى الجمعة بالناس فى خلافة قال فى فتح الباري هذا اسناد صحيح وهو ظاهر فى أن عمر كان يخرج بعد زوال الشمس وفهم بعضهم عكس ذلك ولا يتجه

(٤ - زرقانى اول)

من سبقنا أهل الشام لم يشركهم فيها أحد
 (باب ما يجزى من الماء فى الوضوء)
 * حدثنا محمد بن كثير ثنا همام عن قتادة عن صفية بنت شيبة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغسل بالصابون ويتوضأ بالمسك قال أبو داود ورواه أبان عن قتادة قال سمعت صفية * حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل ثنا هشام بن زيد بن أبي زياد عن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل بالصابون ويتوضأ بالمسك * حدثنا محمد بن البراء بن عازب عن جعفر ثنا شعبه * حدثنا عن حبيب الانصارى قال سمعت الجعفي عن جابر بن عبد الله عن أم عمار أن النبي صلى الله عليه وسلم فوضأ فأتى بآباءه فبسه ماء قدر ثلثي رطل المد * حدثنا محمد بن الصباح البزار ثنا شريك عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن جبر عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بآباء يسع وطلين ويغسل بالصابون قال أبو داود ورواه يحيى ابن آدم عن شريك قال عن ابن جبر العنسي ابن عتيق قال ورواه سفيان عن عبد الله بن عيسى حديث جبر عن عبد الله قال أبو داود ورواه شعبه قال حدثني عبد الله بن عبد الله بن جبر سمعت أنسا الا انه قال يتوضأ بمكوك ولم يذكر وطلين
 (باب الاسراف فى الماء)
 * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا جابر ثنا سعيد الحريرى عن أبي نعام ان عبد الله بن مغفل مع ابنه يقول اللهم انى أسألك القصر الابيض عن عين الجنة اذا دخلتها فقال أى بنى سل الله الجنة وتعود به من النار فلقى سمعت رسول الله صلى

ثلاثاً ثم اليسرى مثل ذلك ثم مسح

(مالك أنه بلغه) وبلاغه ليس من الضعيف لأنه يتبع كله فوجد مسنداً من غير طريقه (أن أبا هريرة كان يقول من أدرك الركعة فقد أدرك السجدة ومن فاتت فواته أم القرآن فقد فاته خير

ثلاثاً ثم اليسرى مثل ذلك ثم مع

وأبى ثم غسل قدمه اليمنى ثلاثاً

ثم اليسرى مثل ذلك ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ مثل وضوئي هذا ثم قال من توضأ مثل وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر الله له ما تقدم من ذنبه * حدثنا محمد بن المثنى ثنا الضحاح بن محمد ثنا عبد الرحمن بن وردان حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن حدثني حمران قال رأيت عثمان بن عفان توضأ فذكر نحوه ولم يذكر المضمضة والاستنشاق وقال فيه ومسح رأسه ثلاثاً ثم غسل رجليه ثلاثاً ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ هكذا وقال من توضأ دون هذا كفاه ولم يذكر أمر الصلاة * حدثنا محمد بن داود الاسكندراني ثنا زياد بن يونس حدثني سعيد بن زياد المؤذن عن عثمان بن عبد الرحمن التيمي قال سئل ابن أبي مليكة عن الوضوء فقال رأيت عثمان بن عفان سئل عن الوضوء فدعا عبداً فأتى بمضضة فأصغى على يده اليمنى ثم أدخلها في الماء فمضمض ثلاثاً واستنثر ثلاثاً وغسل وجهه ثلاثاً ثم غسل يده اليمنى ثلاثاً وغسل يده اليسرى ثلاثاً ثم أدخل يده فأخذ ماء فمسح برأسه وأذنيه فغسل بطونهما وظهورهما مرة واحدة ثم غسل رجليه ثم قال أين السائلون عن الوضوء هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ قال أبو داود أحاديث عثمان رضي الله عنه الصحاح كلها تدل على مسح الرأس أنه مرة فافهم ذكرها الوضوء ثلاثاً قالوا فيها ومسح رأسه لم يذكرها عدداً كما ذكرنا في غيره * حدثنا إبراهيم بن موسى أنا عيسى أنا

كثير (لموضع التائب وما يترتب من غفران ما تقدم من ذنبه) والله ابن وضاح وغيره * (ما جاني) تفسير (دلولك الشمس وغسق الليل) *

المذكورين في قوله تعالى أقم الصلاة لدلولك الشمس إلى غسق الليل

قال في الأنوار أصل التركيب للالتفات ومنه الدالك فان الدالك لا تستقر به وقيل الدلول من الدلك لان الناظر اليه يدا لك عينيه لرفع شعاعها واللام للتأنيث مثلها في ثلاث جاون (مالك عن نافع ان) مولاه (عبد الله بن عمر كان يقول لدلولك الشمس ميلها) وقت الزوال وكذا روى عن ابن عباس وأبي هريرة وأبي رزة وعن خلق من التابعين وروى ابن أبي حاتم عن علي * دلولكها غروبها ورجع الأول بان نافعاً وان وقفه فقد رواه سالم عن أبيه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن مردويه فلا يعجل عنه وبأنه يدل له أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم أنا في جبريل لدلولك الشمس حين زالت فصلى بي الظهر أخرجه الصحيحين بن راهويه في مسنده وابن مردويه في تفسيره والبيهقي في المعرفة من حديث أبي مسعود الانصاري (مالك عن داود بن الحصين) * هم لم يمتصغروا المدي وقعه ابن معين وابن سعد والعلوي وابن اسحق وأحمد بن صالح المصري والنسائي وقال أبو حاتم ليس بقوي لولا ان مالكا روى عنه لترك حديثه وقال الباجي منكر الحديث منهم يرى الخوارج قال ابن حبان لم يكن داعية وقال ابن عدي هو عندي صالح الحديث مات سنة خمس وثلاثين ومائة (قال أخيراً بن حجر) هو عكرمة وكان مالك يكتف أمه لكلام ابن المسيب فيه قاله في الاستدكار ونقل ذلك في التمهيد عن غيره ورده بان مالكا صرح برواية عكرمة في الجمع وقد مرها على رواية غيره وقال أبو داود وماروي داود بن الحصين عن عكرمة فنكر وحديثه عن شيوخته مستقيم (ان عبد الله بن عباس) الخبر ترجح القرآن في المناقب الجمة (كان يقول لدلولك الشمس إذا فاء التي) وهو رجوع الظل عن المقرب إلى المشرق وذلك من الزوال ومنتهاه الغروب (وغسق الليل اجتماع الليل وظلمته) وهذه الآية إحدى الآيات التي جمعت الصلوات الخمس فدلولك الشمس إشارة للظهرين وغسق الليل العشاءين وقرآن الفجر إلى صلاة الصبح * (جامع القوت) *

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي تقوته صلاة العصر) قال ابن بزرقة فيه رد على من كره ان يقال فاتت الصلاة (كافاً وكر) بضم الواو وكسر القوية ونائب الفاعل ضمير عائدة على الذي يقوته أي هو قوله (أهله وماله) بالنصب في رواية الجهم ومفعول ثان لوزا ذنبه سدى لمفعولين كقوله ولن يترك أعمالكم والمعنى أصيب بأهله وماله وقيل وتر يعني نقص فرفع ي نصب لاق من رد النقص إلى الرجل نصب واخبر نائب الفاعل ومن رده إلى الأهل رفع وقال القرطبي روى بالنصب على ان وتر بمعنى سلب يتعدى لمفعولين وبالرفع على ان وتر بمعنى أخذ فأهله هو نائب الفاعل وقيل بدل اشتمال أو بعض وقيل النصب على التمييز أي وتر من حيث الأهل نحو غبن رأيه ولم نفسه ومنه الامن سقه نفسه في وجه أو على نزع الخافض أي في أهله وقال النووي يروى بنصب اللامين ورفعها والنصب هو المصحح المشهور على انه مفعول ثان ومن رفع فعلى ما لم يسم فاعله ومعناه انتزع منه أهله وماله وهذا تفسير مالك وأما النصب فقال الخطابي وغيره معناه نقص أهله وماله وسلبهم فبقى وزا بلا أهلاً ولا مالاً فلينذر من تقويتها كذره من ذهب أهله وماله وقال ابن عبد البر معناه عند أهل الفقه واللغة انه كالذي يصاب بأهله وماله اصابه يطلب بها وزا والوزا الحناية التي يطلب ثارها فيجمع عليه عثمان غم المصيبة وغم مقاساة طلب الثا وذا قال وزوا ولم يقل مات أهله وقال الداودي معناه يتوجه عليه من الاسترجاع ما يتوجه على من فقد هما فيتوجه عليه الندم والاسف لتقويته الصلاة وقيل

معناه فاقمن التواب ما يلحقه من الاسف عليه كما يلحق من ذهب أهله وماله وقال الحافظ حقيقه
 الورث كما قال الخليل هو الظلم في الدم فاستعماله في غيره مجاز لكن قال الجوهرى الموتور هو الذى
 قتل له قاتل فلم يدرك دمه ويقال أيضا ورثه حقه أى قصصه وقيل الموتور من أخذ أهله وماله
 وهو ينظر وذلك أشد ظننه فوقع التشبيه بذلك من فاته الصلاة لأنه يجتمع عليه غمان غم الإثم
 وغم فوات الصلاة كما يجتمع على الموتور غمان غم السلب وغم الثار ويؤيده رواية أبي مسلم
 الكشي من طريق جاد بن سلمة عن أبيوب عن نافع في آخر الحديث وهو فاعدها إشارة إلى أنها
 أخذت منه وهو ينظرهما وقال الحافظ زين الدين العراقي كان معناه أنه ورث هذا الورث وهو فاعدها
 مقاتل عنهم ولا ذاب وهو أبلغ في الغم لأنه لو فعل شيئا من ذلك كان أولى له ويحتمل أن معناه وهو
 مشاهد ثلاث المصائب غير غائب عنهم فهو أشد تحسره قال وإنما خص الأهل والمال بالذكر لأن
 الاشتغال في وقت العصر إنما هو بالسعى على الأهل والشغل بالمال فذكران نفويت هذه الصلاة
 يزل منزلة فقد هما فلا معنى لتفويتها بما لا اشتغال بهما مع أن تفويتها كفورتها أصلا ورأسا
 واختلف في معنى الفوات في هذا الحديث فقال ابن وهب هو فمى لم يصلها في وقتها المختار وقبل
 غروب الشمس وفي موطن ابن وهب قال مالك تفسيرها ذهاب الوقت وهو محتمل للمختار وغيره
 وأخرج عبد الرزاق هذا الحديث عن ابن جريح عن نافع وزاد في آخره قلت نافع حتى تغيب الشمس
 قال نعم قال الحافظ وتفسير الراوى إذا كان قعيما أولى من غيره قال السيوطى وورد مر فوعا أخرجه
 ابن أبي شيبة عن هشام عن حجاج عن نافع عن ابن عمر مر فوعا من ترك العصر حتى تغيب الشمس
 من غير عذر فكأنما ورث أهله وماله وقال الأوزاعي فواتها أن تدخل الشمس صفرة أخرجه أودود
 قال الحافظ ولعله على مذهبه في خروج وقت العصر وقال مغلطاي في العلل لابن أبي حاتم عن أبيه
 أن التفسير بذلك من قول نافع وقال المهلب ومن تبعه إنما أراد فواتها في الجماعة لما يفوته من شهود
 الملائكة البليسة والنهار يقرب ويؤيده رواية ابن مندة الموتور أهله وماله من ورث صلاة الوسطى في
 جماعة وهي صلاة العصر قال المهلب وليس المراد فواتها باصقرار الشمس أو غيبتها إذ لو كان كذلك
 لبطل اختصاص العصر لأن ذهاب الوقت موجود في كل صلاة وفوقه من مائة ما دعاه لأن فوات
 الجماعة موجود في كل صلاة ويروى عن سالم أن هذا فمى فاته ناسيا ومشى عليه الترمذى فبوب
 على الحديث ما جاء في السهو عن وقت العصر وعليه فالمراد أنه يلحقه من الاسف عند معاينة
 التواب لمن صلى ما يلحق من ذهب أهله وماله ويؤخذ منه التنبيه على أن أسف العامد أشد
 لاجتماع فقد التواب وحصول الإثم وقال الداودى إنما هو في العامد النووي وهو الأظهر وأيد
 بقوله في الرواية السابقة من غير عذر واختلف أيضا في تخصيص صلاة العصر بذلك فقيل نعم لزيادة
 فضلها وإتمام الوسطى ولأنها تأتي في وقت تعب الناس في مقاساة أعمالهم وحرصهم على قضاء
 أشغالهم ونسويهم بها إلى انقضاء وقتها ففهم ولا اجتماع المتعاقبين من الملائكة فيها ورجعه
 الرافى والنووى وتعبه ابن المنبر أن الضمير الإضافي اجتماع المتعاقبين فلا يخص العصر بذلك
 قال والحق أن الله تعالى يخص ماشاء من الصلوات بما شاء من الفضيلة وقال ابن عبد البر يحتمل أن
 الحديث خرج جوابا لسائل عن نفوته العصر وأنه لو سئل عن غيرها لاجاب بمثل ذلك فيكون
 حكم سائر الصلوات كذلك وتعبه النووي أن الحديث ورد في العصر ولم يحقق العلة في هذا الحكم
 فلا يلحق بها غير هابا الشد والوهم وإنما يلحق غير المنصوص به إذا عرفت العلة واشتركا فيها قال الحافظ
 هذا لا يدفع الاحتمال وقد احتج ابن عبد البر بما رواه ابن أبي شيبة وغيره من طريق أبي قلابة عن
 أبي الدرداء مرفوعا من ترك صلاة مكتوبة حتى نفوته الحديث وفي أسناده انقطاع لأن أبا قلابة لم
 يسمع من أبي الدرداء وقد رواه أحمد من حديث أبي الدرداء بلفظ من ترك العصر فرجع حديث أبي

عبيد الله بن أبي رباح
 عبد الله بن عبيد بن جبر عن أبي
 علقمة أن عثمان دعى أبا
 جابر فخرج معه إلى البصرة ثم
 غسلهما إلى الكوفة قال ثم
 مضى واستنشق ثلاثا وذكر
 الوضوء ثلاثا قال ومسح برأسه ثم
 غسل رجليه وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يؤتى من ثوبين ثم ساق نحو حجر
 حديث الزهري وأثم حديثنا
 هرون بن عبد الله ثنا يحيى بن آدم
 ثنا إسرائيل عن طاهر بن شقيق بن
 جرة عن شقيق بن سلمة قال رأيت
 عثمان بن عفان غسل ذراعيه
 ثلاثا ثلاثا ومسح برأسه ثلاثا ثم قال فبينما
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رجليه
 وسلم فعل هذا قال أودود رواه الراوى إذا
 وكيع عن إسرائيل قال نوا ثلاثا كان يغسل
 قط حديثنا مسدد ثنا أبو
 حوالة عن خالد بن علقمة عن
 عبد خبير قال أنا على رضى
 الله عنه وقد صلى فدا بطهور
 قلنا ما يصنع بالطهور وقد صلى
 ما يريد إلا أن يغسل يديه فغسل يديه
 ما وطئت فافترغ من الماء على
 يمينه فغسل يده ثلاثا ثم غضم
 واستنشق ثلاثا فمضى ونشر من
 الكف الذى يأخذه ثم غسل
 وجهه ثلاثا ثم غسل يده اليمنى ثلاثا
 وغسل يده الشمال ثلاثا ثم جعل
 يده في الأمان فمسح برأسه مرة
 واحدة ثم غسل رجليه اليمنى ثلاثا
 ورجله الشمال ثلاثا ثم قال من
 مره أن يعلم وضوء رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فهو هذا حديثنا
 الحسن بن على الحلواني ثنا الحسين
 ابن على الجعفي عن زائدة ثنا خالد
 ابن علقمة الهمداني عن عبد خبير
 قال صلى على رضى الله عنه الغسل

ثم دخل الرحبة فدخلها فأتاه

الغلامان فبده ما موطيت قال
فأخذ الاثنا بيده اليمنى فأفرغ على
يده اليسرى وغسل كفيه ثم أخذ
الاثنا بيده اليمنى فأفرغ على يده
اليسرى فغسل كفيه ثلاثاً ثم
أدخل يده اليمنى في الاثنا فتمضمض
ثلاثاً واستنشق ثلاثاً ثم ساق قريبا
من حديث أبي عوانة ثم مسح
رأسه مقدمه ومؤخره مرة ثم
ساق الحديث فحوه * حدثنا محمد
ابن المنثري حدثني محمد بن جعفر
حدثني شعبة قال سمعت مالك بن
عروة سمعت عبد خير رأيت
عليارضي الله عنه أتى بكرمى
فقد عليه ثم أتى بكرم من ماء
فغسل يديه ثلاثاً ثم تمضمض مع
الاستنشاق بماء واحد وذكر
الحديث * حدثنا عثمان بن أبي
شيبه ثنا أبو نعيم ثنا ربيعة الكنانى
عن المنهال بن عمرو وعن زرين
فمجلس جيبش انه سمع عليارضى الله عنه
وتطبيع بكرسل عن وضوء رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكر الحديث وقال
ومسح على رأسه حتى لما يقطر
وغسل رجلبيه ثلاثاً ثلاثاً ثم قال
هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله
عليه وسلم * حدثنا يزيد بن أيوب
الطوسي ثنا عبيد الله بن موسى
ثنا فطر عن أبي فروة عن عبيد
الرحمن بن أبي ليلى قال رأيت عليا
رضى الله عنه نوضاً فغسل وجهه
ثلاثاً وغسل ذراعيه ثلاثاً ومسح
برأسه واحدة ثم قال هكذا نوضاً
رسول الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا مسدد وأبو توبة قال ثنا
أبو الاحوص ح وثنا عمرو
ابن عون أنا أبو الاحوص عن
أبي اسحق عن أبي حبة قال رأيت
عليارضى الله عنه نوضاً فذكر

الزداء الى تعيين العصر وروى ابن حبان وغيره من حديث نوفل بن معاوية عن فواتيه
الصلاة فكانوا يترأهله وماله وهذا ظاهر العموم في الصلوات المكتوبات وأخرجه عبد الرزاق
عن نوفل بلفظ لان يوتر أحدكم أهله وماله خير له من أن يفوته وقت صلاة وهذا أيضاً ظاهر العموم
ويستفاد منه ترجيح رواية النصب المصدر بها لكن المحفوظ من حديث نوفل بلفظ من الصلوات
صلاة من فاتته فكانوا يترأهله وماله أخرجه البخارى ومسلم والطبرانى وغيرهم ولا طبرانى من وجه
آخر عن الزهري قلت لابي بكر يعنى ابن عبد الرحمن وهو الذى حدث به بما هذه الصلاة قال العصر
ورواه ابن أبي خيثمة من وجه آخر فصرح بانها العصر في نفس الخبر والمحفوظ ان كونها العصر
من تفسير أبي بكر بن عبد الرحمن ورواه الطبرانى من وجه آخر وفيه ان التفسير من قول ابن عمر
قالا ظاهر اختصاص العصر بذلك انتهى قال السيوطى روى النسائى من طريق عزالدين مالك قال
سمعت نوفل بن معاوية يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من الصلوات صلاة من
فاتته فكانوا يترأهله وماله فقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي العصر فم
في فواته من طريق مكحول عن أنس بن مالك عن فواته صلاة المغرب فكانوا يترأهله وماله
فان كان راوياً يحفظ ولم يهمل ذلك على عدم الاختصاص قال ابن عبد البر في هذا الحديث اشارة
الى تحقير الدنيا وان قليل العمل خير من كثير منها وقال ابن بطال لا يوجد حديث يقوم مقام هذا
الحديث لان الله قال حافظوا على الصلوات ولا يوجد حديث فيه تكليف المحافظة غير هذا الحديث
وأخرجه البخارى عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن جبيب عن مطرف عن هذا
سعيد الانصارى (ان عمر بن الخطاب انصرف من صلاة العصر فلقى رجلاً لم يشهد) لم يحضر
(العصر) قال في الاستدراك كذا ذكر بعض من شرح الموطأ يعنى ابن جبيب عن مطرف عن هذا
الرجل هو عثمان بن عفان قال وهذا لا يوجد في أثره حمله وانما هو رجل من الانصار من بنى
حديدة (فقال عمر ما جئت) منعك (عن صلاة العصر) مع الجماعة (فذكره الرجل هذا)
فكانه لم يرضه (فقال عمر طاففت) بقاء من أى نقصت نفسك حظها من الابرار تأخر لك عن صلاة
الجماعة والتطفيف لثمة الزيادة على العدل والنقصان منه قال يحيى (قال مالك ويقال لكل شئ
وفاء) بالمد (وتطفيف) أى نقص مقابل الوفاء (مالك عن يحيى بن سعيد انه كان يقول ان المصلى
ليصلى الصلاة وما فاتته وقتها) لكونه صلاها فيه (ولما فاتته وقتها) أوله أو وسطه (أعظم أو
أفضل) بالشك في اللفظ وان اتحد المعنى (من أهله وماله) قال ابن عبد البر هذا الحكم المرفوع اذ
يستحيل ان يكون مثله راياً وقد ورد نحوه مر فواتاً فخرج الدارقطى في سننه من طريق عبيد الله بن
موسى عن ابراهيم بن الفضل عن المقبرى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
أحدكم ليصلى الصلاة لوقتها وقد ترك من الوقت الاول ما هو خير له من أهله وماله وأخرج ابن عبد
البر عن ابن عمر رفعه ان الرجل يسدرك الصلاة وما فاتته خير من أهله وماله وأخرجه سعيد
ابن منصور عنه موقوفاً عن طلحة بن جبيب مر سلاماً فواتاً (قال مالك من أدرك الوقت وهو في سفر
فأخرا الصلاة ساهياً وناسياً) قال بعضهم فيما حكاه عياض السهو شغل عن الشئ والنسيان غفلة
عنه وآفة (حتى قدم على أهله) المراد حتى تم سفره سواء كان له أهل أم لا (انه ان كان قدم على
أهله وهو في الوقت فليصل صلاة المقيم) أى يتم (وان كان قد قدم وقد ذهب الوقت فليصل صلاة
المسافر) أى مقصورة (لانه انما يقضى مثل الذى كان عليه قال مالك وهذا الامر هو الذى
أدركت عليه الناس) يعنى التابعين (وأهل العلم) اتباعهم (ببلدنا) أى المدينة (وقال مالك
الشفق الحجرة التى) ترى (فى) أفق (المغرب) وهذا هو المعروف في مذهبه وعليه أكثر العلماء
وقال أبو حنيفة انه اليباض الذى يليها وورد بانتهى في الاستعمال بالحجرة لقول اعرابي وقد رأى

وضوءه ثلاثا ثلاثا قال ثم مسح

رأسه ثم غسل رجليه الى الكعبين
ثم قال انما احيت ان اريكم
طهور رسول الله صلى الله عليه

وسلم حدثنا عبد العزيز بن وهب
عن يحيى الخزازي ثنا محمد بن يحيى عن
ابن سلمة عن محمد بن اسحق عن وقت
محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن
عن عبيد الله الخولاني عن ابن عباس
عباس قال دخل على يحيى بن عمر
ابن أبي طالب وقد اهرق الماء عليه

فدعا بوضوء فأبناؤه بنور فيه ماء
حتى وضعناه بين يديه فقال يا ابن
عباس الا اريك كيف كان

يتوضأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت بلى قال فأصفي الاناء
على يده فغسلها ثم أدخل يده

اليمنى فافرج بها على الاخرى
ثم غسل كفيه ثم غمس يده واستنثر
ثم أدخل يده في الاناء جميعا فأخذ

بها حفنة من ماء فغسل بها على
وجهه ثم القم ايهاميه ما قبل فغسل
من اذنيه ثم الثانية ثم الثالثة (الغسل)

مثل ذلك ثم أخذ بكفه اليمنى
قبضة من ماء فغسل بها على ناصيته
فكرهاتن على وجهه ثم غسل

ذراعيه الى المرفقين ثلاثا ثلاثا
ثم مسح رأسه وظهور اذنيه ثم
أدخل يديه جميعا فأخذ حفنة من

ماء فغسل بها على رجليه وفيها
التعل فغسلها بها ثم الاخرى مثل
ذلك قال قلت وفي التعلين قال وفي قصة التعلين

التعلين قال قلت وفي التعلين قال بالواحي
وفي التعلين قال قلت وفي التعلين
قال وفي التعلين قال أبو داود

وحديث ابن جريج عن شيبه
يشبه حديث علي لانه قال فيه
ساجد بن محمد عن ابن جريج ومسح

برأسه مرة واحدة وقال ابن وهب
فيه عن ابن جريج ومسح برأسه

في باجر كانه شفق وقال المفسرون في قوله تعالى فلا أقسم بالشفق انه الحجرة وقال الخليل بن أحمد
وقبيل البياض فوجدته يبقى الى ثلث الليل وقال غيره الى نصفه فلورب الحكم عليه لم نأخبرها الى
ثلاثة أو نصفه (فاذا ذهبت الحجرة فقد وجبت صلاة العشاء) أي دخل وقت وجوبها وقد صرح ان
جبريل صلى بالمصطفى العشاء حين غاب الشفق (وخرجت) أي المصلي (من وقت المغرب) أي
المختار والافوقها الليل كله وهذا ظاهر جدا في امتداد مختارها للشفق وقد قال ابن العربي في شرح
الترمذي انه الصحيح وقال في أحكامه انه المشهور ومن مذهب مالك (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر
أغمى عليه فذهب عقله) من الاغماء (فلم يقض الصلاة) حين أفاق (قال مالك وذلك فيما ترى) يضم
النون نظن (والله أعلم) لم يجزم بذلك لانه لم يعلم حقيقة مذهب ابن عمر (ان الوقت قد ذهب فأما
من أفاق في الوقت فانه يصلي) وجوبه باذمابه السقوط به الادوات

النوم عن الصلاة

أي ما حكمه هل كالاغماء أو لا يقبض اذا انتبه (مالك عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن
المسيب) ابن حزم بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم القرشي المخزومي أحد العلماء
الاثبات الفقهاء الكبار من كبار التابعين وأبوه وجده صحابيyan واتفقوا على ان مرسلاته أصح
المراسيل وقال علي بن المديني لا أعلم في التابعين أوسع علما منه مات سنة أربع وقيس ثلاث
وتسعين وقد ناهز الثمانين وهذا مرسل عند جميع رواة الموطأ وقد تبين وصله فأخرجه مسلم وأبو
داود وابن ماجه من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) ورواية الارسل ان تصرف رواية من وصله لان يونس من
الثقات الحفاظ اخرج به الاثمة الستة وتابعه الاوزاعي وابن اسحق في رواية ابن عبد البر وتابع مالك
على ارساله معمر في رواية عبد الرزاق عنه وسفيان بن عيينة ورواية أبيان الطائري معمر
لكن عبد الرزاق أثبت في معمر من أبيان ومحمد بن اسحق في السيرة عن ابن شهاب عن سعيد مرسل
فيصل على ان الزهري حدث به على الوجهين مرسل او موصول (حين قفل) أي رجع والقول
الرجوع من السفر ولا يقال لمن سافر مبتدئا قفل الا انقافلة تفاؤلا (من) غزوة (خير) بخاء
بمجهمة وراء آخره كإرواء يحيى وابن القاسم وابن بكير والقعني وغيرهم قال الباقي وابن عبد البر
وغيرهما وهو الصواب وقال الاصمعي انما هو من حنين بمهملة وفون يعني حتى لا يتخالف قوله في
حديث زيد بن أسلم بطريق مكة لان طريقها غير طريق خير ورواه أبو عمرو وغيره بأن طريقهما من
المدينة واحد فلا خلف فلا يحتاج لدعوى التخصيف وقد قال النووي ما قاله الاصمعي غريب
ضعيف انتهى والمراد من خير وما اتصل بهما من قطع وادي القرى لان النوم كان حين قرب من
المدينة وفي الصحاح عن عمران وأبي قتادة كافي سفر بالاهام وفي مسلم وأبي داود عن ابن مسعود
أقبل صلى الله عليه وسلم من المدينة ليلا وياق من مرسل زيد بن أسلم بطريق مكة ولعبد الرزاق
من مرسل خطاب بن يسار والبيهقي عن عقبة بن عامر والطبراني عن ابن عمرو بطريق نبول قال
الحافظ فاختلف المواطن يدل على تعدد القصة واختلف هل كان نومهم عن الصبح مرة أو أكثر
فخرم الاصمعي بأن القصة واحدة ورواه عياض بغاية قصة أبي قتادة لقصة عمران وهو كاقال
وحاول ابن عبد البر الجمع بأن زمان رجوعهم من خيبر قريب من زمان رجوعهم من المدينة
وطريق مكة تصدق بها ولا يخفى تكافؤ رواية غزوة نبول ترد عليه انتهى لكن ابن عبد البر ذكرها
وقال انها مرسل من عطاء لا تصح لان الآثار الصحيحة المسندة على خلاف قوله انتهى ولعله لم يقف
على حديث عقبة وابن عمرو وأولهما عنده وقال النووي اختلف هل كان النوم مرة أو مرتين
ورجح القاضي عياض (أمرى) ساو ليلا يقال أمرى وأمرى لقنان وفي رواية أبي مصعب أسرع

عن أبيه عن مالك عن عمرو بن يحيى المازني
 عن أبيه عن أبيه أنه قال لعبد الله بن زيد
 ثم دله ابن عاصم وهو جده مروان يحيى
 المازني هل تستطيع أن تريني
 كيف كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يتوضأ فقال عبد الله
 ابن زيد نعم فدعا بوضوء فأفرغ على
 يديه فغسل يديه ثم غضم واستنثر
 ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل
 يديه من مرتين إلى المرفقين ثم
 مسح رأسه بيديه فأقبل بهما
 وأدبر بهما فغسل رأسه ثم ذهب
 بهما إلى قفاه ثم ردهما حتى رجع
 إلى المكان الذي بدأ منه ثم غسل
 رجليه * حدثنا مسدد ثنا
 خالد بن عمرو بن يحيى المازني
 عن أبيه عن عبد الله
 ابن زيد بن عاصم بهذا الحديث قال
 غضم واستنشق من كف واحدة
 يغسل ذلك ثلاثا ثم ذكر نحوه
 * حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح
 ثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث
 أن حبان بن واسع حدثه أن أباه
 حدثه أنه سمع عبد الله بن زيد بن عاصم
 يحدث المازني يذكر أنه رأى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد كروضوه
 وقال ومسح رأسه بيمينه غير فضل
 يديه وغسل رجليه حتى أتاهما
 * حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل
 ثنا أبو المغيرة ثنا حماد بن عيسى
 عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي
 سمعت المقدام بن معدى كرب
 الكندي قال أتى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ فغسل
 كفيه ثلاثا ثم غضم واستنشق
 ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم غسل
 ذراعيه ثلاثا ثلاثا ثم مسح رأسه
 وأذنيه ظاهرهما وباطنهما * حدثنا
 محمد بن خالد بن عيسى بن كعب

وفي مسلم سار له ولا أحد من حديث ذي مختبر وكان يفعل ذلك لعله زاد فقال له قائل يا بني الله
 انقطع الناس ورواه غيبس وحسن الناس معه حتى تكلموا إليه فقال هل لكم أن نهجع جمعة
 قتل وزلوا (حتى إذا كان من آخر الليل) وفي مسلم حتى أذكر الكري وهو زينة عصا النعاس وقبل
 أن يكون الإنسان بين النوم واليقظة والطيراني عن ابن عمر وحتى إذا كان مع النعاس (عمرس)
 بالتشديد الرأ قال الخليل والجمهور التعريس زول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة ولا يسمى
 زول أول الليل تعريسا ويقال لا يختص بمن بل مطلق زول المسافر للراحة ثم يرتحل ليلا كان أو
 نهارا وفي حديث عمران حتى إذا كنا في آخر الليل وقفنا وقفة ولا وقفة أحل عند المسافر منها وفي
 حديث أبي قتادة مرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال بعض القوم يا رسول الله لو عرست بنا
 فقال صلى الله عليه وسلم أخاف أن تناموا عن الصلاة فقال بلال أنا أو ظنكم (وقال) صلى الله عليه
 وسلم (بلال) بن رباح المؤذن وهو ابن خامة وهي أمه مولى أبي بكر من السابقين الأولين وشهد
 بدر والمجاهدات بالشام سنة سبع عشرة وأثمان عشرة وقيل سنة عشرين وله بضع وستون
 سنة (الكلا) بالله مر قال تعالى قل من يكأؤكم أي يحفظكم أي احفظ وارقب (لنا الصبح) بحيث
 إذا طلع فوظننا وفي مسلم الليل أي بحيث إذا تم بطول الغبر فوظننا (ونام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأصحابه كلا بلال) وفي مسلم فصل بلال (ما قدر) بالبناء للمفعول أي ما يسره الله له (ثم
 استند إلى راحلته وهو مقابل القبر) أي مواجها لجهة التي يطلع منها (فغلبته عيناه) زاد في مسلم
 وهو مستند إلى راحلته (فلم يتبسط رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من الركب)
 وفي مسلم ولا أحد من أصحابه (حتى ضربتهم الشمس) قال عياض أي أصحابهم شعاعها وحرها زاد
 في مسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولهم استيقاظا (ففرع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) قال النووي أي انتبه وقام وقال الأصميلي فرع لاجل عدوهم خوف أن يكون أتبعهم
 فيجدهم بذلك الحال من النوم وقال ابن عبد البر يحتمل أن يكون تأسفا على ما فاتهم من وقت
 الصلاة قال وفيه دلالة على أن ذلك لم يكن من عادته منذ بعث قال ولا معنى لقول الأصميلي لأنه صلى
 الله عليه وسلم لم يبعه عدو في انصرافه من حبيرو ولا من حنين ولا ذلك أحد من أهل المغازي
 بل انصرف من كلال الغزوتين ظافرا غائما وفي حديث أبي قتادة فقال صلى الله عليه وسلم يا بلال أين
 ما قلت قال ما أليت على قوم من مثلها قوا غائما قال له ذلك تنبيه له على احتساب الدعوى والثقة
 بالنفس وحسن الظن بها ولا سيما في مظان الغلبة وسلب الاختيار وفي مسلم فقال صلى الله عليه وسلم
 أي بلال وفي رواية ابن اسحق ماذا صنعت بنا يا بلال (فقال بلال يا رسول الله أخذ بنفسى الذي
 أخذ بنفسك) قال ابن رشيقي أي أن الله استولى بقدرته على كاستولى عليك مع منزلتك قال ويحتمل
 أن المراد النوم غلبني كغلبك وقال ابن عبد البر أي إذا كنت أنت في منزلتك من الله قد غلبت
 عينك وقبضت نفسك فأنا أخرى بذلك ومعناه قبض نفسك الذي قبض نفسك قالبا زائدة قال
 وهذا قول من جعل النفس والروح شيئا واحدا لأنه قال في الحديث الآخر أن الله قبض أرواحنا
 فنص على أن القبض هو الروح وفي القرآن الله يتوفى الأنفس حين موتها الآية ومن قال النفس
 غير الروح تأول أخذ بنفسى من النوم الذي أخذ بنفسك منه زاد في رواية ابن اسحق قال صلى الله
 عليه وسلم صدقت في هذا الحديث أن أول من استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وأن الذي كلال
 القبر بلال ومثله في حديث أبي قتادة في الصحيفين وفيهما من حديث عمران أن أول من استيقظ
 أبو بكر ثم فلان ثم فلان ثم عمر الرايع فكبر حتى استيقظ صلى الله عليه وسلم وفي حديث أبي قتادة أن
 المعمرين لم يكونا معه لما نام وفي قصة عمران أنه ما كانا معه وروى الطبراني شيئا بقصة عمران
 وفيه أن الذي كلال القبر ذو مخبر وهو بكسر الميم وسكون الحاء المهمة وقع الموحدة وفي صحيح ابن

الانطاعى لقلته قال ثنا الوليد

ابن مسلم عن حريز بن عثمان عن عبد الرحمن بن ميسرة عن المقدم ابن معدى كرب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فلما بلغ مسح رأسه وضع كفيه على تقود مقدم رأسه فأمرهما حتى بلغ القفا فبسط ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه ^{باليوم} قال محمود أخبرني حريز * حدثنا محمود بن خالد وهشام بن خالد المعنى قال ثنا الوليد بهذا الاسناد قال قال ومسيح بأذنيه ظاهرهما وباطنهما زاد هشام وأدخل أصابعه في صماخ أذنيه * حدثنا مؤمل بن الفضل الحراني ثنا الوليد بن مسلم ثنا عبد الله بن العلاء ثنا أبو الازهر المغيرة بن فروة ويزيد ابن أبي ملكان معاوية توضحا للناس كما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فلما بلغ رأسه غرف غرفة من ماء فقلهاها بشماله حتى وضعها على وسط رأسه حتى قطر الماء أو كاد يقطر ثم مسح من مقدمه إلى مؤخره ومن مؤخره إلى مقدمه * حدثنا محمود بن خالد ثنا الوليد في هذا الاسناد قال فتوضأ ثلاثا ثلاثا وغسل رجله بغير عدد * حدثنا مسدد ثنا ^{في} بشر بن الفضل ثنا عبد الله ^{بن} ابن محمد بن عقيل عن الربيع بن معوذ بن عفراء قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي بنا فحدثنا أنه قال اسكب لي وضوءا فذكرت وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه فغسل كفيه ثلاثا وضوء وجهه ثلاثا فبسط ومضمض واستنشق مرة وضوء يديه ثم مسح ثلاثا ثلاثا ومسح برأسه مرتين فبسط يده أعز خرا رأسه ثم عقده باللوام

حباب عن أبي مسعود أنه قال اللهم الفقير قال الحافظ فهذا كله يدل على تعدد القصة ومع ذلك فالجمع ممكن ولا سيما مع ما في مسلم وغيره أن عبد الله بن رباح راوى الحديث عن أبي قتادة ذكر أن عمران سمعه وهو يحدث الحديث بطوله فقال انظر كيف يتحدث فاني كنت شاهدا للقصة فما أنكر عليه من الحديث شيئا فهذا يدل على اتحادها لكن لم يدعي التعدد أن يقول يحتمل أن عمران حضر القصة فحدث بأحداهما وصدق ابن رباح لما حدث بالآخرى انتهى فليتنا مل الجمع فإذا مع هذا التغاير في الذي كاد وأول من استيقظ وان العمرين معه في قصة عمران دون قصة أبي قتادة وسبق اختلاف آخر في محل النوم فالتجهم مارجه عياض أن النوم عن صلاة الصبح وقع مرتين واليه أو ما الحافظ قبل ذلك كما مر ولذا قال السخيوطى لا يجمع الابتعاد بالقصة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتادوا) بالقاف والفوقية أى ارتحلوا وبه عبر في حديث عمران زاد مسلم من رواية أبي حازم عن أبي هريرة قال هذان منزل حضر ناقية الشيطان ويأتى في رواية يزيد بن أسلم وقال أن هذا واد به شيطان فعلاه صلى الله عليه وسلم بهذا ولا يعلم الا هو قال عياض وهذا أظهر الأقوال في تعليقه ويأتى له يزيد في التالى (فبعثوا رواحلهم) أناروها لتقوم (واقادوا شيئا) قليلا وفي حديث عمران فسار غير بعيد ثم نزل وهذا يدل على أن هذا الارتحال وقع على خلاف سيرهم المعتاد وفي مسلم ثم توضأ صلى الله عليه وسلم زاد ابن اسحق وتوضأ الناس (ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالافاقام الصلاة) قال عياض أكثر رواة الموطأ على فأقام وبعضهم قال فاذن أو أقام بالشد ولا حدم من حديث ذى مخبر فأمر بالافاقام ثم قام صلى الله عليه وسلم فصلى الركعتين قبل الصبح وهو غير على ثم أمره فأقام الصلاة (فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح) زاد الطبراني من حديث عمران فقلنا يا رسول الله أنعبد هامن الغد لوقتها قال نعم أنا الله عن الربا ويقبله منا وعند ابن عبد البر لا ينهائكم الله عن الربا ويقبله منكم (ثم قال حين قضى الصلاة من نسي الصلاة) زاد في رواية القعني أو نام عنها وبه يطابق الترجمة (فابصلها إذا ذكرها) ولا ينعى والطبراني وابن عبد البر عن أبي حنيفة ثم قال صلى الله عليه وسلم أنكم كنتم أمواتا فأنفد الله إليكم آرواحكم فمن نام عن الصلاة فليصلها إذا استيقظ ومن نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها وفى الصحيحين عن أنس مرفوعا من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها أن يصلها إذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك وهذا كله علم أن في حديث الباب اختصارا من بعض روايته فزعم أنه أراد بالنسيان مطلق الغفلة عن الصلاة لنوم أو غيره وأنه لم يذكر النوم أصلا لانه أظهر في العموم الذى أراد فاستدشأن من عدم الوقوف على الروايات (فان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه أقم الصلاة لذكري) قال عياض قال بعضهم فيه تنبيه على ثبوت هذا الحكم وأخذه من الآية التى تضمنت الأمر لموسى عليه السلام وأنه لما يلزمنا اتباعه وقال غيره استشكل وجه أخذ الحكم من الآية فان معنى لذكري إما ^{لذكرى} كرى فيها أو مالا ذكرى عليها على اختلاف القولين في تأويلها وعلى كل فلا يعطى ذلك قال ابن جرير ولو كانت المراد حين تذكرها لكان التذييل لذكرها واضح ما يجب به أن الحديث فيه تغيير من الراوى وإنما هو لذكري بلام التعريف وألف القصص كافي سنن أبي داود وفيه وفي مسلم زيادة وكان ابن شهاب يقرؤها لذكري فبان بهذا أن استدلاله صلى الله عليه وسلم إنما كان بهذه القراءة فان معناها للتذكر أى لوقت التذكر قال عياض وذلك هو المناسب لسباق الحديث وعرف أن التفسير صدر من الرواة عن مالك أو ممن دونهم لا من مالك ولا ممن فوقه قال في الصحاح الذكري تقيض النسيان انتهى وقد جمع العلماء بين هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم ان عيني ثمامان ولا ينام قلبي بان القلب اغمايدرك الحسيات المتعلقة به كالحديث والام وضوهما ولا يدرك ما يتعلق بالعين لانها نائمة والقلب يقظان قال

ابن تيمية رحمه الله اول ذكر ك (هـ - ذكر فى اول) بالمرح او فى الصلاة اذا

تدبر في ذكره في الصلاة او في الذكر ك (هـ - ذكر فى اول) بالمرح او فى الصلاة اذا

قال أبو داود و هذا معنى حديث مسدد * حدثنا إسحق بن إسماعيل ثنا سفيان عن أبي عقيل هذا الحديث بغير بعض معاني بشر قال فيه و غمض واستتر ثلاثا * حدثنا قتيبة بن سعيد و يزيد بن خالد الهمداني قال ثنا الليث عن ابن جحلان عن عبد الله بن محمد بن عقييل عن الربيع بنت معوذ بن عفراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ عندها فمض رأسه و كل كلة من قرن الشعر على ناحية لمنصب الشعر لا يحرك الشعر عن هيئته * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا بكير يعني ابن مضر عن ابن جحلان عن عبد الله بن محمد بن عقييل عن أبيه أن ربيع بنت معوذ بن عفراء أخبرته قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ قالت فمض رأسه و مسح ما أقبل منسه و ما أدبر و صدغيه و أذنيه مرة واحدة فمض * حدثنا مسدد ثنا عبد الله بن داود عن سفيان بن سعيد عن الربيع بن عقييل عن الربيع بن أبي عيسى عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح برأسه من فضل ما كان في يده * حدثنا إبراهيم بن سعيد ثنا وكيع ثنا الحسن بن صالح عن عبد الله بن محمد بن عقييل عن الربيع بنت معوذ بن عفراء أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فأدخل أصبعه في جحرى أذنيه * حدثنا محمد بن عيسى و مسدد قال ثنا عبد الوارث عن ليث عن طلحة بن عبيد الله عن مصرف عن أبيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح رأسه مرة واحدة حتى يقع العذال وهو أول الفقا وقال

النزوى هذا هو الصحيح المعتقد قال الحافظ و لا يقال القلب و ان لم يدرك ما يتعلق بالعين من وثبة الفجر مثلا لكنه يدرك اذا كان يقظا نام و ر الوقت الطويل فان من ابتداء الفجر الى ان حيث الشمس مدة لا تخفى على من لم يستغرق لانا قول بحتميل ان قلبه كان مستغرقا بالوحي و لا يلزم وصفه بالنوم كما كان يستغرق حالة الفناء الوحي يقظة و حكمه ذلك بيان التشريع بالفعل لانه أوقع في النفس كما في سهوة في الصلاة قال و قريب من هذا جواب ابن المنير بان السهو قد يحصل له في اليقظة لمصلحة التشريع في النوم أولى أو على السواء و جمع أيضا بانه كان له حالان أحدهما ينام فيه القلب فصادق هذا الموضع والثاني لا ينام وهو القلب من أحواله وهذا ضعيف و قيل غير ذلك كما بسطه في فتح الباري (مالك عن زيد بن أسلم انه قال) مرسلات فاق رواية الموطأ وجاء معناه متصلا من وجوه صحاح قاله أبو عمر (عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بطريق مكة) قال ابن عبد البر لا يخالف ما في الحديث قبله لان طريق خبير و طريق مكة من المدينة واحد (وكل بالا أن يؤظهم للصلاة) أي صلاة الصبح بخفيف الكافي يقال و كاه من باب و عبد بكذا اذا استكفاه أياه و صرف أمره اليه و بنشدتها كقوله تعالى الذي وكل بكم (فرقد بال و رقدوا) نام و ناما و قبله واستقروا راقدين (حتى استيقظوا) انتبهوا من نومهم (و الحال انه قد طلعت عليهم الشمس فاستيقظ القوم و قد فرغوا) أسفعا على فوات وقت الصلاة لا خوفا من عدو كما زعم (فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يركبوا) فقال ارتحلوا و في رواية اقتادوا (حتى يخرجوا من ذلك الوادي و قال ان هذا واد به شيطان) و سلم عن أبي هريرة فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان قال ابن رشيقة قد علمه صلى الله عليه وسلم بذلك و لا يعلم الا هو قال عباس هذا أظهر الأقوال في تعليقه و قيل لا اشتغالهم بأحوال الصلاة و قيل تحرزا من العدو و قيل ليستيقظ النائم و ينشط الكسلان و قيل لكون الوقت وقت كراهة و قد بوله في الحديث السابق حتى ضرب بهم الشمس و في حديث عمران حتى وجدوا حرا الشمس و لا طبراني حتى كانت الشمس في كبس السماء و ذلك لا يكون حتى يذهب وقت الكراهة و قال ابن عبد البر و تبعه القرطبي أخذ بهذا بعض العلماء فقال من انتبه من نوم عن صلاة فاته في حضر فليخول عن موضعه و ان كان واديا فليخرج عنه و قيل هو خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم لانه لا يعلم من حال ذلك الوادي و لا غيره ذلك الا هو و قال غيرهما يؤخذ منه ان من حصلت له غفلة في مكان عن عبادة استغلبه العقول منه و منه أمر الناس في ماع الخطبة يوم الجمعة بالنحول من مكان الى مكان آخر و روى عن ابن وهب وغيره ان تأخير قضاء الفاتنة مندوخ بقوله تعالى و أقم الصلاة لذكري وفيه نظر لان الآية مكية والحديث مدني فكيف ينسخ المتقدم المتأخر (فركبوا حتى خرجوا من ذلك الوادي) فساروا غير بعيد (ثم أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزلوا و أن يتوضؤا) و في مسلم و ابن إسحق ثم توضأ صلى الله عليه وسلم و توضأ الناس (و أمر بالا أن ينادي) يؤذن (بالصلاة أو بغيره) بالشك (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس) الصبح (ثم انصرف) التفت (اليهم و قدر أي من) أي بعض (نزعهم) أسفعا على خروج الوقت (فقال) مؤنسا لهم بانه لا حرج عليهم في ذلك لانهم لم يتعمدوه كما آتسهم قبل الارتحال لما شكوا اليه الذي أصابهم فقال لا ضير و لا يضيروني مستخرج أبي نعيم لا يسي و لا يضير و في حديث أبي قتادة عن مسلم و ركب صلى الله عليه وسلم و ركبنا معه فجعل يعضناهم و س الى بعض ما كفارة ما صنعنا بتفريطنا في صلاتنا فقال أما لكم في أسوة انما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يحجب وقت الصلاة الاخرى (يا أيها الناس ان الله قبض ارواحنا) زاد أبو داود من حديث ذي مجبر ثم ردها اليها فليتناوله من حديث أنس ان هذه الارواح عارية في أجساد العباد يقبضها و يرسلها اذا شاء (ولو شاء ردها اليها في حين) وقت

مسدد ومصر رأسه عن مقدمه
الى مؤخره حتى آخر جبهه من (روح)
تحت أذنيه قال مسدد فحدثت به (ابن)
يحيى فأنكره قال أبو داود ومعت (اليف)
أجد يقول ابن عيينة زعموا كان
ينكره ويقول ابن هشام طلبة
عن أبيه عن جده * حدثنا
الحسن بن علي ثنا يزيد بن هرون
أنا عباد بن منصور عن عكرمة
ابن خالد عن سعد بن جبير عن ابن
عباس رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتوضأ فذكر الحديث
كاه ثلاثا ثلاثا قال مسدد برأسه
وأذنيه مصحة واحدة * حدثنا

سليمان بن حرب ثنا جلد ح نفع
وثنا مسدد وقتيبة عن جادين (الحور)
زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر
ابن حوشب عن أبي امامة وذكره
وضوء النبي صلى الله عليه وسلم فعبر
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يمسح الماتين قال وقال نفع
الأذان من الرأس قال سليمان بن
ابن حرب يقولها أبو امامة قال يحيى
قتيبة قال جلد لا أدري هو من (البلد)
قول النبي صلى الله عليه وسلم أو سارا
أبي امامة يعني قصة الأذنين قال
قتيبة عن سنان بن أبي ربيعة قال الهما
أبو داود وهو ابن أبي ربيعة
كنيته أبو ربيعة

(باب الوضوء ثلاثا ثلاثا) فعب
* حدثنا مسدد ثنا أبو عوانة (الفتح)
عن موسى بن أبي حاشية عن عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده أن
رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله كيف الطهور
فدعا بما في أناء فغسل كفيه ثلاثا
ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل
ذراعيه ثلاثا ثم مسح برأسه
فأدخل أصبعيه السباحتين في
أذنيه ومسح بإصبعه على ظاهر

(خير هذا) قال العز بن عبد السلام في كل جسد وروحان اليقظة التي أجرى الله العادة أنها إذا
كانت في الجسد كان الانسان مستيقظا فإذا نام خرجت منه ورائت الروح المنامات وروح الحياة
التي أجرى الله العادة أنها إذا كانت في الجسد فهو حي فإذا فارقت ما مات فإذا رجعت اليه حي
وها تان الروحان في باطن الجسد لا يعلم مقرهما الا من أطلعه الله على ذلك فهما بكنين في بطن
امرأه واحدة قال ولا يبعد عندي أن تكون الروح في القلب ويدل على وجود روح الحياة
واليقظة قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت تفرده ويتوفى الانفس التي لم
تمت أجسادها في منامها فمسلة الانفس التي قضى عليها الموت عنده ولا يرسلها الى أجسادها
و يرسل الانفس الاخرى وهي أنفس اليقظة الى أجسادها الى انقضاء أجل مسمى وهو أجل
الموت فحينئذ يقبض أرواح الحياة وأرواح اليقظة جميعا من الاجساد (فأذا رقد أحدكم عن
الصلاة أو نسيها ثم فرغ) قام (الها فليصلها كما كان يصل في وقتها) وقال صلى الله عليه وسلم
لو أن الله أراد أن لا تناموا عنها لم تناموا ولكن أراد أن تكونوا ان بعدكم فكذا المن نام أو نسي
رواه أحمد عن ابن مسعود وله عن ابن عباس موقوف ما يسرى بها الدنيا وما فيها يعني الرخصة
ولان أبي شيبة عن مسروق ما أحب ان لي الدنيا وما فيها بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد طواع الشمس (ثم التفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر) الصديق عبد
الله بن عثمان خير الناس بعد الانبياء باجماع والمقدم على جميع الصحابة بلا دفاع مناقبه حجة
(فقال ان الشيطان أتى بالاهو فاقم يصلي) نقلا بالهجر (فاضجعه فلم يرزل يذبه) قال ابن عبد
البراهل الحديث يروون هذه اللفظة بلا همز وأصلها عند أهل اللغة الهمز وقال في المطالع هو
بالهمز أي يسكنه وينومه من هذات الصبي اذا وضعت يداك عليه لينام ورواه المهلب بلا همز
على التسهيل ويقال أيضا يمدته بالنوم وروى يمدده من هذات الام ولدها لينام أي
حركته (كأيمدى الصبي حتى نام) بلال (ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا فآخبر بلال
رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الذي أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر) وفيه
تأنيس لبلال واعتذار عنه وأنه ليس باختياره (فقال أبو بكر أشهد انك رسول الله) لما شاهد
من المعجزة الباهرة وهي اخباره بما صنع الشيطان بلال

(النبى عن الصلاة بالهجرة)

وهي نصف النهار عند اشتداد الحر قاله الجوهري وغيره والنهى للكره وهو مأخوذ من مفهوم
أحاديث الباب (مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال)
هذا امر سئل يقويه الاحاديث المتصلة التي رواها مالك وغيره من طرق كثيرة قاله أبو عمرو وقول
البوقى قدم المرسل على الحديث بعده وهو حسن لانه يراه ما ساء اذا يروى عن غير عدل بل قد
يكون الراوى اذا ترك ذكر من روى عنه أقوى لانه استقل بعلم حاله من ذكره لانه موكله الى من
نقله اليهم مبنى على قول ضعيف حكاه في أول التمهيد (ان شدة الحر من فيج) يفتح الفاء واسكان
التهمة وحاء مهملة (جهنم) أي من سعة انتشارها وتنفسها ومنه مكان أفتح أى متسع وهذا
كناية عن شدة استعمارها وظاهره ان مثار وجه الحرفى الارض من فيها حقيقة وعليه الجمهور
وقيل هو من مجاز التشبيه أى كأنه نار جهنم فى الحرف فاجتنبوا ضرره قال عياض كلا الخليلين ظاهر
وحمله على الحقيقة أولى قال الحافظ ويؤيده قوله اشتكت الخ وقال التوى انه الصواب لانه
ظاهر الحديث ولا مانع من حمله على حقيقة فوجب الحكم بأنه على ظاهره وجهنم اسم أعمى
عند أكثر النحاة وقيل عربى ولم يصرف للتأنيث والعلبة سميت بذلك لبعدها عن كفى المحكم
(فإذا اشتد) أصله اشتد بوزن افتعل من الشدة ثم أدمجت احدى الدالين فى الاخرى (الحر

أذنيه بالسباحين يظن أن ذنبه ثم
 فبرد غسل رجليه ثلاثاً ثلاثاً ثم قال
 هكذا الوضوء فمن زاد على هذا أو
 نقص فقد أساء وظلم وأظلم وأساء
 ((باب الوضوء مرتين))
 * حدثنا محمد بن العلاء ثنا زيد
 يعني ابن الحباب ثنا عبد الرحمن
 بن ثوبان ثنا عبد الله بن
 الفضل الهاشمي عن الأعرج عن
 أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم توضأ مرتين مرتين * حدثنا
 عثمان بن أبي شيبة ثنا محمد بن
 بشر ثنا هشام بن سعد ثنا زيد
 عن عطاء بن يسار قال قال لنا ابن
 عباس أتعجبون أن أرى كيف
 كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يتوضأ فدعا بآباءه فيسه ماء
 فاغترف غرفة بيده يمسح به اليمنى
 فتضمض واستنشق ثم أخذ
 فمسح به يديه ثم غسل
 بيمينه السجدة ثم أخذ أخرى فغسل بها يده
 بشماله اليمنى ثم أخذ أخرى فغسل بها يده
 بيمينه اليسرى ثم قبض قبضة من الماء
 بيمينه ثم قبض يده ثم مسح رأسه وأذنيه
 بيمينه ثم قبض قبضة أخرى من الماء
 بيمينه فرش على رجليه اليمنى وفيها النعل
 فبسط يده فمسح بها يديه فوق القدمين ويد
 يده تحت النعل ثم صنع باليسرى مثل
 ذلك
 ((باب الوضوء مرة مرة))
 * حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
 سفيان حدثني زيد بن أسلم عن
 عطاء بن يسار عن ابن عباس قال
 لا أخبركم بوضوء رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فتوضأ مرة مرة
 ((باب الفرق بين المضمضة
 والاستنشاق))
 * حدثنا جريد بن مسعدة حدثنا
 معمر قال سمعت ليشاذ كرعن
 طلحة عن أبيه عن جده قال دخلت

فأبردوا) بقطع الهمزة وكسر الراء أي انبرأوا إلى أن يبرد الوقت يقال أبرد إذا دخل في البرد وأظهر
 إذا دخل في الظهيرة ومثله في المكان أنجدوا أنفسهم إذا دخل نجادتهم (عن الصلاة) أي بالصلاة
 كما جاء في رواية وعن ثنائي بمعنى الباء كرميت عن القوس أي بقوله عياض وبه جزم النووي قال
 عياض أو زائدة أي أبردوا الصلاة يقال أبرد الرجل إذا فعله في برد النهار واختاره في القوس
 أو للمجاوزة أي تجاوزوا وعن وقتها المعتاد إلى أن تنكسر شدة الحر وقال الخطابي أي تأخروا عن
 الصلاة مبردين أي داخلين في وقت الإبراد (وقال) صلى الله عليه وسلم (اشتكت النار إلى ربها)
 حقيقة بلسان المقال (فقال يا رب أكل بعضي بعضاً فأذن ليها) ربه تعالى (بنفسين) بفتح الفاء
 تنمية نفس وهو ما يدخل في الجوف ويخرج فيه من الهواء فشبها الخارج من حرارتها وبردتها إلى
 الدنيا بالنفس الخارج من جوف الحيوانات وقيل شكواها مجاز بلسان الحال أو تنكلم خازنها أو
 من شاء الله عنها قال ابن عبد البر لكل القواين وجه وظاهر والارح حمله على الحقيقة أنطقها الله
 الذي أنطق كل شيء وقال عياض أنه لا يظهر والله قادر على خلق الحياة بجزء منها حتى تنكلم أو
 يخلق لها كلاماً يسمعه من شاء من خلقه وقال القرطبي لا حالة في جعل اللفظ على حقيقة وإذا
 أخبر الصادق بأمر جائز لم يحتج إلى تأويله فحمله على حقيقة أولى وقال النووي الضواب الحقيقة
 وجعل الله فيها أدراكاً لغيرها بحيث تكلمت وقال هذا نحوه التوريشي وروح البياض والى المجاز
 فقال شكواها مجاز عن غلبتها أو أكل بعضها بعضاً مجاز عن ازدحام أجزائها ونفسيها مجاز عن
 خروج ما يبرز منها وقال الزين بن المنبر المختار الحقيقة لصلاحيته القدرة لذلك ولأن استعارة الكلام
 للحال وإن عهدت ومعت لكن الشكوى وتفسيرها والتعليل له والأذن والقبول والنفس
 وقصره على اثنين فقط بعيد من المجاز خارج عما ألف من استعماله (في كل عام نفس في الشتاء
 ونفس في الصيف) هما الجرح على البدل أو البياض ويجوز الرفع بتقدير أحدهما والنصب بتقدير
 أعني (مالك عن عبد الله بن يزيد) بفتح الهمزة وراى المخزومي المدنى المقبرى الأعور وثمة مات سنة ثمان
 وأربعين ومائة (مولى الأسود بن سفيان) بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم
 القرشي المخزومي ابن أخي أبي سلمة بن عبد الأسد زوج أم سلمة ذكره ابن عبد البر وقال في صحبته
 نظروا وأشاروا في الإصابة إلى ترجيح أنه صحابي (عن أبي سلمة) اسمعيل أو عبد الله أو اسمه كنيته (ابن
 عبد الرحمن) بن عوف الزهري (وعن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان) بلفظ تنبيه ثوب العامري
 عامر قريش المدنى ثقة من أواسط التابعين (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال إذا اشتد الحر فأبردوا) بقطع الهمزة وكسر الراء بخلاف حديث الحمي من فجع جهنم فأبردوها
 بالماء فإنه يوصل الألف لانه ثلاثي من برد الماء حرارة جوف (عن الصلاة) أي صلاة الظهر لا تأم
 التي يشتد الحر غالباً في أول وقتها وبه صرح في حديث أبي سعيد عند البخاري وغيره بلفظ أبردوا
 بالظهر فيحمل المطلق على المقيّد كما أفاده الإمام في الترجمة وحمل بعضهم الصلاة على عمومها بناء
 على أن المفرد المعروف به فقال به أشهب في العصر وأحد في العشاء في الصيف دون الشتاء ولم يقل
 به أحد في المغرب ولا في الصبح اضيق وقتها (فإن شدة الحر من فجع جهنم) تعليل لمشروعية الإبراد
 وحكمته دفع المشقة لأنما أساب المشوع وهذا أظهر وقيل لأنما الساعة التي ينتشر فيها العذاب
 لقوله في حديث عمرو بن عبسة عند مسلم أقصر عن الصلاة عند استواء الشمس فإنما ساعة تسجر
 فيها جهنم واستشكل بأن الصلاة مظنة وجود الرحمة ففعلها مظنة طرد العذاب فكيف أمر
 بتركها وأجيب بأن التعليل إذا جاء من الشارع وجب قبوله وإن لم يفهم معناه واستنبط له ابن المنبر
 معنى مناسباً فقال وقت ظهور أثر الغضب لا ينجع فيه الطلب إلا من أذن له فيه والصلاة لا تنفل
 عن كونها طلباً ودعاءً فتناسب الإقصار حينئذ واستدل بحديث الشفاعة حيث اعتذر الانبياء

في وقت الصلاة حيث ترجع باب الإبراد بالظهر والماء على كل

في وقت الصلاة حيث ترجع باب الإبراد بالظهر والماء على كل

في وقت الصلاة حيث ترجع باب الإبراد بالظهر والماء على كل

يعنى البسداء قال فطلقها انما قال
قلت يا رسول الله ان لها حجة ولى
منها ولد قال غرها يقول عظمها فان
بنا فيها خيرا فستفعل ولا تضرب
طبعيتك كضربنا أمتك فقلت
يا رسول الله أخبرني عن الوضوء
قال أسبغ الوضوء وخلل بين
الاصابع وبالغ في الاستنشاق الا
أن تكون صائغا حدثنا عقبه بن
مكرم ثنا يحيى بن سعيد ثنا ابن
جريح حدثني اسمعيل بن كثير عن
عاصم بن لقيط بن صبرة عن أبيه
وافد بن المنفق أنه أتى عائشة
فذكر معناه قال فلم ينشب أن جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينقلع ينكفأ وقال عبيدة مكان
خزرة حدثنا محمد بن يحيى بن
فلان ثنا أبو عاصم ثنا ابن جريح
بهذا الحديث قال فيه اذا توضأت
فمضمض

باب تحذيل اللبنة

حدثنا أبو نوبة يعني الربيع بن
نافع ثنا أبو المليلج عن الوليد بن
زوران عن أنس يعني ابن مالك أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
إذا توضأ أخذ كفاً من ماء فأدخله
تحت خنكته فخلل به لحيته وقال
هكذا أمرني ربي عز وجل قال أبو
داود بن زوران روى عنه حجاج
ابن حجاج وأبو المليلج الرقي

باب المسح على العمامة

حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل ثنا
يحيى بن سعيد عن ثور عن راشد بن
سعد عن ثوبان قال بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم سرية
فأصابهم البرد فلما قدموا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمرهم أن يمسحوا على العصابة
والساقين حدثنا أحمد بن صالح

الصيف ثلاثة أقدام الى خمسة أقدام وفي الشتاء خمسة أقدام الى سبعة أقدام أخرجه أبو داود
والنسائي قال وذلك بعد ظل الزوال فلفل الاراد كان يوشى يكون للبدار ظل بأوى البسة الجنائز
انتهى والامر للاستعجاب عند الجهور وقيل امر ارشاد وقيل للوجوب حكاه عياض وغيره فخطي
الكرمانى الاجماع على عدم الوجوب غفلة وخصه بعضهم بالجماعة فأما المنفرد بالتجمل في حقه
أفضل وهذا قول أكثر المالكية والشافعية لكن خصه أيضاً بالبلد الحار وقيد الجماعة بما إذا
كانوا يقيمون مسجد من بعد فلو كانوا مجتمعين أو كان المتباينون في كن فالأفضل لهم التجمل
والشمس ورعن أحمد التوسية من غير تخصيص ولا قيد وهو قول اصحق والكوفيين وابن المنذر
وذهب بعضهم الى ان تجمل الظهر أفضل مطلقاً وقالوا معنى أبردوا صلواتي أول الوقت أخذ من
برد النهار وهو أوله وهو تأويل بعيد رده قوله (فان شدة الحر من فح جهنم) فان التجمل بذلك يدل
على أن المطلوب التأخير وحديث أبي ذر صريح في ذلك حيث قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
في سفر فأراد المؤذن أن يؤذن فقال صلى الله عليه وسلم أبرد حتى رأيتني في التلول رواء البضاري
ومسلم والحامل لهم على ذلك حديث خباب شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضا
في جباهنا وكفنا فلم يشكرنا رواء مسلم أي لم يرزل شكوا نوا وعسكوا أيضاً لا احاديث الدالة على
فضل أول الوقت وبأن الصلاة حينئذ أكثر مشقة فيكون أفضل والجواب عن حديث خباب انه
محمول على انهم طلبوا تأخير اذانهم وقت الاراد وهو زوال حر الرضا وذلك قد استلزم خروج
الوقت فلذلك لم يحجمهم أو هو منسوخ بأحاديث الاراد فانها متأخرة عنه واستدل له الطحاوي
بحديث المغيرة ككنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالهاجرة ثم قال لنا أبردوا
بالصلاة الحديث رواء أحمد وابن ماجه برجال ثقات وصححه ابن حبان ونقل الخلال عن أحمدان
هذا آخر الامر من النبي صلى الله عليه وسلم وجمع بعضهم بين الحديثين بأن الاراد رخصة
والتجمل أفضل وهو قول من قال انه امر ارشاد وعكسه بعضهم فقال الاراد أفضل وحديث
خباب يدل على الجواز وهو الصارف للامر عن الوجوب وفيه نظر لان ظاهره منع التأخير وقيل
معنى قول خباب فلم يشكنا لم يحوجنا الى شكوى بل اذن لنا في الاراد حتى عن نعلي ورواه ان في
الجزيرة زيادة رواء ابن المنذر بعد قوله فلم يشكنا وقال اذا زالت الشمس فصلوا وحسن الاجوبة
كما قال المازري الاول والجواب عن أحاديث أول الوقت انها عامة أو مطلقة والامر بالاراد خاص
ولا التقات الى من قال التجمل أكثر مشقة فيكون أفضل لان الافضية لم تخصص في المشق بل
قد يكون الاخف أفضل كقصر الصلاة في السفر ذكره الحافظ

باب النهي عن دخول المسجد بريح الثوم

بضم المثناة مادامت ريحها موجودة
ووقع لابن خزيمة انه قال يمنع منه ثلاثا واحض عمار رواء من أكل من هذه البقلة الخبيثة فلا يقرب من
مسجدنا ثلاثا وتغيب باحتمال ان قوله ثلاثا يتعلق بالقول أي قال ذلك ثلاثا بل هذا هو الظاهر لان
علة المنع وجود الرائحة وهي لا تبقى هذه المدة (و) النهي عن (تغطية الفم) في الصلاة كذا في
النسخ القديمة وبه يظهر مطابقة أثر سالم للترجمة وسقط من كثير من النسخ فاشككت المطابقة (مالك
عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب) بكسر الياء وفتحها (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال)
ارسله رواء الموطا كلهم الا روح بن عباد فرواه عن مالك موصولا فزاد عن أبي هريرة وقد رواء
مسلم من طريق معمر وابن ماجه من طريق ابراهيم بن سعد وابن وهب عن يونس ثلاثتهم عن
الزهري عن سعيد عن أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال (من أكل من هذه الشجرة) يعني
الثوم وفيه مجاز لان المعروف لغة ان الشجر ماله ساق وماله اساق له فقيم به فسر ابن عباس والتجيم
والشجر بمجذات ومن أهل اللغة من قال ما نبت له أصل في الارض بخلاف ما قطع منه فشيروا ولا

ثنا بن وهب حدثني معاوية بن صالح عن عبد العزيز بن مسلم عن أبي معقل عن أنس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وعليه عمامة قطرية فأدخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه ولم ينقض العمامة

((باب غسل الرجلين))

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو عن أبي بصير عن الرحن الحنظلي عن المستور بن شداد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ بذلك وضع أصابع رجله بخضره

((باب المسح على الخفين))

حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب حدثني عباد بن زياد عن عروة بن المغيرة بن شعبة أخبره أنه سمع أبا عبد الله يقول

عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه في غزوة تبوك قبل الفجر فعدلت معه فأناخ النبي صلى الله عليه وسلم فقبض ثم جاء فسكبت على يده من الادوية فغسل كفيه

ثم غسل وجهه ثم مسح عن رجليه ذراعيه فضاقت كاحيته فأدخل الرحن يديه فأخرجهما من تحت الجبة فغسلهما إلى المرفق ومسح برأسه ثم توضأ على خفيه ثم ركب فأقبلنا ودمر على نسير حتى نجد الناس في الصلاة قد

قدموا عبد الرحمن بن عوف فصلى

بهم حين كان وقت الصلاة وجدنا

عبد الرحمن وقد ركع لهم ركعة من بعد الصلاة

صلاة الفجر فقام رسول الله صلى

الله عليه وسلم فصف مع المسلمين

فصلى وراء عبد الرحمن بن عوف

الركعة الثانية ثم سلم عبد الرحمن

فقام صلى الله عليه وسلم

فهم وقال الخطابي في هذا الحديث اطلاق المشعر على الثوم والعمامة لا تعرف الشجر الا ما كان له ساق انتهى وقيل بينهما محمول وخصوصا فكل نجس شجرة ولا عكس كالتخل والشجر فكل نجس شجر ولا عكس قال ابن بطال وهذا يدل على اباحة كل الثوم لان قوله من اكل لفظ اباحة وورده ابن المنير بان هذه الصيغة انما تعطي الوجود لا الحكم أي من وجد منه الاكل وهو اعم من كونه مباحا أم لا وفي رواية جابر في العجيين من اكل ثوما أو بصلا (فلا يقرب مساجدنا) أيها المسلمون فالجمع في هذه الرواية كرواية أحمد فيشمل جميع المساجد وعليه الاكثر وقيل خاص بمسجد المدينة لاجل نزول جبريل فيه ولرواية مسجد نابالافراد وورد بان المراد به الجنس لرواية الجمع والملائكة تحضر في غير المسجد النبوي والعلّة التآذي حتى للبشر كما قال (يؤذي نار ریح الثوم) بضم المثلثة زاد في حديث جابر وبقية حديثه وقد حكى ابن بطال هذا القول عن بعض العلماء وضعفه وبعيد الزاقي عن ابن جرير قلت لعطاء هل النهي للمسجد الحرام خاصة أو في المساجد قال بل في المساجد وقيل أراد مسجده الذي أعده للصلاة فيه يوم خيبر فكانه تشبث بجارواه البخاري عن ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل الثوم يوم خيبر ومثل الثوم البصل والكراث وكافي مسلم ونقل ابن التين عن مالك القليل ان ظهر ريحه فكالتوم وقبضه عياض بالجشاء وفي الطبراني الصغير النص على القليل من حديث جابر لكن في استناده يحيى بن راشد ضعيف وألحق بعضهم بذلك من يفهمه بخراؤه بمرحله ورائحة كريمة وزاد غيره أصحاب الصنائع الكرميات كالسماك وأصحاب العاهات كالهذوم ومن يؤذي الناس بلسانه ابن دقيق العيد وذلك كله توسع غير مرضي وقال ابن المنير ألحق بعض أصحابنا الهذوم وغيره باكل الثوم في المنع من المسجد وفيه نظر لان أكله ادخل على نفسه هذا المانع باختياره والهذوم علته معاوية قال لكن قوله صلى الله عليه وسلم من جوع أو غيره يدل على التسوية وتعبه الحافظ بانه رأى قول البخاري في الترجمة قول النبي الخ فظنه لفظ حديث وليس كذلك بل هو من تفقه البخاري وقبحه لذكر الحديث بالمعنى وحكم رغبة المسجد وما قرب منها حكمه فقد كان صلى الله عليه وسلم اذا وجد ريحها في المسجد أمر باخراج من وجدت منه الى البقيع كافي مسلم عن ابن عمر (مالك عن عبد الرحمن بن الجبر) بضم الميم وقبح الجيم والموحدة الثقيلة القرشي العدوي روى عن أبيه وسام وعنه ابنه محمد ومالك وغيرهما وثقه الفلاس وغيره قال في الاستذكار المبر هو عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب واغما قيل له المبر لانه سقط فتكسر فغير وقال ابن ما كولا لا يعرف في الرواية عبد الرحمن بن عبد الرحمن ابن عبد الرحمن ثلاثة في نسق الا هذا ذكر الزبير بن بكار أن أبا عبد الرحمن الاصغر مات وهو حل فلما ولد سمته حفصة باسم أبيه وقالت لعل الله ينجيه وقال في الاستيعاب كان لعمر ثلاثة اولاد كلهم عبد الرحمن أكبرهم محابي والثاني يكنى أبا نجيعة وهو الذي ضربه أبوه في الخمر والثالث والد المبر بالجيم والموحدة الثقيلة (انه كان يرى سالم بن عبد الله) بن عمر أحد الفقهاء (اذا رأى الانسان غطى فاه وهو يصلي جبدا الثوب عن فيه جبدا) بضم الجيم وموحدة ومججمة (شديدا) لانه ابلغ في تعليمه (حتى يزعجه عن فيه) قال المجد الجبدا الجذب وليس مقول به بل انه محجمة ووههم الجوهرى وغيره كالاكتفاء والفعل كضرب ففعل سالم وهو من الفقهاء السبعة دليل على أن كراهة تغطية الفم في الصلاة كان أمرا مقروعا عندهم بالمدينة

((كتاب الطهارة))

(العمل في الوضوء) بالضم الفعل والفتح الماء الذي يتوضأ به على المشهور وفيه ما وحكى في كل منه مما لا امران مشتق من الوضوء الحسن والنظافة لان المصلى ينتظف به فيصير وضوئنا واختلاف السلف في معنى الآية فقال الاكثرون التقدير اذا قمتم الى الصلاة محمد بن وقال

وروي انه لما جئنا وقال نريد باسم واحد الرتبة اذا قمتم وغرتمم اية اذا قمتم الى

الشيعة في الحديث والرواية... الحديث والرواية... الحديث والرواية...

رواية الموطأ أن رجلاً قال لعبد الله بن زيد باهام السائل وللخاري من طريق وهيب قال شهدت
عمرو بن أبي حسن سأل عبد الله بن زيد وجع الحافظ بانه اجتمع عند عبد الله بن زيد أبو حسن
الانصاري وابنه عمرو وابنه يحيى بن عماره فسأله عن صفة الوضوء وتولى السؤال منه سلمه
عمرو بن أبي حسن تخيفت نسب السؤال اليه كان على الحقيقة ويؤيده رواية البخاري عن سليمان
ابن بلال حدثني عمرو بن يحيى عن أبيه قال كان عمي يعني عمرو بن أبي حسن يكثر الوضوء فقال لعبد
الله بن زيد أخبرني فذكره وحيث نسب السؤال الى أبي حسن فعلى المجاز لكونه الأكبر وكان
حاضراً وحيث نسب السؤال ليحيى بن عماره فعلى المجاز أيضاً لكونه ناقل الحديث وقد حضر
السؤال ويؤيده رواية الامام علي بن خالد الواحظي عن عمرو بن يحيى عن أبيه قال قلنا لعبد الله
فانه يشعر بكونهم اتفقوا على سؤاله لكن متوليه منهم عمرو بن أبي حسن ويؤيد ذلك وضوح رواية
أبي نعمان في المستخرج عن البراء بن رزيق عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن عمه عمرو بن أبي حسن قال
كنت كثير الوضوء فقلت لعبد الله بن زيد (وهو جد عمرو بن يحيى المازني) قال ابن عبد البر كذا
لجميع رواية الموطأ وانفرد به مالك ولم يتابعه عليه أحد ولم يقل أحد ان عبد الله بن زيد جد عمرو
قال ابن دقيق العيد هذا وهم قبيح من يحيى بن يحيى أو غيره وأعجب منه ان ابن وضاح سئل عنه
وكان من الأئمة في الحديث والفقهاء فقال هو جد لأمه ورحم الله من انتهى الى ما هم ووقف دون
مالم يعلم وكيف جاز هذا على ابن وضاح والصواب في المدونة التي كان يقرئ أبو رويها عن سخون
وهي بين يديه ينظر فيها كل حين قال وصواب الحديث مالك عن عمرو بن يحيى عن أبيه ان رجلاً
قال لعبد الله بن زيد وهذا الرجل هو عمار بن أبي حسن وهو جد عمرو بن يحيى وقال الحافظ
الذهبي راجع للرجل القائل الثابت في أكثر الروايات فان كان أبو حسن فهو جد عمرو وحقيقة
أوابنه عمرو فجاز لانه عم أبيه يحيى فسماه جد لانه في منزلته وهم من زعم ان ضمير هو لعبد الله
ابن زيد لانه ليس جد العمرون يحيى لا حقيقة ولا مجازاً وقول صاحب الكمال ومن تبعه ان عمرو
ابن يحيى ابن بنت عبد الله بن زيد غلط توهمه من هذه الرواية وقد ذكر ابن سعد أن أم عمرو جندة
بنت محمد بن ياس بن البكير وقال غيره هي أم النعمان بنت أبي جبة (وكان) عبد الله بن زيد
(من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن عبد البر ورواه سفيان بن عيينة عن عمرو وقال
فيه عن عبد الله بن زيد بن عبد ربه وأخطأ فيه انما هو عبد الله بن زيد بن عاصم وهما صحابيان
متقاربان وهم امم عيسى بن اسحق فيهما فجعلهما واحداً واخطأ لا يسلم منه أحد واذا كان ابن
عيينة مع جلالة غلط في ذلك فامعيل أين يقع منه الا ان المتأخرين أوسع علماً وأقل عذراً (هل
تستطيع ان تربي) أي أوفى قال الحافظ وفيه ملاحظة الطالب للشيخ وكأنه أراد الاراء بالفضل
ليكون أبلغ في التعليم وسبب الاستفهام ما قام عنده من احتمال أن يكون نسي ذلك لعبد الله
(كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ) للصلاة (فقال عبد الله بن زيد بن عاصم نعم)
أستطيع (فدعا وضوءه) بفتح الواو ما يتوضأ به للبخاري عن ابن يوسف عن مالك فدخله ما يوله من
وجه آخر فدعا بتور من ماء بفقيرة مفتوحة قدحاً وأنانا يشرب منه أو الطست أو شبه الطست
أو مثل القدر يكون من صفر أو حجارة وله من طريق آخر عن عبد الله بن زيد أنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأنرجنا له في تور من صفر بضم المهملة وقد تكسر صنف من جسد النحاس ويسمى
أيضاً الشبه بفتح المجهمة والموحدة معى بذلك لانه يشبه الذهب والبراد كور هو الذي توضأ
منه عبد الله بن زيد اذا سئل عن صفة الوضوء فيكون أبلغ في حكاية صورة الحال على وجهها
(فأفرغ) أي صب يقال أفرغ وفرغ لغتان حكاهما في المحكم (على يده) زاد أبو مصعب ويحيى بن
بكير النخعي وفي رواية ابن وضاح بالثنية فالتة بر على إحدى يديه أو المراد باليد جنسها فيتنفق

حسني هذا كنت كثير الوضوء (٦ - زوداني اول) فقلت لعبد الله بن زيد اني كنت

حدثنا هبة بن خالد ثنا همام عن
قناة عن الحسن وعن زواة بن
أوفى ان المغيرة بن شعبة قال تخلف
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر هذه القصة قال فأبنا
الناس وعبد الرحمن بن عوف
بصلى بهم الصبح فلما رأى النبي
صلى الله عليه وسلم أراد ان يتأخر
فأومأ اليه ان يغضى قال فصليت
أنا والنبي صلى الله عليه وسلم
خلفه ركعة فلما سلم قام النبي صلى
الله عليه وسلم فصلى الركعة التي
سبقها ولم يزد عليها شيئاً قال أبو
داود أبو سعيد الخدري وابن
الزبير وابن عمر يقولون من أدرك
الفرد من الصلاة عليه سجدة
السهو * حدثنا عبد الله بن معاذ
ثنا أبي ثنا شعبة عن أبي بكر يعني
ابن حفص بن عمرو بن سعد سمع
أبا عبد الله عن أبي عبد الرحمن
انه شهد عبد الرحمن بن عوف
يسأل بلالا عن وضوء رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال كان
يخرج فيضى حاجته فأتيه بالماء
فيتوضأ ويمسح على عمامته وموقفه
قال أبو داود هو أبو عبد الله مولى
بني نعيم بن مرة * حدثنا علي بن الحسين
الدرهمي ثنا ابن داود عن بكير بن
حار عن أبي زرعة بن عمرو بن
حبران جريبال ثم نوضأ فمسح
على الخفين وقال ما يمنعني ان أمسح
وقد رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يمسح قالوا انما كان ذلك
قبل نزول المائدة قال ما سلمت
الا بعد نزول المائدة * حدثنا
مسدد وأحمد بن أبي شعيب
الحرائقي قال ثنا وكيع ثنا له سمع
ابن صالح عن يحيى بن عبد الله عن
ابن بريدة عن أبيه ان النخعي
أحمد بن أبي رسول الله صلى الله

عليه وسلم خفيين اسودين
 ساذجين فلبسهما ثم نوضا ومسح
 عليهما قال مسدد عن دلهم بن
 صالح قال ابوداود هذا ما تفرد
 به أهل البصرة * حدثنا أحمد بن
 حنبل بن يونس ثنا ابن حنبل عن بكر بن عامر
 الجلي عن عبد الرحمن بن أبي نعيم
 عن المغيرة بن شعبه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مسح على
 الخفين فقلت يا رسول الله نسيت
 ان قال بل أنت نسيت بهذا امر في ربي
 (باب التوقيت في المسح)
 * حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه
 عن الحكم وحماد عن ابراهيم عن
 أبي عبد الله الجدي عن خزيمة
 بن ثابت عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال المسح على الخفين للمسافر
 ثلاثة ايام وللمقيم يوم وليلة قال
 الترمذي ابوداود ورواه منصور بن المعتمر
 عن ابراهيم التيمي باسناداه ولو
 استزناه لاذناه * حدثنا يحيى بن
 معين ثنا عمرو بن الربيع بن طارق
 انا يحيى بن أيوب عن عبد الرحمن
 بن رزين عن محمد بن يزيد عن
 ايوب بن ايوب بن قطن عن أبي بن عمارة
 قال يحيى بن أيوب وكان قد صلى
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قبلتين انه قال يا رسول الله امسح
 على الخفين قال نعم قال يوما قال
 يوما قال و يومين قال و يومين قال
 وثلاثة قال نعم وما شئت قال ابو
 داود ورواه ابن أبي مريم المصري
 عن يحيى بن أيوب عن عبد الرحمن
 بن رزين عن محمد بن يزيد بن أبي
 زياد عن عباد بن نعيم عن أبي بن
 عمارة قال فيه حتى بلغ سبع اقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم
 وما بد لك قال ابوداود وقد اختلف
 في اسناده وليس بالقوي

(باب المسح على الجودين)

الروايات معنى (فقد يديه) بالثنية لجهور رواية الموطأ ولعبد الله بن يوسف عن مالك بن
 بالافراد على الجنس فيتنفق الروايات وقد رواه وهيب وسليمان بن بلال عند البخاري والدارقطني
 عند أبي نعيم يديه بالثنية (مرتين مرتين) قال الحافظ كذا مالك وعند هؤلاء كذا الخدين
 عبد الله عند مسلم ثلاثا وهؤلاء يحفظون وقد اجمعتوا في ايدئهم مقدمة على الحافظ الواحد وقد ذكر
 مسلم عن وهيب انه سمع هذا الحديث مرتين من عمرو بن يحيى املا فتأ كذا رجع روايته ولا يحمل
 على واقعتين لاتحاد المخرج والاصل عدم التعدد وفيه غسل اليدين اذ خالها الا نام ولو كان على
 غير نوم ومثله في حديث عثمان والمراد باليدين هنا الكفان لا غير (ثم قمض واستنشق) كذا
 يحيى ولا في مصعب بدله واستنشق فأطلق الاستنشاغ على الاستنشاغ لانه يستلزمه بلا عكس وفي
 رواية وهيب قمض واستنشق واستنشق فجمع بين الثلاثة قاله الحافظ وقال النووي الذي عليه
 جمهور أهل اللغة وغيرهم ان الاستنشاغ غير الاستنشاغ مأخوذ من الثمرة وهي طرف الانف وهو
 اخراج الماء من الانف بعد الاستنشاغ وهو اصال الماء الى داخل الانف وجذبه بالتهفس الى
 أقصاه خلافا لقول ابن الاعرابي وابن قتيبة انه سماعه في واحد (ثلاثا) زاد وهيب ثلاث غرفات
 وفيه استحباب الجمع بين المضمضة والاستنشاغ من كل غرفة وفي رواية خالد بن عبد الله مضمض
 واستنشق من كف واحدة فعل ذلك ثلاثا وهو صريح في الجمع في كل مرة بخلاف رواية وهيب
 فيطرقها احتمال التوزيع بالنسبة لانه قد سبق القيد (ثم غسل وجهه ثلاثا) لم تختلف الروايات
 في ذلك ويلزم من استدلال بالحديث على وجوب تغميم الرأس بالمسح يعني كالك وبعبه البخاري ان
 يستدل به على وجوب الترتيب للآيات بقوله ثم في الجميع لان كالا الحكمين مجمل في الآية بآيته
 السنة بالفعل كذا قال الحافظ ولا يلزم ذلك لان اسقاط الباء في قوله مسح رأسه مع كونها في الآية
 ظاهري وجوب مسح جميعه ولا سيما وقد كده في رواية بل فقط كاه بخلاف لفظ ثم لا يفيد وجوب
 الترتيب بل يتحقق بالسنة والالزام ان التثنية ونحوه واجب لانه مجمل في الآية أيضا (ثم غسل
 يديه مرتين مرتين) بالشكر لانه لا يتوهم ان المراتين لكتابتها اليدين قال الولي العراقي المنقول في علم
 العربية ان أسماء الاعداد والمصادر والاجناس اذا تكررت كان المراد حصولها مكررة
 لا التاكيد اللفظي فانه قليل الفائدة لا يحسن حيث يكون للكلام مجمل غيره مثال ذلك جاء القوم
 اثنين اثنين أو رجلا رجلا وضربه ضربا ضربا أي اثنين بعد اثنين ورجلا بعد رجل وضربا بعد
 ضرب قال وهذا منه أي غسلهما مرتين بعد مرتين أي أفرد كل واحدة منهما بالغسل مرتين وقال
 الحافظ لم تختلف الروايات عن عمرو بن يحيى في غسل اليدين مرتين ولمسلم من طريق حبان بن
 واسع عن عبد الله بن زيد انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم نوضا وفيه وغسل يديه يعني ثلاثا ثم
 الاخرى ثلاثا فيعمل على انه وضوء آخر لا خلافا مخرج الحديثين (الى المرفقين) تنبيه مرفق بكسر
 الميم وفتح الفاء وفتح الميم وكسر الفاء اغتات مشهورتان وهو العظم الناتج في آخر الذراع سمى به
 لانه يرتفع به في الاتكاء ونحوه وذهب جمهور العلماء الى دخولهما في غسل اليدين لان اليدين في الآية
 بمعنى مع كقوله تعالى ولانأكلوا أموالهم الى أموالكم ورد بانه خلاف الظاهر وأجيب بأن
 القرينة دللت عليه وهي ان ما بعد الي من جنس ما قبلها وقال ابن القصار اليد يتناولها الاسم الى
 الابط لحديث عمار انه نيم الى الابط وهو من أهل اللغة فلما جاء قوله تعالى الى المرافق بقي المرفق
 مغسولا مع النزاعين بحق الاسم انتهى قال هنا حذو المرفق لا المرفق وقال الزنجشيري لفظ الى
 يفيد معنى الغاية مطلقا مادخلها في الحكم ونحو جها فامر يدور مع الدليل فقوله تعالى ثم أتموا
 الصيام الى الليل دليل عدم دخوله المني عن الوصال وقول القائل حفظت القرآن من أوله الى
 آخره دليل الدخول كون الكلام مسوقا لحفظ جميع القرآن وقوله تعالى الى المرافق لا دليل فيه

(باب المسح على الجودين) قال المصنف رحمه الله تعالى في المسح على الجودين

هو المتعنى عن اية القرية ان عيسى بن مريم عليه السلام هو الذي
راى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرقا وعني انه افر على كل المصطفى

وكيع عن سفيان الثوري عن
أبي قيس الأودي عن هزيل بن
شرحبيل عن المغيرة بن شعبه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
نوحاً ومسح على الجورين والنعلين
قال أبو داود كان عبد الرحمن بن
مهدي لا يحدث بهذا الحديث
لأن المعروف عن المغيرة أن النبي
صلى الله عليه وسلم مسح على
الحفين قال أبو داود وروى هذا
أيضاً عن أبي موسى الأشعري
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
مسح على الجورين وليس بالمتصل
ولأنه قال أبو داود ومصحف

على الجورين علي بن أبي طالب
وأبو موسى وود البراء بن عازب وأنس
ابن مالك وأبو امامة ومهمل بن
سعد وعمر بن حريث وروى ذلك
عن عمر بن الخطاب وابن عباس
(باب)

* حدثنا مسدد وعبد بن موسى
قالا ثنا هشيم عن يعلى بن عطاء عن
أبيه قال عباد أخبرني أوس بن أبي
أوس الثقفي قال انهرأى رسول
الله صلى الله عليه وسلم أتى كظامة
قوم فتوضأ ومسح على نعليه
وقدميه وقال عباد قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى
كظامة قوم يعني المبيضة ولم يذكروا
مسدد المبيضة والكظامة ثم اتفقا
فتوضأ ومسح على نعليه وقدميه

﴿باب كيف المسم﴾
 * حدثنا محمد بن الصباح البزار ثنا
 عبد الرحمن بن أبي الزناد قال
 ذكره أبي عن عروة بن الزبير عن
 المغيرة بن شعبه أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يمسح على
 الخفين وقال غير محمد صلى الله عليه وسلم
 الخفين يحد ثنا محمد بن العلاء ثنا

على أخذ الامر من قال فأخذ العلماء بالاحتياط ووقف وفر مع المتيقن قال الحافظ ويمكن أن يستدل لدخولهما بفعله صلى الله عليه وسلم في الدارقطني بإسناد حسن عن عثمان ففعل يديه الى المرفقين حتى مس أطراف العضدين وفيه عن جابر بإسناد ضعيف كان صلى الله عليه وسلم اذا نوضاً أدار الماء على مرقبيه وفي البزار والطبراني عن ثعلبة بن عباد عن أبيه مرفوعاً ثم يغسل ذراعيه حتى يجاوز المرفق وفي الطحاوي والطبراني عن ابن عباد عن أبيه مرفوعاً ثم يغسل ذراعيه حتى يسيل الماء على مرقبيه فهذه الأحاديث بقوى بعضها بعضاً قال أحمد بن حنبل في رواية في الآتي تحتل أن تكون بمعنى الغاية وأن تكون بمعنى مع فيثبت السنة أنها بمعنى مع وقد قال الشافعي لا أعلم مخالفاً في إيجاب دخول المرفقين في الوضوء فعلى هذا فزفر مجموع بالإجماع قبله وكذا من قال بذلك من أهل الظاهر بعده ولم يثبت ذلك عن مالك صريحاً وإنما حكى عنه أشهب كلاماً محتملاً (ثم مسح رأسه) زاد ابن الطباع كله ولا يمسح برأسه قال القرطبي الباء للتعدي فيعوز حذفها وإثباتها لذلك يقال مسحت رأس النبي ومسحت برأسه وقيل إنما دخلت الباء لتفيد معنى يديعا وهو أن الغسل لغة يقتضي مغسولاً به والمسح لا يقتضي مسحاً به فلو قيل رؤسكم لاجراً المسح باليد امراراً من غير معنى على الرأس فدخلت الباء لتفيد مسحاً به وهو الماء فكانه قال وامسحوا برؤسكم الماء وذلك فصيح في اللغة على وجهين إما على القلب كما أنشد سيديوه

كذواح وريش حمامة فجدية * ومصبت بالثنتين عصاف الاغد
واللغة هي الممسوحة بعصاف الاغد واما على الاشتراك في الفعل والتساوي في معناه كقوله
مثل الضان فذ هذا جون قد بلغت * نجران أو بلغت سواهم هجر سواهم ^{اول جوارح} ^{هجر سواهم}

انتهى وأخرج ابن خزيمة عن اسحق بن عيسى بن الطباع قال سألت مالكا بن الرجل عمن تقدم
رأسه في وضوئه أيجز به ذلك فقال حدثني عمرو بن يحيى عن أبيه عن عبد الله بن زيد قال مسح
رسول الله صلى الله عليه وسلم في وضوئه من ناصيته الى قفاه ثم رديديه الى ناصيته فمسح رأسه كله
فان كان لفظ الآية محتملا لمسح المكل فالباة زائدة أو البعض فتسبضية وقد تبين بفعله صلى الله
عليه وسلم ان المراد الاول ولم ينقل عنه انه مسح بعض رأسه الا في حديث المغيرة أنه مسح على
ناصيته ومما منه رواه مسلم قال علموا واولعل ذلك كان لعذر بدليل انه لم يكتف بمسح الناصية
حتى مسح على العمامة اذ لو لم يكن مسح كل الرأس واجبا لمسح على العمامة واحتجاج المخالف بما
صح عن ابن عمر من الاكتفاء بمسح بعض الرأس ولم يصح عن احد من الصحابة انكار ذلك لانه من
اذا اختلف فيه لا يجب انكاره وقول ابن عمر لم يرفع يده فهو رأي له فلا يعارض المرفوع (بيديه)
بالتنبيه (فأقبل بهما وأدبر) قال عياض قيل معناه أقبل الى جهة قفاه ورجع كما فسر بعده وقيل
المراد أدبر وأقبل والاول لا تعطى رتبة قال وهذا أولى وبعضه رواه ترويه في البخاري فأدبر بهما
وأقبل وفي مسلم مسح رأسه كله وما أقبل وما أدبر وصدغيه (بدأ) أى ابتداء (بمقدم رأسه) بفتح
الداال مشددة ويجوز كسرهما والتخفيف وكذا ما أخر (ثم ذهب بهما الى قفاه) بالقصر وحكى مده
وهو قليل ومؤخر العنق وفي الحكم رواه العنق يذكر ويؤنث (ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذي
بدأ منه) ليستوعب جهتي الشعر بالمسح والمشهور عند من أوجب التعميم ان الاولى واجبة
والثانية سنة وجلة قوله بدأ الخ عطف بيان لقوله فأقبل بهما وأدبر ومن ثم لم يدخل الواو على بدأ
قال الحافظ والظاهر انه من الحديث وليس مدرجا من كلام مالك ففيه حجة على من قال السنة ان
يبدأ بمؤخر الرأس الى أن ينتهي الى مقدمه لظاهر قوله أقبل وأدبر ويدعيه أن الاول لا تقتضي
الترتيب وفي رواية للبخاري فأدبر بيديه وأقبل فلم يكن في ظاهره حجة لان الاقبال والادبار من الامور
الاضافية ولم يعين ما أقبل اليه ولا ما أدبر عنه ومخرج الطريقين متقدمهما يعني واحد وعين رواية

عن أبي اسحق عن عبد خبير عن
علي رضي الله عنه قال لو كان الدين
بالرأى لكان أسفل الخف أولى
بالمسح من أعلاه وقد رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم مسح على
ظاهر خفيه * حدثنا محمد بن رافع
ثنا يحيى بن آدم قال ثنا يزيد بن
عبد العزيز عن الاعمش بأسناده
قال ما كنت أرى باطن القدمين
الأحق بالغسل حتى رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسح على ظهر خفيه * حدثنا محمد
بن العلاء ثنا حفص بن غياث عن
الدين بالرأى لكان باطن القدمين
أحق بالمسح من ظاهرهما وقد
مسح النبي صلى الله عليه وسلم على
ظاهر خفيه ورواه وكيع عن
الاعمش بأسناده قال كنت أرى
ابن باطن القدمين أحق بالمسح من
ظاهرهما حتى رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم مسح ظاهرهما
قال وكيع يعني الخفين ورواه عيسى
ابن يونس عن الاعمش كأرواه
وكيع ورواه أبو السوداء عن ابن
عبد خبير عن أبيه قال رأيت عليا
توضأ فغسل ظاهر قدميه وقال
يا محمد لو لا أني رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يفعله وساق الحديث
* حدثنا موسى بن مروان ومحمد
بن خالد الدمشقي المعنى قال ثنا
الوليد قال محمود أنا ثور بن يزيد عن
رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة بن
شعبة عن المغيرة بن شعبة قال
وضأت النبي صلى الله عليه وسلم
في غزوة تبوك فمسح على الخفين
وأسفله قال أبو داود وبلغني أنه لم
يسمع نورا هذا الحديث من رجاء

عن
عبد
الزاري
الكوفي
الطائفة
بالحديث
عن
بوزيد

عن
عبد
الزاري
الكوفي
الطائفة
بالحديث
عن
بوزيد

عن

مالك البدء بالمقدم فيصل قوله اقبل على أنه من تسمية الفعل بابتدائه أي بدأ بقبل الرأس انتهى
وقال ابن عبد البر روى ابن عيينة هذا الحديث فذكر فيه مسح الرأس مرتين وهو خطأ لم يذكره
أحد غيره قال وأظنه تأوله على أن الاقبال مرة والادبار أخرى (ثم غسل رجله) إلى الكعبين كما
في رواية وهيب عند البخاري والبحث فيه كالبحت في إلى المرفقين والمشهور أن الكعبين هما
العظمان اللتان عند مفصل الساق والقدم من كل رجل وحكي محمد عن أبي حنيفة وابن القاسم
عن مالك أنه العظم الذي في ظهر القدم عند مفصل الشراك والأول هو الصحيح الذي تعرفه أهل
اللغة وقد أكثروا من الرد على الثاني ومن أوضح الأدلة فيه حديث النعمان بن بشير الصحيح في صفته
الصف في الصلاة فرأيت الرجل يلبس كعبه بكعب صاحبه هذا وقال القرطبي لم يحج في حديث
عبد الله بن زيد للاثنين ذكر ويمكن أن ذلك لأن اسم الرأس بهما ورده الولي العراقي بأن الحاكم
والبيهقي رويان حديثه وصححه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فأخذناه لآذنيه
خلاف الماء الذي مسح به رأسه والحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم من
طريق معن كلاهما عن مالك به (مالك عن أبي الزناد) بكسر الزاي وبالنون وأخبره عبد الله بن
ذكوان وكنيته أبو عبد الله وأبو الزناد لقب وكان يغضب منه لما فيه من معنى ملازم النار لكنه
اشتهر به لجودة ذهنه وحدة فهمه كانه نار موقدة (عن الأصح) عبد الرحمن بن هرم عن أبي
هريرة) عبد الرحمن بن سحار أو عمرو بن عامر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا توضأ) أي
إذا أسرع في الوضوء (أخذكم فليجعل في أنفه) ماء كافي رواية القعني وابن بكير وأكثروا رواة وكذا
ثبت في رواية سفيان عن أبي الزناد عند مسلم وسقط من رواية يحيى وكذا من رواية الأكرفي
البخاري قال أبو عمر لانه مفهوم من الخطاب فإن المجهول في أنفه إذا توضأ اغماها وما ولذا قال (ثم
ليكثر) بكسر المثلثة بعد النون الساكنة على المشهور وحكي ضمه قاله النووي وفي الصحيح ثم لينتثر
بزيادة تاء وفي النسائي ثم لينتثر بزيادة سين وتاء كذا قال السيوطي وفي فتح الباري قوله لينتثر كذا
لا يذروا الاصيل بوزن يقتل ولغيرهما ثم لينتثر بثلاثة مضمومة بعد النون الساكنة والروايتان
لاصحاب الموطأ أيضا قال القراء يقال نثر الرجل وانتثر استنثر إذا حرك الثمرة وهي طرف الانف في
الطهارة انتهى فتأوههم كلام السيوطي من أنه لم يرو في الموطأ ولا في البخاري إلا واحدة فيه نظر
وقال عياض هو من التثر وهو الطرح وهو هنا طرح الماء الذي تنشق منه قبل ليخرج ما يتعلق به من
قدرا الانف وقال ابن الأثير يثر بالكسر إذا امتخط واستنثر استنقل منه أي استنشق الماء ثم
استخرج ما في الانف ولم يذكر مالك عددا وقد زاد سفيان عن أبي الزناد ورواه مسلم (ومن
استجمر فليوتر) أي استعمل الجمار وهي الحجارة الصغار في الاستجمار ووجه بعضهم على استعمال
الجوارفانه يقال فيه تجمر واستجمر حكاه ابن حبيب عن ابن عمر ولا يصح وابن عبد البر عن مالك
وروى ابن خزيمة عنه خلافه واستدل به بعض من نفي وجوب الاستنجاء للآتيان فيه بحرف
الشرط ولادلالة فيه وغمماقتضاه التفسير بين الاستنجاء بالماء أو بالاجمار قاله في الفتح وفي
الأكمال قال الهروي الاستجمار المسح بالجمار وهي الاجمار الصغار ومنه نعت حجارة الرمي وقال
ابن القصار يجوز أنه أخذ من الاستجمار بالجمار الذي تطيب به الرائحة وهذا يريل الرائحة القبيحة
واختلف قول مالك وغيره في معنى الاستجمار في الحديث فقيل هذا وقيل المراد به في الجمود أن
يأخذ منه ثلاث قطع أو يأخذ ثلاث مرات يستعمل واحدة بعد أخرى قال والاولى أظهر انتهى
وقال النووي أنه الصحيح المعروف وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك به
وتابعه ابن عيينة عن أبي الزناد عند مسلم (مالك عن ابن شهاب عن أبي إدريس الخولاني) اسمه
عائذ الله بهن مهلة وتحية وذال محبة ابن عبد الله ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم يوم

والصوتية والدراسات في اللغة العربية الحديثة | ج ١ |

وحده لا شريك له وأن محمدا عبده
 رسول الله لا تقتله أبواب الجنة
 الثمانية يدخل من أيها شاء
 قال معاوية وحديثي ربيعة بن
 يزيد عن أبي إدريس عن عتبة
 ابن عامر * حدثنا الحسين بن عيسى
 ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ عن
 حيوه وهو ابن شريح عن أبي عقيل
 عن ابن عمه عن عتبة بن عامر
 الجهني عن النبي صلى الله عليه
 وسلم نحوه ولم يذكر أمر الرعاية
 قال عند قوله فاحسن الوضوء ثم
 رفع بصره إلى السماء فقال وساق
 الحديث بمعنى حديث معاوية

(باب الرجل يصلي الصلوات
 بوضوء واحد)

* حدثنا محمد بن عيسى ثنا شريك
 بن يحيى عن عمرو بن عامر الجبلي قال محمد
 بن يحيى أبو أسد بن عمرو قال سألت أنس
 ابن مالك عن الوضوء فقال كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ
 لكل صلاة وكان يصلي الصلوات
 بوضوء واحد * حدثنا مسدد
 بن حماد أخبرنا يحيى عن سفيان حدثني
 علقمة بن مرثد عن سليمان بن
 بريدة عن أبيه قال صلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح
 خمس صلوات بوضوء واحد ومسح
 على خفيه فقال له عمراني رأيتك
 صنعت شيئا لم تكن تصنعه قال
 محمد بن أحمد

(باب تفريق الوضوء)

* حدثنا هرون بن معروف ثنا ابن
 وهب عن جرير بن حازم أنه سمع
 قتادة بن دعامة ثنا أنس بن مالك
 أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم وقد توضأ وترك على
 قدمه مثل موضع الظفر فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أرجع فاحسن وضوءك قال أبو

الزهري أحد العشرة وأول من رمى بسهم في سبيل الله ومناقبه كثيرة مات بالعقب سنة خمس
 وخسين على المشهور (فدعا بوضوء) أي بما يتوضأ به (فقاتله عائشة يا همد الرحمن أسبغ
 الوضوء) بفتح الهمزة من الأسباغ وهو بلاغته مواضعه وإيفاء كل عضو حقه وكانها رأت محسنه
 تقصيرا أو خشيت عليه ذلك (فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل) قال النووي
 أي هلكة وخيبة وقال الحافظ اختلف في معناه على أقوال أظهرها ما رواه ابن حبان في صحيحه
 عن أبي سعيد مرفوعا ويل واد في جهنم (للا عقاب) جمع عقب بكسر القاف وسكونها وهو مؤخر
 القدم (من النار) قال البغوي معناه لا يحجب العقاب المقصرين في غسلها وقيل أراد أن
 العقب يختص بالعقاب إذا قصر في غسلها زاد عياض فان مواضع الوضوء لا تغسلها النار كما
 في أثر السجود أنه محرم على النار ويلحق بالعقاب ما في معناها من جميع الأعضاء التي قد يحصل
 التساهل في أسباغها وإنما خصت بالذكور لصورة السبب كافي حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي
 قال تخلف النبي صلى الله عليه وسلم عني في سفرة فادركنا وقد لو هفتنا العصر فغسلنا تتوضأ ونسح
 على أرجلنا فتنادى بأعلى صوتي ويل للا عقاب من النار مرتين أو ثلاثا رواه الشيخان ورواه أحمد
 والدارقطني والطبراني والحاكم عن عبد الله بن الحرث مرفوعا ويل للا عقاب وبطون الأقدام
 من النار قال ابن عبد البر وهذا الحديث ورد عن جماعة من الصحابة وأصحها من جهة الإسناد
 ثلاثة حديث أبي هريرة وابن عمرو يعني وهما في الصحيحين وحديث عبد الله بن الحرث بن خزيمه
 الزبيدي وقدر أيت من رواه ثم حديث عائشة فهو مدني حسن انتهى وقد أخرجه مسلم في
 الصحيح كما علم وفيه أن غسل الرجلين واجب إذا لوى أجزأ المسح لما توعده النار فلا عبرة بقول الشيعة
 الواجب المسح لظاهر قوله وأرجلكم بالخفض وردبانه على المجاورة وقد تواترت الأخبار عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في صفه وضوئه أنه غسل رجله وهو الميمن لأمر الله وقال في حديث عمرو بن
 عتبة عن ابن خزيمة وغيره مطولا ثم يغسل قدميه كما أمره الله ولم يثبت عن أحد من الصحابة
 خلاف ذلك إلا على وابن عباس وأنس وثبت عنهم الرجوع عن ذلك قال عبد الرحمن بن أبي ليلى
 أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين رواه سعد بن منصور ورواه
 الطحاوي وابن حزم أن المسح منسوخ (مالك عن يحيى بن محمد بن طهلاء) بفتح الطاء وسكون الحاء
 المهمة ممدود المدني التميمي مولا هم أخى يعقوب روى عن أبيه وعثمان المذكور وعنه مالك
 والدارقطني وآخرون وذكره ابن حبان في الطبقة الثالثة من التابعين (عن عثمان بن عبد الرحمن)
 ابن عثمان بن عبيد الله التيمي المدني ثقة روى له البخاري وأبو داود والترمذي (أن أبا) عبد
 الرحمن بن عثمان التيمي صحابي قتل مع ابن الزبير وهو ابن أخي طلحة بن عبيد الله أحد العشرة
 (حدثه أنه سمع عمر بن الخطاب) يقول (بتوضأ) أي يتطهر (بالماء ما تحت أزاره) كناية عن
 موضع الاستنجاء ناديا أي أنه بالماء أفضل منه بالجرو يثبت السنة أن الجمع بينهما أفضل روى
 ابن خزيمة والبراء عن عويم بن ساعدة أنه صلى الله عليه وسلم أتاهم في مسجد قباء فقال إن الله
 قد أتى عليكم في الطهور في قصة مسجدكم فافعلوا الطهور الذي تطهرون به قالوا والله يا رسول الله
 ما نعلم شيئا إلا أنه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون أديارهم من الغائط فغسلنا كائنا غسلا
 وفي حديث البراء فقالوا نتبع المجاورة بالماء فقال هوذا فعلكموه وكان الامام أراد بذلك أن
 عمر هذا الرد على من كره الاستنجاء بالماء روى ابن أبي شيبة بأسانيد صحيحة عن حذيفة بن
 اليمان أنه سئل عن الاستنجاء بالماء فقال اذن لا يزال في يدي نثر وعن نافع ابن عمر كان
 لا يستنجي بالماء وعن ابن الزبير ما كنا نفعله في البخاري عن أنس كان صلى الله عليه وسلم إذا
 خرج لحاجته أجيء أنا وغلام معنا أداة من ماء يعني يستنجي بمولانا معا عيسى معنا أداة فيها ماء

يستنجي

ويقول ابن السبكي ذكر وضوء النساء مع ما يفي

ذكر الثاني لا بد يا حبيب علمك ولا انكلا رر دوزلا بن الهامع وابن حبيبك من تكلم مع ذن او سجد عمام او دهملا اعاد و سهدرك جبين ذره و سخته لا شين و بين كرم طين انم سا غرو

وضوءه التام اذا قام الى الصلاة
(مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة)
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ أحدكم من فومه فليغسل (يديه) بالافراد
زاد مسلم وغيره ثلاثا وفي رواية ثلاث مرات (قبل أن يدخلها في وضوءه) يفتح الواو والماء الذي
يتوضأ به أى في الاناء المعد للوضوء ولمسلم في الاناء ولا بن خزيمة في انائه أو وضوءه على الشئ ولمسلم
وابن خزيمة وغيرهما من طرق فلا يغمس يده في الاناء حتى يغسلها وهي آيين في المراد من رواية
الادخال لان مطلق الادخال لا يترتب عليه كراهة كمن أدخل يده في اناء واسع فاغترف منه بانه
صغير لم يلامس يده الماء قال الحافظ والظاهر اختصاص ذلك بانه الوضوء ويلحق به اناء الغسل
وكذا في الآية قياسا لكن في الاستصحاب لا كراهة لعدم النهي فيها عن ذلك وخرج بالاناء
البرك والحياض التي لا تفسد بغمس اليد فيها على تقدير نجاستها فلا يتناولها الامر والنهي
للاستصحاب عند الجمهور لانه عليه بالشئ في قوله (فان أحدكم لا يدري أين بات يده) أى كفه
لما زاد عليه اتفاقا زاد ابن خزيمة والدارقطني منه أى من جسده أى هل لاقت مكانا طاهرا منه
أو نجسا أو برة أو جرحا أو أثر الاستنجاء بالاحجار بعد بلل الماء أو اليد بنحو عرق ومقتضاه الحاق
من شئ في ذلك ولو متيقظا ومفهوما ان من درى أين بات يده كمن لف عليه اخرقة مثلا فاستيقظ
وهي على حالها لا كراهة وان سن غسلها كالمستيقظ ومن قال الامر للتعبد كالك لا يفرق بين شال
ومتيقظ وحله أحمد على الوجوب في نوم الليل دون النهار وعنه في رواية استحبابه في نوم النهار
واثقفوا على انه لو غمس يده لم يضر الماء وقال اسحق وداود والطبري نجس لامره باراقته بلفظ فان
غمس يده في الاناء قبل أن يغسلها فليرق ذلك الماء لكنه حديث ضعيف أخرجه ابن عدي
وقال هذه زيادة منكرا لا تحفظ والقرينة الصارفة للامر عن الوجوب التعليل بأمر يقتضى
الشئ لانه لا يقتضى وجوبا استحبابا بالاصل الطهارة واحتج أبو عوانة بوضوءه صلى الله عليه وسلم

وضوءه التام اذا قام الى الصلاة
(مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة)
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ أحدكم من فومه فليغسل (يديه) بالافراد
زاد مسلم وغيره ثلاثا وفي رواية ثلاث مرات (قبل أن يدخلها في وضوءه) يفتح الواو والماء الذي
يتوضأ به أى في الاناء المعد للوضوء ولمسلم في الاناء ولا بن خزيمة في انائه أو وضوءه على الشئ ولمسلم
وابن خزيمة وغيرهما من طرق فلا يغمس يده في الاناء حتى يغسلها وهي آيين في المراد من رواية
الادخال لان مطلق الادخال لا يترتب عليه كراهة كمن أدخل يده في اناء واسع فاغترف منه بانه
صغير لم يلامس يده الماء قال الحافظ والظاهر اختصاص ذلك بانه الوضوء ويلحق به اناء الغسل
وكذا في الآية قياسا لكن في الاستصحاب لا كراهة لعدم النهي فيها عن ذلك وخرج بالاناء
البرك والحياض التي لا تفسد بغمس اليد فيها على تقدير نجاستها فلا يتناولها الامر والنهي
للاستصحاب عند الجمهور لانه عليه بالشئ في قوله (فان أحدكم لا يدري أين بات يده) أى كفه
لما زاد عليه اتفاقا زاد ابن خزيمة والدارقطني منه أى من جسده أى هل لاقت مكانا طاهرا منه
أو نجسا أو برة أو جرحا أو أثر الاستنجاء بالاحجار بعد بلل الماء أو اليد بنحو عرق ومقتضاه الحاق
من شئ في ذلك ولو متيقظا ومفهوما ان من درى أين بات يده كمن لف عليه اخرقة مثلا فاستيقظ
وهي على حالها لا كراهة وان سن غسلها كالمستيقظ ومن قال الامر للتعبد كالك لا يفرق بين شال
ومتيقظ وحله أحمد على الوجوب في نوم الليل دون النهار وعنه في رواية استحبابه في نوم النهار
واثقفوا على انه لو غمس يده لم يضر الماء وقال اسحق وداود والطبري نجس لامره باراقته بلفظ فان
غمس يده في الاناء قبل أن يغسلها فليرق ذلك الماء لكنه حديث ضعيف أخرجه ابن عدي
وقال هذه زيادة منكرا لا تحفظ والقرينة الصارفة للامر عن الوجوب التعليل بأمر يقتضى
الشئ لانه لا يقتضى وجوبا استحبابا بالاصل الطهارة واحتج أبو عوانة بوضوءه صلى الله عليه وسلم

مراعى البرصفة الخارج النجس من اى فخرج و راعى الشايعين الخارج المقاد من اى فخرج و راعى الساعالك و راعى اخره المقاد من اخره المقاد و راعى

الطهور للوضوء

(- زرقاق اول)

مكة: ابن البارئ من محمد بن يحيى

حدثني صدوقه بن يسار عن فضيل بن عازم عن
ابن جابر عن جابر قال خرجنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعضي في غزوة ذات الرقاع فأصاب رجل
رجل امرأة رجل من المشركين ابن عبيد
خلف ان لا انتهى حتى اهرق
وما في أصحاب محمد نخرج يفتح
أنزل النبي صلى الله عليه وسلم قتل
النبي صلى الله عليه وسلم مستزلا
فقال من رجل يكفونا فاندب
رجل من المهاجرين ورجل من
الانصار فقال كونا بضم الشعب
قال فلما خرج الرجلان الى قسم
الشعب اضطلع المهاجري وقام
الانصاري يصلي وأتى الرجل فلما
أرى قصصه عرف انه ريشة للقوم
فرماه بشهم فوضعه فيه فزرعه
حتى رماه بثلاثة أسهم ثم رجع
وجهد ثم أنه صاحبه فلما عرف
انهم قد نذروا به هرب ولم أر
المهاجري ما بالانصاري من الدم قال
أسبحان الله ألا انبهني أول ما رى
قال كنت في سورة اقرأها فلم
أحب أن أقطعها
(باب الوضوء من النوم)
حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل ثنا
عبد الرزاق ثنا ابن جريج أخبرني
نافع حدثني عبد الله بن عمر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل
عنها ليلة فأمرها حتى رقدنا في
المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم
استيقظنا ثم رقدنا ثم خرج علينا
فقال ليس أحد منكم ينظر الصلاة
غيركم * حدثنا شاذان بن قياض
ثنا هشام الدستوائي عن قتادة
عن أنس قال كان أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ينظرون
العشاء الآخرة حتى تضيئ
الشمس

وہم تم نصرت ولا یوسفونہا
بہر المصالحہ ہم تہا

قال كناعلي عليه السلام ورواه ابن أبي
عروبة عن قتادة بلفظ آخر
حدثنا موسى بن اسماعيل وداود
ابن شبيب قالوا ثنا حماد بن سلمة
عن ثابت البناني عن أنس بن مالك

تناجيه حتى نعص القوم أو بعض
القوم ثم صلى بهم ولم يذكر وضوءاً
* حدثنا يحيى بن معين وهناد بن
السري وعثمان بن أبي شيبة عن
عبد السلام بن حرب وهذا لفظ
حدثهم عن أبي خالد الدائلي

وسلم كان يسجد وينام وينفخ ثم
يقوم فصلى ولا يتوضأ قال قلت
له صليت ولم تتوضأ وقد دعت
فقال انما الوضوء على من نام
مضطجعا زاد عثمان وهناد فانه
اذا اضطجع استرخى مفاصله

بروه الا يزيد الدالاني عن قتادة
وروى أوله جماعة عن ابن عباس
ولم يذكروا شيئاً من هذا وقال
كان النبي صلى الله عليه وسلم لم
محفوظاً وقالت عائشة رضي الله
عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم

العالية أربعة أحاديث حديث
يونس بن متى وحديث ابن عمر في
الصلاة وحديث القضاة ثلاثة
وحديث ابن عباس حديثي وجمال
هم ضيئون منهم عمرو وأرضاهم
عنديهم قال أبو داود وذكر

﴿زَلَّ الْوُضُوءُ مِمَّا سَنَّهُ النَّارُ﴾

بيت ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب وهي بنت عمه صلى الله عليه وسلم ويحتمل انه كان في بيت
مهمونة كافي الصحابين عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل عندها كفتام صلى ولم يتوطأ ولا

من لحم الغنم قال ان شئت فمضاً وان شئت فلا تمضاً قال اقضاً من لحم الابل قال نعم فوضاً من
لحم الابل فقد جاء ذلك الموضع على غسل البدن الموضوعة لئلا يذوقه منه وهو من لحم الابل وقد

داود وغيره وقد أماسم الى النسخ فروى أولا أحاديث زيد وأبي هريرة وعائشة ثم عقبها بحديث ابن عباس هذا فرواه عن القعني والبخاري عن ابن يوسف كلاهما عن مالك بن النخعي (مالك عن يحيى بن

سير فيها الزور عامه الخبايا فان قيل احدث (عن سويد) بهم الدين (ابن العفان) بهم
النون ابن مالك الانصاري صحابي شهد اعدا وما بعده اماروي عن سموي بشروذ كرا العسكري
انه استشهد بالقادسية قال في الاصابة وفيه نظر لان بشروذ من زيارته منوهة في نسخة ذلك الزمان

ومزارع وفحل كثير على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام ذكر أبو عبيد البكري انها عمت باسم رجل من العماليق نزلها وهو خير أخو يرب ابن أفاينة بن مهايل وقبل الخير بلسان اليهود

وهي أدنى خبر من قول يحيى بن سعيد أدرجت (تزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلى

العصر ثم دعا بالازداد جمع زاد وهو ما يؤكل في السفر (فلم يؤت الا بالسويق) قال الداودي
 وهو دقيق الشعر أو السلت المقول وقال غيره يكون من القمح وقد وصفه اعرابي فقال عدة المسافر
 وطعام الجبلان وبلغه المريض (فأمر به فقري) يضم المثناة وشدة الراء ويجوز تخفيفها أي بل
 بالناء لما لحقه من اليبس (فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم) منه (وأكلنا) منه زاد في رواية
 البخاري وشربنا وله في أخرى فلكنا وأكلنا وشربنا أي من الماء أو من مائع السويق (ثم قام إلى
 المغرب فمض مض) قبل الا دخول في الصلاة (ومضمضنا) وفاندها وان كان لا دم في السويق أنه
 يجتنب بقاياه بين الانسان وفواحي الفم فيشغله ببلعه عن الصلاة (ثم صلى ولم يتوضأ) بسبب أصل
 السويق قال الخطابي فيه ان الوضوء مما مست النار منسوخ لانه متقدم وخير كانت سنة سبع
 قال الحافظ لا دلالة فيه لان أبا هريرة حضر بعد فقها روى الامر بالوضوء كافي مسلم وكان يقضي
 به بعد النبي صلى الله عليه وسلم واستدل به البخاري على جواز صلاتين فأكثر بوضوء واحد وعلى
 استحباب المضمضة بعد الطعام وفيه جمع الرقاء على الزاد في السفر وان كان بعضهم أكثر أكل
 وحمل الازداد في السفر وأنه لا يقدح في التوكيل وأخذ منه المهلب ان الامام يأخذ المتكزين
 باخراج الطعام عند قلته ليبعوه من أهل الحاجة وان الامام ينظر لاهل العسكر فيجمع الزاد
 ليصيب منه من لازاد معه وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك به ولم يخرج به مسلم
 (مالك عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي المدني عن أبيه وجابر وابن عمر
 وابن عباس وأبي أيوب وأبي هريرة ومائشة وخلق وعنه الزهري وأبو حنيفة ومالك والشافعيان
 وخلق قال ابن عيينة كان من معادن الصدوق ويجمع اليه الصالحون وثقه ابن معين وأبو حاتم
 مات سنة ثلاثين ومائته أو بعدها سنة (وعن صفوان بن سليم) يضم السين (انما أخبرنا) أي
 مالكا (عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي) أي تيم قريش (عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير
 بالتصغير بن عبد العزيز بن عامر بن الحرث بن حازم بن سعد بن تيم بن مرة التيمي ولد في حياة النبي
 صلى الله عليه وسلم وله عن أبي بكر وعمر وغيرهما وهو معدود في كبار التابعين قاله أبو عمرو ومهم
 من أدخل بين عبد الله والهدير ربيعة آخره ذكره ابن جبان فقال له حجة ثم ذكره في ثقات
 التابعين وقال الدارقطني تابع كبير قليل المسند وكان ثقة من خيار الناس مات سنة ثلاث وتسعين
 (انه تسمى مع عمر بن الخطاب) طعاما مست السنة النار (ثم صلى) عمر (ولم يتوضأ) ففيه دلالة على
 النسخ وقدرى الطبراني في مسند الشاميين بأيناد حسن عن مسلم بن عامر قال رأيت أبا بكر وعمر
 وعثمان أكلوا مما مست النار ولم يتوضأوا وجاء من طرق كثيرة عن جابر مره فواو وموقوف على
 الثلاثة مفروقا وجموعا (مالك عن حمزة) بفتح الحجة واسكان الميم (ابن سعيد) بن أبي حنيفة جملة ثم
 فون وقيل موحدة الانصاري (المازني) نسبة الى مازن بن التجار المدني تابع صغير ثقة (عن ابان بن
 عثمان) الاموي أبي سعيد أو أبي عبد الله المدني ثقة مات سنة خمس ومائة (ان) أباه (عثمان بن
 عفان) أمير المؤمنين (أكل خبزاً ولحماً مضمض) فاه (وغسل يديه ومسح بهما وجهه) لعله خشى ان
 يعلق به شيء من الطعام (ثم صلى ولم يتوضأ) فهو دليل أضعاف على نسخ الوضوء مما مست النار (مالك
 انه بلغه ان علي بن أبي طالب) أبا الحسن الهاشمي أمير المؤمنين كبير الفضائل (وعبد الله بن
 عباس كانا لا يتوضآن مما مست النار) لانه ليس بناقض (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري
 (انه سأل عبد الله بن عامر بن ربيعة) العنزي حليف بني عدي ولد على عهد النبي صلى الله عليه
 وسلم ووثقه العجلي مات سنة بضع وثمانين (عن الرجل يتوضأ للصلاة ثم يصيب طعاما مقدمته النار
 أيتوضأ قال رأيت أبي) عامر بن ربيعة بن كعب بن مالك العنزي بفتح المهملة وسكون النون وزاي
 حليف آل الخطاب صحابي مشهور زاسم قد عاها وهاجر وشهد بدرا مات ليالي قتل عثمان (يفعل)

له وقال ماليزيد الذي يدخل على
 أصحاب قتادة ولم يعأ بالحديث
 * حدثنا جوبة بن شريح الحمصي
 في آخرين قالوا ثنا بقية عن
 الوضئين بن عطاء عن محفوظ
 ابن علقمة عن عبد الرحمن بن
 عازد عن علي بن أبي طالب رضي
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكاء السه العينان فمن صلاتين
 نام فليتوضأ
 (باب في الرجل يطأ الأذى) **الوضوء**
 * حدثنا هناد بن السري وبرايم **التزود**
 ابن أبي معاوية عن أبي معاوية جمع **الوضوء**
 ح وثنا عثمان بن أبي شيبة **بسم الله**
 حدثني شريك بن جابر بن ادريس **عن أبيه**
 عن الاعمش عن شقيق قال قال **للإمام**
 عبد الله كنا لا نتوضأ من موطن جمع **ازداد**
 ولا تكف شعرا ولا ثوبا قال أبو **العسكر**
 داود قال ابراهيم بن أبي معاوية **لغيره**
 فيه عن الاعمش عن شقيق عن **الملك**
 مسروق أو حدثه عنه قال قال **عنه**
 عبد الله وقال هناد عن شقيق **بسم الله**
 أو حدثه عنه
 (باب من يحدث في الصلاة)
 * حدثنا عثمان بن أبي شيبة
 ثنا جرير بن عبد الحميد عن **عنه**
 عاصم الاحول عن عيسى بن **عنه**
 عن مسلم بن سلام عن علي بن **عنه**
 قال قال رسول الله صلى الله **عنه**
 وسلم اذا فسا أحدكم في الصلاة **عنه**
 فليتنصرف فليتوضأ وليبعد الصلاة
 (باب في المذي)
 * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا **عنه**
 عبيدة بن جيد الخداع عن الركين **عنه**
 بن الربيع عن حصين بن قبيصة **عنه**
 عن علي رضي الله عنه قال كنت **عنه**
 رجلا مذاء فجعلت أغتسل حتى **عنه**
 تشفق ظهري فذكرت ذلك **عنه**
 للنبي صلى الله عليه وسلم أورد **عنه**

عن ذلك فقال انما يجوز ان يخرج من مكة الى المدينة في يوم من يومين ولا يلزم له شيع منعه فلهذا يلزمه قول عائشة ما شيع من لحم في يوم من يومين كقولهم (مالك عن موسى بن عبيدة) بالقاف ابن أبي عبيد بن عتبة ومجبة القرشي مولاهم المدي عن أم ظلمة بنت خالد ولها حجة ونافع وسام والزهرى وخلق وعنه مالك وشعبة والمسفيان وابن جرير وغيرهم وثقه أحمد بن يحيى وأبو حاتم وغيرهم ولم يصح ان ابن معين يثقه وقال يعنى وغيره وكان مالك اذا سئل عن المغازي يقول عليك بمغازي الرجل المصالح موسى بن عبيدة فانما أصح المغازي قلت سنة إحدى وأربعين ومائتين وقيل بعدها (عن عبد الرحمن بن يزيد) بختبة قبل الزاي ابن جازية بصحيح ونجدة (الانصاري) أبي محمد المدي أني عاصم ابن عمر لاه يقال ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ابن حبان في ثقات التابعين مات سنة ثلاث وتسعين وأبوه صحابي مشهور (ان أنس بن مالك قدم من العراق فدخل عليه) زوج أمه (أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري التجاري مشهور بكنيته من كبار الصحابة شهد بدرا وما بعده مات سنة أربع وثلاثين وقال أبو زرعة الدمشقي عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين سنة (وأبي بن كعب) الانصاري الخزازي أبو المنذر سيد القراء من فضلاء الصحابة في سنة مائة وخلف كثير قبيل سنة تسع عشرة وقيل اثنين وثلاثين وقيل غير ذلك (فقرّب لهما طعما فقدمته النار فأكلوا منه فقام أنس فتوضأ فقال له) أبو طلحة وأبي بن كعب ما هذا (الفضل) (يا أنس أعراقية) أي أبا العراق استفتت هذا العلم وترك عمل أهل المدينة الملتقى عن النبي صلى الله عليه وسلم (فقال أنس ليتني لم أفعل) أي لانه يومهم الشبهة (رقم أبو طلحة وأبي بن كعب فصليا ولم يتوضأ) فدل فعلهما ما وانكلاهما وهما من هاهنا على أنس ورجوعه اليهما على أن اجتمع أهل المدينة على أن لا وضوءهما مست النار وهو من الحجج القوية الدالة على نفي الوضوء منه ومن ثم ختم به هذا الباب وهو يفيد أيضا رد ما ذهب اليه الخطابي من حل أحاديث الامر على الاستصحاب اذ لو كان مستصبا ما سأل انكارهما عليه والله أعلم

((جامع الوضوء))

(مالك عن هشام بن عروة) من صفات التابعين جميع على ثقته واحتج به جميع المتقدمين وقول عبد الرحمن بن حراش كان مالك لا يرضاه محمول على ما قاله يعقوب بن شيبة أنه لما صار الى العراق في قدمته الثالثة انبط في الرواية عن أبيه فانكر ذلك عليه أهل بلاده والذي فراه انه كان لا يحدث عن أبيه إلا بما سمعه منه وكان نساها له أنه أرسل عن أبيه ما سمعه من غير أبيه عن أبيه وهذا هو التدليس ذكره في مقدمة فتح الباري فالمعنى لا يرضى ما حدث به في آخر عمره لكونه دليلا لا مطلقا اذ قدر ضيق فروي عنه كثيرا في الموطأ وغيره (عن أبيه) عروة بن الزبير أرسله واه الموطأ كما هم ووصله أبو داود والنسائي من طريق مسلم بن قريظ يضم القاف وسكون الراء ومهله وهو مقبول عن عروة عن عائشة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقع لابن بكير في الموطأ مالك عن هشام عن أبيه عن أبي هريرة وكذا رواه بعضهم عن منصور عن ابن القاسم عن مالك به وهو غلط فاحش لم يروه أحد كذلك لا من أصحاب هشام ولا من أصحاب مالك ولا رواه أحد عن عروة عن أبي هريرة قاله أبو عمر (سئل عن الاستطابة) طالب الطبيب قال أهل اللغة الاستطابة الاستنجاء يقال استطاب وأطاب اطابة أيضا لان المستنجي يطيب نفسه بازالة الخبث عن المخرج وقال أبو عمر هي الاستنجاء والاستنجاء بمعنى واحد الا ان الاستنجاء انما يكون بالاحجار والاستنجاء والاستطابة يكونان بالماء وبالجر كما أفاده (فقال ألا يجد أحدكم ثلاثة أحجار) يستطيب بها وتسلط بظاهرها أصبغ فقصر الاستنجاء على ما كان من جنس الارض لانه رخصة لا يتعدى بها ما ورد وقاس المشهور عليها غيرهما من كل جامد ظاهر من غير مؤن ولا محترم لان الرخصة في

عن ذلك فقال انما يجوز ان يخرج من مكة الى المدينة في يوم من يومين ولا يلزم له شيع منعه فلهذا يلزمه قول عائشة ما شيع من لحم في يوم من يومين كقولهم (مالك عن موسى بن عبيدة) بالقاف ابن أبي عبيد بن عتبة ومجبة القرشي مولاهم المدي عن أم ظلمة بنت خالد ولها حجة ونافع وسام والزهرى وخلق وعنه مالك وشعبة والمسفيان وابن جرير وغيرهم وثقه أحمد بن يحيى وأبو حاتم وغيرهم ولم يصح ان ابن معين يثقه وقال يعنى وغيره وكان مالك اذا سئل عن المغازي يقول عليك بمغازي الرجل المصالح موسى بن عبيدة فانما أصح المغازي قلت سنة إحدى وأربعين ومائتين وقيل بعدها (عن عبد الرحمن بن يزيد) بختبة قبل الزاي ابن جازية بصحيح ونجدة (الانصاري) أبي محمد المدي أني عاصم ابن عمر لاه يقال ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ابن حبان في ثقات التابعين مات سنة ثلاث وتسعين وأبوه صحابي مشهور (ان أنس بن مالك قدم من العراق فدخل عليه) زوج أمه (أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري التجاري مشهور بكنيته من كبار الصحابة شهد بدرا وما بعده مات سنة أربع وثلاثين وقال أبو زرعة الدمشقي عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين سنة (وأبي بن كعب) الانصاري الخزازي أبو المنذر سيد القراء من فضلاء الصحابة في سنة مائة وخلف كثير قبيل سنة تسع عشرة وقيل اثنين وثلاثين وقيل غير ذلك (فقرّب لهما طعما فقدمته النار فأكلوا منه فقام أنس فتوضأ فقال له) أبو طلحة وأبي بن كعب ما هذا (الفضل) (يا أنس أعراقية) أي أبا العراق استفتت هذا العلم وترك عمل أهل المدينة الملتقى عن النبي صلى الله عليه وسلم (فقال أنس ليتني لم أفعل) أي لانه يومهم الشبهة (رقم أبو طلحة وأبي بن كعب فصليا ولم يتوضأ) فدل فعلهما ما وانكلاهما وهما من هاهنا على أنس ورجوعه اليهما على أن اجتمع أهل المدينة على أن لا وضوءهما مست النار وهو من الحجج القوية الدالة على نفي الوضوء منه ومن ثم ختم به هذا الباب وهو يفيد أيضا رد ما ذهب اليه الخطابي من حل أحاديث الامر على الاستصحاب اذ لو كان مستصبا ما سأل انكارهما عليه والله أعلم

((باب في الإكسال))

حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن

عن ذلك فقال انما يجوز ان يخرج من مكة الى المدينة في يوم من يومين ولا يلزم له شيع منعه فلهذا يلزمه قول عائشة ما شيع من لحم في يوم من يومين كقولهم (مالك عن موسى بن عبيدة) بالقاف ابن أبي عبيد بن عتبة ومجبة القرشي مولاهم المدي عن أم ظلمة بنت خالد ولها حجة ونافع وسام والزهرى وخلق وعنه مالك وشعبة والمسفيان وابن جرير وغيرهم وثقه أحمد بن يحيى وأبو حاتم وغيرهم ولم يصح ان ابن معين يثقه وقال يعنى وغيره وكان مالك اذا سئل عن المغازي يقول عليك بمغازي الرجل المصالح موسى بن عبيدة فانما أصح المغازي قلت سنة إحدى وأربعين ومائتين وقيل بعدها (عن عبد الرحمن بن يزيد) بختبة قبل الزاي ابن جازية بصحيح ونجدة (الانصاري) أبي محمد المدي أني عاصم ابن عمر لاه يقال ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ابن حبان في ثقات التابعين مات سنة ثلاث وتسعين وأبوه صحابي مشهور (ان أنس بن مالك قدم من العراق فدخل عليه) زوج أمه (أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري التجاري مشهور بكنيته من كبار الصحابة شهد بدرا وما بعده مات سنة أربع وثلاثين وقال أبو زرعة الدمشقي عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين سنة (وأبي بن كعب) الانصاري الخزازي أبو المنذر سيد القراء من فضلاء الصحابة في سنة مائة وخلف كثير قبيل سنة تسع عشرة وقيل اثنين وثلاثين وقيل غير ذلك (فقرّب لهما طعما فقدمته النار فأكلوا منه فقام أنس فتوضأ فقال له) أبو طلحة وأبي بن كعب ما هذا (الفضل) (يا أنس أعراقية) أي أبا العراق استفتت هذا العلم وترك عمل أهل المدينة الملتقى عن النبي صلى الله عليه وسلم (فقال أنس ليتني لم أفعل) أي لانه يومهم الشبهة (رقم أبو طلحة وأبي بن كعب فصليا ولم يتوضأ) فدل فعلهما ما وانكلاهما وهما من هاهنا على أنس ورجوعه اليهما على أن اجتمع أهل المدينة على أن لا وضوءهما مست النار وهو من الحجج القوية الدالة على نفي الوضوء منه ومن ثم ختم به هذا الباب وهو يفيد أيضا رد ما ذهب اليه الخطابي من حل أحاديث الامر على الاستصحاب اذ لو كان مستصبا ما سأل انكارهما عليه والله أعلم

حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن

من أرضي أن سهل بن سعد
الساعدي أخبره أن أبي بن
كعب أخبره أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم إنما جعل ذلك رخصة
للناس في أول الإسلام لقلة
التياب ثم أمر بالفصل ونهى عن
ذلك قال أبو داود يعني الماء من
الماء * حدثنا محمد بن مهران
السبازي الرازي ثنا مبشر
الحبلي عن محمد بن أبي غسان
عن أبي حازم عن سهل بن سعد
حدثني أبي بن كعب أن القنبا
التي كفا يفتون أن الماء من
الماء كانت رخصة وخصها
رسول الله صلى الله عليه وسلم
في بدء الإسلام ثم أمر بالاغتسال
بعد * حدثنا مسلم بن إبراهيم
الفراهيدي ثنا هشام وشعبة
عن قتادة عن الحسن بن أبي
رافع عن أبي هريرة أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال إذا قعد بين
شعبها الأربع وأزنى الختان
بالختان فقد وجب الغسل
* حدثنا أحمد بن صالح ثنا
ابن وهب أخبرني عمرو عن ابن
شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن أبي سعيد الخدري أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال الماء
من الماء وكان أبو سلمة يفعل
ذلك

(باب في الجنب يعود)

* حدثنا سعد بن مسر هـ ثنا
اسماعيل ثنا جيد الطويل عن
أنس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم طاف على نساءه في
غسل واحد قال أبو داود وهكذا
رواه هشام بن زيد هـ عن أنس
ومعمر بن قتادة عن أنس وصالح
ابن أبي الأخضر عن الزهري

ليست بحجر وقوله صلى الله عليه وسلم إذا قضى أحدكم حاجته فليستج بثلاثة أعواد وثلاثة
أحجار أو ثلاث خشيات من تراب ولأن الأحجار لقب لم يقل بفهمه الجمهور (مالك عن الغلابي
عبد الرحمن) بن يعقوب الحرقى بضم الحاء المهملة وفتح الراء بعدها قاف المدنى عن ابن عمر وأنس
وطائفة وعنه ابنه شبل بكسر المعجمة وسكون الموحدة ومالك وشعبة والسفيانان وخلق وثقه
أحمد وغيره مات سنة بضع وثلاثين ومائة (عن أبيه) عبد الرحمن بن يعقوب الجهني المدنى مولى
الحرقى بضم المهملة وفتح الراء وقاف فخذ من جهينة ثقة روى له ولابنه مسلم والأربعة (عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة) بثلاث الباء والكسر أقلها موضع القبور
(فقال) ليحصل لهم ثواب التحية وبركتها (السلام عليكم دار قوم مؤمنين) قال ابن قرقول بنصب
داره على الاختصاص أو النداء المضاف والاول أظهر قال ويصح الجر على البدل من الكاف
والميم في عليكم والمراد بالدار على هذين الوجهين الأخيرين الجماعة أو الأهل وعلى الاول مثله أو
أهل المنزل قال الأبي يعنى الاختصاص القوي لا الصناعي لفقد شرطه وهو تقديم ضمير المتكلم أو
المخاطب اهـ وتعقب بأنه اصطلاحى أيضا قال التفنيزاني في حاشية الكشف المراد بالاختصاص
هنا التخصيص باضمار فعل وقد أكثر الكرماني من التعبير بالاختصاص في مثل هذا قال الباجي
وصياض يحتمل أنهم أجابوا الحق بمعوا كلامه كاهل القلب ويحتمل أن يسلم عليهم مع كونهم
أمواتا لا أمثال أمته ذلك بعده قال الباجي وهو الأظهر (وإنما شاء الله بكم لاحقون) قال
النووى وغيره للعلماء في إتيانه بالاستثناء مع أن الموت لا شئ فيه أقوال أظهرها أنه ليس للشئ
وإنما هو للتبرك وامتنال أمر الله فيه قال أبو عمر الاستثناء قد يكون في الواجب لا شكا كقوله
لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله ولا يضاف الشئ إلى الله والثاني أنه عادة المتكلم يحسن به
كلامه والثالث أنه عائدا إلى الحق في هذا المكان والموت بالمدينة والرابع أن ان بمعنى أم
والخامس أنه راجع إلى استحباب الإيمان لمن معه والسادس أنه كان معه من يظن بهم النفاق
فعاد الاستثناء إليهم وحكى ابن عبد البر أنه عائدا إلى معنى مؤمنين أى لاحقون في حال إيمان لافي
الفئة لا بأممها أحد الأثرى قول إبراهيم وأجنى وبى أن نعبد الأصنام وقول يوسف نوفى مسلما
والحقى بالصالحين ولأن نيتنا بقول اللهم اقضنى اليك غير مقتون اهـ واستبعد الأبي الثالث
بقوله صلى الله عليه وسلم لا نصار الهيا مجبا كم والمات بمانكم قال الآن يكون قال ذلك قبل
(وددت أنى قد رأيت) في الحياة الدنيا ويحتمل تخفى لغاتهم بعد الموت قاله عياض وقال بعضهم لعله
أراد أن ينقل أصحابه من علم اليقين إلى عين اليقين ويأمرهم هو ومن معه وفي رواية أنى لقيت
(أخواننا) قبل وجه اتصال وده ذلك بروية أصحاب القبور أنه عند تصوره السابقين تصور
اللاحقين أو كشف له عن عالم الأرواح السابقين واللاحقين (فقالوا يا رسول الله ألسنا بأخوانك
قال بل أنتم أصحابي) قال الباجي لم ينف بذلك أخوتهم ولكن ذكر مرتبهم الزائدة بالعصبة
واختصاصهم بها وإنما منع أن يسووا بذلك لأن التسمية والوصف على سبيل التناء والمدح للمسمى
يجب أن يكون بارفع حالاته وأفضل صفاته وللحابة بالعصبة درجة لا يفهم فيها أحد فيجب أن
يوصفوا بها اهـ وقوله عياض ثم النووى وزاد فهو لا أخوة صحابة والذين لم يأتوا أخوة ليسوا بصحابة
وقال الأبي جمل الباجي الأخوة على أنهم فى الإيمان ولا شئ أن العصبة أخص وجعلها أبو عمر على
أخوة العلم والقيام بالحق عند قلة القائلين به المقول فيهم وهو مخاطب أصحابه للعامل منهم أجر
سبعين منهم وغير ذلك مما وصفهم به ورأى أن هذه الأخوة أخص من مطلق العصبة ولا يبعد كل
من الجليلين (وأخواننا الذين لم يأتوا بعد) ودل بآيات الأخوة لهؤلاء على علومهم بينهم وأنهم

حازوا فضيلة الاخيرة كما حاز صلى الله عليه وسلم واصحابه فضيلة الاولى وهم القرباء المشار
 اليهم بقوله بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغريباء وهم الخلفاء الذين اقبلهم
 بقوله رحم الله خلفائي وهم القاضون على دينهم عند الفتح المشار اليهم بقوله القابض على
 دينه كالقابض على الجمر وهم المؤمنون بالغيب الى غير ذلك مما لا يعسر على الفطن استخراجه
 من الاحاديث وأورد كيف يتخلى رؤيتهم وهو حي وهم جيتن في علم الله تعالى لا وجود لهم في
 الخارج والمعدوم لا يرى وأيضاً هو من غمى ما لا يكون لان عمره لا يتعدى حتى يرى آخرهم وأجيب
 بان الرؤية بمعنى العلم وهو يتعلق بالمعدوم وأوردية تثليل بمعنى ان يمثلوا كما مثل له الجنة في
 عرض الحائط أو ان هذا من رؤية الكون وزوى الارض حتى رأى مشارقها ومغاربها
 كرامة من الله وعبر عن هذا بعض العارفين بان علم الانبياء مستمد من علم الله وعلمه لا يختلف
 باختلاف النسب الزمانية فكذلك علم أنبيائه حالة التجلي والكشف فهم لما خلقوا اعلمه
 من التطهير والتجرد عن الادناس صارت مرآة الكون تنجلي في صرايرهم وصار الكون كله كأنه
 جوهر واحد وهم مرآة المصقولة التي تنجلي فيها الحقائق والدقائق لكن ذلك لا يكون الا في مقام
 الجمع ووقت التجلي وربما كان في أقل من لحظة ثم بعدها يرجع العبد لوطنه والى شهود تفرقة
 واحكام حسه فلما يكن ذلك الحال مستمر انى ان يراه رؤيته كشف وادراك في ذلك الا ان
 ويتأمل هذا بعلم انه لا تعاض بينه وبين خبر تجلي لى علم ما بين المشرق والمغرب وخبر زويتى
 الارض اه وأورد على ان المراد بعد الموت انه يلزم منه غنى الموت وقد قال لا تخفن أحدكم
 الموت وأجيب بمنع المزمومة وان سلمت فالمنع لما قال لضرززل به قال الابي وهذا كله على انه غنى
 حقيق وقد لا يكون حقيقة وانما هو شريف لقدراً أولئك الاخوان (وأنا فرطهم) بفتح الفاء
 والراء وبعد الطاء هاء أى فرط اخواننا وهو فى مسلم بالكاف بدل الهاء خطا بالصحابة (على الخوض)
 قال الباجي يريد انه يتقدمهم اليه ويجدونه عنده يقال فرطت القوم اذا تقدمتهم لتر ناد لهم الماء
 ونهى لهم الدلاء والرشاء واقطروا فلان ابنا له أى تقدم له ابن اه وهذا فسر أبو عبيد فصرف
 صلى الله عليه وسلم مثلاً لن تقدم من اصحابه يئى لهم ما يحتاجون اليه وقيل معناه أنا أمامكم وأنتم
 ورائى لانه يتقدم أمته شافعاً وعلى الخوض (فقالوا يا رسول الله كيف تعرف من يأتي بعدك من
 أمته) وفي رواية مسلم من طريق احمد عيسى بن جعفر عن العلاء كيف تعرف من لم يأت بعدك
 أمته والمعنى واحد (قال أرايت) أخبرنى (لو كان لرجل) ولمسلم لو أن وجاهه (خيل غر) بضم
 الميم وشد الراء جمع اغرأى ذو غرة وهى يابض فى جهة الفرس (محبلة) بمهمله فميم من التحصيل
 وهو يابض فى ثلاثة قوائم من قوائم الفرس وأصله من الحلى وهو الخطل (فى خيل دهم) بضم
 الدال وسكون الهاء جمع ادهم والدمعة السوداء (هم) جمع ميم قيل هو الاسود أيضاً وقيل الذى
 لا يحاط لونه لون سواء كان اسوداً أو أبيضاً وأجرب لى يكون لونه خالصاً (ألا يعرف خيله
 قالوا بلى يا رسول الله) يعرفها وبلى حرف ايجاب يرفع حكم النفي ويوجب نقيضه أبداً (قال فانهم
 يأتون يوم القيامة) حال كونهم (غرا) أصل الغرة لمة يبيض فى جهة الفرس ثم استعملت فى
 الجمال والشهرة وطيب الذكر والمراد بها هنا النور الكائن فى وجوه أمته صلى الله عليه وسلم
 (محبلين) من التحصيل والمراد النور أيضاً (من الوضوء) بضم الواو ويجوز فتحها على أنه الماء قاله
 ابن دقيق العيد وظاهره ان هذه السماة تكون لمن توفى فى الدنيا وبه جزم الانصارى فى شرح
 البخارى فقيه ودعى من زعم انها تكون حتى لمن لم يتوضأ كما يقال لهم أهل القبلة من صلى ومن
 لا وفى قياسه على الایمان نظراً لانه التصديق والشهادة وان ترك الواجب وفصل الحرام بخلاف
 الغرة والتحصيل فغير فضيلة وتشرى لمن توفى بالفعل لا لسواء والذي يظهر ان المراد المتوضئ

بينهما وضوا
 ((باب في الجنب ينام))
 حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر عن ابن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تصيبه الجنابة من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توشأ وغسل ذكرك في الصباح ثم نعم
 ((باب الجنب يأكل))
 حدثنا مسدد وقتيبة بن سعيد والزهري قالنا ثنا سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توشأ وضوءه للصلاة حدثنا محمد بن الصباح البزاز ثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري بإسناداه ومعه زاد وإذا أراد أن يأكل وهو جنب غسل يديه قال أبو داود ودوراه ابن وهب عن يونس غسل يديه

صالح بن أبي الأخضر عن الزهري
كما قال ابن المبارك الا انه قال عن
عروة أو أبي سلمة ورواه الاوزاعي
عن يونس عن الزهري عن النبي
صلى الله عليه وسلم كما قال ابن
المبارك

((باب من قال يتوضأ الجنب))

حدثنا مسدد ثنا يحيى ثنا
شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن
الاسود عن عائشة أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان اذا أراد أن
يأكل أو يشرب أو نام يتوضأ وهو
جنب حدثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حاد يعني ابن سعد انا
عطاء الخبر اساني عن يحيى بن
يعمر عن عمار بن ياسر أن النبي
صلى الله عليه وسلم رخص للجنب
اذا أكل أو شرب أو نام أن يتوضأ
قال أبو داود بين يحيى بن يعمر
وعمار بن ياسر في هذا الحديث
رجل وقال علي بن أبي طالب وابن
عمرو عبد الله بن عمرو والجنب اذا
أراد أن يأكل يتوضأ

((باب في الجنب يؤخر الغسل))

حدثنا مسدد ثنا المعمر
ح و ثنا أحمد بن حنبل ثنا
اسماعيل بن ابراهيم قال ثنا برد
ابن سنان عن عباد بن نسي عن
غضيف بن الحارث قال قلت
لعائشة أ رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يغتسل من
الجنب في أول الليل أو في آخره
قالت ربما اغتسل في أول الليل
وربما اغتسل في آخره قلت الله
أكبر الحمد لله الذي جعل في الامر
سعة قلت أ رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يور أول الليل
أم في آخره قالت ربما أو في أول
الليل وربما في آخره قلت الله

في حياته لا من وضأ الغاسل فلو تم بعد طول حياته حصلت له السباحة لقيامه مقام الوضوء وقد
جهاد النبي صلى الله عليه وسلم وضأ فقال الصعيد الطيب وضأ المؤمن أخرجه الناسي بسند
قوي عن أبي ذر (وأما فرطهم) مقدمهم السابق (على الخوض) وهذا أنا كبدلتهم سابقا
لكن قد علم أن مسماروى السابق بالكاف فعليه يكون بين هذا أنه كأنه فرط أصحابه الذين خاطبهم
بهذا أولا كذلك هو فرط لامته الا اثنين بعده والله الحمد (فلا يذاق) هذا محبة فألف فصلة أي
لا يطردن كذا رواه يحيى ومطرف وابن نافع على المنهى أي لا يفعل أحد فولا يذابه عن حوض
قال ابن عبد البر يشهد لهذا الرواية حديث سهل بن سعد من فوعا في فرطهم على الخوض من ورد
شرب ومن شرب لم يظأ أبدا فلا يردن على أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بين وبينهم ورواه
الاكثرون عنهم ابن وهب وابن القاسم وأبو مصعب فليذاق بلام التاء كبد على الاخبار أي
ليكونن لا محالة من يذاق قال الباقى وابن عبد البر ولمسلم عن اسمعيل بن جعفر عن العلاء ألا
ليذاق (رجال) بالجمع عند جميع الرواة الا يحيى فقال رجل بالافراد فاه أبو عمران على ارادة
الجنس (عن حوضي كما يذاق البعير) يطلق على الذكر والانثى من الابل بخلاف الجمل فالذكر
كالا انسان والرجل (الضال) الذي لا ربه فيسقيه (أنادهم الأهل) بفتح الميم مستددة يستوى
فيه الجمع والمذكر والمفرد والمؤنث في لغة الجاهل ومنه قال ثعلب لاخوانهم علم البنا أي تعالوا (ألا
هلم الأهل) ذكره ثلاثا (فيقال انهم قد بدلو بعدك) قيل معناه غير واستفاد في حديث آخر
فأقول رب انهم من أمي فيقول ما تدري ما أحد فوا بعدك واستشكل مع قوله صلى الله عليه وسلم
حياتي خير لكم ومما في خبر لكم تعرض على أعمالكم فيما كان من حسن حدث الله عليه وما كان
من سيئ استغفرت الله لكم رواه الترمذي باسناد جيد وأجيب بأنها تعرض عليه عرضا مجملا فيقال
عملت أمتك شرعا عملت خيرا أو أنها تعرض دون تعيين عاملها ذكره الابن وفيها بعد قد روي ابن
المبارك عن سعيد بن المسيب ليس من يوم الاوتعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أعمال أمته
غدوة وحشيا فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم وقد أجاب بعضهم بأن مناداتهم لزيادة الحسرة والتكال
اذ عباد الله لهم حصل عندهم رجاء النجاة وقطع ما رجى أشد في التكال والحسرة من قطع ما لا يرجى
ولا ينافيه قولهم انهم بدلو بعدك لانه أيضا زيادة في تنكيلهم وهي أجوبة اقناعية رد على ثالثها
رواية فأقول رب انهم من أمي فيقول ما تدري ما أحد فوا بعدك (فأقول فحقا) بضم الحاء
وسكونها لفتان أي بعدا (فحقا فحقا) ثلاث مرات ونصبه بتقدير أرتهمم الله أو محققهم بحقا
قال الباقى يحتمل أن المنافقين والمريدين وكل من وضأ يحشر بالقرعة والتجويل فلا جلهاد عاهم ولولم
تكن السباحة الا للمؤمنين لكانوا عاهم ولما ظن انهم منهم ويحتمل أن يكون ذلك لمن رأى النبي
صلى الله عليه وسلم فبطل بعينه وارتد فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم لعله بهم أيام حياته
واظهارهم الاسلام وان لم تكن لهم يومئذ قرعة ولا تجويل لكن لكونهم عنده في حياته ومحبة
باسم الاسلام وظاهرة قال عياض والاول أظهر فقلودان المنافقين يعطون نورا وبطأ عند
الحاجة فكما جعل الله لهم نورا فظاهر ايمانهم ليغترروا به حتى يطقأ عند حاجتهم على الصراط كذلك
لا يبعد أن يكون لهم قرعة وتجييل حتى يذاوا عند حاجتهم الى الورد ونكالا من الله ومكرهم
وقال الداودي ليس في هذا ما يحتم به المنافقين بدخول النار فيجتمل ان يذاوا وقتلهم شدة
ويقول لهم مصفا ثم تلا فاهم الله برحمة وشفع فيهم النبي صلى الله عليه وسلم قال عياض والباقي
وكانه جعلهم من أهل الكبار من المؤمنين زاد عياض أو من بدل ببدعة لا تخرجه عن
الاسلام قال غيره وعلى هذا لا يبعد أن يكونوا أهل قرعة وتجييل لكونهم من جملة المؤمنين
وقال ابن عبد البر كل من أحدث في الدين ما لا يرشاء الله فهو من المطرودين عن الخوض وأشداهم

عن مسعر عن واصل عن أبي وائل
عن حذيفة أن النبي صلى الله
عليه وسلم لقبه فاهوى اليه فقال
اني جنب فقال ان المسلم لا يجس
حدثنا مسدد ثنا يحيى وبشر
عن جسد عن بكر عن أبي رافع
عن أبي هريرة قال لقيني رسول
الله صلى الله عليه وسلم في طريق
من طرق المدينة وأنا جنب
فاختنست فذهبت فاغتسلت ثم
جئت فقال أين كنت يا أبا هريرة
قال قلت اني كنت جنباً فذكرت
أن أجالسك على غير طهارة فقال
سبحان الله ان المسلم لا يجس وقال
في حديث بشر ثنا جسد حديث
(باب في الجنب يدخل المسجد)
حدثنا مسدد ثنا عبد الواحد بن
زياد ثنا الأفلح بن خليفة قال
حدثني جسر بن جسر بن جسر بن جسر
سمعت عائشة رضي الله عنها تقول
نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجاءه بيوت أصحابه شارعة في
المسجد فقال وجهوا هذه البيوت
عن المسجد ثم دخل النبي صلى الله
عليه وسلم ولم يصنع القوم شيئاً
رجاء أن ينزل فيهم رخصة تخرج
اليهم بعد فقال وجهوا هذه البيوت
عن المسجد فاني لأحل المسجد
لما نزل ولا جنب قال أبو داود وهو
قلت العامري
(باب في الجنب يصلي بالقوم
وهو ناس)
حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حماد عن زياد الأعلم عن الحسن
عن أبي بكر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم دخل في صلاة الفجر
فأومأ يسده أن مكانكم ثم جاء
ورأسه بقطر فصل من حديثنا

محض الجزاء وتقدير الثواب بالفعل لكانت العبادة الواحدة تكفر بسبعة وأحدة فلما كفرت فبها
كثيرة علم أنه ليس على حكم المفاصلة ولا على مقتضى المعاوضة بل بمحض الفضل العميم (قال مالك
أراه) أي أظن عثمان (يريد هذه الآية أقم الصلاة طرفي النهار) الفداء والعشي أي الصبح
والظهر والعصر (وزلقا) جمع زلفة أي طائفة (من الليل) المغرب والعشاء (ان الحسنات)
كالصلوات الخمس (يذهبن السيئات) الذنوب الصغائر (ذلك ذكرى) عظة (لذا كرم) المتعطين
تزلت فيمن قبل أجنبية فأخبره صلى الله عليه وسلم فقال لي هذا قال لجميع أمي ورواه الشافعي قال
الباقى وعلى هذا التأويل يصح الروايتان أنه وآيتي في الصحيحين عن عروة أن الآية ان الذين
يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى زاد مسلم الى قوله تعالى اللاعنون والمعنى لولا آية تمنع من
كتمان شيء من العلم ما حسدنيكم به وعلى هذا لا يصح رواية النون قاله الباقى وعياض والنووي
وزاد الصحيح تأويل عروة قال الحافظ لان عروة وأوى الحديث ذكره بالجزم فهو أولى أي لان
مالكا ظنه قال وهو وان تزلت في أهل الكتاب لكن العبرة بعموم اللفظ وقد جاء نحو ذلك لابي هريرة
أخرج أبو خيثمة زهير بن حرب في كتاب العلم له قال حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريح قال أخبرني
عطاء أنه سمع أبا هريرة والناس يسألونه يقول لولا آية تزلت في سورة البقرة ما أخبرت بشيء ان الذين
يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى الآية ثم ظاهر الحديث يقتضي ان المغفرة لا تحصل باحسان
الوضوء حتى ينضاف اليه الصلاة لان الثواب المترتب على مجموع أمرين لا يترتب على أحدهما
الا بدليل خارج ولا يعارضه الأحاديث التالية الدالة على ان الخطايا تخرج مع الوضوء حتى يخرج
من الوضوء نفيما من الذنوب ثم كانت صلاته ومثبه الى المسجد نافلة لا حتم أن يكون ذلك
باختلاف الأشخاص فرب متوض يحضره من الخشوع ما يستقل وضوءه في التكفير وآخر عند غم
الصلاة وحديث الباب أخرجه مسلم من رواية اسمعيل وسفيان بن عيينة كلاهما عن هشام بن
عروة به ورواه البخاري ومسلم من طريق صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عروة عن حفص
متابعة لمالك في شيخه هشام ولشام في شيخه عروة (مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن
عبد الله الصنابحي) يضم الصاد المهملة وقع النون وكسیر الموحدة نسبة الى صنّاع بطن من مراد
كذا لا كروا الموطأ بلا أداة كنية وهو مختلف فيه قال ابن السكن يقال له حجة مدني روى
عنه عطاء بن يسار وقال ابن معين عبد الله الصنابحي الذي روى عنه المديون يشبه أن يكون له
حجة وأما أبو عبد الله الصنابحي المشهور فرؤى عن أبي بكر وعبادة ليست له حجة ورواه مطرف
وابن علقم بن الطباع عن مالك بهذا الاسناد عن أبي عبد الله الصنابحي بأداة الكنية وشذاذك
وقد أخرجه النسائي من طريق مالك بلا أداة كنية ولم ينفرده مالك بل تابعه أبو غسان محمد بن
مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء بن عبد الله الصنابحي أخرجه ابن مندة به ونقل الترمذي عن
البخاري ان مالكا وهم في قوله عبد الله وأما هو أبو عبد الله وأما هو عبد الرحمن بن عسيلة ولم يسمع
من النبي صلى الله عليه وسلم وظاهره ان عبد الله الصنابحي لا وجود له وفيه نظر فقد روى سويد
ابن سعيد حديثا غير هذا عن حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله
الصنابحي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الشمس تطلع بين قرني شيطان الحديث وكذا
أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من طريق اسمعيل بن الحرث وابن مندة من طريق اسمعيل
الصانع كلاهما عن مالك وزهير بن محمد قال لا حدنا زيد بن أسلم بهذا قال ابن مندة ورواه محمد بن جعفر
ابن أبي كثير وخارجه بن مصعب عن زيد قلت روى زهير بن محمد وأبو غسان محمد بن مطرف عن
زيد بن أسلم بهذا السند حديثا آخر عن عبد الله الصنابحي عن عبادة بن الصامت في الوز أخرجه
أبو داود وفورود عبد الله الصنابحي في هذين الحديثين من رواية هؤلاء الثلاثة عن شيخ مالك يدفع
الجزم

محمد بن عبد الله الرافعي القهستاني في تاريخه من الحنفية في حقه
وقد التزم به في كل القولين في التأليف في شعبة أو غيرها (ع اي)

طريقهم عن قتادة عن أنس شهدت النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه عند الزواجر أو عند
 بيوت المدينة (فالتمس أي طلب) (الثامن وضوا) يفتح الواو ما يتوضون به (فلم يجدوه) أي
 لم يصبوا الماء وفي رواية يحدف الضيف قال أبو عمر رتبة تسمية الشيء باسم ما قرب منه وكان في معناه
 وارتبط به لأنه مني الماوضوا لأنه يقوم به الوضوء. **أه** **و** كما أنه يقرأ بضم الواو (فاني) ضم
 الهمزة مبنية للمفعول (رسول الله صلى الله عليه وسلم وضوا في الماء) وفي رواية يحدف الضيف
 فيه ماء يبيع فصفرا أن يسط على الله عليه وسلم فيه كفه فضم أصابعه وروى الموهب أن الماء كان
 مقدار وضوء رجل واحد ولا يقيم والحديث بن أبي أسامة من طريق شريك عن أنس أنه أتى
 بالماء ولفظه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق إلى بيت أم سلمة فأنتبه فجدح ماء ما تأكله
 وأما نصفه الحديث وثقه أنه رده بعد فراغهم إليه أوفيه قدر ما كان فيه أولا (فوضع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في ذلك الأنايبه) يعني على الظاهر كما قال شيخ الإسلام الانصاري (ثم أمر
 الناس يتوضون) وفي رواية أن يتوضوا (منه) أي من ذلك الأنايبه قال التاجي هذا الغائب يكون بوحى
 به لم به أنه إذا وضع يده في الأنايبه الما حتى يتم أصحابه الوضوء (قال أنس قرأت الماء يبيع)
 بفتح أوله وضم الموحدة ويجوز كسر هاء وقصها أي يخرج (من تحت) وفي رواية يحدف الضيف
 (أصابعه) قال القرطبي لم يسمع بهذه المجهزة عن غير نبينا صلى الله عليه وسلم حيث يبيع الماء من
 بين عظمه ولحمه ودمه ونقل ابن عبد البر عن المزني أن يبيع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه
 وسلم أبلغ في المجهزة من يبيع الماء من الجرح حيث ضربه موسى بالعصا فقبرت منه المياه لأن
 خروج الماء من الجارة معهود بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم (فتوضا الناس) وكافوا
 ثمانين رجلا كما في رواية جده عن أنس عند البصري وله عن الحسن عن أنس كافوا سبعين أو نحوه
 وفي مسلم سبعين أو ثمانين وفي الصحيحين من طريق سعيد عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله
 عليه وسلم ينام وهو بالزواجر أو وضوا يده في الأنايبه فخل الماء يبيع من بين أصابعه وأطراف أصابعه
 حتى توضا القوم قال أي قتادة فقلنا لأنس كم كنتم قال كنتم ثلثمائة أو ثمانمائة وللأسماء على
 ثلثمائة بالجزم دون قوله أو ثمانمائة بضم الزاي أي مقارب وبهذا يظهر تعدد القصص إذ كافوا مرة
 ثمانين أو سبعين ومرة ثلثمائة أو مقاربها فهاهنا كما قال النووي قضيتان جرتا في وقتين حصرهما
 جميعا أنس (حتى توضوا من عند آخرهم) قال الأكرماني حتى للتدرج ومن للبيان أي توضا
 الناس حتى توضا الذين هم عند آخرهم وهو كناية عن جميعهم وعند معني في لأن عند وان كانت
 للطرفية الخاصة لكن المبالغة تقتضي أن تكون لطلق الطرفية فكأنه قال الذين هم في آخرهم
 وقال التميمي المعنى توضا القوم حتى وصلت التوبة إلى الآخر وقال النووي من هنا معني إلى هو
 لغة وتعبه الكرماني بأنما شاذة قال ثم إن إلى لا يجوز أن تدخل على عند ويلزم عليه وعلى ما قاله
 التميمي أن لا يدخل الأخير لكن ما قاله الكرماني من أن إلى لا تدخل على عند لا يلزم مثله في من إذا
 وقعت معني إلى وعلى فوجه النووي يمكن أن يقال عند زائدة وفي الحديث دليل على أن المواصلة
 مشروعة عند الضرورة لمن كان في مائه فضلة عن وضوئه وإن أغتراف المتوضي من الماء
 لا يضره مستعملا واستدل به الشافعي على أن الأمر بفعل اليد قبل ادخالها الأنايبه أمر ندب لا حتم
 قال عياض يبيع الماء رواه الثقات من العدد الكثير والجمل الغفير عن الكافة متصلة بالعصاة وكان
 ذلك في مواطن اجتماع الكثير منهم حتى الحافل ومجامع العساكر ولم يرد عن أحد منهم أن كلوا على
 راوى ذلك فهذا النوع ملحق بالقطعي من مجزأته وقال القرطبي يبيع الماء من بين أصابعه تكرر في
 عدة مواطن في مشاهد عظيمة وورد من طرق كثيرة في مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر
 المعنوي قال الحافظ فاختار القرطبي كلام عياض وتصرف فيه وحديث يبيع الماء جاء من رواية

عن عائشة رضي الله عنها أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يغسل من أناميه والفرق من الجنابة
 قال أبو داود قال معمر بن الزهري
 في هذا الحديث قالت كنت أغتسل
 أنا ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم من أناميه واحد فيه قدر الفرق
 قال أبو داود وروى ابن عيينة
 نحوه حديث مالك قال أبو داود
 سمعت أبا عبد بن حنبل يقول الفرق
 ستة عشر وطالا ومعه يبيع يقول
 صاع ابن أبي ذئب خمسة أو طال
 وثلاث قال فن قال غمانية أو طال
 قال ليس ذلك بمعفوظ قال ومعهت
 أجد يقول من أعطى في صدقة يبيع
 الفطر بطنا هذا خمسة أو طال
 وثلاث فقد وفي قبل الصباني قبل
 قال الصباني أظن قال لأدري
 (باب الغسل من الجنابة)
 حدثنا عبد الله بن محمد التميمي
 ثنا زهير ثنا أبو إسحق أخبرني
 سليمان بن مرد عن جابر بن مطعم
 أنهم ذكروا عند رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الغسل من الجنابة
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إنما أنا فافض على رأسي
 ثلاثا وأشار بيده كأنهم ما حدثنا
 محمد بن المنثري ثنا أبو عامر عن
 حنظلة عن القائم عن عائشة
 قالت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة
 دعا بشئ نحو الخلاب فأخذ بكفه
 فبدأ بشئ رأسه إلا بع ثم الأيسر
 ثم أخذ بكفه فقال بهما على
 رأسه حدثنا يعقوب بن إبراهيم
 ثنا عبد الرحمن بن يحيى ابن مهدي
 عن زائدة بن قدامة عن صدقة
 ثنا جعفر بن عبد الله بن عبد الله
 ابن حنبل قال دخلت مع أبي وخالتي

ومعه يبيع وجوبه عليه السلام (٩ - زهد في أول) قبله الوقت الذي يذكر عليه السلام على طائفة فأتها الصلابة
 عليهم والتأخير من أجل الجوارح وبني الجلال لا جاع على حسن الوضوء قبل الوقت

كيف كنتم تصنعون عند الغسل
قالت عائشة كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يتوضأ وضوءه
للصلاة ثم يفيض على رأسه ثلاث
مرات ويغسل يديه يفيض على رؤسنا
نحسان من أجل الضفر حدثنا
سليمان بن حرب الواسطي ومسدود
قالنا حدثنا حماد عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
اغتسل من الجنابة قال سليمان
يبدأ فيفرغ من عينيه على شماله
وقال مسدد غسل يديه يصب الاناء
على يده اليمنى ثم انقفا فيغسل
فرجه قال مسدد يفرغ على شماله
وربما كنت عن الفرغ ثم يتوضأ
وضوءه للصلاة ثم يدخل يديه في
الاناء فيغسل شعره حتى اذا رأى
انه قد أصاب البشرة أو انق البشرة
أفرغ على رأسه ثلاثا فاذا غسل
فضلة صبا عليه حدثنا عمرو بن
علي الباهلي ثنا محمد بن أبي
عدي حدثني سعيد بن أبي معشر
عن التيمي عن الاسود عن عائشة
قالت كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أراد أن يغتسل من الجنابة
بدأ بكفيه فغسلهما ثم غسل
مراقره وأفاض عليه الماء فاذا
انقفا أهوى بهما الى حائط ثم
يستقبل الوضوء ويفيض الماء على
رأسه حدثنا الحسن بن شوكر
ثنا هشيم عن عروة الهمداني ثنا
الشعبي قال قالت عائشة رضي الله
عنهن الثنتان لاريكنكم أن تريد رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الحائط
حيث كان يغتسل من الجنابة
حدثنا مسدد بن مسرهد ثنا
عبد الله بن داود عن الأعمش
عن سالم عن كريب ثنا ابن
عباس عن عائشة ميمونة قالت

أنس عند الشجين وأحمد وغيرهم من جهة طريق وعن جابر عندهم من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
البحاري والترمذي وعن ابن عباس عند الطبراني من طريقين وعن أبي بصير والبيهقي والدارقطني
عبد الرحمن عند الطبراني فعدد هؤلاء الصحابة أي الخمسة ليس كما يفهم من إطلاقهما وأما كثير
الماء ان لمسه بيده أو نقل فيه أو أمر بوضع شيء فيه كسهم من كنانته فجاء عن عمران بن الحصين
والبراء بن عازب في البخاري وأحمد من طريقين وأبي قتادة في مسلم وأنس في دلائل البيهقي وفي ياد
الحديث الصدائى عنده وعن ربيع بن بضع الموحدة وشذراء الصدائى أيضا فاذا فهم هذا الى هذا بلغ
الكثرة المذكورة أو فاربها وأما من رواها من أهل القرن الثاني فهم أكثر عددًا وإن كان شطر
طريقه أفرادا وبالجملة يستفاد منها رد قول ابن بطال هذا الحديث شهد به جمع من الصحابة الا انه
لم يروا من طريق أنس وذلك لطول عمره وطلب الناس علوا له عند هذا ينسب عليه بقلة
الاطلاع والاستحضار لاحداث الكتاب الذي شرحه انتهى وحديث الباب رواه البخاري عن
عبد الله بن يوسف ومسلم في القضاة من طريقين عن ابن عباس وعبد الله بن وهب الثلاثة عن
مالك به (مالك عن نعيم) بضم النون ورفع العين (ابن عبد الله المدني) مولى آل عمرو بن جابر
وابن عمرو أبي هريرة وأنس وجعاعه وعنه محمد بن اسن وروى عنه ابن معين وأبو حاتم
وغیرهما (الهمز) بضم الهمزة وسكون الجيم وكثير الميم الثانية اسم فاعل من الأجار على المشهور
وبفتح الجيم وشذاء الميم الثانية من التميمي قال الحافظ وصف هو أبوه بذلك لكونهما كانا يضران
مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وزعم بعض العلماء ان وصف عبد الله بذلك خفية بوصف ابنه
نعيم بذلك مجاز فيه نظر فقد جزم ابراهيم الحارثي بان نعيما كان يباشر ذلك وقال السيوطي كان
عبد الله يجمر المسجد اذا تعدى على المنبر وقيل كان من الذين يجمرون الكعبة زاد غيره وقيل
كان عبد الله يجمر المسجد النبوي في رمضان وغيره ولا مانع من الجمع (انه مع أبي هريرة يقول)
قال ابن عبد البر قال مالك وغيره كان نعيم يوقف كثيرا من أحاديث أبي هريرة ومثل هذا الحديث
لا يقال من جهة الرأى فهو مسند وقد ورد معناه من حديث أبي هريرة وغيره باسانيد صحاح (من
توضأ فاحسن وضوءه) بآتيانه بضم النون وفتح الدال وسندته وفضائله وتجنب منيانه (ثم نرجع عامدا الى
الصلاة) أي قاصدا لها دون غيرها (فانه في صلاة) أي في حكمها من جهة كونه مأمورا بترك
العبث وفي استعمال الخشوع وللوسائل حكم المقاصد وهذا الحكم مستقر (مادام بعدد) بكسر
الميم يقصد وزنا ومعنى وما ضربه محمد كقصد وفي لغة قليلة من باب فروح (الى الصلاة) أي مادام
مسجرا على ما يقصده ثم المراد أن يكون باعث خروجه قصد الصلاة وان عرض له في خروجه أمر
دنيوي فقتضاه والمداوى على الاخلاص فحسب وفي معناه ما روى الحاكم عن أبي هريرة مر فوعا اذا
توضأ أحدكم في بيته ثم أتى المسجد كان في صلاة حتى يرجع فلا يفعل هكذا وشبهه بين أصابعه
وروى أحمد وأبو داود والترمذي ومحمد بن خزيمة وابن حبان عن كعب بن جحزة مر فوعا اذا
توضأ أحدكم فاحسن وضوءه ثم خرج عامدا الى المسجد فلا يشك بين يديه فانه في صلاة (وانه) بفتح
الهمزة وكسرها (يكتب له بأحدى خطوبيه) بضم الخاء ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة قاله
الجوهري وخزم اليعمرى انها هنا بالفتح والقرطبي والحافظ بالضم وهي التي (حسنة) ويمسى عنه
بالأخرى) أي اليسرى (سكنة) قال النجاشي يحتمل أن لخطاته حكمين فيكتب له ببعضها حسنات
ويمسى عنه ببعضها سيئات وان حكم زيادة الحسنات غير حكم محو السيئات وهذا ظاهر اللفظ
ولذلك فرق بينهما ما ذكر قوم ان معنى ذلك واحد وان كتب الحسنات هو عينه محو السيئات
انتهى وقال غيره فيه تكفير السيئات مع رفع الدرجات لانه قد يجتمع في العمل شيان أحدهما
رافع والآخر مكفر كل منهما باعتبار فلا اشكال فيه ولا تأويل كافن وفيه اشعار بان هذا الجزاء

في المعنى لكن التثريب كما بينا أعظم من الولوع فلا يقوم مقامه مفهوم الشرط في إذا ولغ يقتضي قصر
 الحكم على ذلك (في) أي من كفي رواية أو التقدير مشرب المباحي (أما أحدكم) ظاهره العموم في
 الآية والأضافة يلقي اعتبارها لأن ذلك لا يتوقف على ملك وكذا قوله (فليغسله) لا يتوقف
 على أن يكون هو الغاسل وزاد على بن مسهر عن الأعمش عن أبي صالح وأبي هريرة عن أبي هريرة
 فليغسله رواه مسلم والنسائي قال لا أعلم أحدا تابع على بن مسهر على زيادة فليغسله وقال حمزة
 الكنتاني أنها غير محفوظة وقال ابن عبد البر لم يذكرها الحفاظ من أصحاب الأعمش وقال ابن منده
 لا تعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه إلا عن علي بن مسهر قال الحفاظ ورد الأمر
 بالآرافه أيضا من طريق عطاء عن أبي هريرة مرفوعا أخرجه ابن عدى لكن في رفعه نظر والعج
 انه موقوف وكذا ذكر الآرافه حاد بن زيد عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة موقوفا وإسناده
 صحيح أخرجه الدارقطني وغيره (سبع مرات) قال الحفاظ لم يقع في رواية مالك التثريب ولا ثبت
 في شيء من الروايات عن أبي هريرة إلا عن ابن سيرين على أن بعض أصحابه لم يذكره عنه وروى
 أيضا عن الحسن وأبي رافع عند الدارقطني وعبد الرحمن والد السدي عند البزار واختلف الرواة
 عن ابن سيرين فسلم وغيره من طريق هشام بن حسان عنه أولا هن بالتراب وهي رواية الأكثر عنه
 وكذا في حديث أبي رافع وللشافعي عن ابن عيينة عن ابن سيرين أولا هن أو آخراهن وقال قتادة
 عن ابن سيرين أولا هن عند الدارقطني ولابي داود عن قتادة عنه السابعة بالتراب اه فاصله
 أنها شاذة وإني صح إسناده فلا يزال مالك بالتثريب أصلا مع قوله باستصحاب التسبيح في ولوعه في
 الماء فقط على المشهور وقول الحفاظ أوجب المالكية التسبيح على المشهور عندهم ولم يقولوا
 بالتثريب لانه لم يقع في رواية مالك تبع فيه قول جماعة أنه ظاهر المذهب ولكنه ضعیف وقول
 الشهاب القرافي محتمل الأحاديث بالتثريب فالجواب منهم كيف لم يقولوا بها مدفوع بأنها شاذة وإن
 محتمل كما أفاده الحفاظ بما قدمته عنه وقال بعده بكثير لو سلمنا ترجيح في هذا الباب لم نقل
 بالتثريب أصلا لأن رواية مالك بدونه أرجح من رواية من أثبته وهذا الحديث أخرجه البخاري عن
 عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك أنه بلغه) جاء هذا صحيحا مستندا من
 حديث ابن عمر وعند ابن ماجه والبيهقي إلا أن فيه واعلموا أن من أفضل أعمالكم الصلاة ومن
 حديث ثوبان أخرجه أحمد وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه على شرطهما والبيهقي إلا أن
 فيه واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة فوساثره بلفظ الموطأ (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 استمعوا) أي لا تزعجوا وتغيروا عما سن لكم وفرض عليكم وليستكم تطيقون ذلك قاله ابن عبد البر
 وقال غيره أي الزموا المذهب المستقيم بالحفاظة على أيضا حقوق الحق جل جلاله ورعاية حدوده
 والرضا بالقضاء (ولن تحضروا) ثواب الاستقامة أن استقمتم قاله مطرف قال تعالى وإن تعدوا نعمة
 الله لا تحصوها ولن تطيقوا أن تستقيموا حق الاستقامة لعسرها كما أشار له ابن عبد البر بقوله
 وليستكم تطيقون أولن تطيقوها بوقتكم وحولكم وإن بذلتكم جهدكم بل بالله أو استقيموا على الطريق
 الحسن وسددوا وقاربوا فإنكم لن تطيقوا إلا حاطة في الأعمال ولا بد للمخلوق من تقصير وملا
 وهذا معنى قول الباقى أي لا يمكنكم استيعاب أعمال البر من قوله تعالى علم أن لن تحصوها
 وكان القصد به تنبيه المكلف على رؤية التقصير وتوجيهه على الجد لا يتكسل على عمله ولذا قال
 البيضاوى أخبرهم بعد الأمر بذلك أنهم لا يقدر على إيفاء حقه والبالغ إلى غايته ثلاثا بقلوا
 عنه فكانه يقول لا تتكلموا على ما توفون به ولا تياسوا من رحمة ربكم فيما تدرون عجزا وقصورا
 لا تقصيرا وقال الطبري قوله ولن تحصوا أخبارا واعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه كما عترض
 ولن تفعلوا بين الشرط والجزاء في قوله فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فافعلوا كأنه صلى الله عليه وسلم لما

في المعنى لكن التثريب كما بينا أعظم من الولوع فلا يقوم مقامه مفهوم الشرط في إذا ولغ يقتضي قصر
 الحكم على ذلك (في) أي من كفي رواية أو التقدير مشرب المباحي (أما أحدكم) ظاهره العموم في
 الآية والأضافة يلقي اعتبارها لأن ذلك لا يتوقف على ملك وكذا قوله (فليغسله) لا يتوقف
 على أن يكون هو الغاسل وزاد على بن مسهر عن الأعمش عن أبي صالح وأبي هريرة عن أبي هريرة
 فليغسله رواه مسلم والنسائي قال لا أعلم أحدا تابع على بن مسهر على زيادة فليغسله وقال حمزة
 الكنتاني أنها غير محفوظة وقال ابن عبد البر لم يذكرها الحفاظ من أصحاب الأعمش وقال ابن منده
 لا تعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه إلا عن علي بن مسهر قال الحفاظ ورد الأمر
 بالآرافه أيضا من طريق عطاء عن أبي هريرة مرفوعا أخرجه ابن عدى لكن في رفعه نظر والعج
 انه موقوف وكذا ذكر الآرافه حاد بن زيد عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة موقوفا وإسناده
 صحيح أخرجه الدارقطني وغيره (سبع مرات) قال الحفاظ لم يقع في رواية مالك التثريب ولا ثبت
 في شيء من الروايات عن أبي هريرة إلا عن ابن سيرين على أن بعض أصحابه لم يذكره عنه وروى
 أيضا عن الحسن وأبي رافع عند الدارقطني وعبد الرحمن والد السدي عند البزار واختلف الرواة
 عن ابن سيرين فسلم وغيره من طريق هشام بن حسان عنه أولا هن بالتراب وهي رواية الأكثر عنه
 وكذا في حديث أبي رافع وللشافعي عن ابن عيينة عن ابن سيرين أولا هن أو آخراهن وقال قتادة
 عن ابن سيرين أولا هن عند الدارقطني ولابي داود عن قتادة عنه السابعة بالتراب اه فاصله
 أنها شاذة وإني صح إسناده فلا يزال مالك بالتثريب أصلا مع قوله باستصحاب التسبيح في ولوعه في
 الماء فقط على المشهور وقول الحفاظ أوجب المالكية التسبيح على المشهور عندهم ولم يقولوا
 بالتثريب لانه لم يقع في رواية مالك تبع فيه قول جماعة أنه ظاهر المذهب ولكنه ضعیف وقول
 الشهاب القرافي محتمل الأحاديث بالتثريب فالجواب منهم كيف لم يقولوا بها مدفوع بأنها شاذة وإن
 محتمل كما أفاده الحفاظ بما قدمته عنه وقال بعده بكثير لو سلمنا ترجيح في هذا الباب لم نقل
 بالتثريب أصلا لأن رواية مالك بدونه أرجح من رواية من أثبته وهذا الحديث أخرجه البخاري عن
 عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك أنه بلغه) جاء هذا صحيحا مستندا من
 حديث ابن عمر وعند ابن ماجه والبيهقي إلا أن فيه واعلموا أن من أفضل أعمالكم الصلاة ومن
 حديث ثوبان أخرجه أحمد وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه على شرطهما والبيهقي إلا أن
 فيه واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة فوساثره بلفظ الموطأ (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 استمعوا) أي لا تزعجوا وتغيروا عما سن لكم وفرض عليكم وليستكم تطيقون ذلك قاله ابن عبد البر
 وقال غيره أي الزموا المذهب المستقيم بالحفاظة على أيضا حقوق الحق جل جلاله ورعاية حدوده
 والرضا بالقضاء (ولن تحضروا) ثواب الاستقامة أن استقمتم قاله مطرف قال تعالى وإن تعدوا نعمة
 الله لا تحصوها ولن تطيقوا أن تستقيموا حق الاستقامة لعسرها كما أشار له ابن عبد البر بقوله
 وليستكم تطيقون أولن تطيقوها بوقتكم وحولكم وإن بذلتكم جهدكم بل بالله أو استقيموا على الطريق
 الحسن وسددوا وقاربوا فإنكم لن تطيقوا إلا حاطة في الأعمال ولا بد للمخلوق من تقصير وملا
 وهذا معنى قول الباقى أي لا يمكنكم استيعاب أعمال البر من قوله تعالى علم أن لن تحصوها
 وكان القصد به تنبيه المكلف على رؤية التقصير وتوجيهه على الجد لا يتكسل على عمله ولذا قال
 البيضاوى أخبرهم بعد الأمر بذلك أنهم لا يقدر على إيفاء حقه والبالغ إلى غايته ثلاثا بقلوا
 عنه فكانه يقول لا تتكلموا على ما توفون به ولا تياسوا من رحمة ربكم فيما تدرون عجزا وقصورا
 لا تقصيرا وقال الطبري قوله ولن تحصوا أخبارا واعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه كما عترض
 ولن تفعلوا بين الشرط والجزاء في قوله فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فافعلوا كأنه صلى الله عليه وسلم لما

في المعنى لكن التثريب كما بينا أعظم من الولوع فلا يقوم مقامه مفهوم الشرط في إذا ولغ يقتضي قصر

عن أبي عبد الله عليه السلام في الصلاة...
عن أبي عبد الله عليه السلام في الصلاة...
عن أبي عبد الله عليه السلام في الصلاة...

أمرهم بالاستقامة وهي شاقه جدا إذا ركب قوله وإن تصوموا رجبه ورافه منه على طهه الامه
المرحومة كقَالَ اللهُ تَعَالَى فَأَقْرَأُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ بِعَدَلٍ أَنْزَلَ اللَّهُ عَنْ قُلُوبِهِ الْوَحْيَ وَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ قُرْآنَهُ وَهُوَ الْحَقُّ وَهُوَ الْمُبِينُ
(واعمالها) الاعمال الصالحة كلها (وخبر أعمالكم الصلاة) أي أيها أكثر أعمالكم أجرا فلذا كانت
أفضل الاعمال لجميع العبادات كقراءة وتسيب وتكبير وتهديل وامساك عن كلام البشر
والخطوات وهي معراج المؤمن ومقرنه إلى الله فالزموها وأقبحوا عبيدوها سيما مضمونها التي
هي شطر الإيمان فحافظوا عليها فإنه لا يحافظ عليها إلا المؤمن رافع القدم في التقوى كقَالَ (ولا)
وفي رواية (ولن يحافظ على الوضوء) الظاهري والباطني (اللا مؤمن) كامل الإيمان فلا يديم فعله
في المكروه وغيره ما منافق والظاهر والباطني طهارة السر عن الاغبار والمحافظة على
المجاهدة التي يكون بها تارة ظاهرا وتارة مغلوبا أي لن يطيعوا الاستقامة في تطهير سرهم ولكن
جاهلوا في تطهيره مرة بعد أخرى كطهيرة الحدث مرة بعد أخرى فأنتم في الاستقامة بسين عجز
البشرية وبين الاستظهار بالربوبية فتكونون بين رعاية وإهمال وتقصيروا كمال ومراقبة
واغفال وبين جد وقور كإتكم بين حدث وطهور وفيه اسباب ادامة الوضوء وتجديده ان
صلى به لان تجديده من المحافظة الكاملة عليه ومن شواهد هذا الحديث أيضا قوله صلى الله عليه
وسلم استقيموا ونعمان استقمتم وخبر أعمالكم الصلاة ولن يحافظ على الوضوء إلا مؤمن رواء ابن
ماجه عن أبي امامة والطبراني

باب ما جاء في المسح بالأس والاذنين

(مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يأخذ الماء بأصبعه لاذنيه) قال عيسى أي يقبض أصابعه
من كلتا يديه بمسح يديه ثم يمسح بهما أذنيه من داخل وخارج قال وهو حسن من الفعل قال
الباقون ويحتمل أن يأخذ الماء بأصبعين من كل يد فيمسح بهما أذنيه نحو حديث ابن عباس أن
باطن الاذنين يمسح بالسبابة وظاهرهما بالابهام (مالك انه بلغه أن جابر بن عبد الله الانصاري
سئل عن المسح على العمامة فقال لا حتى يمسح الشعر بالماء) لان الله تعالى قال واسمعوهم
والماصع على العمامة لم يمسح رأسه قال ابن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح
على عمامته من حديث عمرو بن أمية وثالب والمغيرة وأنس وكاهما معلومة وخبر البخاري حديث
عمرو وقد ينافسوا في كتاب الاجوبة عن المسائل المستغربة من البخاري وأجاز المسح عليها
أحدوا الاوزاعي وداود وغيرهم لا تأرقيا ساعلي الخفين ومنعه مالك والشافعي وأبو حنيفة لان
المسح على الخفين مأخوذ من الاشارة من القياس ولو كان منه لجاز المسح على الخفازين وقال
الخطابي فرض الله مسح الرأس وحديث مسح العمامة محتمل للتأويل فلا يترك المتقين للمحتمل
وقياسه على الخف بعيد لشقة ترعه بخلافها وتعقب بان الآية لا تنفي الاقتصار على المسح لاسما
عند من يحمل المشترك على حقيقته ومجازه لان من قال قبلت رأس فلان يصدق ولو على خائف
وبان المميزين الاقتصار على مسح العمامة شرطوا فيه مشقة ترعها كالحلف ورد الاول بان
الاصل حل اللفظ على حقيقته مالم يرد نص صريح بخلافه والنصوص وردت عن النبي صلى الله
عليه وسلم فعلاوا أمرهم على الرأس فعمل رواية مسح العمامة على انه كان لعذر بجلب المسح على
الناس معهما كافي مسلم (مالك عن هشام بن عروة ان أباه عروة بن الزبير كان يرفع العمامة
ويعصر رأسه بالماء) اذا فوضا (مالك عن نافع انه رأى صفية بنت أبي عبيد) بن مسعود والتقية
(امرأة عبد الله بن عمر) تزوجها في حياة أبيه وأصدقها عمره أربع مائة درهم وزادها مائتي
مائتي درهم وولدت لهوا فداو أبا بكر وأبا عبيد وعبيد الله وعمر وحفصة وسودة قال ابن منده
أدركت النبي صلى الله عليه وسلم ولم نسمع منه وأنتكره الدارقطني وذكرها الهللي وابن حبان في

كل خضرة حدثنا عثمان بن أبي
شيبه ثنا يحيى بن بكير ثنا
أبراهيم بن نافع عن الحسن بن مسلم نير الع
عن صفية بنت شيبة عن عائشة
قالت كان أحدا ما إذا أصابها
جناية أخذت ثلاث خضات هكذا
نفسى بكفها جميعا فصب على
رأسها وأخذت بيد واحدة فصبها
على هذا الشق والاخرى على الشق
الاخر * حدثنا صفير بن علي ثنا
عبد الله بن داود عن عمر بن سويد
عن عائشة بنت طلحة عن عائشة
رضي الله عنها قالت كنا
نغسل وجهنا الصلوات ونحس
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
محلات ومحرمات * حدثنا محمد بن
عوف قال قرأت في أصل اسمعيل
ابن عياش قال ابن عوف وثنا محمد
ابن اسمعيل عن أبيه حدثني مضم
ابن زرع عن شرح بن عبيد قال
أقاني جبير بن نفير عن الفضل
من الجناية ان ثوبان حدثهم انهم
استفوا النبي صلى الله عليه وسلم
عن ذلك فقال اما الرجل فليشعر
رأسه فليخله حتى يبلغ أصول
الشعر واما المرأة فلا عليها ان
لا تنفض لتعرف على رأسها ثلاث
غرفات بكفها
(باب في الخب يغسل رأسه
بخطمي أيجزئه ذلك)
* حدثنا محمد بن جعفر بن زياد ثنا
شريك عن قيس بن وهب عن
رجل من سواة بن عامر عن
عائشة عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه كان يغسل رأسه بالخطمي
وهو جنب يجزئ بذلك ولا يصب
عليه الماء
(باب فيما يفيض بين الرجلين
ولو جبهه بالمرأ من الماء)
حدثنا محمد بن جعفر بن زياد ثنا

عن أبي عبد الله عليه السلام في الصلاة...
عن أبي عبد الله عليه السلام في الصلاة...
عن أبي عبد الله عليه السلام في الصلاة...

وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يا ايها الناس ان الله يحب
 المتواضعين فاستمعوا له وانصتوا
 لعلos ترحموا
 وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يا ايها الناس ان الله يحب
 المتواضعين فاستمعوا له وانصتوا
 لعلos ترحموا
 وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يا ايها الناس ان الله يحب
 المتواضعين فاستمعوا له وانصتوا
 لعلos ترحموا

تقات التابعين وتجمع في الإصا بة بانها ولدت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبوها صحابي فحصل
نفي الإدراك على إدراك السماع فكانهم غير الابد الوفاة النبوية وقد حدثت عن عمرو حفصة
وعائشة وأم سلمة وعنهما سالم ابن زوجها ونافع مولاه وعبد الله بن دينار ومومي بن عقبة وأسنت
فكانت تطوف على راحلة (تنزع خمارها) بكسر المجمة ما تغطي به رأسها (وتخرج على رأسها بالماء
ونافع يومئذ صغير) لم يبلغ فلذا رآها وفيه قبول رواية الصغير إذا رآها كبيراً وكذا الكفا إذا
روى بعد إسلامه (وسئل مالك عن المسح على العمامة والخمار) للرجل والمرأة (فقال لا ينبغي)
أي لا يجوز (أن يمسح الرجل ولا المرأة على عمامة ولا خمار) ولا يمسح في أن وقع كأفاده قوله
(وليس مسحاً على رؤسهما) بالجمع كراهته تعالى تنبيهين نحو فقد صفت قلوبكم (وسئل مالك عن وجعل
نوضاً قلبي أن يمسح على رأسه حتى جف وضوءه قال أرى) بفتح الهمزة أعني (أن يمسح برأسه)
وحده ويصح وضوءه لأن الفورانما يجب مع الذكرا مع النساء قال الباجي فافق كرهه بمحضرة
الوضوء وأقر به مسح رأسه وما بعده ليحصل الترتيب المشروع في الطهارة (وإن كان قد صلى أن
يعيد الصلاة) بعد مسح رأسه وجوباً للتركة فرضاً من الوضوء
(ما جاء في المسح على الخفين)
نقل ابن المنذر عن ابن المبارك قال ليس في المسح على الخفين عن الصحابة اختلاف لأن كل من
روى عنه منهم أنكره وروى اثباته فقال ابن عبد البر لا أعلم أحداً أنكره إلا مالكا في رواية أنكرها
أكثر أصحابه والروايات الصحيحة عنه مصرحة بآنياته وموطؤه يشهد للمسح في الخضر والسفر
وعليه أجمع أصحابه جميع أهل السنة وقال الباجي رواه الأتكار في الغيبة وظاهرها المنع منه
وإنما معناها أن التمسك أفضل من المسح قال ابن وهب آخر ما فارق مالكا على المسح في الخضر
والسفر وقال أصبح المسح عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أكبر أصحابه في الخضر أثبت
عندهنا من أن تنسح مالكا على خلافه يعني في الرواية الثالثة جواز المسح دون المقيم وهي
مقتضى المدونة وبها جزم ابن الحاجب والمشهور بالاطلاق وصرح الباجي بأنه الأصح وصرح بجمع
من الحفاظ بأن المسح على الخفين متواتر وجمع بعضهم رواه جاوزوا الثمانين منهم الشرة وروى
ابن أبي شيبة وغيره عن الحسن البصري حدثني سبعون من الصحابة بالمسح على الخفين واتفق
العلماء على جوازه إلا أن قوماً ابتدعوا كالحوارج فقالوا لم يرد به القرآن والشريعة لأن علياً
امتنع منه وروى أنه لم يثبت عن علي باسناد موصل يثبت بمنه كقوله البيهقي ونواز عن المصطفى
المسح وقال الكرخي أخاف الكفر على من لا يرى مسح الخفين (مالك عن ابن شهاب) الزهري
(عن عباد) بفتح الموحدة وشذ الموحدة (ابن زياد) أخى عبيد الله بن زياد المعروف بابن أبيه ويقال
له ابن أبي سفيان يكنى عبادة بأحرب وكان والي ميسان سنة ثلاث وخمسين وثقه ابن حبان
وروى له مسلم وأبو داود والنسائي ومات سنة مائة وقوله (من ولد المغيرة بن شعبه) وهم من مالك
وإنما هو مولى المغيرة قاله الشافعي ومذهب الزبير وأبو حاتم والدارقطني وابن عبد البر قال
وانفرد يحيى وعبد الرحمن بن مهدي بوجه ناك فقالا (عن أبيه) ولم يقله من رواة الموطأ غيرهما
وإنما يقولون (عن المغيرة بن شعبه) ثم هو منقطع فعباد لم يسمع المغيرة ولا رآه وإنما روى الزهري عن
عباد عن عروة وجزء أبي المغيرة عن أبيه ما ورد أحدث به الزهري عن عروة وحده دون جزء
قال الدارقطني فوهم مالك في أسناده في موضعين أحدهما قوله عباد من ولد المغيرة والثاني إسقاطه
عروة وجزء قال ورواه اصحق بن راهويه عن روح بن عبادة عن مالك عن الزهري عن عباد بن زياد
عن رجل من ولد المغيرة فإن كان روح حفظه عن مالك فقد أتى بالصواب عن الزهري قال وبعض
الرواة عن عروة بن المغيرة عن أبيه لم يذكر عبادة والصحيح قول من ذكر عبادة وعروة (ان رسول

۱۸۱۲

صلى الله عليه وسلم فبيع فقه في
الموضع الذي فيه وضعت وأشرب
الشراب فأناوله فيضع فقه في الموضع
الذي كنت أشرب * حدثنا محمد بن
ابن كثير ثنا سفيان عن منصور بن
ابن عبد الرحمن عن صفية عن تميم
عائشة قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يضع رأسه في حجرى
فيقرأ وأنا حائض
(باب الحائض تناول من المسجد)
* حدثنا مسدد بن مسرهد ثنا
أبو معاوية عن الأعمش عن ثابت
ابن عبيد عن القاسم عن عائشة (المرقوم)
قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم ناولني الخمر من المسجد
فقلت انى حائض فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان حبضك
ليست في يدك
(باب الحائض لا تقضى الصلاة)
* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
وهيب بن أيوب عن أبي قلابة عن
معاذة ان امرأه سألت عائشة
أقضى الحائض الصلاة فقالت
أحروريه أنت لقد كنا نجبض عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا
نقضى ولا نؤمر بالقضاء * حدثنا
الجد بن عمرو أنا سفيان بن عيينة
ابن عبد الملك عن ابن المبارك عن
مصر عن أيوب عن معاذة بن
العدوية عن عائشة بهذا الحديث
قال أبو داود وزاد فيه فنؤمر بقضاء
الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة
(باب بيان الحائض)
* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
شعبة حدثني الحكم عن عبد
الحيد بن عبد الرحمن عن مقسم
عن ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم في الذي يأتي امرأته
وهي حائض قال تصدق بدينار أو
نصف دينار قال أبو داود هكذا

صلى الله عليه وسلم ذهب لحاجته
وسلم قبل الغائط فخلت معه اداوة قبل صلاة الفجر ولا بن سعد عن المغيرة لما كان بين الجرح وتبولك
ذهب لحاجته وتبعته بما بعد الفجر ويجمع بأن خروجته كان بعد طالع الفجر وقبل صلاة
الصبح (في غزوة تبوك) آخر مغازيه صلى الله عليه وسلم بنفسه بمنع الصرف للتأنيث والعلية
كذا قال النووي وتبعه في الفتح وتعقب بأنه سهو لان علة منعه كونه على مثال الفعل كقول
والمذكور والمؤث في ذلك سواء مكان بينه وبين المدينة من جهة الشام أربعة عشر مرحة
وبينها وبين دمشق إحدى عشرة وميت بذلك في أحاديث صحيحة كقوله صلى الله عليه وسلم
انكم ستأتون غدا عين تبوك فقتضاه قدم نسجتها بذلك وقيل سميت به لقوله عليه السلام
وقدر أي قوما من أصحابه يبوكون عين الماء أي يدخلون فيها القدر ويحركونه ليخرج الماء عازلم
تبوكوهاوكا (قال المغيرة فذهبت معه بما) في اداوة وللجاري في الجهاد وغيره عن مسروق
عن المغيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يتبعه بالادوة فانطلق حتى نوارى عنى فقصي
حاجته ثم أقبل قوضا وفي رواية أحدان الماء أخذته المغيرة من اعرابية صبت له من قرية من
جلاد مينة فقال له صلى الله عليه وسلم سلها فان كانت دبتنها فهو طهورها فقالت اى والله
لقد دبتنا وفيه قبول خبر الواحد في الاحكام ولو امره أن سواء كان مما تيمم به البلوى أم لا ليقول خبر
الاعرابية (بخام رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد قضاء حاجته (فكبت عليه الماء ففصل
وجهه) زاد في رواية أحمد ثلاث مرات في هذه الرواية اختصار فتعد أحد من طريق عباد بن
زياد المذكور انه غسل كفيه وله من وجهه آخر قوى ففصلهما فأحسن غسلهما وللجاري في
الجهاد وقضم واستنشق وفي مسلم فلما رجع أخذت اهرق على يديه من الادوة وغسل يديه
ثلاث مرات ثم غسل وجهه (ثم ذهب يخرج يديه من كمي) يضم الكاف (جنبه) وهي ما قطع من
التياب مشرقا قاله في المشارق والنجارى وعليه جبة شامية ولا يداود من صوف من جباب الروم
قال القرطبي ففيه ان الصوف لا ينسج بالموت لان الشام اذ ذاك كانت دار كفر وما كولهما كلها
الميتان كذا قال (فلم يستطع من شئني كمي الجبة) اخراج يديه وفيه التيمم في السفر ولبس الثياب
الضيقة فيه لانها أعون عليه قال ابن عبد البر بل هو مستحب في الفزول للشهر والتأني به صلى الله
عليه وسلم ولا بأس به عندى في الحضر (فأخرجهما من تحت الجبة) زاد مسلم وألقى الجبة على
منكبيه (فصل يديه) ولا حد فضل يده اليمنى ثلاث مرات ويده اليسرى ثلاث مرات (ومسح
برأسه) وفي رواية لمسلم ومسح بخاصيته وعلى العمامة وفيه وجوب تعميم الرأس لانه كمل بالمسح
على العمامة وكانه لعلد ولم يكتب بالمسح على ما بقى (ومسح على الخفين) محل الشاهد من الحديث
وفيه الرد على من زعم ان المسح عليه ما منسوخ بآية المائدة لانما تزل في غزوة المريسيع وهذه
القصة في غزوة تبوك بعد ما باتفاق اذهى آخر المغازي ثم المسح على الخفين خاص بالوضوء
لامدخل للفصل فيه باجاء (بخام رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الرحمن بن عوف يؤمهم)
وفي مسلم قال أي المغيرة فاقبلت معه حتى يجلس الناس قد قدموا عبد الرحمن ولا بن سعد فاسفر
الناس بصلاتهم حتى خافوا الشمس فقدموا عبد الرحمن (وقد صلى لهم ركعة) من صلاة الفجر كانى
مسلم وأبي داود وزاد أحكم قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن فقال صلى الله عليه وسلم دعه
وعند ابن سعد فأتهمنا الى عبد الرحمن وقد ركع ركعة فسج الناس له حين رأوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى كادوا يشقون فجعل عبد الرحمن يرد أن يشك فأشار اليه صلى الله عليه وسلم
ان اثبت (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة التي بقيت عليهم) لفظ مسلم وأبي داود
فصلى وراء عبد الرحمن بن عوف الركعة الثانية ثم سلم عبد الرحمن فقام صلى الله عليه وسلم في

لحى وسلم وأقبلت معه حتى خافوا الشمس فقدموا عبد الرحمن (وقد صلى لهم ركعة) من صلاة الفجر كانى
مسلم وأبي داود وزاد أحكم قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن فقال صلى الله عليه وسلم دعه
وعند ابن سعد فأتهمنا الى عبد الرحمن وقد ركع ركعة فسج الناس له حين رأوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى كادوا يشقون فجعل عبد الرحمن يرد أن يشك فأشار اليه صلى الله عليه وسلم
ان اثبت (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة التي بقيت عليهم) لفظ مسلم وأبي داود
فصلى وراء عبد الرحمن بن عوف الركعة الثانية ثم سلم عبد الرحمن فقام صلى الله عليه وسلم في

یحییٰ عن جابر بن صبح بہت خلاصہ

5

الله عنها تقول كنت أنا ورسول
 الله صلى الله عليه وسلم نبيت في
 الشعار الواحدوا نأحاض طامت
 فان أصابه مني مني غسل مكانه ولم
 بعده أي لم يعاوزه ثم صلى فيه وان
 أصاب مني ثوبه منه مني غسل مكانه
 لم بعده ثم صلى فيه • حدثنا عبد الله
 ابن مسleme ثنا عبد الله بن يحيى
 بن عمار عن عبد الرحمن بن يحيى
 ابن زياد عن عمار بن غراب ان
 حمة له حدثته انها سألت عائشة
 قالت احدثنا بعض وليس لها
 ولزوجها الا فراش واحد قالت
 اخبرك بما صنع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم دخل فوضى الى مسجده
 نعى مسجدينه فلم ينصرف حتى
 غلبتني عيني وأوجه البرد فقال
 ادنى مني فقلت انى حاض فقال
 وأنا اكشفني عن غديك فكشفني
 فغذى فوضع خده وصدره على
 فغذى وحنيت عليه حتى دفتي ونام
 • حدثنا سعيد بن عبد الجبار ثنا
 عبد العزيز بن يحيى ابن محمد عن أبي
 اليمان عن أم ذرة عن عائشة انها
 قالت كنت اذا حاضت نزلت عن
 المثال على الحصر فلم يقرب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ولم يندى لمصر
 منه حتى ظهر • حدثنا موسى بن
 ادم يعيل ثنا حاد عن أبيه عن
 حكيمه عن بعض أزواج النبي صلى
 الله عليه وسلم أن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان اذا أراد من قربة
 الحاض شيئاً ألق على فرجها ثوباً
 • حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
 حرير عن الشيباني عن عبد الرحمن
 ابن الاسود عن أبيه عن عائشة
 رضى الله عنها قالت كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يأمرني ان
 في حوضنا ان نترى ثم يامرنا ان
 نكتطف ما كنزنا واذا دنا

موافقته واستعلامها (۱۰ - زرفانی اول) عنبر، وریما ذلیح علیه السلام واقع

ابن يسار عن أم سلمة بهذه القصة
قال فيه تدع الصلاة وتغسل فيها
سوى ذلك وتستنشر ثوب وتصلى **اللبث**
قال أبو داود عن المرأة التي كانت **لوعلى**
استحيضت حماد بن زيد عن أيوب
في هذا الحديث قال فاطمة بنت
أبي حبيش * حدثنا قتيبة بن سعيد **ابن حبيش**
ثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب
عن جعفر عن عزال عن عروة عن
عائشة أنها قالت إن أم حبيبة
سألت النبي صلى الله عليه وسلم
عن الدم فقالت عائشة رأيت
مركنها ملآن دما فقال لها رسول
الله صلى الله عليه وسلم امكثي قدر
ما كانت تحبسك جيضتك ثم
اغتسلي قال أبو داود ورواه قتيبة
بين أضعاف حديث جعفر بن **ابن حبيش**
ربيعه في آخرها ورواه علي بن قتيبة
عباس ويونس بن محمد عن الليث **ابن حبيش**
قالا جعفر بن ربيعة * حدثنا
عيسى بن حماد أنا الليث عن يزيد
ابن أبي حبيب عن بكير بن عبد الله
عن المنذر بن المغيرة عن عروة عن
الزبير أن فاطمة بنت أبي حبيش
حدثته أنها سألت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فشكت إليه الدم **عنها**
فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم أنما ذلك عرق فانظري إذا تحرفت
أني قروك فلا تصلي فاذا هم قروك
فقطهرى ثم صلى ما بين القرء الى
القرء * حدثنا يوسف بن موسى **عنها**
ثنا جرير عن سهيل يعني ابن أبي
صالح عن الزهري عن عروة عن
الزبير حدثني فاطمة بنت أبي
حبيش أنها أمرت أمماء أو أمماء
حدثني أنها أمرتها فاطمة بنت أبي
حبيش أن تسأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأمرها أن تقعد
الأيام التي كانت تقعد ثم تغسل قال
أبو داود ورواه قتادة عن عروة **عنها**

﴿العمل في الرعاف﴾

وهو كثير فيخرج الى غسله وقيل فيفته بأصابه حتى يحرق ويقادى على صلاته واختضاب
الانامل العليا قبل والكثير أن يسيل أو يقطر لقوله تعالى أو تجمأ مسفوحاً فيقطع صلاته وليستأنفها
بعد الغسل لانه حامل نجاسة قاله الباجي (مالك عن عبد الرحمن بن حرملة) بن عمرو بن سنة بفتح
المهملة وتنقبيل النون (الاسلمى) أبي حرملة المدني صدوق روى له مسلم وأصحاب السنن مات سنة
خمس وأربعين ومائة (انه قال رأيت سعيد بن المسيب يعرف فيخرج منه الدم حتى تختضب
أصابه من الدم الذي يخرج من أنفه ثم يصلي ولا يتوضأ) (الان وضوءه لم ينقص (مالك عن عبد
الرحمن بن المهبر) بضم الميم وفتح الجيم والموحدة الثقيلة لانه سقط فأنكسر فخرأصبعه أيضاً عبد
الرحمن بن عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب (انه رأى سالم بن عبد الله يخرج من أنفه الدم حتى
تختضب أصابعه ثم يفته) بكسر التاء بحركة (ثم يصلي ولا يتوضأ) لبقا وضوءه وفي موطن أحمد بن
الحسن أخبرنا مالك أخبرنا عبد الرحمن بن المهبر بن عمر بن الخطاب انه رأى سالم بن عبد الله بن عمر
يدخل أصبعه في أنفه أو أصبعه ثم يخرجها وفيها شيء من دم فيفته وينفضه ثم يصلي ولا يتوضأ
العمل فيمن غلبه الدم من جرح أو رعا في

﴿العمل فيمن غلبه الدم من جرح أورعاف﴾

(مالك عن هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام (عن أبيه ان السور) بكسر الميم واسكان المهملة
وقع الواو ثم واء (ابن مخزومه) بفتح الميم واسكان الخاء المعجمة ابن نوفل بن اُهب بن عبد مناف بن
زهرة الزهري له ولأبيه صحبة مات سنة أربع وستين (أخبره انه دخل على عمر بن الخطاب من
الليلة التي طعن فيها) من أبي لؤلؤة فيروز النصراني عبد الغيرة بن شعبة قال الباجي هذا يقتضي
ان الصبح من الليل لان عمر طعن في صلاة الصبح وروى عيسى عن ابن القاسم عن مالك ان عمر
مات من يومه الذي طعن فيه وعندما مالك أن النهار من طلوع الفجر (فأبى عمر لصلاة الصبح)
قال أبو عمر قال ابن عباس لما طعن عمر احمقته أنا ونضر من الانصار حتى أدخلناه منزله فلم ير في
غشية واحدة حتى اسفر فقال رجل انكم ان تفرعوه بشئ الا بالصلاة قال فقلنا الصلاة بأمر
المؤمنين فسمع عينيه ثم قال أصلى الناس قلنا نعم (فقال عمر نعم) بفحنتين أى استيقظ وبكسر
فككون أى نعم ما يقطنى اليه (ولاحظ في الاسلام لمن ترك الصلاة) مكذباً بها ويحتمل انه على
ظاهره أى لا ينتفع بسائر الاعمال أو أراد لا يتحقق دمه قاله الباجي وقال ابن عبد البر يحتمل أن
يريد لا كبير خط له في الاسلام تكبر لا صلاة بلحا المسجد الا في المسجد ولا ايمان لمن لا امانة له وليس

الزبير عن زب بنت أم حبيسة
 أم حبيسة بنت جهم استحيضت
 فأمروا النبي صلى الله عليه وسلم
 أن تدع الصلاة أيام أقرانها ثم
 تغسل وتصلى قال أبو داود وزاد
 ابن عيينة في حديث الزهري عن
 مرة عن عائشة أن أم حبيسة
 كانت تستحاض فأتى النبي
 صلى الله عليه وسلم فأمرها أن
 تدع الصلاة أيام أقرانها قال أبو
 داود وهذا وهم من ابن عيينة ليس
 بهذا في حديث الحفاظ عن
 الزهري إلا ما ذكره سهل بن أبي
 صالح وقد روى الجبدي هذا
 في نسخة الحديث عن ابن عيينة لم يذكر
 فيه تدع الصلاة أيام أقرانها وروى
 غيره عن عائشة المستحاضة تترك
 الصلاة أيام أقرانها ثم تغسل وقال
 عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه
 أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أمرها أن تترك الصلاة قدر
 أقرانها وروى أبو بشر جعفر بن
 أبي وحشية عن عكرمة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أن أم حبيسة
 بنت جهم استحيضت فذكر مثله
 وروى شريك عن أبي اليعقوبان
 عن عدي بن ثابت عن أبيه عن جده
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 المستحاضة تدع الصلاة أيام
 أقرانها ثم تغسل وتصلى وروى
 العلاء بن المسيب عن الحكم عن أبي
 جعفر أن سودة استحيضت فأمرها
 النبي صلى الله عليه وسلم إذا مضت
 أيامها اغتسلت وصلت وروى
 سعيد بن جبير عن علي وابن عباس
 المستحاضة تجلس أيام قرنها وكذلك
 رواه عمار مولى بني هاشم وطلق
 ابن حبيب عن ابن عباس وكذلك
 رواه معقل الخثعمي عن علي رضي
 الله عنهم وكذلك روى الشعبي عن

المسكين بالطواف وهو كلام خرج على ترك عمل الصلاة لأعلى جهودها وقال السبوطي أخذ
 بظاهره من كسر ترك الصلاة تكسلا وهو مذهب جمع من الصحابة وقال به أحمد وأحمد بن حنبل
 إليه الحفاظ المندوزي في ترغيبه (فصل في مروجته بثعب دما) بثلاثة ثم عين مفتوحة قال ابن الأثير
 أي يجرى وقال في العين أي يتغير (مالك عن يحيى بن سعيد بن سعيد بن المسيب قال ما روى فيمن
 غلبه الدم من وعاف فلم ينقطع عنه) وهو يوصلي (قال مالك قال يحيى بن سعيد) الانصاري (ثم قال
 سعيد بن المسيب أرى أن يومئ برأسه إيماء) مخافة تلوث ثيابه بنجاسة الدم ونجس موضع
 معبوده (قال مالك وذلك أحب ما سمعت إلى في ذلك) لأن الإيماء إذا جازلن في الطين فن غلبه
 الدم أولى ولم يختلف قول مالك في إيماء من غلبه الرعاف واختلاف قوله في الصلاة في إيماء الطين
 وفيه سؤال العالم وطرحه على تلامذته وطلابه المسائل وأصله قوله صلى الله عليه وسلم أخبروني
 بشجرة الحديث

في الوضوء من المذي

يقع الميم وسكون الذال المعجمة وتخفيف الباء على الأنفص ثم بكسر الهمزة والفتحة ثم الكسر مع
 التقصيف ما أبيض رقيق لزج يخرج عند الملاعبة أورد كراجم أو أوردته وقد لا يحس
 بخروجه (مالك عن أبي النضر) بالضاد المعجمة سالم بن أبي أمية القرشي مولا هم المذني ثقة ثبت
 من رجال الجميع وكان يرسل روى عن أنس والسائب بن يزيد وغيرهما وعنه الليث والسفيانان
 ومالك وجاعة مات سنة تسع وعشرين ومائة (مولى عمر بن عبيد الله) بضم العين ابن معمر بن
 عثمان بن عمرو بن سعد بن تميم من مرة أقرشي التميمي كان أحد وجوه قريش وأشرفها جوادا
 ممدحا شجاعا له في الجود والشجاعة أخبار شهيرة مات بدمشق سنة اثنين وثمانين وجده معمر
 صحابي ابن عم أبي قحافة والد الصديق (عن سليمان بن يسار) الهلالي المذني مولى ميمونة وقيل أم
 سلمة ثقة فاضل كثير الحديث أحد الفقهاء السبعة بالمدينة وعلمائها وصلاتها مات سنة أربع
 ومائة وقيل سنة سبع وقيل سنة مائة وقيل قبلها سنة أربع وتسعين عن ثلاث وسبعين سنة (عن
 المقداد بن الأسود) بن عبيد بن غوث الزهري ببناء وهو صغير فعرف به وهو المقداد بن عمرو بن ثعلبة
 البهري بفتح الموحدة والراء قبيصة له من قضاة ثم الكندي حالف أبوه كندة ثم الزهري صحابي
 مشهور من السابقين شهد المشاهد كلها وكان فارسا يوم بدر ولما ثبت أنه شهد فارس غيره روى
 عنه علي وابن مسعود وابن عباس وجاعة مات سنة ثلاث وثلاثين اتفاقا وهو ابن سبعين سنة
 وفي الأسناد انقطاع سقط منه ابن عباس لأن سليمان بن يسار لم يسمع المقداد لأنه ولد سنة أربع
 وثلاثين بعد موت المقداد بسنة وقد أخرجه مسلم والنسائي من طريق ابن وهب عن مجرمة بن
 بكير عن أبيه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس (أن علي بن أبي طالب أمره أن يسأل له رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل إذا دنا) قرب (من أهله) حليلته (نخرج منه المذي ماذا عليه)
 وذكر أبو داود والنسائي وابن خزيمة سبب السؤال من طريق أخرى عن علي قال كنت
 رجلا مذنا فجعلت أغتسل منه في الشتاء حتى تشقق ظهري وفي الصحيحين عن ابن الحنفية عن
 علي فأمرت المقداد أن يسأل وكذا مسلم عن ابن عباس عنه والنسائي أن عليا أمر عمارا
 أن يسأل ولان حبان والامعاء على أن عليا قال سألت وجمع ابن حبان أن عليا أمر عمارا
 أن يسأل ثم أمر المقداد بذلك ثم سأله نفسه قال الحفاظ وهو جمع جيد إلا آخره لأنه مغاير لقوله
 (قال علي قال عندى ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقضي أن أسأله) والبخاري
 فاستحييت أن أسأله لكان ابنته ولمسلم من أجل فاطمة قال الحفاظ فتعين حله على الجواز أن بعض
 الرواة أطلق أنه سأل لكونه الأمر بذلك وبهذا جزم الامعاء على ثم النووي ويؤيد أنه أمر كل

وكانت كذا وكذا... وعلم كذا وكذا... وتبعه كذا وكذا... الع كذا وكذا

من المقصداد وعمار بالسؤال مارواه عبد الرزاق عن عائش بن أنس قال نذا كره على والمقصداد
وعمار المذى فقال على اننى رجل مذا فاسألا عن ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فسأله أحد
الرجلين وصحح ابن بشكوال ان المقصداد هو الذى تولى السؤال وعليه قدسبته الى عمار مجازاً ايضاً
لكونه قصده لكن تولى المقصداد السؤال دون عمار (قال المقصداد فسألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقال اذا وجد ذلك أحدكم فليضع) كذا البهي ورواه ابن وهب والقعنبي وابن بكير
فليغسل والنضح لغة الرش والغسل فرواية بحجي مجملة بغسلها رواية غيره قاله أبو عمر أى يغسل
(فرجه بالماء) أى يتعبن فيه الماء دون الايجار لان ظاهره تعين الغسل والمعين لا يقع الامثال
الاية قاله ابن دقيق العيد وهو مذهب مالك قال ابن عبد البر وليس فى أحاديث المذى على كثرتها
ذكر الاستجمار وصححه النووي فى شرح مسلم وصحح فى باقى حكمته جواز الايجار الحاقاً قاله
بالبول وحل الامر بالماء على الاستجمار أو على انه يخرج مخرج الغالب وفيه أيضاً وجوب غسله
كله عملاً بالحقيقة لا محل المخرج فقط كالبول وقد روي الباجي الحاقه بالبول بأنه يخرج من الذكر
بلذة فوجب به غسل يزيد على ما يجب بالبول كالمنى قال فى النهاية برد النضح بمعنى الغسل والازالة
وأصله الرشح وبطلق على الرش وضبطه النووي بكسر الصاد واتفق فى بعض مجازات الحديث ان
أبا حيان قرأه بفتح الصاد فقال له السراج انه منورى ضبطه النووي بالكسر فقال أبو حيان حق
النورى أن يستفيد هذا منى وما قلته هو القياس قال الزركشي وكلام الجوهرى يشهد للنورى
لكن نقل عن صاحب الجامع ان الكسر لغة وان الافصح الفتح (وليتوضأ وضوء للصلاة) أى كما
يتوضأ اذا قام لها لانه يجب الوضوء بمجرد دخوله كما قال به قوم ورد عليهم الطحاوى بما رواه عن على
قال سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن المذى فقال فيه الوضوء وفى المنى الغسل فمرف انه كالبول
وغيره من نواقض الوضوء لا يوجب الوضوء بمجرد ذلك بل افاضى وفى قوله وضوءاً للصلاة قطع احتمال
حل التوضى على الوضوء الحاصلة بغسل الفرج فان غسل العضو الواحد قد يسمى وضوءاً كما ورد
ان الوضوء قبل الطعام وفى الفقر والمراد غسل البدن وفى رواية للشعبي وضوءاً واغسل ذكر كذا
والمعنى واحد فيجوز تقديم غسله على الوضوء وهو أولى بتقديم الوضوء على غسله لكن من يقول
بنقض الوضوء بمس الذكر يشترط أن يكون ذلك بلا حائل واستدل به على قبول خبر الواحد وعلى
جواز الاعتماد على الظن مع القدرة على المقطوع به وفيهما نظر لان السؤال كان بحضوره على
روى النسائي عنه فقلت لرجل جالس الى جنبى سله فسأله وقد اطبق أصحاب الاطراف والمسائيد
على ايراد هذا الحديث فى مسند على ولو جملوه على أنه لم يحضروا ووردوه فى مسند المقصداد ثم لوصح
أن السؤال كان فى غيبه على لم يكن دليله على المدعى لاحتمال وجود القرائن التى تحجب الخبر
فترقبه عن الظن الى القطع قاله عياض وقال ابن دقيق العيد المراد بالاستدلال به على قبول خبر
الواحد مع كونه خبر واحدانه صورة من الصور التى قل وهى كثيرة تقوم الحجة بجهلها بالافرد معين
منها وفيه جواز الاستنباط فى الاستفتاء وفيه ما كان عليه الصحابة من حفظ حرمة النبى صلى الله
عليه وسلم وتوقيره واستعمال الادب فى ترك المواجهة بما يستحي منه عز وجل وحسن العشرة مع
الاصهار وترك ذكر ما يعلق بجماع المرأة ونحوه بحضرة أقاربهم واستدل به البخارى لمن استخفى
فأمر غيره بالسؤال لان فيه جعابين المصلحة من استعمال الحياء وعدم التفريط فى معرفة الحكم
(مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه) أسلم العدوى مولى عمر بن الخطاب مخرج من مولاة وأبى بكر
وعثمان ومعاذ وغيرهم وعنه ابنه ونافع وناقص بن محمد وروى ابن منده عن عبد الرحمن بن زيد
ابن أسلم عن أبيه عن جده انه سافر مع النبى صلى الله عليه وسلم سفرتين قال فى الاصابة والمعروف
ان عمر اشترى اسلم بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم ذكره ابن اسحق وغيره وقال ابنه زيد مات أسلم

فيما امر أمه من روى عن عائشة
رضى الله عنها قال أبو داود وهو
قول الحسن وسعيد بن المسيب
وعطاء ومكحول وابراهيم وسالم
والقاسم ان المسحاض تدع الصلاة
أيام أقربائها قال أبو داود لم يسمع
قائدة من عروة شيئاً
(باب من روى ان الحبيضة اذا دخلت
أدبرت تدع الصلاة)
* حدثنا أحمد بن يونس وعبد الله
ابن محمد النخعي قال ثنا زهير ثنا
هشام بن عروة عن عروة عن
عائشة ان فاطمة بنت أبي حبيش
جاءت رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقالت انى امرأة استفاض حكمها
فلا أطهر أفاع الصلاة قال اغدا حيا
ذلك عرق وليست بالحبيضة فاذا
أقبلت الحبيضة قد دعى الصلاة واذا
أدبرت فاعسلى عنك الدم ثم صلى
* حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
عن مالك عن هشام بن اسناد زهير
ومعناه وقال فاذا أقبلت الحبيضة
فانركى الصلاة فاذا ذهب قدرها
فاغسلى الدم عنك وصلى
(باب اذا أقبلت الحبيضة تدع
الصلاة)
* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
عقيل عن هبة قال سمعت امرأة
تسأل عائشة عن امرأة قد سد
حيضها وأمرت عندما فأمرت النبى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
أمرها فلنظر قد مر كانت تحيض
فى كل شهر وحيضها مستقيم فلنعد
بقدر ذلك من الايام ثم لتدع
الصلاة فبين وبهذه ثم تغسل
ثم تستقر بثوب ثم تصلى * حدثنا
ابن أبي عقيل ومحمد بن أبي سلمة
المصريان قال ثنا ابن وهب عن
عمر بن الحرث عن ابن شهاب
عن عروة بن الزبير وعمر بن

عائشة أن أم حبيبة بنت جحش

ختمته رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتحت عبد الرحمن بن عوف
استحيضت سبع سنين فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان هذه
ليست بالحیضة ولكن هذا عرق
فاغتسلي وصلى قال أبو داود زاد
الاوزاعي في هذا الحديث عن
الزهري عن عروة وعمره عن
عائشة قال استحيضت أم حبيبة
بنت جحش وهي تحت عبد الرحمن
ابن عوف سبع سنين فأمرها النبي
صلى الله عليه وسلم قال اذا أقبلت
فاغتسلي وصلى قال أبو داود ولم
يذكر هذا الكلام أحد من
أصحاب الزهري غير الاوزاعي
ورواه عن الزهري عمرو بن الحرث
والليث ويونس وابن أبي ذئب
ومعمر وارايم بن سعد وسليمان
ابن كثير وابن اسحق وسفيان بن
عيينة لم يذكر هذا الكلام
قال أبو داود وانما هذا لفظ حديث
هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة قال أبو داود وزاد ابن عيينة
فيه أيضاً أمرها ان تدع الصلاة
أيام أقرانها وهو وهم من ابن
عيينة وحديث محمد بن عمرو عن
الزهري فيه شيء يقرب من الذي
زاد الاوزاعي في حديثه * حدثنا
محمد بن المنثري ثنا ابن أبي عدي
عن محمد يعني ابن عمرو قال حدثني
ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن
فاطمة بنت أبي حبيش انها كانت
تستحاض فقال لها النبي صلى الله
عليه وسلم اذا كان دم الحيضة
فانه دم اسود يعرف فاذا كان ذلك
فأمسكي عن الصلاة فاذا كان
الاخر فتوضئي وصلي فانما هو
عرف قال أبو داود قال ابن المنثري

وهو ابن أربع عشرة ومائة سنة وصلى عليه مروان بن الحكم (ان عمر بن الخطاب قال اني لاجده
يغدر مني مثل الحريرة) بخاء ومجهم ثم راء قصبة قرأى منقوطة تصغير خروزة بقصين الجوهرة
وفي رواية مثل الجنة بضم الجيم وهي اللؤلؤة (فاذا وجد ذلك أحدكم فليغسل ذكره وليتوضأ
وضوء للصلاة) قال الباجي يريد اذا وجد على غير هذا الوجه ويحتمل أنه خصهم بهذا الحكم
وان كان هو غير داخل فيه اذا كان خروجه منه على غير وجه اللذة ويحتمل انه أمرهم وحكمه
حكمهم وقال ابن عبد البر روى أن عمر قال اني لاجده يغدر مني مثل الجنان فما ألغيت اليه ولا
أبالي وهذا يدل على انه كان استحكمه ذلك (يعني المذبي) بيان للتصغير في قوله اني لاجده (مالك
عن زيد بن أسلم عن جندب) بضم الجيم وسكون النون ويقع الدال وتضم (مولي عبد الله بن
عباس) بضمه ومجهم ابن أبي ربيعة المخزومي قال ابن الحداد لم يذكره البخاري (انه قال سألت
عبد الله بن عمر عن المذبي فقال اذا وجدته فاغسل فرجك وتوضأ وضوءك للصلاة) واستدل بهذا
كالحديث على وجوب الوضوء على من به سلس المذبي للامر بالوضوء لمن قال كنت مذاء بصيغة
المبالغة الدالة على الكثرة وتعبه ابن دقيق العيد بان الكثرة هنا ناشئة عن غلبة الشهوة مع صحة
الجسد بخلاف صاحب السلس فانه ينشأ عن علة في الجسد وقال ابن عبد البر عن المغيرة بن عبد
الرحمن كان يخرج مني المذبي فرجاً وتوضأت المربعين والثلاث فغثت القامص بن محمد فقال انما ذلك
من الشيطان فاه عنه فلهوت عنه فاقطع مني وترجم مالك اثر هذا الباب
(الرخصة في ترك الوضوء من المذبي)

أي الخارج من فساد وعلة فلا وضوء فيه عند مالك وعلماء بلده لان ما لا ينقطع لوجه للوضوء منه
(مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن سعيد بن المسيب انه) أي يحيى (سمعه) أي سعيدا
(ورجل يسأله فقال) أي الرجل (اني لاجد البلل وأنا أصلي أفاضصرف) أقطع صلاتي (فقال له
سعيد لو سأل على نخذي ما انصرفت حتى أقضي) أتم (صلاتي) لان مذهبه ان البلل لا يبطل
الوضوء في الصلاة وان فطر وسال وجهه مالك على سلس المذبي قاله الباجي وقال أبو عمر معناه أن
كثرة المذبي وخشاه في البدن والثوب لا يمنع المصلي اتمام صلاته وان كان يؤمر بغسل الفاحش
قبل دخوله في الصلاة وفي رواية ابن القمام عن مالك في هذا الحديث قال يحيى بن سعيد وأخبرني
من كان عند سعيد انه قال للرجل فاذا انصرفت الى أهلك فاغسل ثوبك قال يحيى وأما أنا فلم
أسمعه منه وهذه الرواية توضح ما ذكرنا ومذهب مالك أن ما خرج من مذي أو مذي أو بول على
وجه السلس لا ينقض الطهارة خلافاً لابي حنيفة والشافعي قالوا يتوضأ لكل صلاة وان لم ينقطع
كما يصلي والبول ونحوه لا ينقطع فكذلك يتوضأ اه واستدل لهم بان الشارع أمر بالوضوء من
المذبي ولم يستفصل فدل على عموم الحكم (مالك عن الصلت) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام
وفوقية (ابن زبير) بضم الزاي ومثنانين تحت مصفر زيد أو زياد الكندي وثقه الجعفي وغيره
وروى عن سليمان بن يسار وغير واحد من أهله وعنه مالك وعبد العزيز بن أبي سلمة قال ابن
الحداد هو ابن أخي كثير بن الصلت وولي الصلت هذا قضاء المدينة (انه قال سألت سليمان بن يسار
عن البلل أجده فقال اتوضأ ما تحت ثوبك) أي ازاله أو مسرواك (بالماء واله عنه) أمر من لهي
يلهي كرضي رضي أي اشتغل عنه بغيره دفعاً للوسواس وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا توضأت
فانتضح رواء ابن ماجه عن أبي هريرة أي لدفع الوسوسة حتى اذا أحس ببلل قدر انه بقية الماء ثلاثا
يشوش الشيطان فكرهه وينسلط عليه بالوسوسة وروى أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه
وصححه الحاكم عن الحكم بن سفيان مرسلًا كان صلى الله عليه وسلم اذا توضأ أخذ كفاً من ماء
فنضج به فرجه قيل كان يفعل لدفع الوسوسة وقد أجبر منها تعليم الامته أو ليريد البول فان الماء

البارد قطعة والتضع الرمن أو التصل قال الغزالي وبه يعرف ان الوسوسة تدل على قلة الفقه
 (الوضوء من مس الفرج)

أي هو ويؤثر به ابن عمرو ابنه واهل اموه وجاهه من الصحابة والتابعين وعليه الاثمة الثلاثة
 ولم يرد ذلك على وعمل وخبر هاتين الصحابة وخبرهم وعليه أبو حنيفة الحديث طلق بن علي انه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مس الرجل ذكره بعد علمائنا وضأ فقال وهل هو الا بضعة منك وأجيب بانه
 منسوخ بحديث بسرة لانها أسأت علم الشيخ وطلق قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يني المجد
 ثم رجع الى قومه (مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) الا نصارى المدنى قاضيها
 من الثقات مات سنة خمس وثلاثين ومائة بالمدينة وهو ابن سبعين سنة وصحيف يحيى بن محمد فقال
 عن محمد بن عمرو قال ابن عبد البر هو خطأ منه لا شك وليس الحديث لمحمد عند أحد من أهل
 الحديث ولا رواه بوجه من الوجوه وقد حدث به ابن وضاح عن العجة فقال ابنة (انه سمع عروة بن
 الزبير يقول دخلت على مروان بن الحكم) بن أبي العاصم بن أبي أمية الاموي المدنى لا يثبت له
 محبة ولي اختلاف في آخر سنة أربع وسبعين ومائة في رمضان سنة خمس وله ثلاث أو إحدى وستون
 سنة (قد ذكرنا ما يكره في الوضوء قال مروان ومن مس الذكر الوضوء قال عروة ما علمت
 هذا) قال ابن عبد البر هذا مع منزله من العلم والفضل دليل على أن الجهل ببعض المعلومات
 لا يدخل نقيصة على العالم اذا كان عالماً بالدين اذا احاطة بجميع المعلومات لا سبيل اليها (فقال
 مروان بن الحكم أخبرني بسرة) ضم الموحدة وسكون السين المهملة (بنت صفوان) بن نوفل بن
 أسد بن عبد العزى الاسدي محمية لها من جهة وهجرة عاشت الى خلافة معاوية (انها سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا مس أحدكم ذكره) بلا حائل يبطن الكف الحديث من أفضى
 بيده الى فرجه ليس دونه حجاب والافضاء لفه المس يبطن الكف (فليتوضأ) وفي رواية الترمذي
 فلا يصلي حتى يتوضأ أي لا يتفاض وضوءه فهذا نص في موضع النزاع وقد رواه أيضاً الشافعي وأحمد
 وأصحاب السنن وابن خزيمة وابن الجارود والحاكم الثلاثة في صحيحهم وصرح أحمد وابن معين
 والترمذي والحاكم والدارقطني والبيهقي والحاظي بانه حديث صحيح وهو على شرط البخاري بكل
 حال وان كان المخالف يقول انه من رواية مروان ولا يحسنه له ولا كان من التابعين باحسان فقد
 قال الحافظ في مقدمة فتح الباري يقال له روية فان ثبت فلا يرجع على من تكلم فيه والا فقد قال
 عروة كان مروان لا يهتم في الحديث وقد روى عنه سهل بن سعد الصحابي اعتماداً على صدقه
 وانما اتهموا عليه انه روى طلبة بن عبيد الله يوم الجمل بسهم فقتله ثم شهر السيف في طلب الخلافة
 حتى جرى ما جرى فاما قتل طلبة فكان متأولاً كإقراره الامم اعلى وخبره وأما بعد ذلك فانما جعل
 عنه سهل وعروة وعلي بن الحسين وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وهؤلاء أخرج البخاري
 أحاديثهم عنه في صحيحه لما كان أميراً عندهم بالمدينة قبل ان يبدؤ منه في الخلاف على ابن الزبير
 ما بدا وقد اعتمد مالك على حديثه والباقر سوى مسلم اه وكان ابن حنبل يهتم بحديث بسرة
 هذا ويؤثر به وقال ابن معين لولا رواه مالك لقلت لا يصح في مس الذكر شيء وذكر أحمد حديث أم
 حبيبة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ وقال هو حسن الاسناد
 وقال غيره فيه انقطاع لان مكحولاً رواه عن عنبسة ولم يسمع منه وصحح ابن السكن حديث أبي
 هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أفضى بيده الى فرجه ليس دونه حجاب فقد وجب عليه
 الوضوء ولا يعارض هذا حديث طلق امالانه يفرض محضته منسوخ كما هو امالانه مجهول على المس
 بمائل وان كان خلاف الاصل وزعم الحنفية ان مس الذكر في حديث بسرة كناية عما يخرج منه
 قالوا وهو من أسرار البلاغة يكتب عن الشيء ويرمز اليه بذكر ما هو من روافقه فلما كان مس الذكر

حدثنا به ابن أبي عدي من كتابه (الرواية)
 هكذا ثم حدثنا به بعد حفظاً قال
 ثنا محمد بن عمرو عن الزهري عن
 عروة عن عائشة أن فاطمة
 كانت تستحاض فذكر معناها قال
 أبو داود وقد روى أنس بن سيرين
 عن ابن عباس في المستحاضة قال
 اذا رأت الدم الجراي فلا تصلي عبداً
 واذا رأت الطهر ولو ساعة فلتغتسل منزح
 وتصلي وقال مكحول ان النساء
 لا تخفى عليهن الحيضة ان دمها
 اسود غليظاً فاذا ذهب ذلك وصارت
 صفرة رقيقة فانها مستحاضة (مكحول)
 فلتغتسل وتصلي قال أبو داود
 وروى جابر بن زيد عن يحيى بن
 سعيد عن القعقاع عن حكيم عن
 سعيد بن المسيب في المستحاضة اذا سبغ
 أقبلت الحيضة تركت الصلاة
 واذا أدبرت اغسلت وصليت وروى
 سمى وغيره عن سعيد بن المسيب
 تجلس أيام اقراها وكذلك رواه
 جابر بن سلمة عن يحيى بن سعيد
 عن سعيد بن المسيب قال أبو داود
 وروى يونس عن الحسن الحافظ
 اذا مد بها الدم غسكت بعد حيضتها
 يوماً أو يومين فهي مستحاضة
 وقال التيمي عن قتادة اذا زاد على
 أيام حيضها حصة أيام فلتصل قال
 التيمي فجعلت أنقص حتى بلغت
 يومين فقال اذا كان يومين فهو
 من حيضها وسئل ابن سيرين عنه
 فقال النساء أعلم بذلك حدثنا
 زهير بن حرب وغيره قال لا تناعد
 الملك بن عمرو ثنا زهير بن محمد
 عن عبد الله بن محمد بن عتيق
 عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن
 عمه عمران بن طلحة عن أمه حنة
 بنت جحش قالت كنت أستحاض
 حيضة كثيرة شديدة فأنبت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

استقبله وأخبره فوجدته في بيت
 أنسى زينب بنت جحش فقلت
 يا رسول الله اني امرأة استخاض
 حبضة كثيرة شديدة فأنزى فيها
 قد منعني الصلاة والصوم فقال
 أنت تلك الكرسف فانه يذهب
 الدم قالت هو أكثر من ذلك قال
 يا رسول الله فأنزى فيها فقال هو أكثر من
 ذلك انما أنزى فيها قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سأمر بك بأمرين
 أحما فعلت أجزأ عنك من الآخر
 وإن قويت عليهما فانت أعلم
 فقال لها انما هذه ركضة من
 ركضات الشيطان فبعضي سنة
 أيام أو سبعة أيام في علم الله ثم
 اغتسلي حتى إذا رأيت انك قد
 طهرت واستنقأت فصلي ثلاثا
 وعشرين ليلة أو أربعين
 ليلة وأيامها وصومي فان
 ذلك يجزيك وكذلك فافعلي كل
 شهر كما تحيض النساء وكما يطهران
 ميقات حبضهن وطهرهن وإن
 قويت علي ان تأخري الظهر
 وتعلي العصر فتغتسلين وتجمعين
 بين الصلوتين الظهر والعصر
 وتؤخرين المغرب وتجلين العشاء
 ثم تغتسلين وتجمعين بين الصلوتين
 فافعلي وتغتسلين مع القمر فافعلي
 وصومي إن قدرت علي ذلك قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا
 أحب الأمور إلي قال أبو داود
 ورواه عمرو بن ثابت عن ابن عقيل
 قال فقالت حنة فقلت هذا أعجب
 الأمور إلي لم يجعله من قول النبي
 صلى الله عليه وسلم قال أبو داود
 وعمرو بن ثابت رافضى رجل سوء
 ولكنه كان صدوقا في الحديث
 وثابت بن المقدم رجل ثقة وذكره
 ابن أبي بن معين

عالميا راد في خروج الحديث منه ولازم عبره عنه كما عبر بالحي من الغائط عما قصد الغائط لا
 وهذا من تأويلهم البعيدة وقالوا أيضا ان خبر الواحد لا يمل به فيما يعم به البلوى ومثلهما
 الحديث لان ما يعم به البلوى يكثر السؤال عنه فقتضى العادة بقوله نوازل التوراة والحي على بقوله فلا
 يعمل بخبر الواحد فيه وتعقب باننا لانسلم قضاء العادة بذلك وان الحديث متواتر ورواه سبعة عشر
 صحابيا نقله ابن الرفعة عن القاضي أبي الطيب وقد عده السيوطي في الاحاديث المتواترة
 (مالك عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص) الزهري أبي محمد المدني روى عن أبيه وعمره عامر
 ومصعب وأنس وغيرهم وعنه ابن حريج وابن عيينة ومالك وصالح بن كسان وثقه ابن معين وقال
 غيره ثقة حجة روى له الخمسة مات سنة أربع وثمانين ومائة (عن) مصعب بن سعد بن أبي
 وقاص) مالك الزهري أبي زرارة المدني ثقة روى له الجميع مات سنة ثلاث ومائة (له قال كنت
 أمسك المصحف) أي آخذة (علي سعد بن أبي وقاص) يعني أي لاحله حال قرأته عجباً أو نظراً
 (فاحتككت) أي تحت إزارى (فقال سعد لما مسست) بك من العين الأولى أفصح من فتحها أي
 لمست بكفك (ذكرك) بلا حائل (قال) مصعب (فقلت نعم قال) سعد (فم قوضاً فقلت قوضاً ثم
 رجعت) فدل ذلك على عمل بعدوه وأحد العشرة حديث التقيض من الذكر وإحتمال الزيادة الوضوء
 اللقوي رهو على اليد فحالته ملاقة العجاسة ممنوع وسنده انه خلاف المتبادر (مالك عن
 نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول اذا مس أحدكم ذكره فقد وجب عليه الوضوء) وقد رواه البرار
 عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه انه كان
 يقول من مس ذكره فقد وجب عليه الوضوء) ورواه البرار عنه عن عائشة مرفوعاً (مالك عن ابن
 شهاب عن سالم بن عبد الله انه قال رأيت أبي عبد الله) بنصب عبد (ابن عمر يغتسل ثم يتوضأ فقلت
 له يا أبا عبد الله ما يجزئك) بفتح اليا بكفك (الفصل من الوضوء) أي عنه أو بدله فان الفصل وضوء
 وزيادة كما ورد في رفع صغير الحديث وكبيره (قال بلي) مجزى (ولكن أحبا نأمس ذكرى) سهواً أو
 محمداً لذلك وضوءه (فانوضأ) لمسها الناقض لالان الفصل لا يجزى عنه قال الباجي انما سألت سالم
 أباه لانه رأى وضوءاً بعد غسل افتحه بالوضوء ولا يصح ان ينكر عليه الوضوء مع الفصل لاستصحاب
 الوضوء معه (مالك عن نافع عن سالم بن عبد الله انه قال كنت مع عبد الله بن عمر في سفر فرأيتنه بعد
 ان طلعت الشمس توضأ ثم صلى) يعني وقد كان صلى الصبح (قال) سالم (فقلت له ان هذه الصلاة
 ما كنت تصليها قال اني بعد ان توضأت للصلاة الصبح مسست فرجى ثم نسي ان أتوضأ) فصليت
 الصبح بذلك الوضوء الحاصل بعده من الفرج واستمر نسياني لهذا الوقت فذكرت (فقوضأت
 وعدت للصلاة) أي أعدت الصبح لبطانها من الفرج بعد الوضوء وأعلم ان حديث الوضوء
 من مس الفرج متواتر أخرجه من سبق عن بسرة وابن ماجه عن جابر وأم حبيبة والحاكم عن
 سعد وأبي هريرة وأم سلمة وأحمد عن زيد بن خالد الجهني وابن عمرو والبرار عن ابن عمر وعائشة
 والبيهقي عن ابن عباس وأروى بنت أبيس وذكره ابن منده عن أبي وأنس وقبيصة ومعاوية بن
 حنيفة والنعمان بن بشير وأصحها كما قال البخاري حديث بسرة

(الوضوء من قبل الرجل امرأته)

(مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر انه كان يقول قبله الرجل
 امرأته وجسها بيده) بلا حائل (من الملامسة) التي قال الله تعالى فيها وأولامستم النساء (فن قبل
 امرأته أو جسها بيده فعلية الوضوء) لا تنقضه وبه قال ابن مسعود وجاعة من التابعين والليث
 والأئمة الثلاثة وغيرهم إلا أن الشافعي لم يشترط وجود اللذة لظاهر قول ابن عمر وابن مسعود ومحمود
 الأئمة للاجتماع على وجوب الفصل على المستكره والنائمة بالنساء الحائضين وان لم تقع لذة واشترط

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

تغسل لكل صلاة

حدثنا ابن أبي عقيل ومحمد بن سلمة المرادي قالا ثنا ابن وهب عن عمر بن الخطاب عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير وعمر بن عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان أم حبيبة بنت جحش خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف فاستحيضت سبع سنين فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه ليست بالحبيضة ولكن هذا عرق فاقصلي وصلي قالت عائشة فكانت تغسل في مكن في حمرة أخنأز بن بنت جحش حتى تعال وجسرة الدم الماء * حدثنا أحمد بن صالح ثنا عتبة بن جونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن عبد الرحمن عن أم حبيبة بهذا الحديث قالت عائشة رضي الله عنها فكانت تغسل لكل صلاة * حدثنا يزيد بن خالد بن عبد الله بن موهب الهمداني حدثني الليث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة بهذا الحديث قال فيه فكانت تغسل لكل صلاة قال أبو داود ورواه أحمد بن القاسم بن مبرور عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة عن أم حبيبة بنت جحش وكذلك رواه مبرور عن الزهري عن عروة عن عائشة ورواه مبرور عن ابن شهاب عن أم حبيبة بعناه وكذلك رواه إبراهيم بن سعد وابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة وقال ابن عيينة في حديثه ولم يقل ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن تغسل في كل صلاة وإنما هو

ملك الله لذة أو وجودها عند الممس وهو أمر لا يلهيها في الملامسة الا قولان الجامع ومادونه ومن قال بالثاني انما أراد مملووه مما ليس بجماع ولم يرد الطهارة ولا قبله الرجل ريقه ولا الممس لاشهوة فلم يبق الا ما وقعت به اللذة اذ لا خلاف أن من اظلم امر أنه أوداوى جرحها لا وضوء عليه فكذلك من لمس ولم يبتذ كفتقال ابن عبد البر وفيه نظر فذهب الشافعي ان مس المرأة بطلها أو مداواة جرحها ناقض للوضوء فان أودا في الخلاف في مذهبه لم يتم الدليل لأنه من جملة محلي النزاع وقال ابن عباس الممس هو الجماع ولكن الله تعففوا كني عنه وقال ما أبالي بقلت امرأتي أو شتمت رجلاً أو كذا وروى عن عمرو قال بجماعه من التابعين وأبو حنيفة وطائفة وأصحاباً بأحاديث ضعيفة لا وجه فيها والله لنا أي العرب لا تعرف من الملامسة إلا لمس اليد قال علي بن فضال فأيدهم وقال صلى الله عليه وسلم الجدلان زنيان وزناهما الممس ومنه يسع الملامسة وقد قرئ أولستم النساء وحده على التصريح أولى من جملة على الكناية وأتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فسأله عن رجل أصاب من امرأه لا يخل له ما يصيب الرجل من امرأته الا الجماع فقال يتوضأ وضوءاً حسناً وحديث عائشة فقد تدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفتني فوقعت يدي على باطن قدمه وهو يصلي دليل على ان كل لمس بلا لذة ليس من معنى الا يتوجب لجمهور السلف القلة من الملامسة وهي غير اليسر وان كانت في الاغلب باليد ففناها التقاء البشريتين فأى عضو كان مع الشهوة فهي الملامسة التي عني الله تعالى ذكره أبو جهمر (ملك انه بلغه ان عبد الله بن مسعود كان يقول من قبله الرجل) من اضافته المصدر لفاعله (امرأته) مفعوله (الوضوء) لانها من مشمول أو لا مستم النساء وقصد مالك باللذة وبأن يكون في غير الفم الاوداع أو رجعية (ملك عن ابن شهاب انه كان يقول من قبله الرجل امرأته الوضوء) لان ملامسة وزيادة واللامس والملموس عند مالك سواء اذا التذم منهم لمول الشافعي في الملموس قولان الوضوء بنفسه وهو قول داود لحديث عائشة السابق قال نافع قال مالك وفلك أحب ما سمعت إلى

(العمل في غسل الجنابة)

قال الله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا أي اغتسلوا كما قال في النساء ولا جنبا الا عارى سبيل حتى تغتسلوا قال الشافعي في الام فرض الله تعالى الغسل مطلقا لم يذكر فيه شيئا يبدا به قبل ثم في كفة فما جاء به المغتسل أجزأه اذا أتى بغسل جميعه بنحو الاحتياط في الغسل ما روت عائشة ثم روى حديث الباب عن مالك بسنده قال ابن عبد البر هو أحسن حديث يروى في ذلك فان لم يتوضأ قبل الغسل ولكن هم جسد ورأسه وفؤاده فقد أدى ما عليه بلا خلاف لكنهم مجمعون على استحباب الوضوء قبل الغسل (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) بالهمز وعوام الحديثين يدلونها (أم المؤمنين) بنص وأزواجه أمهاتهم وهل هن أمهات المؤمنات أيضا قولان مرجحان (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اغتسل) أي شرع في الغسل أو اراد ان يغسل (من الجنابة) أي لا جملها من سببية (بدأ بغسل يديه) قال الحافظ يمحى التفتيح من مستقن ويغويه حديث مبهم ويحتمل انه الغسل المشرع عند القيام من النوم ويدل عليه زيادة ابن عيينة في هذا الحديث عن هشام قبل ان يدخلهما في الاناء واه الشافعي والترمذي وزاد أيضا ثم يغسل فوجه وكذا المسلم من رواية أبي معاوية وأبي داود من رواية حاد بن زيد كلاهما عن هشام وهي زيادة جلية لان تقديم غسله يحصل الامن من مسه في أثناء الغسل (ثم توضأ كما يتوضأ للصلاة) احترازا عن الوضوء القوي وهو غسل اليدين وظاهره انه يتوضأ وضوءا كاملا وهو مذهب مالك والشافعي قال الفاكهاني وهو المشهور وقيل يؤخر غسل قدميه الى بعد الغسل لحديث مبهم وقيل ان مكان موضعه وسما آخر والا فلا وقال الحنفية ان كان في مستنقع آخر والا فلا

ايضا قال فيه كانت عائشة فكانت

تغسل لكل صلاة وحديثنا محمد بن

اصحق الميبي ثنا أبي عن ابن

أبي ذئب عن ابن شهاب عن عمرو

وعمره بنت عبد الرحمن عن عائشة

بن ابي العباس ان أم حبيبة استحيضت سبع سنين

فغسلها رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان تغسل فكانت تغسل

لكل صلاة وحديثنا هناد عن عبدة

عن ابن اصحق عن الزهري عن

عمرو عن عائشة ان أم حبيبة بنت

جحش استحيضت في عهد رسول

الله صلى الله عليه وسلم فأمرها

بالفصل لكل صلاة وساق الحديث

قال أبو داود ورواه أبو الوليد

الطحايسى ولم أجمعه منه عن

سليمان بن كثير عن الزهري عن

عمرو عن عائشة استحيضت زينب

بنت جحش فقال لها النبي صلى الله

عليه وسلم اغتسلي لكل صلاة

ثم بعد ذلك وساق الحديث قال أبو داود ورواه

عبد الصمد عن سليمان بن كثير

قال نوحى لكل صلاة وقال أبو

داود وهذا وهم من عبد الصمد

والقول فيه قول أبي الوليد وحديثنا

عبد الله بن عمرو بن أبي الجراح أبو

معمر ثنا عبد الوارث عن الحسين

بن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة

قال أخبرني زينب بنت أبي سلمة

ان امرأة كانت تهراق الدم

وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

أمرها أن تغسل عند كل صلاة

وتصلي وأخبرني ان أم بكر أخبرته

ان عائشة قالت ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال في المرأة ترى

ما يرى بها بعد الطهر انما هي أو قال

انما هو عرق أو قال عروق قال أبو

داود وفي حديث ابن عقيل الامران

لا وبتة جحش قال ان غويت فغتسلي لكل

عائشة حلال لع

وظاهره أيضا مشروعية التكرار ثلاثا وهو كذلك لكن قال عباس لم يأتني شيء من الروايات
في وضوء الغسل ذكر التكرار وقد قال بعض شيوخنا ان التكرار في الغسل لأفضلية فيه وردّه
الحافظ بانه ورد من طريق صحيح أخرجه النسائي والبيهقي من طريق أبي سلمة عن عائشة أنها
وصفت غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجنابة الحديث وفيه ثم تخمض ثلاثا واستشق
ثلاثا وتغيبه الا بي أيضا بان احالها على وضوء الصلاة بقضى التلث ولا يلزم منها انه لأفضلية
في عمل الغسل ان لا يكون في وضوئه ومن شيوخنا من كان يفتي سائله بالتكرار وقيل معنى
التشبيه انه يكفي بغسلها في وضوءه عن اعادته وعليه فيحتاج الى نية غسل الجنابة في أول عضو
وانما قدم غسل أعضاء الوضوء بشرطها ولجعل له صورة الطهارتين الصغرى والكبرى
قال ابن عبد البر وأجمعوا على انه ليس عليه ان يعيد غسل أعضاء الوضوء في غسله لانه قد غسلها
في وضوئه وانما بدأ بذلك الأعضاء خاصة لانه ليس في الغسل رتبة وكذا قال ابن بطال قال
الحافظ وهو مردود فقد ذهب أبو نؤير وداود وجماعة الى ان الغسل لا ينوب عن الوضوء لما حدث
اه وأورد ابن دقيق العيد ان الحديث يدل على ان هذه الاعضاء مغسولة عن الجنابة اذ لو كانت
للوضوء لم يصح التشبيه لعدم المغايرة وأجاب بمحصل المغايرة من حيث انه شبه الوضوء الواقع في
ابتداء غسل الجنابة بالوضوء للصلاة المعتاد المنفرد بنفسه في غير الغسل وبأن وضوء الصلاة له
صورة معذوبة ذهنية فبشبه هذا الفرد الواقع في الخارج بتلك الصورة المعهودة في الذهن (ثم يدخل
أصابه في الماء فيلطم بها) أي أصابعه التي أدخلها في الأنا (أصول شعره) أي شعر رأسه
رواية حماد بن سلمة عن هشام عند البيهقي بخلافها شعر رأسه الايمن فينقع بها أصول الشعر ثم
يغسل شعر رأسه الايسر كذلك وقال القاضي عباس اخبر به بعضهم على تحليل شعر العجبة في
الغسل اما العموم قوله أصول شعره واما بالقياس على شعر الرأس وفائدة التلذيل ابصال الماء الى
الشعر والبشرة ومباشرة الشعر باليد ليحصل تعميمه بالماء وتأنيس البشرة لتلاصيحها بالصب
ماتنا ذى به ثم هذا التلذيل غير واجب اتفاقا الا ان كان الشعر ملبدا بشئ يحول بين الماء وبين
الوصول الى أصوله وفي رواية مسلم ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر وللترمذي
والنسائي من طريق ابن عيينة ثم يشرب شعره الماء (ثم يصب) ذكره بلفظ المضارع ومما قبله بلفظ
الماضي وهو الاصل لارادة استحضار صورة الحال للسامعين (على رأسه ثلاث غرفات بسديه)
يقع الراجع غرفة على المشهور في جمع القلة والاصل في جمع الثلاثة ان يكون من جوع القلة ووقع
رواه البخاري عن جعفر كثره اما لقيامه مقام جمع القلة أو بناء على قول الكوفيين انه جمع قلة
كعشر سور وثمانى حجج والتلث خاص بالرأس كما هو مدلول رأسه وهو المشهور وعند
المالكية قال القرطبي وحل التلث في هذه الرواية على رواية ابن القاسم عن عائشة ان كل غرفة
كانت في جهة من جهات الرأس (ثم يفيض) أي يسيل (الماء على جلده) أي بدنه وقد يكتفى
بالجلد عن البدن قاله الرافعي واخبر به من لم يشترط ذلك لان الافاضة الاسالة وقال المازري
لا جهة فيه لان فاض بمعنى غسل فالخلاف فيه قائم (كله) أكدته دلالة على انه عم جميع بدنه بالغسل
بعد ما تقدم دفعنا توهم اطلاقه على أكثره بنحو افضيه استصحاب اكمل الوضوء قبل الغسل ولا يؤخر
غسل الرجلين الى فراغه وهو ظاهر قولها كما يتوضأ للصلاة وهذا هو المحفوظ في حديث عائشة
من هذا الوجه ولمسلم من رواية أبي معاوية عن هشام فقال في آخره ثم افاض على سائر جسده ثم
غسل رجله وهذه الزيادة تفرد بها أبو معاوية دون أصحاب هشام قال البيهقي هي غريبة صحيحة
قال الحافظ لكن لها شاهد من رواية أبي سلمة عن عائشة بلفظ فاذا فرغ غسل رجله رواه أبو داود
فاما أن يحمل قولها كما يتوضأ للصلاة على أكثره وهو ما سوى الرجلين أو يحمل على ظاهره

((باب من قال تجمع بين الصلاتين
وتغسل لهما غسلا))

شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم

۱- نصیحت امر آء علی عہد رسول

بِجَلِّ الْعَصِيرِ وَنَوَاحِ الطَّهْرِ وَنَفْسِ

وَجَعَلَ الْعِشَاءَ وَيَغْسِلُ لَهَا غَسْلًا
وَتَقْبِلُ لِمَا لَا يَغْلِي لَهَا قَلْبًا

عنه وسلم فقال لا أحدنن عن

حدثنا عبد العزيز بن يحيى حدثني

عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه

استحيضت فانت النبي صلى الله

في صلاة الجمعة هاتك امرها
في صلاة الجمعة هاتك امرها

للصبي قال أئوداودور واه ابن عمه

أن امرأة استحيضت فبألت

فَامْرُءًا مِّنْهُمْ

ابن أبي صالح عن الزهري عن

فاطمہ بنت آدم رحمتہ استغفرلہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

2

ويستدل برواية أبي معاوية على جواز تفرق الوضوء ويحتمل أن قوله ثم غسل رجله أي أعاد
غسلها لا استيعاب الغسل بعد أن كان غسلها في الوضوء فيوافق كحديث الباب ورواه البزار
عن عبد الله بن يوسف وأبو داود والترمذي والنسائي عن قتيبة كلاهما عن مالك به وتابعه أبو
معاوية بن جريح عن علي بن مسهر وابن عمرو وكيع كلهم عن هشام عند مسلم قال لا وليس في حديثهم
فضل الرجلين إلا في حديث أبي معاوية يعني فروايته شاذة كما علم ثم الشاذ إذا ما هو في حديث
عائشة هذا أو الإفوه ثابت في حديث مجهوف في الصحيحين وجمع بينهما بأنه فعل عند كل منهما ما حدثت
به فحسب اختلاف الحالين اختلف نظر العلماء كما قدم والله أعلم (مالك عن ابن شهاب) محمد بن
مسلم (عن عروة بن الزبير) بن العوام كذا رواه أكثر أصحاب الزهري عنه وخالفهم إبراهيم بن
سعد فرواه عنه عن القاسم بن محمد أخرجه النسائي ورجح أبو زرعة الأول ويحتمل أن للزهري
فيه شئني فإن الحديث محفوظ عن القاسم وعروة من طرق أخرى (عن عائشة أم المؤمنين أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من إناء) وإذا بن أبي ذئب واحد من قدح وكذا في رواية
سفيان كلاهما عن ابن شهاب وللحاكم من رواية هشام عن عروة من نور من شبه وكذا قال ابن
التين كان هذا الإناء من شبه بقصص المجععة والموحدة (هو الفرق) بقصصين عند جميع الرواة وهو
الصحيح الإيجي فرواه بسكون الراء قاله الباجي وقال النووي الفتح أفصح وأشهر وزعم الباجي أنه
الصواب وليس كما قال بل هما لغتان قال الحافظ لعل مستند الباجي قول تغلب وغيره الفرق بالفتح
في كلام العرب والمحدثون يسكنونه حكاه الأزهري وقد حكى الأسكان أبو زيد وابن دريد وغيرهما
من أهل اللغة اه والظاهر أن قول الباجي هو الصحيح يعني في الرواية لكن يحكي انفرد بالأسكان
دون سائر الرواة لا من حيث اللغة وأما مقدار في الرواية فسلم قال سفيان يعني ابن عيينة الفرق
ثلاثة أصح قال النووي وكذا قال الجاهير وقيل صاعان لكن نقل أبو عبيد الاتفاق على أن الفرق
ثلاثة أصح وأنه ستة عشر رطلا وله بريد اتفاق اللغويين والافتقار قال بعض الفقهاء إنه ثمانية
أرطال ويؤكد كونه ثلاثة أصح ما رواه ابن حبان من طريق غطاء عن عائشة بلفظ قدر ستة
أقطاق واقط بكرر القاف يصف صاع باتفاق أهل اللغة واتفقوا على أنه ستة عشر رطلا وحكي
ابن الأثير أنه بالفتح ستة عشر رطلا والأسكان مائة وعشرون رطلا وهو غريب (من الجنابة) أي
بسبب الجنابة وهذا الحديث أخرجه مسلم عن يحيى وأبو داود عن القعني كلاهما عن مالك به
وتابعه ابن أبي ذئب عند البزار وسفيان بن عيينة والبيهقي بن سعد عند مسلم ثلاثهم عن الزهري
به زيادة وكنت أغتسل أنا وهو في الإناء الواحد (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا
أغتسل من الجنابة) أي سبها (بدا فأفرغ) أي صب الماء (على يده اليمنى فغسلها ثم غسل
فرجه) بشماله (ثم مضى) بيمينه (واستنثر) بشماله بعد ما استنشق بيمينه وفي رواية محمد بن
الحسن مضى واستنشق بيمينه وهماستان في الغسل عند مالك والشافعي والجمهور وقال أبو
حنيفة واجبتان في الغسل لا الوضوء وأحد واجبان فيهما (ثم غسل وجهه ونضح) أي رش الماء
(في عيينه) قال ابن عبد البر لم يتابع ابن عمر على النضح في العينين أحد قال وله شذائذ شذ فيها حله
عليها الورع قال وفي أكثر الموطآت سئل مالك عن ذلك فقال ليس عليه العمل وحديث أبي هريرة
مرفوعا أثر بوا أعينكم من الماء عند الوضوء رواه أبو يعلى وابن عدى قال الزين العراقي سنده
ضعيف بل قال ابن الصلاح وتبعه النووي لم يجز له أصلا أي يعتد به (ثم غسل يده اليمنى ثم اليسرى)
مع المرفقين (ثم غسل رأسه ثم اغتسل وأفاض عليه الماء) تفسير لا يغسل وفي رواية محمد بن الحسن
ثم غسل رأسه وأفاض الماء على جلده (مالك أنه بلغه) وبلاغاته صحيحة قال سفيان إذا قال مالك
بلغني فهو إسناده قوي (أن عائشة سئلت عن غسل المرأة) من الجنابة (فألتحفن) بكسر الفاء

يجلس في مركب فذاوات صفارة
فوق الماء فتغسل فظهر رءوسه
غسلا واحدا وتغسل الجفون
والعشاء غسلا واحدا وتغسل
الفجر غسلا وتوضأ فيما بين ذلك
قال أبو داود ورواه مجاهد عن ابن
عباس لما أشد عليها الغسل
أمرها أن تجمع بين الصلاتين قال
أبو داود ورواه إبراهيم عن ابن عباس
وهو قول إبراهيم النخعي وعبد الله بن
شداد

(باب من قال تغسل من
ظاهر إلى ظهر)

حدثنا محمد بن جعفر بن زياد
وحدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
سريث عن أبي القطن عن
عدي بن ثابت عن أبيه عن جده
عن النبي صلى الله عليه وسلم في
المستحاضة تدع الصلاة أيام
الحيض فقرأتها ثم تغسل وتصل في الوضوء
عند كل صلاة قال أبو داود ورواه عثمان
وتصوم وتصل حدثنا عثمان بن
أبي شيبة ثنا وكيع عن الأعمش
عن جبيب بن أبي ثابت عن عروة
عن عائشة قالت جاءت فاطمة
بنت أبي حبيش إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فقارها فقارها فقال ثم
تغسل ثم ترضي لكل صلاة وتصل
حدثنا أحمد بن سنان الواسطي
وثنا يزيد بن أيوب بن أبي مسكين
عن الحجاج عن أم كلثوم عن عائشة
في المستحاضة تغسل بعين مرة
واحدة ثم ترضي إلى أيام فقرأتها
حدثنا أحمد بن سنان الواسطي
وثنا يزيد بن أيوب بن أبي العلاء
عن ابن شبرمة عن امرأة مسروق
عن عائشة عن النبي صلى الله
عليه وسلم عتقه قال أبو داود
وحدثنا عثمان بن ثابت عن الأعمش
عن جبيب بن أيوب بن أبي العلاء

(على رأسها ثلاث حففات) يفتح الماء مثل مبددة ومعدات والفعل كضرب يجرى ملء اليد بين
من الماء (وتنفضت) باسكان الضاد وفتح الغين المجهول باب نفع ومثله قال ابن الأثير الضفت
معالجة شعر الرأس باليد عند الغسل كأنه انحطط بعضه ببعض كيدخل فيه المصقول والماء (رأسها
بيديها) قال مالك ليدخله الماء ويصل إلى بشرة الرأس لأن الغرض استيعاب البشرة بالغسل
نقله الباجي وقال ابن عبد البر قال مالك اغتسل المرأة من الخيض كغتسلها من الجنابة ولا
تنفض رأسها قال وفي قوتها التكرار قول من رأى نقض ضفائر رأسها عند غسلها إلا أن الذي عليها
بل شعرها ويصل الماء إلى أصوله وقد أنكرت عائشة على عبد الله بن عمرو بن العاصي أمره
الغسل أن ينفض رأسه عند الغسل وقال لم يكن أزيد أن أفرغ على رأسي ثلاث غرفات مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت أم سلمة يا رسول الله أنفض رأسي عند الغسل قال يكفيك أي
نصبى على رأسك ثلاث غرفات

(وأوجب الغسل إذا التقي الختانان)

المراد بهذه التشبيه ختان الرجل وهو قطع جلدة كثرته وخفاض المرأة وهو قطع جلدة في أعلى
فرجها تشبهه عرف الديك بينهما وبين مدخل الذكر جلدة رقيقة وانما ثانيا بلفظ واحد نظريا وله
تطابق وقاعدته مرد الاقل إلى الاختف والادنى إلى الأعلى (مطلق عن ابن شهاب عن سعيد بن
المسيب عن حمير بن الخطاب عن عثمان بن عفان وعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون
إذا أمس الختان أي موضع التقطع من الذكر (الختان) أي موضع من فرج الأنثى وهو
مما كانه لأنه اغلظ من خفاف الذكر كقوله صلى الله عليه وسلم انخفض (فقد وجب الغسل) وأما
لم ينزل والمراد بالمس والاتقاء في خبر إذا التقي الختانان كرواية الترمذي بلفظ إذا بطور وليس المراد
حقيقة المس لأنه لا يتصور عند غيبة الحشفة ظهور موضع مس إلا بالانحطاط فيجب الغسل بالاجماع وصلى
الامام بهذا الخبر إشارة إلى ما رواه يزيد بن خالد الجهني أنه سأل عثمان إذا جامع الرجل فلم يمس
عثمان يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال زيد
فسألت عن ذلك عليا والزير وطلة وأبي بن كعب فأمرهم بذلك ورواه الشافعي واللفظ للضاري
وللا معاصيل فقالوا بعمل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الامام أحمد حدثت مطول لأنه
ثبت عن هؤلاء الخمسة القوي بخلاف هذا الحديث وقال علي بن المديني أنه شاذ قال ابن عبد البر
ومحال أن يسهو وأما النبي صلى الله عليه وسلم اسقاط الغسل من التقاء الختانين ثم يقبضوا على
وأجاب الحفاظ وغيره بأن الحديث ثابت من جهة اتصال استلذه وحفظ رواه وليس هو فردا ولا
يقدح فيه اقتادهم بخلافه لأنه ثبت عندهم تأخذه فذهبوا إليه فحكم من حديث منسوخ وهو صحيح
من حيث الصنعة الخديعة وقد ذهب الجمهور إلى أنه حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل ورواه الشيخان وأبو داود
والنسائي وابن ماجه ويحدث عائشة نحوه مرة في مسلم وغيره وروى أحمد والشافعي والنسائي
وابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان وصححه عن عائشة مرفوعا إذا التقي الختانان
فقد وجب الغسل ورواه أحمد وأبو داود وغيرهما عن سهل بن سعد حدثني أبي بن حبيب
أن الفتيا التي كانوا يقولون الماس من الماء رخصة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخصها
في أول الإسلام ثم أمر بالاعتسال بعد صححه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما قال الحفاظ على أي
حديث الغسل وان لم ينزل أو رجلا بالظن من حديث الماء من الماء لأنه المعلوم أو بالمنطوق
أيضا لكن ذلك أصح منه وروى ابن أبي شيبة وغيره عن ابن عباس أنه جعل حديث الماس من
الماء على ضرورة مخصوصة وهي ما يقضي المثل من روية الجماع وهو مأول يجمع بين الحديثين من

حديث خاص عند الطهر وهو قول
سالم بن عبد الله والحسن وعطاء
قال أبو داود قال مالك أفي لاظن
حديث ابن المسيب من طهر إلى
طهر فقلها الناس من طهر إلى
طهر ولكن الوهم دخل فيه ورواه
المسور بن عبد الملك بن سعيد بن
عبد الرحمن بن ربوع قال فيه من
طهر إلى طهر فقلها الناس من طهر
إلى طهر

باب من قال تغسل كل يوم مرة
ولم يقل عند الطهر
حدثنا أحمد بن حنبل ثنا عبد
الله بن غنيم عن محمد بن أبي اسمعيل
وهو محمد بن راشد عن معقل
الخنعمي عن علي رضي الله عنه
قال المستحاضة إذا انفضت حبضها
اغتسلت كل يوم واتخذت صوفة
فيها من أوزيت

باب من قال تغسل بين الايام
حدثنا القعنبي ثنا عبد العزيز
بني ابن محمد عن محمد بن عثمان
أنه سأل القاسم بن محمد عن
المستحاضة فقال تدع الصلاة أيام
أقراها ثم تغسل فتصلي ثم تغسل
في الايام

باب من قال نوضاً لكل صلاة
حدثنا محمد بن المنثري ثنا ابن
أبي عدي عن محمد بن عيسى بن عمرو
حدثني ابن شهاب عن عروة بن
الزبير عن فاطمة بنت أبي جبيش
أنها كانت تستحاض فقال لها
النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان
دم الحيض فانه دم أسود يعرف
فإذا كان ذلك فأمسكي عن الصلاة
فإذا كان الآخر فتوضي وصلي
قال أبو داود وقال ابن المنثري وحدثنا
به ابن أبي عدي حفظاً فقال عن
عروة عن عائشة قال أبو داود
وروي عن الحسن بن المسيب

موسى الأشعري لا أسأل عن هذا أحد بعدك أبداً) وقدم أنه ورد عنها فرواه هذا القطر في
الترمذي وأحمد وأخرج مسلم عن أبي موسى قال اختلف في ذلك رخص من المهاجرين والانصار
فقال الانصار لا يجب الغسل الا من الماء وقال المهاجرون بل اذا خلط فقد وجب الغسل قال أبو
موسى فأنا أشفيك في ذلك فمقت فاستأذنت على عائشة فأذنت لي فقلت لها يا أم المؤمنين
أفي أسألك عن شيء وأفي استحييتك فقالت لا تسخ أن تسأل عما كنت سأأله أمك التي ولدتك
فأنما أنا أمك قلت ما يوجب الغسل قالت على الخبير سقطت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
جلس بين شعبها الأربع وممس الختان الختان فقد وجب الغسل وأخرج أيضاً من رواية أم كلثوم
عن عائشة أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع أهله ثم يكسل هل عليهما
الغسل وعائشة جالسة فقال صلى الله عليه وسلم أفي لا فعل ذلك أنا وهذه ثم تغسل (مالك عن يحيى
ابن سعيد عن عبد الله بن كعب) الحميري المدني (مولي عثمان بن عفان) صدوق روي له مسلم
والنسائي (أحمد بن حنبل) يفتح اللام وكسر الموحدة ابن عقبة بن رافع (الانصاري) الاوسى
الاسهمي أبانعم المدني صحابي صغير ورجل رواه عن الصحابة مات سنة ست وتسعين وقيل سنة سبع
وله تسع وتسعون سنة (سأل زيد بن ثابت) أحد كتاب الوحي (عن الرجل يصيب أهله ثم يكسل
ولا ينزل فقال زيد بن ثابت فقال له محمودان أبي بن كعب كان لا يرى الغسل فقال له زيد بن ثابت
ان أبي بن كعب نزع) بنون وزاى كف وأقلع ورجع (عن ذلك قبل أن يموت) وفي رجوعه دليل
على أنه مع عنده أنه منسوخ ولو لا ذلك لما رجع عنه قال ابن عبد البر ومرة أن أياروى الأمر
بالاغتسال عن المصطفى وروى ابن أبي شيبة والطبراني بإسناد حسن عن رفاعه بن رافع قال كنت
عند عمر فقيل له ان زيد بن ثابت يغتسل في المسجد بانه لا يغسل على من يجامع ولم ينزل فقال
هم على به فأني به فقال باعد ونفسه أو بلغ من أمرنا أن نفى رأينا قال ما فعلت يا أمير المؤمنين
وأما حديثي عمومي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أي هو منك قال أي بن كعب وأبو
أيوب ورفاعة قال قلت عمري وقال ما تقول قلت كنا نغسله على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فجمع عمر الناس فانفقوا على ان الماء لا يكون الا من الماء الا على ومعاذ فقال اذا التقى
الختانان فقد وجب الغسل فقال عمر قد اختلفتم وأتم أهل بدر فقال على لعمرس أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم فأرسل الى حفصة فقالت لا أعلم فأرسل الى عائشة فقالت اذا جاوز الختان
الختانان فقد وجب الغسل فحطم عمر أي تغيط وقال لا أوتي بأحد فعله ولم يغسل الا أنه كنهه حقبة
فعل اقتداء زيد بن عمرو بن ليلى بقوله يغسل كان بعد هذه القصة الا أنه بشكل عليها ما مع عن أبي
ابن كعب ان الماء من الماء موصلة كان رخص بها النبي صلى الله عليه وسلم أولى الاسلام ثم أمر
بالاغتسال كما مر الا ان يقال لم يكن حاضر مع الناس الذين جمعهم عمر أو كان حاضر وخشى على
زيد لانه مع من الرخصة ولم يسمع منه النسخ فأراد أبي ان يشهر النسخ لعله بان عمر يهت عن
ذلك ويستنبه والله أعلم (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول اذا جاوز الختان الختانان
فقد وجب الغسل) ومرة أن أرباعاً من الصحابة روه عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا اللفظ وذكر
الشافعي ان كلام العرب يقتضي ان الجنابة تطلق حقيقة على الجماع وان لم ينزل فان كل من خوطب
بان فلانا أحب من فلانة عقل انه أصابها وان لم ينزل قال ولا خلاف ان الزنا الذي يجب له الحد
هو الجماع وان لم ينزل وقال الطحاوي أجمع المهاجرون والخلفاء الاربع على ان ما أوجب الحد
والرجم أوجب الغسل وعليه عامة الصحابة والتابعين وجهور فقهاء الامصار وقال ابن العربي
اجاب الغسل أطبق عليه الصحابة ومن بعدهم الا داود ولا عبرة بخلافه وتعب بقول الخطابي
قال بنفيع جماعة من الصحابة فمضى بعضهم قال ومن التابعين الا عيش ٨١ وثبت ذلك عن أبي

وشبهه من الحكم عن أبي جعفر
قال العلامة النبي صلى الله عليه
وسلم وأوقفه شعبة على أبي جعفر
فوضأ لكل صلاة
(باب من لم يذ كر الوضوء الا عند
الحدث)

حدثنا ياد بن أيوب ثنا هشيم
أنا أبو بشر عن عكرمة أن أم
حبيبة بنت جحش استقضت
فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم
ان تنتظر أيام اقرانها ثم تغتسل
وتصلي فان رأت شيئا من ذلك
فوضأت وصليت
(باب في المرأة ترى الكدرة
والصفرة)

حدثنا عبد الملك بن شعيب ثنا
عبد الله بن وهب أنا الليث عن
ربيعة أنه كان لا يرى على
المستحاضة وضوءا عند كل صلاة
الا ان يصيبها حدث غير الدم فتوضأ
حدثنا موسى بن اسمعيل أنا
حاجد عن قتادة عن أم الهزبل عن
أم عطية وكانت بايعت النبي صلى
الله عليه وسلم قالت كنا لانعد
الكدرة والصفرة بعد الطهر شيئا
حدثنا مسدد ثنا اسمعيل أنا
أيوب عن محمد بن سيرين عن أم
عطية بنته قال أبو داود أم
الهزبل عن حفصة بنت سيرين كان
ابنها اسمه هزبل وامه زوجها عبد
الرحمن

(باب المستحاضة يغشاها زوجها)
حدثنا ابراهيم بن خالد ثنا معلى
ابن منصور عن علي بن مسهر عن
الشياني عن عكرمة قالت كانت
أم حبيبة تستقاض فكان زوجها
يغشاها قال أبو داود وقال يحيى
ابن معين معلى ثقة وكان أحد بن
حنبل لا يروى عنه لانه كان في
الرأي حدثنا أحمد بن محمد

عن أبي جعفر عن الحسن بن علي بن داود باسناده صحيح وعنه هشام بن عروة ورواه عبد الرزاق باسناده
صحيح وروى أيضا عن عطية لا تطيب نفسي اذ لم أزل حتى أغتسل من أجل اختلاف الناس
لا تحذبا لعروة الوثقى وقال الشافعي حديث الماء من الماء ثابت لكنسه منسوخ وخالفنا بعض
الجازيين فقالوا لا يجب حتى ينزل اه ففرق بهذا ان الخلاف كان مشهورا بين التابعين ومن
بعدهم لكن الجمهور على استحباب الغسل وهو الصواب والله أعلم
(وضوء الجنب اذا اراد ان ينام أو يطعم قبل ان يغتسل)

بفتح أوله والعين من باب فرح أى يأكل الطعام وهو يقع على كل ما ساغ حتى الماء وذوق الشيء في
التزليل ومن لم يطعمه فانه منى وقال صلى الله عليه وسلم في زهرم انها طعام طعم أى يشبع منه
الانسان والطعم بالضم الطعام قال الشاعر وأوتر غيرة من عيالك بالطعم أى بالطعام وفي
التهديب الطعم بالضم الحب الذى يلقى للطيور اذا أطلق أهل الجواز لفظ الطعام عنوانه البرخاسة وفي
العرف الطعام اسم لما يؤكل كالشراب لما يشرب (مالك عن عبد الله بن دينار) هكذا اتفق عليه
رواة الموطأ ورواه مالك خارج الموطأ عن نافع بن عبد بن دينار قال أبو علي الجبائي والحديث محفوظ
لما لك عنهما جميعا وقال ابن عبد البر الحديث لما لك عنهما لكن المحفوظ عن ابن دينار وحديث
نافع غير مبني عليه الحافظ بانه رواه عن مالك عن نافع بن خزيمة أو سفة فلا غرابة وان ساقه الدارقطني
في غرائب مالك فراه مارواه خارج الموطأ فهو غرابة خاصة بالنسبة للموطأ ثم رواية الموطأ أشهر
(عن عبد الله بن عمران قال ذكر محمد بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم) مقتضاه انه
من مسند ابن عمر كما هو عند أكثر الرواة ورواه أبو نوح عن مالك فزاد فيه عن عمرو قد بين النساء
سبب ذلك من طريق ابن عوف عن نافع قال أصاب ابن عمر جثابة فأقى عمر فذكر ذلك له فأقى عمر النبي
صلى الله عليه وسلم فاستأمره فقال ليتوضأ ويرقد على هذا الفمير في قوله (انه يصيبه) لابن عمر
(جثابة من الليل) أى في الليل كقوله من يوم الجمعة أى فيه ويحتمل انها ابتداء الغاية في الزمان
أى ابتداء اصابة الجثابة الليل كما قيل في قوله تعالى من أول يوم (فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم توضأ) يحتمل ان يكون ابن عمر كان حاضر افوجه الخطاب اليه ويحتمل ان الخطاب لعمر في
غيبه ابنه جواب استفتائه ولكن يرجع الى ابنه لان استفتاء عمر انما هو لاجل ابنه (واغسل
ذكرك) أى اجع بينهما فالواو لا ترتب في رواية أبي نوح عن مالك اغسل ذكرك ثم توضأ ولذا قال
أبو عمر هذا من التقديم والتأخير اذ اغسل ذكرك وتوضأ وكذا روى من غير طريق بتقديم
غسله على الوضوء قال الحافظ وهو روى على من حله على ظاهره فقال يجوز تقديم الوضوء على غسل
الذكر لانه ليس بوضوء يرفع الحدث وانما هو للتعباد اذا الجثابة أشد من من الذكروين من رواية
أبي نوح ان غسله مقدم على الوضوء ويمكن ان يؤخر عنه بشرط ان لا يغسله على القول بان مسه
ينقض (ثم نم) فيه من البدع جناس التخصيف وجاء هذا الحديث بصيغة الامر وجاء بصيغة الشرط
في البخاري من طريق جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر قال استفتى عمر النبي صلى الله عليه
وسلم أيام أن أحدنا هو جنب قال نعم ينام اذا توضأ قال ابن دقيق العبد وهو متعلم قال بوجوبه
وقال ابن عبد البر ذهب الجمهور الى انها للاستحباب وهو قول مالك والشافعي وأحمد وذهب أهل
الظاهر الى بوجوبه وهو شاذ وذوق قال ابن العربي قال مالك والشافعي لا يجوز للجنب ان ينام قبل
ان يتوضأ وأنكر عليه لانهم لم يقولوا بوجوبه ولا يعرف عنهم ما قد نص مالك في المجموعه على ان
هذا الوضوء ليس بواجب وأجيب بان مراده في الاباحة المستوية الطرفين لا اثبات الوجوب أو
أراد انه متأكد الاستحباب بدليل انه قابله بقول ابن حبيب هو واجب وجوب الفرائض واستدل
ابن خزيمة وابو عوانة لعدم الوجوب بقوله صلى الله عليه وسلم اغا أمرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة

الرازي أنا عبد الله بن الجهم
حدثنا محمد بن أبي قيس عن عاصم
عن حكيم عن حذيفة بنت جهم
انها كانت مستحاضة وكاد زوجها
يجماعها

((باب ما جاء في وقت النساء))

حدثنا أحمد بن يونس أنا زهير
ثنا علي بن عبد الأعلى عن أبي
سهل عن مصعب عن أم سلمة قالت
كانت النساء على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم تغمض بعد
نفسها أربعين يوماً وأربعين ليلة
وكانت على وجوههن اللوز
يعني من الكاف حدثنا أحمد بن
سريع الرازي حدثنا الحسن بن
يحيى أنا محمد بن حاتم يعني يحيى
حدثنا عبد الله بن المبارك عن
يونس بن رافع عن كثير بن زياد
قال حدثني الأزدية قالت سمعت
فقد خلت على أم سلمة فقلت يا أم
المؤمنين ان موهرة بن جذب بأمر
النساء تمضمضن صلاة الحيض فقالت
لا تمضمضن كانت المرأة من نساء
النبي صلى الله عليه وسلم تغمض في
التغاض أربعين ليلة لا يأمرها
النبي صلى الله عليه وسلم بقضاء
صلاة النفاس قال محمد يعني ابن
حاتم وامهامة تكتي أم سلمة
قال أبو داود كثير بن زياد كنيته
أوسهل

((باب الاغتسال من الحيض))

حدثنا محمد بن عمرو الرازي ثنا
سلمة يعني ابن الفضل أنا محمد
بن يحيى يعني ابن اسحق عن سليمان بن
مسيب عن أمية بنت أبي الصلت
عن امرأة من بني غفار قد غابها
عن أبي بكر بن علي قال أودعني رسول الله صلى
الله عليه وسلم على حقيبة راحه
قالت فوافقه لم يزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم إلى الصبح فأنش

وقد فتح هذا الاستدلال ابن رشد وهو واضح ثم جمهور العلماء ان الوضوء هنا الشرعي وحكمته
تخفيف الحدث لا سيما على القول بجواز تفرق الفضل فتوضأ فبرفع الحدث من تلك الاعضاء
وقد علمه شدا بن أوس الصحابي بانه نصف غسل الجنابة رواه ابن أبي شيبة ورجاله ثقات وقيل
حكمته انه يشط إلى العود وإلى الغسل اذا بل أعضاءه وقيل ليس على احدي طهاة من خشية ان
يموت في منامه وقد روى الطبراني في الكبير بسند لا بأس به عن ميمونة بنت عبد الله قالت قلت يا رسول
الله هل يأكل أحدنا وهو جنب قال لا يأكل حتى يتوضأ قلت يا رسول الله هل يرقد الجنب قال
ما أحب ان يرقد وهو جنب حتى يتوضأ فاني أخشى أن يتوفى فلا يحضره جبريل وفي الحديث ان
غسل الجنابة ليس على الفور وإنما يضيّق عند القيام إلى الصلاة واستحبّ التنظيف عند النوم
قال ابن الجوزي وحكمته ان الملازمة تبعه عن الوضوء والرجوع الكراهية بخلاف الشياطين فانها
تقرب من ذلك وأخرجته البخاري عن عبد الله بن يوسف وهو مسلم عن يحيى وأبو داود عن القعني
والقاضي عن قتيبة الأربعة عن مالك بن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم انها كانت تقول اذا أصاب أحدكم المرأة أي جامعها من أصاب بقيته نالها
(ثم أراد أن ينام قبل أن يغسل فلا ينام حتى يتوضأ وضوءه للصلاة) وفي الصحيحين واللفظ لمسلم من
طريق أبي سلمة عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه
للصلاة قبل أن ينام قال ابن عبد البر وأروى مالك حديث ابن عمر يقول عائشة بهذا لا فائدة ان
الوضوء المأمور به ليس للصلاة فلتسوا فإذ انه مشتهر خلافه ان ذهب إلى ان الوضوء المأمور به غسل
الأذى وغسل ذكره ويدهما لتنظيف قال مالك في المجموعة ولا يبطل هذا الوضوء ببول ولا غائط
ولا يبطل بشئ الا بجماعه أو بجماعه أو بجماعه

اذ اسلمت وضوءاً ليس بنقضه * سوى الجماع وهو النوم للجنب

(مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا أراد أن ينام أو يطعم وهو جنب غسل وجهه ويديه إلى
المرفقين ومسح برأيه ثم طم أنوفهم) قال ابن عبد البر انما ينعى بفعل ابن عمر انه كان لا يغسل وجهه
اعلاماً بان هذا الوضوء ليس بواجب ولم يذهب مالك لافعل ابن عمر اه أو يحمل على أنه كان لعذر
وقد ذكر بعض العلماء انه قد غفر في خيبر في رجله فكان يضرم غسلهما وفي فتح الباري ونقل
الطحاوي ان أبا يوسف ذهب إلى عدم الاستحباب وتعدى عماراً وأبو اسحق السبيعي عن الأسود
عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يجب ثم ينام ولا يغسل ما رواه أبو داود وغيره ومثقبان
الحفاظ قالوا ان أبا اسحق غلط فيه وبانه لو صح حل على انه ترك الوضوء لم يأن الجواز بل لا يعتد
وجوبه أو ان المعنى لم يغسل ما للفضل وقد أورد الطحاوي من الطريق الممددة كورة عن أبي اسحق
ما يدل على ذلك ثم جمع الطحاوي إلى ان المراد بالوضوء التنظيف واحتج بان ابن عمر راوى الحديث
وهو صاحب القصة كان يتوضأ وهو جنب ولا يغسل رجله كافي الموطأ وأجيب بانه ثبت تعييد
الوضوء بانه كوضوء الصلاة من روايته ومن رواية عائشة كانه قد غفر في رجله لم يأن الجواز بل لا يعتد
على عذوره ويكفي البهني باسناد حسن عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان اذا أجنب فأراد أن
ينام توضأ أو نيم يحتمل ان النيم هنا عند عدم وجود الماء انتهى قال مالك والشافعي ليس ذلك
على الحائض لا ما اغتسلت لم يرفع حدثها بخلاف الجنب قال مالك يأكل الجنب بلا وضوء الباجي
لان النوم وفاة فشرع له فخرج من الطهارة كالمتنجس بخلاف الاكل الذي يراد للصلاة وقول عائشة
كان صلى الله عليه وسلم اذا كان جنباً فأراد أن يأكل أو ينام توضأ وضوءه للصلاة أخرجه مسلم
عن الأسود عنها أنه الباجي بانها أراد ان يتوضأ للنوم الوضوء الشرعي ولولا كل غسل يديه من
الأذى فلما شتر كافي اللفظ جعت بينهما كقوله تعالى ان الله ملائكة يصلون على النبي والصلاة

وروي عن حبيب بن خزيمة رحمه الله قال اذ اقام
من فركات اول حبيضة حشمتها
فالت فقبضت الى الناقعة واستحييت
فلما راي رسول الله صلى الله عليه
وسلم مابي وراى الدم قال لعلي
فانت قلت نعم قال فاصلي من
نفسك ثم خسذي اناه من ماء فعب
فاطرحي فيه ملحا ثم اغسلي ^{رسلا}
ما اصاب الحبيضة من الدم ثم
عودي لمركبك قالت فلما فزع
رسول الله صلى الله عليه وسلم خبير ^{فعب}
رضخ لنا من النوى قالت وكانت
لا تظهر من حبيضة الا جعلت في
طهورها ملحا وأوصت به ان يحمل
في غلها حين ماتت حدثنا
عثمان بن أبي شيبة أنا سلام
ابن سليم عن ابراهيم بن مهاجر عن
صفية بنت شيبة عن عائشة قالت
دخلت اعمام علي رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
كيف تغسل احدا نا اذا طهرت
من الحيض قال تأخذ سدرها
وماها فتوضأ ثم تغسل رأسها
وتدلكه حتى يبلغ الماء أصول
شعرها ثم تفيض على جسد هام
تأخذ فرصتها فتطهر بها قالت فعب
يا رسول الله كيف أنطهر بها قالت نسيما
عائشة فعرقت الذي يكنى عنه ^{الانبياء}
رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل ^{لحم}
لها تبعين بها آثارا لهم حدثنا ^{لحم}
مسدد بن مسرهد أنا أبو عوانة ^{لحم}
عن ابراهيم بن مهاجر عن صفية ^{لحم}
بنت شيبة عن عائشة أنها ذكرت ^{لحم}
نساء الانصار فأتت عليهن وقالت فعب
لهن معروفا قالت دخلت امرأته ^{لحم}
منهن علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^{لحم}
وسلم فذكر معناه الا أنه قال فرصة محرر ^{لحم}
مسكة قال مسدد كان أبو عوانة ^{لحم}
يقول فرصة وكان أبو الاحبص ^{لحم}
يقول فرصة حدثنا هيثم بن

من الله رجة ومن الملائكة دعاء انتهى يعني لما رواه النسائي عنها كان صلى الله عليه وسلم اذا أراد
ان ينام وهو جنب توضأ واذا أراد ان يأكل أو يشرب غسل يديه ثم يأكل أو يشرب
(اعادة الجنب الصلاة وغسله اذا صلى ولم يذكر)

من الذكر يضم الذال وارد كثير وان كان المتبادر انه من الذكركم كسرهما لانه يصير محققا ان
معناه لم يتكلم وليس بمراد لان المعنى ان الجنب اذا صلى ناسيا للجنب وجب عليه الغسل واعادة
الصلاة (وغسله ثوبه) أي ما يراه فيه من النجاسة ونضح ما فيه (مالك عن اسمعيل بن أبي
حكيم) القريشي مولا هاشم المديني روى عن ابن المسيب وعروة والقاسم وغيرهم وعنه مالك وابن
اصحق وثقه ابن معين والنسائي وروى له هو وسلم وأبو داود وابن ماجه وكان عاملا لعمر بن
عبد العزيز مات سنة ثلاثين ومائة في فوجا في الموطن أربعة أحاديث (ان عطام بن يسار) أخا
سليمان وعبد الله وعبد الملك والي ميمونة أم المؤمنين كانتهم وكلهم أخذ عنه العلم وعطاء
أكثرهم حديثا وسليمان أفقههم والآخران قليل الحديث وكلهم ثقة رضا (أخبره) مرسل
رواه الشيخان وأبو داود والنسائي من طريق الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة بنحوه وأخرجه أبو
داود من حديث أبي بكر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر في صلاة من الصلوات) هي
الصبح روى أبو داود وابن حبان عن أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل في صلاة الصبح
فكبر ثم أمأ اليهم وبها وضه ما في الصحيحين عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم خرج وقد أقيمت
الصلاة وعذلت الصفوف حتى اذا قام في مصلااة انتظروا ان يكبر فانصرف في رواية فلما قام في
مصلااة ذكر انه جنب فقال لنا مكانكم فظا هره انه انصرف قبل ان يدخل في الصلاة ويمكن الجمع
بينهما بحمل قوله كبر على انه أراد ان يكبر أو بانتهما واقعتا أبدأ عياض القرطبي احتملا وقال
النووي انه لا يظهر وجزم به ابن حبان كما دنفان ثبت والافاق في الصحيح أصح كذا في الفقه وقال أبو
عمر من قال انه كبر زاد زيادة حافظ يجب قبولها (ثم أشار اليهم بيده أن امكثوا) مثله في رواية أبي
هريرة عند الامام علي فقوله في رواية الصحيحين فقال لنا مكانكم من اطلاق القول على الفعل
ويحتمل انه جمع بين الاشارة والكلام (فذهب ثم رجع وعلى جلده أثر الماء) وفي حديث أبي
هريرة ثم رجع فاغتسل ثم رجع البناور أنه يقطر فكبرو في رواية فكنا على هيتنا حتى خرج البنا
رأسه ينطف ماء وقد اغتسل وفي رواية فصلي بهم كافي الصحيحين زاد الدارقطني فقال اني كنت جنبا
فنسيت أن أغتسل وفيه جواز النسبان على الانبياء في أمر العباداة للتشريع وطهارة الماء
المستعمل وجواز الفصل بين الاقامة والصلاة لان قوله فكبر وقوله فصلي بهم ظاهري في الاقامة
لم تعدوا الظاهر انه مفيد بالضرورة وبأن من خروج الوقت وعن مالك اذا بعدت الاقامة من الاحرام
تعاد وينبغي حله على ما ذكرنا في الفقه وقال النووي هذا مجهول على قرب الزمان فان
طال فلا بد من اعادة الاقامة قال ويدل على قرب الزمان في هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم
مكانكم وقوله وخرج البناور أنه يقطر وقال أبو العباس القرطبي مذهب مالك ان التفريق ان كان
لغير عذر ابتداء الاقامة طال التفريق أولا كما قال في المدونة في المصلي يتوب شخص يقطع الصلاة
ويستأنف الاقامة وكذلك قال في القهقهة وان كان لعذر فان طال استأنف الاقامة والابن عليا
وفي فيه انه لا حياة في الدين وسيدل من غلب ان يأتي بأمر موهم كان يحسك بأفقه ليومهم انه عرف
وفي فيه انه لا يتم قبل الخروج من المسجد خلافا للثوري وامحق وبعض المالكية من نام في المسجد
فاحتلم وجب عليه التيمم قبل الخروج واخرج به الشافعي ومن وافقه على جواز تكبير المأموم قبل
الامام لانهم لم يكبروا بعد تكبيره الواقع بعدما اغتسل بل اكتفوا بتكبيرهم أولا وقال علي بن
مالك هذا خاص للنبي صلى الله عليه وسلم ودعوى ابن بطلان ان الشافعي ناقض أصله في الاحتجاج

المشهور عنه انه لم يتغير عن حاله وان لم يصنع لهم الا ما كان يأكله تعليمهم وانكروا للسرف
ويحتمل ان يكون الناس قبل ذلك في جهل من الجذب فامتنع من أكل الودك والسمن ليكون
حاله في القلة كالمسلمين حتى ضرب بنه وقال تعرفي على أكل الزيت مادام السمن يباع بالآواق
وجعل على نفسه أن لا يأكل منها حتى يأكله الناس ثم أنصب الناس فعادوا كل السمن والودك
ذكره الباجي (فاغسل وغسل الاحتلام من ثوبه وعاد لصلاته) أي أعادها لبلالها وفي أعاده
رحله دون من صلى خلفه دليل على انه لا إعادة على من صلى خلف جنب أو محدث إذا لم يعلموا
وكان الامام ناسيا فان كان عالما بطلت صلاتهم وقال الشافعي وابن باقر صحبة في الوجهين إذا لم
يعلموا لانهم لم يكفوا علم حال الامام وبأنهم في العمل لا السهو وقال أبو حنيفة باطلة في الوجهين
لا ريبا صلاة المأموم بصلاته الامام قال الباجي وابن عبد البر ذكر مالك حديث عمر من أربعة
طرق ليس في شيء منها انه صلى بالناس الا في طريق يحيى بن سعيد وهو أحسنها انتهى لكن هذه
الطرق الثلاثة واقعة واحدة بخلاف الرابعة فقصه أخرى وهي التي ذكرها بقوله (مالك عن
هشام بن عروة عن أبيه عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب) بن أبي بلنعة بفتح الموحدة والقوفية
بينهم ما لا م س ك نة ثم مهمله تايي ثقة روى له مسلم والاربعة مات سنة أربع ومائة ولا يسه
عبد الرحمن رؤية وعدوه في كبار ثقات التابعين من حيث الرواية وجده صحابي شهير بدرى قال
أبو عبد الملك هذا ما عدا أن ما لكانهم فيه لان أصحاب هشام الفضل بن فضالة وقحاد بن سلمة
ومعمر قالوا عن هشام عن أبيه عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه فسقط لما لكان عن
أبيه (انه اعتمر مع عمرو بن الخطاب في) أي مع (ركب فيهم عمرو بن العاصي) بالياء وحذفوا الصحيح
بالياء (وان عمرو بن الخطاب عرس) بمهمات متقللا نزل آخر الليل للاستراحة (ببعض الطريق
فريامن بعض المياه) وقها بالركب (فاحتلم عمرو وقد كاد ان يصبح فلم يجد مع الركب ماء) يغسل به
ويغسل ثوبه (فركب حتى جاء الماء) الذي عرس بقر به (فغسل يغسل ما رأى من ذلك الاحتلام
حتى أسفر فقال له عمرو بن العاصي أصبحت) دخلت في الصباح (ومعنا ثياب فذرع ثوبك بغسل)
بقامه والبس ثوبا من ثيابنا (فقال عمرو بن الخطاب وأعجبا لك يا عمرو بن العاصي لئن كنت
بفتح تاء الخطاب) تجد ثيابا أفكلك الناس تجد ثيابا والله لو فعلتها) انا (لكانت سنة) طريقة أتبع
فيها فبشقي على الناس الذين لا يجدون ثيابا قال الباجي قول عمرو ذلك لعلمه بكانه من قلوب المسلمين
ولا شهاده وقوله صلى الله عليه وسلم عليكم سنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى فخشي التضيق
على من ليس له الا ثوب واحد (بل أغسل ما رأيت وأنضح ما لم أر) أي أرشه وهو عند العلماء
طهر لما شئت فيه لانه دفع للسوسة وآباه بعضهم وقال لا يريد النضح الا انشازا قاله ابن عبد البر
وقال الباجي مقتضاه وجوب النضح لانه لا يستغل عن الصلاة بالناس مع ضيق الوقت الابامر
واجب مانع للصلاة وقال أبو حنيفة والشافعي لا ينضح بالشك وهو على طهارته (قال مالك في رجل
وجد في ثوبه أثر احتلام ولا يدري متى كان ولا يدكر شيئا رأى في منامه قال يغتسل من احدث)
أقرب أي آخر (فوم نامه فان كان صلى بعد ذلك التوم) الاخير (فليعد ما كان صلى بعد ذلك
التوم) لا ما صلاه قبل التوم الاخير فلا إعادة لانه شك طرأ بعد كمال الصلاة وبراءة الذمة فلا يؤثر فيها
لحدوته بعد نيقن سلامة العبادة وعمل ذلك أي عدم أعاده ما صلاه قبل آخر يوم بقوله (من اجل
ان الرجل ربما احتلم) رأى انه يجامع (ولا يرى شيئا) أي منيا (ويرى) المنى في ثوبه (ولا يحتمل)
لا يرى انه يجامع (فإذا وجد في ثوبه ماء فعليه الغسل) وجوبا (وذلك ان عمر أعاد ما كان صلى لا آخر
توم نامه ولم يعد ما كان قبله) ولا فرق بين أن يكون لا ينام الا في ذلك الثوب الذي رأى فيه المنى أو
كان ينام فيه في بعض الاوقات لان الذي ينام فيه أبدا ينعن ان ما صلى بعد آخر نومة على حدث

المشهور عنه انه لم يتغير عن حاله وان لم يصنع لهم الا ما كان يأكله تعليمهم وانكروا للسرف
ويحتمل ان يكون الناس قبل ذلك في جهل من الجذب فامتنع من أكل الودك والسمن ليكون
حاله في القلة كالمسلمين حتى ضرب بنه وقال تعرفي على أكل الزيت مادام السمن يباع بالآواق
وجعل على نفسه أن لا يأكل منها حتى يأكله الناس ثم أنصب الناس فعادوا كل السمن والودك
ذكره الباجي (فاغسل وغسل الاحتلام من ثوبه وعاد لصلاته) أي أعادها لبلالها وفي أعاده
رحله دون من صلى خلفه دليل على انه لا إعادة على من صلى خلف جنب أو محدث إذا لم يعلموا
وكان الامام ناسيا فان كان عالما بطلت صلاتهم وقال الشافعي وابن باقر صحبة في الوجهين إذا لم
يعلموا لانهم لم يكفوا علم حال الامام وبأنهم في العمل لا السهو وقال أبو حنيفة باطلة في الوجهين
لا ريبا صلاة المأموم بصلاته الامام قال الباجي وابن عبد البر ذكر مالك حديث عمر من أربعة
طرق ليس في شيء منها انه صلى بالناس الا في طريق يحيى بن سعيد وهو أحسنها انتهى لكن هذه
الطرق الثلاثة واقعة واحدة بخلاف الرابعة فقصه أخرى وهي التي ذكرها بقوله (مالك عن
هشام بن عروة عن أبيه عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب) بن أبي بلنعة بفتح الموحدة والقوفية
بينهم ما لا م س ك نة ثم مهمله تايي ثقة روى له مسلم والاربعة مات سنة أربع ومائة ولا يسه
عبد الرحمن رؤية وعدوه في كبار ثقات التابعين من حيث الرواية وجده صحابي شهير بدرى قال
أبو عبد الملك هذا ما عدا أن ما لكانهم فيه لان أصحاب هشام الفضل بن فضالة وقحاد بن سلمة
ومعمر قالوا عن هشام عن أبيه عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه فسقط لما لكان عن
أبيه (انه اعتمر مع عمرو بن الخطاب في) أي مع (ركب فيهم عمرو بن العاصي) بالياء وحذفوا الصحيح
بالياء (وان عمرو بن الخطاب عرس) بمهمات متقللا نزل آخر الليل للاستراحة (ببعض الطريق
فريامن بعض المياه) وقها بالركب (فاحتلم عمرو وقد كاد ان يصبح فلم يجد مع الركب ماء) يغسل به
ويغسل ثوبه (فركب حتى جاء الماء) الذي عرس بقر به (فغسل يغسل ما رأى من ذلك الاحتلام
حتى أسفر فقال له عمرو بن العاصي أصبحت) دخلت في الصباح (ومعنا ثياب فذرع ثوبك بغسل)
بقامه والبس ثوبا من ثيابنا (فقال عمرو بن الخطاب وأعجبا لك يا عمرو بن العاصي لئن كنت
بفتح تاء الخطاب) تجد ثيابا أفكلك الناس تجد ثيابا والله لو فعلتها) انا (لكانت سنة) طريقة أتبع
فيها فبشقي على الناس الذين لا يجدون ثيابا قال الباجي قول عمرو ذلك لعلمه بكانه من قلوب المسلمين
ولا شهاده وقوله صلى الله عليه وسلم عليكم سنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى فخشي التضيق
على من ليس له الا ثوب واحد (بل أغسل ما رأيت وأنضح ما لم أر) أي أرشه وهو عند العلماء
طهر لما شئت فيه لانه دفع للسوسة وآباه بعضهم وقال لا يريد النضح الا انشازا قاله ابن عبد البر
وقال الباجي مقتضاه وجوب النضح لانه لا يستغل عن الصلاة بالناس مع ضيق الوقت الابامر
واجب مانع للصلاة وقال أبو حنيفة والشافعي لا ينضح بالشك وهو على طهارته (قال مالك في رجل
وجد في ثوبه أثر احتلام ولا يدري متى كان ولا يدكر شيئا رأى في منامه قال يغتسل من احدث)
أقرب أي آخر (فوم نامه فان كان صلى بعد ذلك التوم) الاخير (فليعد ما كان صلى بعد ذلك
التوم) لا ما صلاه قبل التوم الاخير فلا إعادة لانه شك طرأ بعد كمال الصلاة وبراءة الذمة فلا يؤثر فيها
لحدوته بعد نيقن سلامة العبادة وعمل ذلك أي عدم أعاده ما صلاه قبل آخر يوم بقوله (من اجل
ان الرجل ربما احتلم) رأى انه يجامع (ولا يرى شيئا) أي منيا (ويرى) المنى في ثوبه (ولا يحتمل)
لا يرى انه يجامع (فإذا وجد في ثوبه ماء فعليه الغسل) وجوبا (وذلك ان عمر أعاد ما كان صلى لا آخر
توم نامه ولم يعد ما كان قبله) ولا فرق بين أن يكون لا ينام الا في ذلك الثوب الذي رأى فيه المنى أو
كان ينام فيه في بعض الاوقات لان الذي ينام فيه أبدا ينعن ان ما صلى بعد آخر نومة على حدث

هي
اي

قال مرة من عبيد الله عن أبيه
 أو عن عبيد الله عن ابن عباس
 ومرة قال من أبيه ومرة قال عن
 ابن عباس اضطرب فيه وفي سماعة
 من الزهري ولم يذكر أحدهم في
 هذا الحديث الضربين إلا من
 سميت حديثنا محمد بن سليمان
 الأنباري ثنا أبو معاوية
 الضرب عن الأعمش عن شقيق
 قال كتب جالساً إلى عبد الله وأبي
 موسى فقال أبو موسى يا أبا عبد
 الرحمن رأيت لوان رجلاً أجنب
 فلم يجد الماء شهراً أما كان يتميم
 فقال لوان لم يجد الماء شهراً فقال
 أبو موسى فكيف تصنعون بهذه
 الآية التي في سورة المائدة فلم
 تجدوا ماء فتيمموا صبغاً طيباً فقال
 عبد الله لو رخص لهم في هذا
 لا وشكوا إذا بر عليهم الماء أن
 يتمموا بالصعيد فقال له أبو موسى
 وأما كرهتم هذا هل هذا قال نعم
 فقال له أبو موسى ألم تسمع قول عمار
 لعمر بن الخطاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في حاجة فاجتنب فلم أجد
 الماء فتمرغت في الصعيد كما تفرغ
 الدابة ثم أتيت النبي صلى الله عليه
 وسلم فذكرت ذلك له فقال إنما كان
 يكفين أن تصنع هكذا فصر
 يده على الأرض فنفضها ثم ضرب
 بها على عينيه وبجبهته على
 راسه على الكفين ثم مسح وجهه
 فقال له عبد الله أدم ترعول يفض
 يقول عمار حديثنا محمد بن كثير
 القسدي ثنا سفيان عن سلمة
 ابن كهيل عن أبي مالك عن عبد
 الرحمن بن أبيزى قال كنت عند
 ربح عمر بن الخطاب رجل فقال أنا نكون
 بالمكان الشهر أو الشهرين فقال
 نعم ثم ما أنا فم أكن أصلي حتى
 ينبت أحد الماء قال فقال عمار يا أمير

وشك فيما قبل وكذلك حال ما نام فيه مرة وفي غيره أخرى قاله البجلي

(غسل المرأة إذا رأت في المنام مثل ما يرى الرجل)

(مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن أم سلمة
 سلمة وكل من روى عن مالك لم يذكر فيه عائشة إلا ابن نافع وابن أبي الوثرير وقرويه عن مالك عن
 الزهري عن عروة عن عائشة أن أم سلمة أخرجه ابن عبد البر وقال تابعهما معن وعبد الملك بن
 الماجشون وجاب بن جلبة وتابعهما خمسة عن ابن شهاب وتابعه مسافع الجلي عن عروة عن
 عائشة وقد أخرجه مسلم وأبو داود ومن طريق عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة أن أم سلمة
 (قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ولمسلم من رواه أصح من أبي طلحة عن أنس قال جاءت
 أم سلمة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له وعائشة عنده يارسول الله (المرأة ترى في المنام
 مثل ما يرى الرجل) ولا أحد من حديث أم سلمة أنها قالت يارسول الله إذا رأت المرأة أن زوجها
 يجامعها في المنام (أغتسل فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فلتغتسل) إذا رأت الماء كافي
 تأليه وعند ابن أبي شيبة فقال هل تجد شهوة قالت له فقال هل تجد ذلك قالت له قال فلتغتسل
 فلقبها النسوة فقلن فضعتنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما كنت لا تهمني حتى أعلم
 في حل أنا أم في حرام ففقه وجوب الغسل على المرأة بالانزال في المنام ونفي أن يطل الخلاف فيه
 لكن روى ابن أبي شيبة عن إبراهيم النخعي وإسناده جيد فمدفع استبعاد النورى صحته عنه وكان
 أم سلمة لم تسمع حديث الماء من الماء أو معن عنه ونوهت خروج المرأة من ذلك لندور زول الماء
 منها وروى أحمد عنها فقالت يارسول الله وهل للماء ماء فقال هن شقائق الرجال قال الرافعي أي
 نظائرهم وأمثالهم في الخلق (فقالت لها عائشة أف لك) قال عياض أي استحقاراً أو هي كلمة
 تستعمل في الاقذار والاستحقار وقيل التضرع والكرامة قال البجلي وهي هنا بمعنى الانكسار قال
 ابن العراقي ولا مانع من أن أعلى بابها أي أنها تضرعت من ذلك وكرهته أو استعذرت بذكره
 بحضرة الرجال قال عياض واصل الألف ومع الاظفار وقيل ومع الأذن وهو بضم الهمزة وكسر
 الفاء وضوؤها وقصها بالتونين وزكة فهذه ستة وافه بالهاء وأف بكسر الهمزة وفتح الفاء وأف بضمها
 وسكون الفاء وأف بضم الهمزة والقصر قال السيوطي بل فيه نحو أربعين لنفسه حكاهما أبو جيان
 وغيره ومثل هذا في رواية أصح من أنس عن قتادة عن أنس فقالت أم سلمة
 واستحييت هل يكون هذا وله عن أم سلمة فقالت أم سلمة يارسول الله ونحتم المرأة فقال تربت
 يدك فيما يشبهها ولدها رجع عياض باحتمال أن عائشة وأم سلمة كلتا هاتين أنكرتا على أم سلمة
 فأجاب كل واحدة منهما بما أجابها وإن كان أهل الحديث يقولون الصحيح هنا أم سلمة لا عائشة
 وهو جمع حسن كافي الفصح (وهل ترى ذلك) بكسر الكاف (المرأة) قال الولي العراقي أنكرت عليها
 بعد جواب المصطفى لها لأنه لا يلزم من ذكر حكم الشيء تحقق وقوعه فافسحها بذكر كون الصور
 الممكنة ليعرفوا حكمها وإن لم يقع بل قد يصورون المستحيل لتشيدها بالأذهان انتهى وقال ابن
 عبد البر فيه دليل على أنه ليس كل النساء يحتلن والآباء أنكرت عائشة وأم سلمة ذلك قال وقد يوجد
 عدم الاحتلام في بعض الرجال إلا أن ذلك في النساء أوجدوا أكثر وعكس ذلك ابن بطال فقال فيه
 دليل على أن كل النساء يحتلن قال الحافظ والظاهر أن مراده الجواز لا الوقوع أي فبين قايمة ذلك
 قال السيوطي وأي مانع أن يكون ذلك خصوصاً لأزواجه صلى الله عليه وسلم أنهن لا يحتلن كما
 أن من خصائص الأنبياء أنهم لا يحتلن لأنه من الشيطان فلم يسلطه عليهم وكذا لا يسلط على
 أزواجه أنكر بما عقلت المانع من ذلك أن الخصائص لا تثبت بالاحتمال وهو كغيره لم يثبت ذلك
 للأنبياء إلا بالدليل وقد قال الحافظ ولي الدين العراقي بحث بعض أصحابنا في الدرس فنع وقوعه من

زواجه صلى الله عليه وسلم بانهم لا يطعن غيره لا يظن ولا مناموا الشيطان لا يقتل به وفيه نظر
 لانهم قد يحتمل من غير رؤية كما يقع لكثير من الناس أو يكون سبب ذلك شعبا أو غيره والذي منه
 بعض العلماء هو وقوع الاحتلام من الانبياء عليهم الصلاة والسلام انتهى (فقال لها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) وسلم عن أنس فقالت عائشة يا أم سليم قصص النساء تربت عيناك فقال صلى
 الله عليه وسلم بل أنت (تربت عيناك) قال النووي في هذه اللفظة خلاف كثير من مشرعي
 السلف والخلف من الطوائف كلها والاصح الاقوى الذي عليه المحققون في معناها ان أصلها
 افتقرت ولكن العرب اعتادت استعمالها غير قاصدة حقيقة معناها فيقولون تربت بذلك
 وقائه الله ما أشبهه ولا ام له ولا أب له وثكاته أمه وويل امه وما أشبهه هذا عند انكار النبي
 أو الزجر عنه أو الذم عليه أو استعظامه أو البحث عليه أو الاعجاب به وقال عباس هذا
 اللفظ وما أشبهه يجري على السنة العرب من غير قصد الدعاء وقد قال البديع في رسالته
 قد يوحش اللفظ وكلمه ود وبكره الشيء وليس من فعله به هذه العرب تقول لأب لك الشيء
 اذا أهمل وقائه الله ولا يريدون الذم وويل امه لا امر اذا تم وللا لباب في هذا الباب ان
 تنظر الى القول وقائه فان كان وليا فهو الولاء وان خشن وان كان عدوا فهو البلاء
 وان حسن وقال الباسي الاظهر انه صلى الله عليه وسلم خاطبها على عادة العرب في مخاطبتها
 من استعمال هذه اللفظة عند الانكار لمن لا يريدون فقره وان كان معناها افتقرت يقال ترب
 فلاي اذا افتقر فلصدق بالتراب وأرب اذا استغنى وصار ماله كالتراب ككثرة وكذا قال عيسى
 ابن دينار ما أراه أراد الاخيرا وما الارباب الا الغنى فرأى انه منه وانما هو من التراب ويحتمل
 ان يقال ذلك لها ناديا لانكارها ما أقر عليه وهو لا يقر الا على الصواب وقد قال اللهم اعلم اني مؤمن
 بربه فاجعل ذلك قرينة اليك فلا يمنع ان يقول له ذلك لتؤجر وليكفر لها ما قاله انتهى ويؤيده
 ان عائشة قالت لا م سليم تربت عيناك فرد عليها بقوله بل أنت تربت عيناك كما قدمته من مسلم
 وقيل معناه ضعف عقلك أنتجهلين هذا وأفتقرت بذلك من العلم أي اذا جهلت مثل هذا فقد قل
 حظك من العلم وقال الاصمعي معناه الخس على تعلم مثل هذا وقال أبو عمر معناه أصابها التراب ولم
 يدع عليها بالفقر (ومن أين يكون الشبه) بفض الشين والباء وبكسر الشين وسكون الباء أي شبه
 الابن لاحد أبويه أو لأقاربه فله امرأة مائة فعه عند اللذة الكبرى كالرجل ما يده عنه ها في مسلم
 عن أنس فقال نبي الله نعم فمن أين يكون الشبه ان ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر
 فمن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه وفي رواية لمسلم أيضا عن عائشة فقال وهل يكون الشبه
 الا من قبل ذلك اذا علا ما وهما ماء الرجل أشبه الولد أخواله واذا علا ماء الرجل ماءها أشبه أعمامه
 وفي مسلم أيضا عن ثوبان انه صلى الله عليه وسلم أحاب اليهودي عن ذلك بقوله ماء الرجل أبيض
 وماء المرأة أصفر فاذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكر باذن الله واذا علا مني المرأة مني
 الرجل أني بأذن الله فذل مجموع الحديثين على انه اذا سبق ماء الرجل جاء الولد كروا أشبه
 أعمامه واذا سبق ماء المرأة جاء أني وأشبه خاله والمشا هدة تدفعه لانه قد يكون الولد كرا
 ويشبه أخواله وقد يكون أني ويشبه أعمامه فتعين تأويل أحد الحديثين قال القرطبي والذي
 يتعين تأويل حديث ثوبان فيقال ان ذلك العلوم معناه سبق الماء الى الرحم ووجهه ان العلوا
 كان معناه الغلبة والسابق غالب في ابتدائه في الخروج قبل غلبته علامه ويؤيده انه روى في غير
 مسلم اذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكر واذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أني انتهى ويشكل عليه
 قوله في رواية مسلم السابقة فن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه ويجوز ان يقال انه كورة
 والا فثمة شبه أيضا باعتبار الجنسية فيكون كثره مقتضيه للشبه في الصورة وسبقه مقتضيا

للمؤمنين أمائد ثم ان كنت أنا
 وأنت في الأبل فأصابنا جنابة
 فأنا أنا فعمكت فأبينا النبي صلى
 الله عليه وسلم فذكرت ذلك له
 فقال انما كان يكفينا ان نقول
 هكذا وضرب يسديه الى الارض فعب
 ثم نقضهما ثم مسح بهما وجهه ويديه
 الى نصف الذراع فقال عمر يا عمار
 اتق الله فقال يا أمير المؤمنين ان
 شئت والله لم أذكره أبدا فقال عمر
 كلا والله لتؤايبك من ذلك ما تولى
 حدثنا محمد بن العلاء ثنا حفص
 ثنا الاعمش عن سلمة بن كهيل
 عن ابن ابري عن عمار بن ياسر في
 هذا الحديث فقال يا عمار انما
 كان يكفينا هكذا ثم ضرب يديه
 الارض ثم ضرب احدهما على
 الاخرى ثم مسح وجهه والفرجين
 الى نصف الساعدين ولم يبلغ
 المرفقين ضربة واحدة قال أبو
 داود ورواه وكيع عن الاعمش
 عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن
 ابن ابري ورواه جرير عن الاعمش
 عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن
 عبد الرحمن بن ابري يعني عن
 أبيه * حدثنا محمد بن بشر ثنا
 محمد بن ابي جعفر انما شعبة روى
 عن سلمة عن زر عن ابن عبد
 الرحمن بن ابري عن أبيه عن عمار
 بهذه القصة فقال انما كان
 يكفينا وضرب النبي صلى الله عليه
 وسلم يديه الى الارض ثم نفع فيها
 ومسح بها وجهه وكفيه شك سلمة
 وقال لا أدري فيه الى المرفقين
 يعني أو الى الكفين * حدثنا علي
 ابن سهل الرمي ثنا حجاج يعني
 الأعمش حدثني شعبة بأسناده بهذا
 الحديث قال ثم نفع فيها ومسح بها
 وجهه وكفيه الى المرفقين أو
 الذراعين قال شعبة كان سلمة

تخلف فقال له منصور ذات يوم انظر ر
 زكوة ما تفعل ول فانه لا يدكر الذراعين
 منك غيرك * حدثنا مسدد ثنا يحيى
 بن عتبة عن شعبه حدثني الحكم عن زر عن
 ابن عبد الرحمن بن ابري عن أبيه
 عن عمار في هذا الحديث قال فقال
 يعني النبي صلى الله عليه وسلم انما
 كان يكفيك ان تضرب بيدك الى
 الارض فتدفع بها وجهك
 وكفيتك وساق الحديث قال أبو
 داود ورواه شعبه عن حسين عن
 أبي مالك قال سمعت عمارا يخطب
 بمثله الا انه لم ينفخ وذكروا حسين بن
 محمد عن شعبه عن الحكم في هذا
 الحديث قال ضرب بكفيه الى
 الارض وفتح * حدثنا محمد بن المنهال
 ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن
 قتادة عن عروة عن سعيد بن عبد
 الرحمن بن ابري عن أبيه عن عمار
 ابن يامر قال سألت النبي صلى الله
 عليه وسلم عن التيمم فامرني بضمرة
 واحدة للوجه والكفين * حدثنا
 موسى بن اسمعيل ثنا أبوان قال
 سئل قتادة عن التيمم في السفر
 فقال حدثني محمد بن الشامي

عن عبد الرحمن بن ابري عن
 عمار بن ياسر ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال الى المرفقين
 (باب التيمم في الحضر)

* حدثنا عبد الملك بن شعيب بن
 الليث أنا أبي عن جدي عن
 جعفر بن ربيعة عن عبد
 الرحمن بن هرم عن عمار مولى
 ابن عباس انه سمعه يقول أقبلت
 أنا وعبد الله بن يسار مولى ميمونة
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم
 حتى دخلنا على أبي الجهم بن
 الحارث بن الصمة الانصاري فقال
 أبو الجهم أقبل رسول الله صلى الله

لاشبهه في الخنسية وفي الحديث رد على من زعم ان الولد من ماء المرأة فقط وان ماء الرجل عاقده
 كالأنفعة اللبن بل هو مخلوق من الماء من جميعا وفيه استعمال القياس لان معناه من كان منه انزال
 الماء عند الجماع أمكن منه انزال الماء عند الاحتلام فثبت الانزال عند الجماع بدليل وهو
 الشبه وقاس عليه الانزال بالاحتلام ذكره الحافظ ولي الدين (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه
 عن زينب بنت أبي سلمة) عبد الله بن عبد الاسد الخزومي ولدت بأرض الحبشة وكان اسمها مرة
 فمهاها النبي صلى الله عليه وسلم زينب وروت عنه وعن امها وعائشة وغيرهم وعنها ابنها أبو
 عبيدة بن عبد الله بن زعفة وأبو سلمة بن عبد الرحمن وعروة وعلى بن الحسين وغيرهم وماتت سنة
 ثلاث وسبعين وخضر ابن عمر جازم ما قبل أن يحج ويموت بمكة (عن) أمها (أم سلمة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم) وفي رواية الزهري عن عروة عن عائشة عند مسلم ان المراجعة وقعت بين أم
 سلمة وعائشة كما مر قال الحافظ ونقل القاضي عياض عن أهل الحديث ان الصحيح ان القصة
 وقعت لام سلمة لا لعائشة وهذا يقتضي ترجيح رواية هشام أي على رواية الزهري وهو ظاهر صنيع
 البخاري لكن نقل ابن عبد البر عن الذهلي بذال ولا م انه صحح الروايتين معا وأشار أبو داود الى
 تقوية رواية الزهري بان مسافع بن عبد الله تابعه عن عروة عن عائشة وأخرج مسلم أيضا رواية
 مسافع وأخرج أيضا عن أنس قال جاءت أم سلمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له
 وعائشة عنده وروى أحمد عن اسحق بن عبد الله عن جدته أم سلمة وكانت مجاورة لام سلمة فقالت
 أم سلمة يا رسول الله الحديث وفيه ان أم سلمة هي التي راجعها وهذا يقوى رواية هشام قال
 النووي في شرح مسلم أي تبع العياض يحتمل أن تكون عائشة وأم سلمة جميعا انكرنا على أم
 سلمة وهو جمع حسن لانه لا يمنع حضور أم سلمة وعائشة عند النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس
 واحد وقال في شرح المذهب يجمع بين الروايات بان امسا وعائشة وأم سلمة حضروا والقصة قال
 الحافظ والذي يظهر ان امسا لم يحضرها وانما تلقاها عن أمه أم سلمة وفي مسلم من حديثه ما يشير
 الى ذلك وروى أحمد عن ابن عمر نحو القصة وانما تلقاها ابن عمر من أم سلمة أو غيرها (انها قالت
 جاءت أم سلمة) بضم السين وقع اللام بنت ملهان بكسر الميم ابن خالد الانصاري يقال اسمها سلهة
 أو رميلة أو رميلة أو مليكة أو أليفة وهي الغيبة بغير ميم أو الرميصة وكانت من الصحابات
 الفاضلات ماتت في خلافة عثمان (امرأة أبي طلحة) زيد بن سهل البدرى (الانصاري)
 البخاري من كبار الصحابة زاد أبو داود وهي أم أنس بن مالك (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالت يا رسول الله ان الله لا يشقي) بيا من لغة الحجاز ويا واحدة لغه قيم (من الحق) أي لا يأمر
 بالحياة فيه ولا يمنع من ذكره امتناع المسحوق له الباجي وغيره لان الحياة تغير وانكسار وهو
 يستقبل في حق الله تعالى وقال الرافعي معناه لا يتركه فان من استحي من شيء تركه والمعنى ان
 الحياة لا ينبغي أن يمنع من طلب الحق ومعرفة الله قال ابن دقيق العيد قد يقال انما يحتاج الى
 التأويل في الاثبات تكذيب ان الله حي كريم واما التي فالمستحيلات على الله تعالى تنفي ولا يشترط
 أن يكون النفي ممكنا وجوابه انه لم ير دال النفي على الاستحباب مطلقا بل ورد على الاستحباب من
 الحق فيقتضي بالمفهوم انه يستحي من غير الحق فعاد الى جانب الاثبات فاحتج الى تأويله قال
 الباجي وغيره وقد مت ذلك بين يدي قولها لما احتاجت اليه من السؤال عن أمر يستحي النساء
 من ذكره ولم يكن لها بد منه قال الولي العراقي وهذا أصل فيما يقوله البلغاء في ابتداء كلامهم من
 التهديد لما ياتون به بعده ووجه حسنه ان الاعتذار اذا تقدم أدركته النفس صافيا من العيب
 فتدفعه واذا تأخر استقبلت النفس المعتذرة فأدركت فجه حتى يرفع العذر والدفع أسهل
 من الرفع (هل على المرأة من) زائدة وسقطت في رواية اسمعيل بن أبي أويس (غسل اذا هي

عليه وسلم من نحو رجل فلقبه
رجل فسلم عليه فلم يرد رسول الله
صلى الله عليه وسلم عليه السلام
حتى أتى على جدار فمسح بوجهه
ويديه ثم رد عليه السلام حدثنا
أحمد بن إبراهيم الموصلي أبو علي
أنا محمد بن ثابت العبدي أخبرنا
نافع قال انطلقت مع ابن عمر في
حاجة إلى ابن عباس فقصي ابن
عمر حاجته فكان من حديثه يومئذ

ان قال مر رجل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم في سكة من
السكك وقد خرج من غائط أو بول
فسلم عليه فلم يرد عليه حتى اذا
كاد الرجل ان يتوارى في السكة برد
ضرب يديه على الخائط ومسح
بها وجهه ثم ضرب ضربة أخرى
فمسح ذراعيه ثم رد على الرجل
السلام وقال انه ينعني ان أود
عليك السلام الا اني لم أكن على
طهر قال أبو داود سمعت أحمد بن
حنبل يقول روى محمد بن ثابت
حديثاً منكراً في التيمم قال ابن
داسة قال أبو داود لم يتابع محمد
ابن ثابت في هذه القصة على
ضربتين عن النبي صلى الله عليه

وسلم ورووه فعل ابن عمر حدثنا
جعفر بن مسافر ثنا عبد الله بن
يحيى البرلسي ثنا حيسوة بن
سريح عن ابن الهادي ان نافعاً
حدثه عن ابن عمر قال أقبل رسول
الله صلى الله عليه وسلم من الغائط
فلقبه رجل عند رجل فسلم عليه
فلم يرد عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى أقبل على الخائط فمسح
فوضع يده على الخائط ثم مسح
وجهه ويديه ثم رد رسول الله صلى
الله عليه وسلم على الرجل السلام
(باب الخنثى) أخبرنا

أحمد بن محمد بن علي بن الحسين
واحمد بن محمد بن علي بن الحسين
المرأة ان زوجها يجامعها في المنام
أهله (فقال نعم اذارت الماء) أي
هشام فقطت أم سلمة بغير وجهها
ولدها وهو عطف على مقدر يظهر من
أصحاب هشام عنه سوى مالك فلم يذكرها
فخصت أم سلمة ويجمع بينهما بانها
عن هشام فقالت لها أم سلمة يا أم
ان كتمان ذلك من طعن وفيه وجوب غسل
بارسول الله وهل للمرأة ماء فقال هن
كأراه الرجل وفيه رد على من زعم ان
وأنت الماء أي علمت به لان وجود العلم
حكم لان الرجل لو رأى انه جامع وعلم
اتفاقاً كذلك المرأة وان أراد به علمها
ما كان في النوم الا اذا كان مشاهداً
بنفسها وسياق صور الاحوال في الوقائع
المسئلة ايضاً خولة بنت حكيم عند
ليس عليهم اغسل حتى تنزل كما ينزل الرجل
سهيل عند الطبراني وبسرة بنت صفوان
عليه النساء من الاهتمام بأمر دينهن
وقالت عائشة رحم الله نساء الانصار لم
في الطهارة عن عبد الله بن يوسف في
وغیره عن هشام في الصحيحين

(جامع غسل الجنابة)

(مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول لا بأس) أي يجوز (أن يغسل بفضل المرأة ما لم
تكن حائضاً أو جنباً) فيكره عنده وذهب جمهور الصحابة والتابعين إلى الجواز لا كراهة وعليه
فقهاء الامصار الا ابن حنبل فكرهه اذا خلط به وجهه الوجه ومصحح عن عائشة كنت اغتسل أنا
ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد من الجنابة كما تقدم وفعله مع ميمونة وغيرهما من
أزواجه قال ابن عبد البر والآن نرى في معناه متواترة (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يهرق
بفتح الراء كيهف ربح ربح جلده (في الثوب وهو جنب ثم يصلي فيه) لان هرق الخنثى طاهر باتفاق وفي
الصحيحين عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه في بعض طريق المدينة وهو جنب
فاغتسل منه فذهب فاغتسل ثم جاء فقال أين كنت يا أبا هريرة قال كنت جنباً فكروهت أن أجالسك
وأنا على غير طهارة فقال سبحان الله ان المؤمن لا يجنس ويغسل بغيره بعض أهل الظاهر فقال
ان الكافر نجس العين وقواه بقوله تعالى انما المشركون نجس وأجاب الجمهور عن الحديث بان
المراد ان المؤمن طاهر الاعضاء لاعتقاده بمجانبة النجاسة بخلاف المشرك لعدم تحفظه عنها وعن
الآتي بان المراد انهم نجس في الاعتقاد والاستعداد اولاً لانه يجب اجتنابهم كالنجاسة اولاً لهم

استعمالهم حتى صار التيمم مع الوجه واليدين بالصعيد فعلى هذا هو مجاز لغوي وعلى الأول حقيقة مرعية وفي انه عزه أو رخصه خلاف وفصل بعضهم فقال هو لعدم الماء عزه وللعذر رخصه وهو من خصائص هذه الامة لقوله صلى الله عليه وسلم أعطيت نخلهم يعطون أحد من الانبياء قبل نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا فأبى رجل من امتي أدركته الصلاة فليصل الحديث في الصحيحين عن جابر أي هذان يقيم في رواية البيهقي من حديث أبي امامة فأبى رجل من امتي أنى الصلاة فلم يجدها وجد الارض طهورا ومسجدا ولا جد فعنده طهوره ومسجده (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق القرشي التيمي أبي محمد المدني روى عن أبيه وأسلم مولى عمرو وسعيد بن المسيب وعروة وعنه مالك ومالك بن حرب وأبو الزهرى وحيد الطويل والسفيان بن وكيل وكان ثقة جليلا قال ابن عيينة كان أفضل أهل زمانه مات بالشام سنة ست وعشرين ومائة وقبل بعدها (عن أبيه) القاسم بن محمد أبي عبد الرحمن المدني أحد الفقهاء بها قال ابن سعد ثقة رفيع عالم فقيه امام مودع كثير الحديث قال يحيى بن سعيد ما أدركنا بالمدينة أحدنا فضله عليه وقال أبو الزناد ما رأيت أحدا أعلم بالسنة منه وما كان الرجل يعد رجلا حتى يعرف السنة وقال أبو بمارأيت أفضل منه مات سنة ست ومائة على الصحيح (عن عائشة أم المؤمنين) انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره) قال في التمهيد يقال انها غزاة بني المصطلق في سنة ست وقيل خمس وخمسة وذلك في الاستذكار وسبقه ابن سعد وابن حبان وغزاة بني المصطلق هي غزاة امرئ السبيع وفيما وقعت قصة الافك لعائشة وكان ابتداء ذلك بسبب وقوع عقدها أيضا فان كان ما جزموا به ثابتا جليل على انه سقط منها في تلك السفرة مرتين لاجل اختلاف القصتين كما هو بين في سياقهما وذهب جماعة الى تعدد ضياع العقد وان هذه كانت بعد قصة الافك محتملين بما رواه الطبراني عن عائشة لما كان من أمر عقدي ما كان وقال أهل الافك ما قالوا خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة أخرى فسقط أيضا عقدي حتى حبس الناس على التماسه فقال أبو بكر يابنه في كل مرة تكونين عناه وبلاء على الناس فأرسل الله آية التيمم فقال أبو بكر انك لمبارك فخصه التصريح بان ضياع العقد كان مرتين في غزوتين وبذلك جزم محمد بن حبيب الاخباري فقال سقط عقدها في غزاة بني المصطلق وفي ذات الرقاع واختلف أهل المغازي في أيهما كانت أولا وروى ابن أبي شبة عن أبي هريرة لما أنزلت آية التيمم أذكر كيف أصنع فقيه دالة على تأخرها عن بني المصطلق لان اسلام أبي هريرة كان في السابعة وهي بعدها بخلاف (حتى اذا كنا بالبيداء) بفتح الموحدة والمدو هي الشرف الذي قدام ذي الخليفة من طريق مكة (أو بذات الجيش) بفتح الجيم وسكون التحتية وشين مججمة موضع على بريد من المدينة وبينها وبين العقيق سبعة أميال قاله أبو عبيد البكري في مجمعه والعقيق من طريق مكة لا من طريق خيبر فعول التووي البيداء وذات الجيش بين المدينة وخيبر في ظرو يؤيد الأول رواية الحمدي عن سيفان عن هشام عن أبيه عروة عن عائشة ان القلادة سقطت ليلة الإيواء والابواء بين مكة والمدينة وللنساء وجعفر القرطبي وابن عبد البر من طريق علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عنها وكان ذلك مكان يقال له الصلصل بمهملتين مضمومتين ولا ميم أولاهما ساكنة وهو جبل عند ذي الخليفة ذكره البكري في الصاد المهمة ووجه مغلطاي فرعم انه ضبطه بالمجبة وقلده بعض الشراح فزاده وهذا ذكره كاه الحافظ وقال غيره والشك من عائشة (انقطع عقدي) بكسر المهملة كل ما بعد قد ويعلق في العنق ويسمى قلادة وللبخاري من وجه آخر سقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلوا المدينة فأتنا صلى الله عليه وسلم ونزل وهذا مشعرا بان ذلك كان عند قدمهم من المدينة ولا في ناوود وغيره من حديث عمار

والوضوء يوم يحد الأخر ثم آية ما

رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر ذلك له فقال للذي لم يحد
أصبت السنة وأجزأتك صلاتك
وقال للذي توضأ وأعاد ذلك الأجر
مرتين قال أبو داود وغيره نافع
يرويه عن الليث عن حمزة بن أبي
ناجية عن بكر بن سواد عن عطاء
ابن يسار عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال أبو داود وكرابي سعيد
الحديث في هذا الحديث ليس
بمحموظ وهو مرسل * حدثنا عبد
الله بن مسلمة حدثنا ابن لهيعة
عن بكر بن سواد عن أبي عبد الله
مولى اسمعيل بن عيسى عن عطاء
ابن يسار عن رجلين من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عنهما
(باب في الغسل يوم الجمعة)
* حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع
أنا معاوية عن يحيى أنا أبو
سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة
أخبره أن عمر بن الخطاب ينهاه
يخطب يوم الجمعة أذ دخل وجل
فقال عمر أحتسبون عن الصلاة
فقال الرجل ما هو إلا أن سمعت
الدعاء فتوضأت فقال عمر والوضوء
أيضا ولم تسمعوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول إذا أتى أحدكم
إلى الجمعة فليغتسل * حدثنا عبد
الله بن مسلمة بن قعنب عن مالك
عن صفوان بن سليم عن عطاء بن
يسار عن أبي سعيد الخدري أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
غسل يوم الجمعة واجب على كل
معتقل * حدثنا يزيد بن خالد الرمي
أنا الفضل بن يحيى ابن فضال عن
عن عباس بن بكر عن
نافع عن ابن عمر عن حفصة عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال

لا يجب إلا بعد دخول الوقت لقوله في رواية عمرو بعد قوله وحضرت الصبح فالتبس الماء فلم يوجد
(فأمر الله تعالى آية التيمم) قال ابن العربي هذه معضلة ما وجدت لها من دواء لا نالنا تعلم أي
الآيتين عنت عائشة وقال ابن بطال هي آية النساء أو المائدة وقال القرطبي هي آية النساء لأن
آية المائدة تسمى آية الوضوء وآية النساء لا ذكر للوضوء فيها وأورد الواحد في أسباب النزول
هذا الحديث عند ذكر آية النساء قال الحافظ وحق على الجميع ما ظهر للجاري أنها آية المائدة
بلا تردد لرواية عمرو بن الحرث عن عبيد الرحمن بن القاسم عند البخاري في التفسير إذ قال فيها
فزلت آية يأمر الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة الآية قال واستدل به على أن الوضوء كان واجبا
قبل نزول الآية ولذا استعظموا نزولهم على غير ما وقع من أبي بكر في حق عائشة ما وقع قال ابن
عبد البر معلوم عند جميع أهل المغازي أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل منذ فرضت الصلاة إلا
بوضوء ولا بد من ذلك إلا جاهل أو معاند قال وفي قوله آية التيمم إشارة إلى أن الذي طرأ اليهم من
العلم حينئذ حكم التيمم لا حكم الوضوء قال والحكمة في نزول آية الوضوء مع تقدم العمل به ليكون
فرضه متلوًا بالتزليل وقال غيره يحتمل أن أول آية الوضوء نزل قديما فعملوا به ثم نزل بقيتها وهو
ذكر التيمم في هذه القصة وإطلاق آية التيمم على هذا من إطلاق الكل على البعض لكن رواية
عمرو بن الحرث تدل على أن الآية نزلت في هذه القصة قالها هو ما قاله ابن عبد البر انتهى وقد
ثبت في رواية محمد بن الحسن وعبد الله التميمي ويحيى التميمي قوله (فتجمعوا) وسقط من رواية
يحيى وغيره قال الحافظ يحتمل أنه خبر عن فعل الصحابة أي فقيم الناس بعد نزول الآية ويحتمل
أنه حكاية لبعض الآيات وهو الأمر في قوله فقيموا وصعيدا طبيبا ما قاله آية التيمم أو بدلا واستدل
بالآية على وجوب التيمم في التيمم لأن معناه أقصدوا كما تقدم وهو قول فقهاء الأمصار إلا
الأوزاعي (فقال أسيد) بضم الهمزة وفتح السين (ابن خضير) بضم المهملة وفتح الضاد الموحدة ابن
سعد الأنصاري الأشعري أبو يحيى النخعي الجليل مات سنة عشرين أو إحدى وعشرين
(ماهي بأول ركعتكم يا آل أبي بكر) بل هي مسبوقة بغيرها من البركات والمراد بالآية نفسه وأهله
وأتباعه وفي رواية عمرو بن الحرث لقد بارك الله فيكم وللجاري من وجه آخر فقال أسيد لعائشة
جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر تكرهينه إلا جعل الله لك وللمسلمين فيه خيرا وفي لفظه إلا
جعل الله لك منه خيرا وجعل للمسلمين فيه بركة وانما قال ذلك أسيد دون غيره لأنه كان رأس من
بعث في طلب العقد الذي ضاع وفي نفسه يراحمق المسيبي من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ما كان أعظم بركة فلا تدان (قالت فبعثنا) أي أنثرنا (البعير الذي
كنت) راكبة (عليه) حالة السير (فوجدنا العقد تحته) هذا ظاهر في أن الذين توجهوا في طلبه
أولاً لم يجدوه وفي رواية عمرو بن عروة عن عائشة في البخاري فبعث صلى الله عليه وسلم رجلا فوجدها
القلادة وللجاري ومسلم فبعث ناسا من أصحابه فطلبها ولا يبي داود فبعث أسيد بن خضير وناسا معه
وطريق الجمع بين هذه الروايات أن أسيدا كان رأس من بعث لذلك فلذا أمي في بعض الروايات
دون غيره واستدلوا إلى واحد منهم في رواية دون غيره وهو المراد به وكانهم لم يجدوا العقد أولا فلما
رجعوا وازت الآية وأرادوا الرجوع إلى أسيد فوجدوه في رواية عمرو بن عروة فوجدوها
أي بعد جميع ما تقدم من التفتيش وغيره وقال النووي يحتمل أن فاعل وجدها النبي صلى الله عليه
وسلم وقد بالغ الداودي في توهم رواية عمرو ونقل عن اسمعيل القاضي أنه حل الوهم فيها على عبد
الله بن عمرو أو ياعن هشام عن أبيه وقد بان أن لا تخالف بينهما ولا وهم ذكره الحافظ وحديث
الباب أخرجه البخاري هنا وفي الشكاح عن عبد الله بن يوسف وفي المناقب عن قتيبة بن سعيد
وفي التفسير والهاريين عن اسمعيل ومسلم عن يحيى الأربعة عن مالك به قال الحافظ ولم يضع في شيء

على محسّم رواح الجمعة وعلى من
 تبعه راح إلى الجمعة الغسل قال أبو داود
 صحيح إذا اغتسل الرجل بعد طلوع
 الفجر أجزأه من غسل الجمعة وإن
 أحبب * حدثنا يزيد بن خالد بن
 عبد الله بن موهب الرمي الهذلي
 وحديثنا عبد العزيز بن يحيى
 الحراني قال ثنا محمد بن سلمة
 وحديثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 جلدوه هذا حديث محمد بن سلمة
 عن محمد بن اسحق عن محمد بن
 إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
 قال أبو داود قال يزيد وعبد
 العزيز في حديثهما عن أبي سلمة
 عن ابن عبد الرحمن وأبي أمامة بن
 سهل عن أبي سعيد الخدري وأبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة
 دبره ولبس من أحسن ثيابه ومس من
 دبره طيب إن كان عنده ثم أتى الجمعة
 لم يجز له أن يغتسل إلا أن يغتسل في
 دبره ما كتب الله له ثم أنصت إذا خرج
 في الجمعة حتى يفرغ من صلاته كانت
 له كفاية ما بينها وبين جهنم التي
 هي من قبلها قال ويقول أبو هريرة زيادة
 ثلاث أبا م ويقول إن الحسن
 بن سعيد بن بشر أمثالها قال أبو داود وحديث
 أحمد بن محمد بن سلمة أم لم يذكره
 أحمد بن محمد بن سلمة * حدثنا محمد بن
 سلمة المازدي ثنا ابن وهب عن
 عمرو بن الحارث أن سعيد بن أبي
 هلال ويحيى بن عبد الله بن الأثرج
 حدثاه عن أبي بكر بن المنكدر عن
 عمرو بن سليم الزرقى عن عبد
 الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن
 أبيه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال الغسل يوم الجمعة على
 كل محسّم والسواك ومس من
 الطيب ما قدوله إلا أن يكبر لم
 يذكره عبد الرحمن وقال في الطيب

من طرق حديث عائشة هذا يكفيه التيمم وقد روى حماد بن عمار بن ميمون هذا ملكن اختلاف الرواة
 عنه في الكيفية فورد بالاختصار على الوجه والكيفية في الصحيحين وبذكر المرفقين في السنن وفي
 رواية إلى نصف الذراع وفي رواية أخرى إلى الإبط فأما رواية إلى المرفقين وكذا نصف الذراع
 ففيها مقال وأما رواية إلى الإبط فقال الشافعي وغيره إن كان وقع ذلك بأمر النبي صلى الله
 عليه وسلم فكل تيمم صحيح للنبي صلى الله عليه وسلم فهو باطل وإن كان بغير أمره فالجاء فيه أمر به
 وبما يقوى رواية الصحيحين في الاختصار على الوجه والكيفية كون عماداً كان يقف بعده صلى الله
 عليه وسلم بذلك وروى الحديث أعرف بالمراد من غيره ولا سيما الصحابي المحدث انتهى (وسئل
 مالك عن رجل تيمم أصلاة حضرت ثم حضرت صلاة أخرى أتيمم لها أم يكفيه تيممه ذلك فقال بل
 تيمم لكل صلاة لأن عليه أن يبتغي) يطلب (الماء لكل صلاة) على ظاهر قوله تعالى فلم تجدوا ماء
 (فمن ابتغى الماء فلم يجد فانه تيمم) إذا التيمم مبع للصلاة لأرفع الحديث على المشهور في طلب لكل
 صلاة بذلك المبع (وسئل مالك عن رجل تيمم يوماً أحضاراً وهم على وضوء قال يؤمهم خبر ما أحب إلى
 ولو أنهم هلم أو بذلك بأساً) أي أنه جائز مع الكراهة ودليل الجواز ما رواه أبو داود والحاكم عن
 عمرو بن العاصي قال احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فاشتقت أن أغتسل فاحتلمت
 فتممت ثم صليت بالمحامي الصبح فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عمر وصليت
 بالمحامي أنت جنب فأخبرته بالذي منعني عن الاغتسال وقلت إنى سمعت الله يقول ولا تقبلوا
 أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً واستأذنه قولى
 (قال مالك في رجل تيمم حين لم يجد ماء فقام وكبر ودخل في الصلاة فطلع عليه إنسان معه ماء قال لا
 يقطع صلاته بل يتيمم وليتوضأ لما يستقبل من الصلوات) لأنه لم يثبت في سنة ولا إجماع
 ما يوجب قطع صلاته وهو كمن وجب عليه صوم ظهراً أو قتل فصام أكثر ثم أبصر لا يعود إلى الصوم
 وبه قال الشافعي وداود وقال أبو حنيفة وأحمد وغيرهما يقطع الصلاة ويتوضأ ويستأنف للإجماع
 في المعتدة بالشهور يبقى أقلها ثم يقبض أنها تستقبل عدتها بالمحض وأما أن يجلس الماء قبل
 الدخول في الصلاة فعليه الوضوء إجماعاً عند ابن عبد البر وقد قال أبو سلمة ليس عليه الوضوء وإن
 وجد بعده فلا إعادة عند الجمهور ومنهم من استحبها في الوقت (قال مالك من قام إلى الصلاة فلم يجد
 ماء فعمل بما أمره الله من التيمم) بقوله فلم تجدوا ماء فقيموا أصعباً طيباً (فقد أطاع الله) لأنه
 فعل ما أمر به (وليس الذي وجد الماء بأمر منه) يعني في الأجزاء لا في الفضيلة كذا قال الباجي
 والظاهر خلافه لاسيما مع قوله (ولا أتم صلاة) فالمراد أن كل واحد منهما تام الطهارة في نأدية
 فرضه (لأنه ما أمر إجماعاً فكل عمل بما أمره الله به وإنما العمل بما أمر الله به من الوضوء لمن وجد
 الماء والتيمم لمن لم يجد الماء قبل أن يدخل في الصلاة) فإن دخل فلا قطع إلا نصيبه وبعده لا
 إعادة كما مر (وقال مالك في الرجل جنب أنه يتيمم ويقرأ آية من القرآن ويتيمم) تبعاً للمفروض
 بعده (مالم يجد ماء) فإن وجد منه حتى يتيمم (وأما ذلك في المكان الذي يجوز له أن يصلي فيه
 بالتيمم) وهو عدم الماء حقيقة أو حكماً وهو هذا المدة على استعماله
 (العمل في التيمم)

(مالك عن نافع أنه أقبل هو وعبد الله بن عمر من الجرف) بضم فسكون أو بضمين موضع على
 ثلاثة أميال من المدينة كالتقدم (حتى إذا كانا بالمربد) بكسر الميم وسكون الراء وموحدة مفتوحة
 ومهملة على ميل أو ميلين من المدينة قاله الباجي وهو نقل قولان جزم الحافظ بانه على ميل وغيره بانه
 على ميلين (نزل عبد الله فقيم صعيداً طيباً فمسح بوجهه وبديه إلى المرفقين ثم صلى) حفظاً للوقت
 قال ابن مثنون في شرح الموطأ عن أبيه مطاه إن ابن عمر كان على وضوء لأنه روى أنه كان وضوياً

لكل صلاة فعل التيمم من عدم الماء هو ضمان الوضوء وقال القباصي قدما التيمم في الحضرة لعدم
الماء اذ من قصره على السفر لا يجزئه الا في مسافة قصر وليس بين الجوف والمدينة مسافة القصر
قال محمد بن مسلمة وانما تيمم بالماء لانه خاف فوات الوقت يعني المسجب وروى يعني في البخاري انه
دخل المدينة والشمس من ترفة ولم يعد ويحتمل ان تكون من ترفة الا ان الصفرة دخلتها اولعظ
ورأى انه في خبث من الوقت ثم تبين غير ذلك وقال ابو ذؤيب يحتمل انه يرى حل التيمم بدخول الوقت
وانه ليس عليه التأخير انتهى والى جواز في الحضرة ذهب مالك والشافعية وأبو حنيفة والشافعية
لانه شرع لادراك الوقت فاذا لم يجد الماء تيمم والاشية خرجت على الاغلب ان المجاهر
لا يجد الماء كان الاغلب ان الحاضر يجزئه فلا مضموم لها وقال ابو يوسف وزفر لا يجوز التيمم في
الحضرة بحال ولو خرج الوقت حتى يجد الماء وعلى التيمم في الاعادة روايتان المشهورة لا اعادة قياسا
على المسافر والمريض يجمع ان شرع عليهم الادراك الوقت فيلحق عدم الحاضر اذ لم يجد الماء في
عدم الاعادة كما الحق بهما في التيمم والرواية الثانية وجوب الاعادة وقال بها ابن عبد الحكم وابن
حبيب والشافعية لنسب ذلك (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقيم الى المرفقين) ليجمع بين
الفرض والسنة أو ان مذهبه انه فرض التيمم (وسئل مالك كيف التيمم وأين يبلغ به فقال يضرب
ضربة للوجه وضربة لليدين) ليجمع بين الفرض والسنة فلما اقتصر على ضربة واحدة لهما كفاه ولا
اعادة على المذهب (ويجوزهما الى المرفقين) تحصيل السنة ولو مضى الى الكوع صح ويستحب
الاعادة في الوقت فاجاب رحمه الله بالصحة الكاملة وان كان الواجب عنده ضربة لهما والى الكوعين
لما في الصحيحين من حديث عمار انه أجاب فمعدن أي غرض في التراب وصلى قال فذكرت ذلك لابي صلى
الله عليه وسلم قال انما كان يكفين هكذا فرضت صلى الله عليه وسلم تكفيه الا وضوء فنفخ فيها ثم
مسح بها وجهه وكفيه وفي رواية فقال صلى الله عليه وسلم يكفينك الوجه والكفتين فلهذا قول ولا
فقيه ان الزائد عليه ما ليس بفرض واليه ذهب أحد أصحاب الحديث والشافعية في القديم
وأكثره الماوردي وغيره قال النووي في شرح المهذب وهو انكار من دود قسروا عنه أبو نؤير
وغيره وأبو نؤير امام ثقة وهذا القول وان كان من جرح عند الاصحاب فهو القوي في الدليل وقال
في شرح مسلم جوابا عن حديث عمار وان المراد به بيان ضرورة الضرب للتعليم لا بيان جميع ما يحصل
به التيمم قال الحافظ وتعقب بان سياق القصة يدل على ان المراد جميع ذلك لانه الظاهر من قوله انما
كان يكفينك وأما استدلاله لا شرطا بلوغ المسح الى المرفقين بان ذلك شرط في الوضوء بخوابه انه
قياس مع وجود النقص فهو فاسد الاعتبار وقد غلوصه من لم يشترط ذلك بقياس آخر وهو الاطلاق
في آية المبرقة ولا حاجة لذلك مع وجود هذا النص انتهى وذهب أبو حنيفة والشافعية في الجديد
وغيرهما الى وجوب ضربتين ووجه به الى المرفقين حديث أبي داود انه صلى الله عليه وسلم تيمم
ضربتين مسح باحدهما وجهه والاخرى يديه الى المرفقين وروى الحاكم والدارقطني عن ابن عمر
عن فروة التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وتعقب بان الصواب وقعه على ابن
عمر وخبر أبي داود ليس بالقوي ولو ثبت بالامر دل على النسخ فيلزم قبوله لكن انما ورد بالفعل فيعمل
على الاكل جمع بينهما وبين حديث عمار

تيمم الجنب

(مالك عن عبد الرحمن بن حرملة ان رجلا سأل سعيد بن المسيب عن الرجل الجنب تيمم ثم يدرك
الماء فقال سعيد اذا أدرك الماء فعليه الغسل لما يستقبل من الصلوات وقد قال صلى الله عليه
وسلم للذي أجنب فلم يصل معه عليك بالصعيد فكم يكفينك ثم لما وجد الماء أعطاه اياه من ماء قال
اذهب فأفرغه عليك كافي للصحيحين لانهم وجد الماء يغسل تيممه (قال مالك فمن احتلم وهو في سفر ولا

ولومن طيب المرأة وجد ثوبا فقد التيمم
ابن حاتم المصنف برأى حتى لنا به احو
ابن المبارك عن الاوزاعي حدثني
حسان بن عطية حدثني أبو
الاشعث الصنعاني حدثني أوس
ابن أوس الثقفي سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من غسل
يوم الجمعة وغسل ثم بكروا بشكر
وحشي ولم يركب ودنا من الامام
فاستمع ولم يبلغ كان له بكل خطوة
عمل سنة أجر صليهما وقيامهما
حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث بن
عن خالد بن زيد عن عبد بن عبد بن
جلال عن عباد بن تميم عن أوس بن
الثقفي عن رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم انه قال من غسل رأسه كغسل
يوم الجمعة والغسل ثم ساق وضوءه
حدثنا ابن أبي عقيل ومحمد بن
سليمة المصنفان قالنا ثنا ابن وهب
قال ابن أبي عقيل أخبرني اسامة
بن عبد الله بن زيد عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن
العاصي عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال من اغتسل يوم
الجمعة ومن من طيب امرأته
ان حشكتا لها وليس من صالح
نبايه ثم لم يطر رقاب الناس ولم يرفع
عند الوضوء كانت كفارة لما
بينهما ومن لغا وضوء رقاب الناس
كان له ظهورا حدثنا عثمان بن
أبي شيبة ثنا محمد بن بشر ثنا
زكريا ثنا مصعب بن شيبة عن
طلق بن حبيب العنزي عن عبد الله
ابن الزبير عن عائشة أنها حدثته
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
يغسل من اربع من الخبابة يوم
الجمعة ومن الجماعة ومن غسل
الميت حدثنا محمد بن خالد
الدمشقي ثنا مروان بن
ابن حوشب ثنا مكيولا عن هذا

القول غسل واغتسل فقال غسل

رأسه وجسده * حدثنا محمد بن
 الوليد الدمشقي ثنا أبو مسهر عن
 سعيد بن عبد العزيز عن
 واغتسل قال قال سعيد غسل
 رأسه وغسل جسده * حدثنا عبد
 الله بن مسلمة عن مالك عن
 عن أبي صالح السمان عن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة
 غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب
 بدنه ومن راح في الساعة الثانية
 فكأنما قرب بقرة ومن راح في
 الساعة الثالثة فكأنما قرب
 كبشاً أقرن ومن راح في الساعة
 الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن
 راح في الساعة الخامسة فكأنما
 قرب بيضة فإذا خرج الإمام حضرن
 الملائكة يستمعون الذكر
 ((باب في الرخصة في ترك الغسل
 يوم الجمعة))
 * حدثنا مسدد ثنا حاد بن زيد
 عن يحيى بن سعيد عن حمزة عن
 عائشة قالت كان الناس مهان
 أنفسهم فيروحن إلى الجمعة يهينهم
 فقيل لهم لو اغتسلتم * حدثنا عبد
 الله بن مسleme ثنا عبد العزيز
 يعني ابن محمد عن عمرو بن أبي عمرو
 عن عكرمة أن أناساً من أهل
 العراق جاؤا فقالوا يا ابن عباس
 أنزى الغسل يوم الجمعة وأجبا قال
 لا ولكنه أظهر وخير إن اغتسل
 ومن لم يغتسل فليس عليه بواجب
 وسأخبركم كيف بدء الغسل كان
 الناس مجعودين يلبسون الصوف
 ويعملون على ظهورهم وكان
 مسجدهم ضيقاً مقارب السقف
 اغما هو عريش فخرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في يوم حار
 وعرق الناس في ذلك الصوف حتى

يقدر من الماء الأعلى قدر الوضوء وهو لا يبطش حتى يأتي الماء قال يغسل بذلك الماء (فرجه
 وما أصابه من ذلك الأذى ثم يتيمم صعيداً طيباً) طاهراً (كما أمره الله) إذ ليس معه ما يكفيه
 اغسله (وسئل مالك عن رجل جذب أراد أن يتيمم فلم يجد تراباً إلا تراب سبعة) بمهمل وموحدة ثم
 بمهمل مفتوحة وحان أرض ماله لا تكاد تنبت وإذا وصفت الأرض قلت أرض سبعة بكسر الموحدة
 أي ذات سبائح (هل يتيمم بالسبائح وهل تذكر الصلاة في السبائح قال مالك لا بأس بالصلاة في
 السبائح) أي يجوز (والتيمن منها) وبه قال جماعة الفقهاء إلا سفيان بن راوية قاله ابن عبد البر زاد
 الباجي وهو مروى عن مجاهد انتهى وأخرج ابن خزيمة بطوارة بالسبعة بقوله صلى الله عليه وسلم
 أريت دار هجرتكم سبعة ذات فخل يعني المدينة قال وقد سماها طيبة فدل على أن السبعة داخلة
 في الطيب ولذا قال الإمام (لأن الله تبارك وتعالى قال فتبوءا صعيداً) والصعيد وجه الأرض كان
 عليه تراب أو لم يكن قاله الخليل وابن الأعرابي والزجاج قال لا أعلم فيه خلافاً بين أهل اللغة قال
 الله تعالى وأنا الجاعلون ما عليها صعيداً جرزا أي أرضاً غلبت لا تنبت شيئاً وقال قتصم صعيداً زلقاً
 ومنه قول ذي الرمة

كانه بالخصي برى الصعيد به * ذبابه في خطام الرأس خرطوم

واغما صعيداً لأنه نهاية ما يصعد إليه من الأرض (طيباً) أي طاهراً باتفاق العلماء (فكل ما كان
 صعيداً فهو يتيمم به سباحاً كان أو غيره) من وجه الأرض كلها لأنه مدلول الصعيد لغة وقال صلى
 الله عليه وسلم وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً رواه الشيخان في حديث جابر فكل موضع جازت
 الصلاة فيه من الأرض جاز التيمم به وقال صلى الله عليه وسلم يحشر الناس على صعيد واحد أي
 أرض واحدة وقال ابن عباس أطيع الصعيد أرض الحوث فدل على أن الصعيد يكون غير أرض
 الحوث وهذا قال أبو حنيفة وأجد وعنه أيضاً كالتفاسي هو التراب خاصة لحديث حذيفة عند
 مسلم وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها طهوراً إذا لم تجد الماء وهذا خاص فينبغي حمل
 العام عليه فيخص الطهورية بالتراب وروى ابن زبدة كل مكان ما فيه من تراب أو غيره وأجيب بأنه ورد
 حديث حذيفة بلفظ وتراها رواه ابن خزيمة وغيره وفي حديث علي وجعل التراب لي طهوراً أخرجه
 أجد والمبيح في باسناد حسن فقوى تخصيصه ومحدث جابر بالتراب قال القرطبي وليس كذلك
 واغما هو من باب النص على بعض أشخاص العموم كقَالَ تعالى فيهما فاكهة وفخل وورمان انتهى
 أي لا شرط المخصص أن يكون منافياً والتراب ليس منافياً للصعيد لأنه بعض منه فالنص عليه
 في حديث علي وحذيفة لبيان أفضليته على غيره لا لأنه لا يجوز غيره والصعيد اسم لوجه
 الأرض وهو نص القرآن وليس بصديقان الله تعالى بيان وقد قال صلى الله عليه وسلم للجنب عليك
 بالصعيد فإنه يكفك فخص له على العام في وقت البيان ودعوى أن الحديث سبق لظاهر
 التخصيص والتشريف فلوجاز به من التراب لما اقتصر عليه في حديث حذيفة وعلى ممنوعة
 وسنده عليه أن شأن الكرم الامتنان بالأعظم وترك الأذن على أنه قدامت بالكل في حديث
 جابر فقد حصلت المنفعة من التارة وبالأخرى لمناسبة اقتضاء الحال وكذا زعم أن افتراق
 اللفظ بالتأكيدي في رواية وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً دون الاستدلال على افتراق الحكم
 والاعطف أحدهما على الآخر بل تأكيدي كافي رواية جابر مدفوع بأن حديث جابر دل على
 عدم الافتراق إذ لو كان المراد افتراق الحكم لما تركه في حديث جابر وقد يكون المقام اقتضى تأكيدي
 كون الأرض مسجداً وداعلي منكر ذلك دون كونها صعيداً الثبوت بالقرآن فلا دلالة فيه على
 افتراق الحكم البتة والله تعالى أعلم

((ما يحمل للرجل من أمر أنه وهى حائض))

نارت منهم وياح آذى ذلك منهم

بعضا فلما وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الرج قال أيها عجمي الناس إذا كان هذا اليوم فأغتنموا وليس أحدكم أفضل مما يجد من دهنه وطيبه قال ابن عباس ثم جاء الله بالخير وليسوا غير الصوف وكفوا العمل ووسع مسجدهم وذهب بعض الذي كان يؤذى بعضهم بعضا من العرق فحدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا همام عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نوضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو أفضل

«ثم والحمد لله حق حمده وصلى الله على خير خلقه محمد النبي الأبي وعلى آله وصحبه وسلم»

بسم الله الرحمن الرحيم

«باب في الرجل يسلم فيؤمر بالغسل»

حدثنا محمد بن كثير العبدى أنا سفيان ثنا الاغوث عن خليفة بن حصين عن جده قيس بن عاصم قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم أن أريد الإسلام فأمرني أن أغتسل ثم جاء وسدرو حدثنا محمد بن خالد بن كزاد ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج وثبت قال أخبرني عن عثيم بن كليب عن حمزة بن أبيه عن جده أنه جاء النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فقال قد أسلمت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أسلمت ألق عنك شعرك الكفر يقول أحلق قال واخبرني آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا خير معه ألق عنك شعرك الكفر واختن (باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلبسه في حياضها)

(مالك عن زيد بن أسلم أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن عبد البر لا أعلم أحدا رواه بهذا اللفظ مسندا ومعناه صحيح ثابت انتهى وقد روى أبو داود عن عبد الله بن سعد قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحل لي من أمر أتى وهي حائض قال لك ما فوق الأزار سكت عليه أبو داود فهو صالح للصحية وبه علم اسم الرجل السائل واختلف في أنه أنصاري أو قرشي عم حكيم بن حزام (فقال ما يحل لي من أمر أتى وهي حائض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتشد عليها أزارها) ما نأزوبه في وسطها (ثم سألت) بالنصب أي دونك (باعتلاها) استمتع به أن شئت وجعل المتروقة قطع للزينة وفي الصحيحين عن عائشة كانت أحدا إذا كانت حائضا فأراد صلى الله عليه وسلم أن يباشرها أمرها أن تنزوي فوحيضتها ثم يباشرها قالت وأبكم علك أربك كان النبي صلى الله عليه وسلم علك أربك واستدل به الجمهور ومنهم الأئمة الثلاثة على تحريم الاستمتاع بما بين سرتمها وركبتها بوطء وغيره وذهب كثير من السلف والثوري وأحمد ورامعق إلى أن الممتنع من الحائض الفرج فقط وبه قال محمد بن الحسن ورجحه الطحاوي واختاره أصبغ وابن المنذر لحديث مسلم والترمذي وأبي داود عن أنس أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة منهم لم يواكوها ولم يجامعوها في البيوت فسأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فآزر الله ويسألونك عن الحيض الآية فقال صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شيء إلا النكاح ومعنى من السائلين ثابت بن الدحداح رواه البيهقي في معرفة الصحابة وحملوا حديث عائشة وحديث الموطأ على الاستحباب فجاءين الأدلة وقال ابن دقيق العيد حديث عائشة يقتضي منع ما تحت الأزار لانه فعل مجرد قال النووي وهذا القول أرجح دليلا قال الحافظ وبديل على الجواز ما رواه أبو داود بإسناد قوي عن عكرمة عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا أراد من الحائض شيئا ألقى على فرجها ثوبا واستدل الطحاوي للجواز بأن المباشرة تحت الأزار دون الفرج لا توجب حدا ولا غسلا فاشبهت المباشرة فوقه وفصل بعض الشافعية فقال إن كان يضبط نفسه عند المباشرة عن الفرج ويتق منها باحتناؤه جاز واستحسنه النووي ولا يبعد تخريج وجه مفرق بين ابتداء الحيض وما بعده فظاهر التقييد بقوله فما فورحيضتها ويؤيده ما رواه ابن ماجه بإسناد حسن عن أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم كان يتيق سورة الدم ثلاثا ثم يباشر بعد ذلك ويجمع بينه وبين الأحاديث الدالة على المبادرة إلى المباشرة باختلاف هاتين الحالتين انتهى (مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت مضطجعة) نائمة على جنبها (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) في ثوب واحد فيه جواز نوم الشريف مع أهله في ثوب واحد (وأنها قد وثبت) أي ففرت والعاملة تستعمل الوثوب بمعنى المبادرة والمسارة (وثبة شديدة) خوفا من وصول شيء من دمه إليها أو خافت أن يطلب الاستمتاع بها فذهبت لتتأهب لذلك أو تهاذرت نفسها ولم ترها المضاجعة فلذا أذن لها في العود قاله النووي (فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك) أي شيء حدث لك حتى وثبت قال أبو عمر فيه أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يعلم من الغيب إلا ما علمه الله تعالى (لعلك نفست) بفتح النون وكسر الفاء على المعروف في الرواية وهو الصحيح المشهور ولغة أي حضت وأما الولادة فبضم النون وقال الأصمعي وغيره بالوجهين فيهما وأصله خروج الدم وهو يسمى نفسا قاله النووي لكن قال الحافظ ثبت في روايتنا بالوجهين فتح النون وضحاها (بمعنى الجبضة) بالفتح المرة من الحيض تفسير من بعض الرواة للمراد لا إطلاق نفست عليهم أو على الولادة لغة (قالت نعم) نفست (قال شدي على نفسك أزالا ثم عودي إلى مضجعك) بفتح الميم والجيم موضع ضجوعك والجمع مضاجع قال ابن عبد البر لم يختلف رواة الموطأ في إرسال هذا الحديث ولا أعلم أنه روى بهذا اللفظ من حديث عائشة البتة ويتصل معناه من حديث أم سلمة وهو في الصحيح وغيره يعني

حدثنا أحمد بن إبراهيم ثنا عبد
 بن ميمون عن عبد الوكيل حدثني أبي
 حدثني أم الحسن بن جده أبي
 بكر القسري عن معاذة قالت
 سألت عائشة رضي الله عنها عن
 الحائض يصيب ثوبها الدم قالت
 يغسله فإن لم يذهب أثره فلتغيره
 بشئ من صخرة قالت ولقد كنت
 أحضض عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثلاث حيض جمعها
 لا أغسل لي ثوب بل حدثنا محمد بن
 كبير الصدي أنا إبراهيم بن نافع
 قال سمعت الحسن بن علي بن مسلم
 يذكر عن جده قال قالت عائشة
 ما كان لأحدنا الا ثوب واحد
 فحينئذ فيه فإن أصابه شئ من دم
 بلبسه بريقها ثم فصعته بريقها
 حدثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا
 عبد الرحمن بن يحيى بن مهدي
 ثنا جابر بن يحيى حدثني جدي
 قالت دختي علي أم سلمة فأتتها
 امرأة من قريش عن الصلاة في
 ثوب الحائض فقالت أم سلمة قد
 كان يصيبنا الحيض على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلبت أحدنا أيام حيضها ثم يظهر
 فتتغير الثوب الذي كانت قلب
 فيه فإن أصابه دم غسلناه وصلينا
 فيه وان لم يكن أصابه شئ تركناه
 ولم نغسل ذلك من أن نصل في فيه
 وأما الممتشطه فكانت أحدنا
 تكون ممتشطه فإذا اغتسلت لم
 تنقص ذلك ولكنها تحف عن علي
 رأسها ثلاث حفات فإذا رأت
 البلل في أصول الشعر دلكته ثم
 أفاضت على سائر جسدها حدثنا
 عبد الله بن محمد النخعي ثنا محمد
 بن فضال عن ابن سنان عن محمد بن
 فاطمة بنت المنذر عن أمعاء بنت
 أبي بكر قالت سمعت امرأة تسأل

ما أخرجه البخاري ومسلم والنسائي عن أم سلمة بيانا ما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم من طهيرة
 في خيالة إذ حضت فأنسلت فأخذت ثيابا حبشية قال أنفست قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في
 الخيلة وفيه جواز النوم مع الحائض في ثيابها والاضطجاع معها في لحاف واحد واستصحاب اتخاذ
 المرأة ثيابا للحيض غير ثياب المعتادة (مالا عن نافع أن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن
 عمر) بن الخطاب العدوي أن أباه المديني شقيق سالم نفعه مات سنة ست ومائة (أرسل إلى عائشة
 يسألها هل يباشر الرجل امرأته وهي حائض فقاتل لشد) بكسر الهمزة وشد الدال المفتوحة أي
 لتربط (أزارها على أسفلها) أي ما بين سرتها وركبتها (ثم يباشرها) الرجل بالعناق ونحوه فالمراد
 بالمباشرة هنا التقاء البشريين لا الجماع (أي شاء) أي أراد فأقنته بما كان يفعله صلى الله عليه
 وسلم مع أزواجه كافي للصبيح عنها وعن ميمونة أم المؤمنين أيضا (مالا أنه بلغه أن سالم بن
 عبد الله) أحد الفقهاء السبعة (وسليمان بن يسار) أحدهم أيضا (سأله عن الحائض هل يصيبها
 زوجها إذا رأت الطهر) أي علامته بقصة أو خوف (قبل أنه تغسل فقالا) أي قل منها (لا)
 أي لا يصيبها (حتى تغسل) لقوله تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن إذ هو تأكد للحكم وبيان
 لغايته وهو أن يغسلن بعد الانقطاع ويدل عليه صريح قراءة يطهرن بالتشديد بمعنى يغسلن
 والتما قوله فإذا تطهرن فأتوهن فإنه يقتضي تأخر جواز الايمان عن الغسل وبهذا قال مالك
 والشافعي وأحمد وجمهور الفقهاء وحكي أصح من رآه به إجماع علماء التابعين عليه وسواء
 انقطع دمها لا أكثر من الحيض أولاه وقال أبو حنيفة إن انقطع لا أكثر وهو عشرة أيام جاز
 وطؤها قبل الغسل وإن انقطع قبل ذلك منع حتى تغسل أو يحكم بطهرها بمس أو خروقت الصلاة
 قال ابن عبد البر وهذا التحكم لا وجه له وقد حكموا أي الحنفية للحائض بعد انقطاع دمها بحكم
 الحائض في العدة وقالوا زوجها عليها الرجعة ما لم تغسل قال فان قيل قال الله تعالى حتى يطهرن
 وحتى يحل فيما بعد ما بخلافها قيل فان قوله تعالى فإذا تطهرن دليل على المنع حتى يطهرن بالماء
 لا يطهرن بالانقطاع كقوله تعالى وإن كنتم جنبا فاطهروا بإيراد الغسل بالماء وقد يقع التعريم
 بشئ ولا يزول بزواله لعله أخرى كقوله في الميتة فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وبلس
 بنكاح الزوج تحل له حتى يطلقها الزوج وتعتد

«طهر الحائض»

(مالك عن علقمة بن أبي علقمة) واسمه بلال المديني قصة علامة روى له الجميع مات سنة بضع
 وثلاثين ومائة (عن أمه) واسمها امرجانة (مولاة عائشة أم المؤمنين) ونكحت أم علقمة وثقها ابن
 حبان (انها قالت كان النساء يبعثن إلى عائشة أم المؤمنين بالدرجة) بكسر الهمزة والواو الجيم
 جمع دوج بضم فسكون كذا يرويه أصحاب الحديث قاله ابن بطال وضبطه ابن عبد البر بالقسم ثم
 السكون وقال انه تأنيث درج قال وكان الاخفش يرويه هكذا ويقول جمع درج مثل رسة ورس
 وضبطه الباقى بفتحين وفوزع فيه بأنه لم يرو بذلك ولا تساعده اللغة والمراد دواء أو خرقة (فيها
 الكرسف) بضم الكاف والسين المهملة بينهما راء ساكنة ثم بالفاء القطن (فيه) أي الكرسف
 (الصخرة) الحاصلة (من دم الحيضة) بعد وضع ذلك في الفرج لاختبار الطهر واختبر القطن
 لبياضه ولأنه ينشف الرطوبة فيظهر فيه من آثار الدم ما لا يظهر في غيره (يسألها عن الصلاة
 فتقول) عائشة (لأن لا تبجلن) بالوقية أو التحية جمع المؤنث خطأ وغبية كافي الكواكب
 (حتى ترين) غاية لقولها لا تبجلن باعتبار معناه وهو امهال أو غاية لهذوف هو بل امهال
 بالاغتسال والصلاة حتى ترين (القصة البيضاء) بفتح القاف وشد الصاد المهملة ماء أبيض يدفعه
 الرحم عند انقطاع الحيض قال مالك سألت النساء عنه فإذا هو أمر معلوم عندهن برينه عند

رسول الله صلى الله عليه وسلم

كيف تصنع احدا انابوها اذا
رأت الطهر وأصلى فيه قال تنظر
فان رأته فماتت قرصه بشئ
من ماء. وتنفخ ممل زوتصلي فيه
* حدثنا عبد الله بن مسعود عن

مالك عن هشام بن عروة عن فاطمة
بنت المنذر عن أمعاء بنت أبي بكر
انها قالت سألت امرأة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول
الله أرايت احدا اذا أصاب ثوبها
الدم من الحيضة كيف تصنع
قال اذا أصاب احدا كن الدم من
الحيض فلتقرصه ثم تنفضه بالماء
ثم تصلي * حدثنا مسدد ثنا حماد

بن عثمان بن عيسى بن
يونس بن حوشب وثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حماد بن عيسى بن سلمة عن
هشام بن عمار عن أبي حنيفة عن
أقرصه بالماء ثم اغسله * حدثنا
مسدد ثنا يحيى بن سفيان
حدثني ثابت بن الحداد حدثني عدي
ابن دينار قال سمعت أم قيس بنت
محسن تقول سألت النبي صلى الله
عليه وسلم عن دم الحيض يكون في
الثوب قال حكبه بصلع وأغسله
بماء وسدو * حدثنا النخعي ثنا
سفيان عن ابن أبي نجيح عن
عطاء عن عائشة قالت قد كان

يكون لاحدا فالدرع فيه تحيض
وفيه تصيبها الخبابة ثم ترى فيه
قطرة من دم فتقصه برينها
((باب الصلاة في الثوب الذي
يصيب أهله فيه))

* حدثنا عيسى بن حماد المصري
أنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب
عن سويد بن قيس عن معاوية بن
حديج عن معاوية بن أبي سفيان
انه سأل أخته أم حبيدة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله

الطهر (تريد بذلك الطهر من الحيضة) شبهت القصة لبياضها بالقص وهو الحيض ومنه قصص
ذره أي حصصها بالجبر قال المهروي وتبعه في انها تهي أن تخرج القطن أو الخرق التي تخبث
بها الحائض كأنها قصة يضاء لا يخالطها صفرة قال عياض كأنه ذهب بها إلى معنى الخفوف
وبينها عند النساء وأهل المعرفة فرق بين زاد غيره لأن الخفوف عدم والقصة وجود وهو أبلغ
من المعدم وكيف والرحم قد يحف في أثناء الحيض وقد تنظف الحائض فيصفر وجهها ساعة
والقصة لا تكون الا طهرا (مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم (عن عمته)
قال ابن الحذاء هي عمرة بنت حزم عملة جد عبد الله بن أبي بكر وقيل لها عمته مجازا ونسبها الحافظ
بان عمرة صحابية قديمة وروى عنها جابر الصحابي في روايتها عن بنت زيد بن ثابت بعد فان كانت ثابتة
أي لو قوع رواية الا كبر عن الاضاخر فرواية عبد الله عنها منقطعة لانه لم يدركها ويحتمل ان
المراد عمته الحقيقية وهي أم عمرو وأما كلثوم انتهى والاصل الحل على الحقيقة وعلى الحذاء
المدعي العمة المجازية ببيان الرواية التي فيها دعواه خصوصا مع ما لم يزم على قوله من انقطاع السند
والاصل خلافه (عن ابنة زيد بن ثابت) قال الحافظ ذكره الزيد بن ثابت من البنات حسنة
وعمرة وأم كلثوم وغيرهن ولم أولوا واحدة منهن رواية الا لام كلثوم وكانت زوج سالم بن عبد الله بن
عمر فكانت لها الميمنة هنا وزعم بعض الشراح انها أم سعد قال لان ابن عبد البر ذكرها في
الصحابة وليس في ذكره لها دليل على المدعي لانه لم يقل انها صاحبة هذه القصة بل لم يأت لها ذكر
عنده ولا عند غيره الا من طريق عتبة بن عبد الرحمن وقد كذبه وكان مع ذلك يضطرب فيها
فتارة يقول بنت زيد بن ثابت وتارة يقول أم زيد ولم يذكر أحد من أهل المعرفة بالنسب في
أولاد زيد من يقال لها أم سعد انتهى قال عجب من جزم السيوطي بانها أم سعد (انه بلغها ان
نسلة كن بدعون) أي بطلين (بالمصاحبي) السراج (من خوف الليل ينظرون الى) مليل على
(الطهر فكانت) ابنة زيد (تصيب ذلك عليهن وتقول ما كان النساء) أي نساء الصحابة فالدم للعهد
كافي الفتح (يصنع هذا) وانما عابت عليهن لتكلفهن ما لا يلزم وانما يلزم النظر الى الطهر اذا
أردن النوم أو اذا قن الصلاة الصبح قاله مالك في المبسوط ذكره الباجي وقال ابن بطال وغيره لان
ذلك يقتضي الحرج والتقطع وهو مذموم وقال ابن عبد البر ليكون ذلك كاف في غير وقت الصلاة
وهو خوف الليل قال الحافظ وفيه نظر لانه وقت العشاء ويحتمل ان العيب ليكون البسلة لا يتبين
فيه البياض الخالص من غيره فيصير انهن طهرن وليس كذلك فيصليهن قبل الطهر (سئل مالك
عن الحائض تطهر فلا تجد ماء هل تنيم قال نعم انتميم فان مثلها) مثل (الجنب اذا لم يجد ماء نيم)
من باب قياس لا فارق

((جامع الحيضة))

(مالك انه بلغه ان عائشة قالت في المرأة الحامل ترى الدم انها ترفع الصلاة) لانها حائض وإلى ان
الحامل تحيض ذهب ابن المسيب وابن شهاب ومالك في المشهور عنه والشافعي في الجديد وغيرهم
محضين بقول عائشة المذكور من غير تكثير فكان اجماعا سكونيا وبانه كما جاز النفس مع الحل اذا
ناخر أحد التوأمين فكذلك الحيض وذهب أبو حنيفة وأصحابه وأحمد والثوري الى انها لا تحيض
وأقوى محجهم ان استبراء الامه اعتبر بالحيض فلو كانت الحامل تحيض لم تتم البراءة بالحيض
وأجيب بان دلالة على براءة الرحم على سبيل الغالب بحيث الحامل قليل والتساور لا يناقض فيه
بالغالب وأما التعلق لهم به حديث الصحيحين عن أنس مرفوعا ان الله وكل بالرحم ملكا يقول يا رب
نطفة يا رب علقة يا رب مضغة فاذا أراد الله ان يقضي خلقه قال أذكر أم أنثى شق أم سعيدا
الرزق فما الاجل فيكتب في بطن أمه ويقضي أي يتم خلقه ولا طبراني بسند صحيح عن ابن مسعود

صلى الله عليه وسلم صلى في الثوب
الذي بجامعه هافيه فقالت نعم اذ لم
يرقيه أدى

((باب الصلاة في شعر النساء))

* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا
أبي ثنا الأشعث عن محمد بن
سيرين عن عبد الله بن شقيق عن
عائشة قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يصلي في
شعرنا أولحفنا قال عبيد الله شئت
أبي * حدثنا الحسن بن علي
ثنا سليمان بن حرب ثنا حماد
عن هشام عن ابن سيرين عن
عائشة ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان لا يصلي في ملاحفنا
قال حماد سمعت سعيد بن أبي
صدقة قال سألت محمدا عنه فلم
يخفني وقال سمعت منذ زمان
ولا أدري من سمعته ولا أدري
أسمعه من ثبت أو لا فلو اعنه

((باب في الرخصة في ذلك))

* حدثنا محمد بن الصباح بن
سفيان ثنا سفيان عن أبي
إسحق الشيباني سمعه من عبد الله
ابن شداد يحدثه عن مجاعة عن
النبي صلى الله عليه وسلم صلى
عليه مرط وعلى بعض أزواجه
منه وهي حائض وهو يصلي
وهو عليه * حدثنا عثمان بن أبي
شيبه ثنا وكيع بن الجراح ثنا طه
ابن يحيى عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة عن عائشة قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل
وأنا إلى جنبه وأنا حائض وعلى
مرط وعليه بعضه

((باب المني يصيب الثوب))

* حدثنا حفص بن عمر عن شعبة
عن الحكم عن إبراهيم عن هشام
ابن الحوث انه كان عند عائشة رضي
الله عنها فاحتلم فابصرته جارية

اذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكا يقول يا رب مخلقه أو غير مخلقه فان قال غير مخلقه نجها
الرحم وما قال الحافظ في الاستدلال به على ان الحامل لا تحيض نظر اذ لا يلزم من كون ما يخرج
من الحامل هو السقط الذي لم يصور أن يكون الدم الذي تراه من استمرارها ليس بحيض قال وما
ادعاه المخالف من انه موشع من الولد أو فضلة غذائه أو دم فساد وعلته فحسب الى دليل وما ورد في
ذلك من خبر أو أثر لا يثبت لان هذا دم بصفات الحيض وفي زمن امكانه فله حكم دم الحيض ومن
ادعى خلافه فعليه البيان قال واستدل ابن المنير على انه ليس بدم حيض بان الملك موكل برحم
الحامل والملائكة لا تدخل بيتا فيه قذر ولا يلاعها ذلك وأجيب بأنه لا يلزم من كون الملك موكلًا به
أن يكون حاله فيه ثم هو مشترك في الازام لان الدم كله قذر (مالك انه سأل ابن شهاب عن المرأة
الحامل ترى الدم قال تكفي عن الصلاة) والصوم وغيرهما من كل ما تمنع منه الحائض (قال مالك
وذلك) المذكور من قول عائشة وابن شهاب (الامر عندنا) بالمدينة أي انهم أجعوا عليه
واجاعهم حجة (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها
قالت كنت أرجل) بضم الهمزة وشدا الجيم امشط (وأس) أي شعري (رسول الله صلى الله عليه
وسلم) وامرجه لان الترجيل للشعر وهو تسريحه وتنظيفه للرأس فهو من مجاز الحذف أو من
اطلاق المحل على الحال مجازا (وأنا حائض) جملة اسمية حالية ففيه دلالة على طهارة بدن الحائض
وألحق عروة به الحنب وهو قياس على لان الاستفادار بالحائض أكثر من الحنب وألحق أيضا
الخدمة بالترجيل كما في البخاري عنه قال ابن عبد البر في ترجيله صلى الله عليه وسلم لشعره وسواكه
وأخذه من شاربه ونحو ذلك دليل على ان خلاف النظافة وحسن الهيئة في اللباس والزينة ليس
من الثمينة وان قوله صلى الله عليه وسلم البذاذة من الايمان أراد به اطراح السرف والشهرة
للبس الداعي الى التجتر والبطر لتصح معاني الآثار ولا تضاد من هذا انه صلى الله عليه
وسلم عن الرجل الاغباء يريد لغير الحاجة لئلا يكون ثائر الرأس شعته كأنه شيطان كما جاء عنه
صلى الله عليه وسلم انتهى وهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف وأبو داود
والترمذي والنسائي عن قتيبة كلاهما عن مالك بن (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه) كذا الجي
وخده وهذا خطأ بين منه وغلط بلائيل ولم يرو عروة عن فاطمة شيئا وانما هو في المواطن لهشام
عن امرأته فاطمة وكذا كل من رواه عن هشام مالك وغيره قاله ابن عبد البر (عن فاطمة بنت
المنذر بن الزبير) بن العوام زوجة ابن عمها هشام الراوي عنها وكانت اسن منه بثلاث عشرة
سنة روت عن جدتها وأم سلمة وعن أزواجها ومحمد بن إسحق ومحمد بن سوفة وثقها الجعلى وروى لها
الجميع (عن أسماء ابنة أبي بكر الصديق) اسلمت قد عاها جرت وروى عنها ابناها عبد الله
وعروة وابن عباس وجاعة وماتت بمكة بعد ابناها عبد الله بقليل سنة ثلاث وسبعين أو أربع
وسبعين وقد جاوزت المائة ولم يسقط لها سن ولم يسكر لها عقل وهي جدة هشام وفاطمة لا يوجبها
(انما قالت سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية سفيان بن عيينة عن هشام
عن فاطمة ان أسماء قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الشافعي قال الحافظ
واغرب النووي فضة هذه الرواية وهي صحيحة الاستناد لعله لها ولا بعد في ان يهيم الراوي
اسم نفسه كما في حديث أبي سعيد في قصة الرقية بقائمة الكتاب انتهى وظهر في ان مراد
النزوي بالضعف الشديد وهي مخالفة سفيان للحفاظ من أصحاب هشام لا تفاهم على قولهم
سألت امرأة مخالفة لهم سفيان فقال ان أسماء قالت سألت والى هذا أشار البيهقي بقوله الصحيح
سألت امرأة فأشار الى ان فاعل سألت سفيان من روايته فلوهم انها السائلة والشاذ ما خاف
فيه الثقة الملائكة أو ما انفرد به الراوي وقال الرافي يمكن ان تعنى في رواية مالك نفسها ويمكن

من ثوبه أو يغسل ثوبه فاحسب نية
عائشة فقالت لقد رأيتى وأنا أفركه / راية
من ثوب رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال أبو داود روى الأعمش
كرواه الحكم أوقفه مضيرة وأبو ربيع
معه روى أصل كرواه حماد المراء
حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حماد بن سلمة عن حماد بن سلمة
عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة
قالت كنت أفرك المني من ثوب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فوصلني فيه حدثنا عبد الله بن
محمد الثقفي ثنا زهير ثنا
محمد بن عبيد بن حساب البصري
ثنا سليم بن عيسى بن أخضر المعنى
والأخبار في حديث سليم قال ثنا عمرو
ابن ميمون بن مهران سمعت سليمان
ابن يسار يقول سمعت عائشة تقول
إنما كانت تغسل المني من ثوب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت ثم أرى فيه بقعة أو بقعا
((باب بول الصبي يصب الثوب))
* حدثنا عبد الله بن مسلمة عن
مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة بن مسعود عن
أم قيس بنت محسن أنها أتت يابن
لها صغير لم يأكل الطعام إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركبته
فجده في يده فمسحها عما به روى
فمنعه ولم يغسله * حدثنا مسدد بن
ابن مسهر والربيع بن نافع أبو ربيع
قوله المعنى قال ثنا أبو الأحوص بن ربيع
عن معاذ عن قابوس عن لبابة
بنت الحرث قالت كان الحسين بن
علي رضي الله عنه في حجر رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال لي عليه
فقلت ليس ثوباً أو عطفاً إذا لم
حتى تمسكه قال المعنى قال من

إنها قالت عنه وسأل غيرهما أيضاً فترجع كل رواية على سؤال قال وذكر البيهقي ابن المصنف سألت
أما رآه يعني بالاهام (فقالت أرايت) استقهاهم يعني الأمر لا شترأ كهما في الطلب أي أخبرني
وحكمة العدول سلوك الأدب ويجب لهذه التاء إذا لم تتصل بها الكاف ما يجب إهامع سائر الأفعال
من مذكرونا ثبت وثنية وجع (أحدنا إذا أصاب ثوبها) بالنصب مفعول (الدم) بالرفع فاعل
(من الخبضة) بفتح الحاء وفي رواية يحيى القطان عن هشام جاءت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم
فقالت أرايت أحدنا نحيض في الثوب (كيف تصنع فيه) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم إذا أصاب ثوب أحدنا سكن الدم من الخبضة) بفتح الحاء أي الخبض وقال الزايفي يجوز
الكسر وهي الحالة التي عليها المرأة ويجوز الفتح وهي المرأة من الحيض قال وهذا أظهر انتهى
وظاهر كلام غيره أنه الرواية (فلتقرصه) ضم الراء وتخفيفه راء ويحيى والآخر رواء القضي
بكسر الراء وتشديد هاء معتاده تأخذ الماء وتغمر ما يصعبها للغسل قاله الباجي وذكر الشيخ ولي الدين
أن الرواية الأولى أشهر وأنه بالصاد المهملة على الروايتين وأنه يحتمل أن تقرصه بغير هاء أمام
اليوسه أو بيل قليل لا يسمى غسلاً ولا نضواً ويحتمل أن قوله لا تأتي بالماء متعلق بما هو الأظهر
لأن في رواية أبي داود من طريق حماد بن زيد وحماد بن سلمة وعيسى بن يونس ثلاثهم عن هشام
حينئذ ثم أقرصه بالماء ثم انصبه انتهى بمعناه والثاني قريب من المتعين لأن الروايات تبين بعضها
وعليه أكثر الشراح وفي فتح الباري بالفتح واستكان القاف وضم الراء الصاد المهملتين كذا في
روايتنا وحكي القاضي عياض وغيره الضم وفتح القاف ونشديد الراء المكسورة أي بذلك موضع
الدم باطراف أصابعها ليحتمل بذلك ويخرج ما تشربه الثوب منه انتهى وقال النووي معناه
تقطعها باطراف الأصابع مع الماء ليحتمل ولا يرد عليه أن تفسيره بالقطع مجاز إذا قطع أنما هو
معنى القرض بالصاد المهملة فلا حاجة إلى تفسيره بالقطع ثم تأويله أن المراد أنه يتحوز به وتجعله في
محل واحد كما هو فهم بعض أشياخي لأنه بالصاد المهملة بمعنى القطع أيضاً قال أبو عبيد قرصته
بالتشديد أي قطعته وفي المحكم في الصاد المهملة المقرص المقطع المأخوذ بين شيتين وقد قرصته
وقرصته بمعنى بالتخفيف والتثخيل (ثم لينضجه بالماء) بفتح الصاد المهملة أي غسله قاله الخطابي
وابن عبد البر وابن بطال وغيرهم وقال القرطبي المراد بالرش لأن غسل الدم استفيد من قوله
تقرصه وأما النضج فهو لما شكت فيه من الثوب بورده الحافظ بأنه يلزم منه اختلاف الضمائر لأن
ضمير تنضجه للثوب وتقرصه للدم وهو خلاف الأصل ثم إن الرش على المشكوك فيه لا يجدي شيئاً
لأنه إن كان طاهر فلا حاجة إليه وإن كان نجس لم يظهر بذلك فالأحسن ما قاله الخطابي انتهى
لكن القرطبي بناء على مذهبه أنه إن شكت في إصابة النجاسة ثوب وجب نضجه ويظهر بذلك
والحافظ لم يحتمل ذلك إنما قال فالأحسن ليوافق الضمائر وحمل الحديث على صورة متفق عليها (ثم
لتصل فيه) بلام الأمر عطف على سابقه وفيه إشارة إلى امتناع الصلاة في الثوب النجس وجواز
استفتاء المرأة بنفسها ومشافقتها للرجل فيما يتعلق بأحوال النساء ويستثنى من ذكره والأفصح
بذكر ما يستقر للضرورة ونذب فرق النجاسة اليابسة ليهون غسلها وفيه كما قال الخطابي أن
النجاسات إنما تزال بالماء دون غيره لأن جميع النجاسات بمثابة الدم لا فرق بينه وبينها إجماعاً وهو
قول الجمهور أي تعيين الماء لازالة النجاسة وعن أبي حنيفة وأبي يوسف يجوز تطهير النجاسة بكل
مانع ظاهر ومن حجتهم حديث عائشة ما كان لأحدنا الأتوب واحد فنحوض فيه فإذا أصابه شيء
من دم الحيض قالت بريقها فصعته بظفرها ولا يداود بلته بريقها وجه الحجة منه أنه لو كان الرين
لا يظهر زادت النجاسة واجباً باحتمال أن تكون قصدت بذلك تحليل أثره ثم غسلته بعد ذلك
ذكره الحافظ والحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف وأبو داود عن القعني كلاهما

بول الاثني وينضح من بول الذكور

حدثنا محمد بن موسى وعباس
ابن عبد العظيم المعنى قالنا ثنا عبد
الرحمن بن مهدي حدثني يحيى بن
الوليد حدثني محمد بن خليفة حدثني
أبو السمح فقال كنت أخدم
النبي صلى الله عليه وسلم فكان
إذا أراد أن يغسل قال ولتي فأوليه
فأولته فاستره به فأتى بحسن أو حسين
رضي الله عنهما فقال على صدره
فغسلت أغسله فقال يغسل من
بول الجارية وبرش من بول الغلام
قال عباس حدثنا يحيى بن الوليد
قال أبو داود قال هشرون بن عسيم
عن الحسن قال لا بول كذا سواه
حدثنا مسدد ثنا يحيى عن ابن
أبي عروبة عن قتادة عن أبي حرب بن
أبي الأسود عن أبيه عن علي رضي
الله عنه قال يغسل بول الجارية
وينضح بول الفسلا مالم يطعم
حدثنا ابن المني ثنا معاذ بن
هشام حدثني أبي عن قتادة
عن أبي حرب بن أبي الأسود عن
أبيه عن علي بن أبي طالب رضي
الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال فذا كرمناه لم يذ كرمنا لم يطعم
زاد قال قتادة هذا مالم يطعم
الطعام فإذا طعمنا فسلأ جميعا
حدثنا عبد الله بن عمرو بن أبي
الطحا عن أبي معمر ثنا عبد الوارث
عن يونس عن الحسن عن أمه
أنها أبصرت أم سلمة تصب على
بولها بول الفسلا مالم يطعم فإذا طعم
رغى وغسلته وكانت تغسل بول الجارية
ملا

حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح
وابن عبيدة في آخرين وهذا لفظ
ابن عبيدة أنا سفيان عن
الزهري عن سعيد عن أبي هريرة
أن أبا هريرة دخل المسجد ورسول

عن مالك بن نويرة عن أبيه عن ابن عباس قال أخبرني يحيى بن عبد الله بن سالم ومالك
ابن أنس وعمرو بن الحارث كلهم عن هشام بن عمار عن هشام بن عمار عن يحيى بن سعيد القطان
عن هشام بن مسلم أيضا عن طريق وكيع وعبد الله بن غير عن هشام بن عمار عن مالك الكاظم عليه
السلام في المسحاضة

وهي التي لا يرقاد من حيضتها قاله ابن سيده وقال الجوهري استحيضت المرأة أي اسفر بها الدم بعد
أيامها فهي مسحاضة وقال الأزهرى والهروى وغيرهما الحيض جريان دم المرأة في أوقات
معلومة يرخيه فعر رجها بعد بلوغها والاستحاضة جريانه في غير أوانه يسيل من عرق في أدنى الرحم
دون قصره يقال استحيضت المرأة لبناء للمفعول فهي مسحاضة وأصل الكلمة من الحيض
والزوائد التي لحقتها للمبالغة كما يقال قرفى المكان ثم زاد له بالغة فيقال استقر وأعشب ثم زاد
للمبالغة فيقال أعشوب (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم أنها قالت قالت فاطمة بنت أبي حبيش) بضم الحاء المهملة وقع الموحدة وسكون التنية
ومجمة واسمه قيس بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية وهي غير فاطمة
بنت قيس القرشية الفهرية التي طلق ثلاثا خلافا لظن بعضهم أنها هي والصواب أنها غيرها كما
نبه عليه في الفتح (يارسول الله اني لا أطهر) قال الباقى لا ينقطع عني الدم وفي رواية أبي
معاوية عن هشام اني امرأة استحاض فلا أطهر قال الحافظ فقيه بيان السبب وكان عندنا ان
طهارة الحائض لا تعرف إلا بانقطاع الدم فكنت بعدم الطهر عن إرساله وكانت قد علمت ان
الحائض لا تصلى ظننت أن ذلك الحكم مقتضى جريان الدم من الفرج فأردت تحقيق ذلك فقالت
(أفادع الصلاة) أي أنزلوها العطف على مقدر بعد الهمزة لأن لها صدور الكلام أي أن يكون لي
حكم الحائض فأترك الصلاة أو ان الاستفهام ليس للنفي بل للتقرير فزال صدر بيتها لكن ينافي
هذا ان التقرير يجرى محل الخطاب على الاعتراف بأمر استقر عنده فيؤكده ويقتضى أيضا أن
يكون عالما وهي هنا ليست عالمة بالحكم قال الكرماني أو الهمة مفعة أو فوسطها جازين
المعطوفين إذا كان عطف جملة على جملة لعدم انصاف حكم الأول على الثاني (فقال لهارسول الله
صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية أبي معاوية لا أي لا تدعيها (أما ذلك) بكسر الكاف (عرق)
بكسر العين يسمى بالعازل مهملة وتذال مهملة مكسورة (وليس بالحيضة) بفتح الحاء كانه
الخطابي عن أكثر المحدثين أو كلهم وان كان قد اختار هو الكسر على إرادة الحالة لكن الفتح هنا
أظهر أي الحيض وقال النووي هو متعين أو قريب من المتعين لأنه صلى الله عليه وسلم أراد اثبات
الاستحاضة ونفى الحيض قال وأما ما يقع في كتب الفقه أن ذلك عرق انقطع أو انفجر فهي
زيادة لا تصرف في الحديث وان كان لها معنى (فإذا أقبلت الحيضة) قال النووي يجوز هنا
الكسر والفتح جواز أحسن قال الحافظ والذي في روايتنا بفتح الحاء في الموضعين (فإن ركعتي الصلاة)
تضمن نهي الحائض عن الصلاة وهو للقرم ويقتضى فساد الصلاة بالإجماع وكان بعض السلف
يرى للمائض الغسل وبأمرها ان تتوضأ وقت الصلاة وتذكر الله مستقبل القبلة قاله عتبة
ابن عامر وقال مكحول كان ذلك من هدى نساء المسلمين وقال معمر بن بلقيش ان الحائض كانت
تؤمر بذلك عند كل صلاة واستحسن ذلك عطاء قال ابن عبد البر وهذا أمر متروك قال أبو قلابة سألتنا
عنه فلم نجد له أصلا وجاعة الفقهاء يكرهونه (فإذا ذهب قدرها) أي قدر الحيضة على ما قدره
الشرع أو على ما تراه المرأة باجتماعها أو على ما تقدم من عاداتها في حيضتها احتمالات للباقي
وفي رواية أبي معاوية وإذا أدبرت أي الحيضة (فاغسل على عاتقك الدم وصلى) أي بعد
الاعتسال كما صرح به في رواية أبي اسامة عن هشام عند البخاري بلفظ ثم اغسل على عاتقك وصلى ولم يذكر

الله صلى الله عليه وسلم جالس فصل

قال ابن عسكركم قال اللهم

ارحني ومحمد ولا ترحم معنا أحدا

فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد

تجهرت واسعائم لم يلبث ان بال في

ناحية المسجد فاسرع الناس اليه

فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم نهى

وقال انما بعثتم مبشرين ولم

تبعثوا معسرين صوابه عليه مجلا

من ماء أو قال ذوبا من ماء محدثنا

موسى بن اسمعيل ثنا جرير بن

ابن حازم قال سمعت عبد الملك

يعني ابن عمر يحدث عن عبد الله

ابن معقل بن مقرن قال صلى

اعرابي مع النبي صلى الله عليه وسلم

بهذه القصة قال فيه يعني النبي صلى

الله عليه وسلم خذوا ما بال عليه من

التراب فألقوه واهربوا على مكانه

ماء قال أبو داود وهو مرسل ابن

معقل لم يدرك النبي صلى الله عليه

وسلم

(باب في طهور الأرض اذا يبت)

محدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد

الله بن وهب أخبرني يونس عن

ابن شهاب حدثني حزن بن عبد الله

ابن عمر قال قال ابن عمر كنت أبيت

في المسجد في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم وكنت فتى شابا غزيا بالبرية

وكانت الكلاب تبول وتقبل وتذبح حرسا

في المسجد فلم يكرهوا يرشون شيئا من

ذلك

(باب الذي يصيب الذبل)

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن

مالك عن محمد بن عمار بن عمرو بن

حزم عن محمد بن إبراهيم عن أم ولد

لإبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف

انها سألت أم سلمة زوج النبي صلى

الله عليه وسلم فقالت اني امرأة

أطيسيل ذليل وأمشي في المكان

القدوق قالت أم سلمة قال رسول الله

تغسل الدم وهذا الاختلاف واقع بين أصحاب هشام منهم من ذكر غسل الدم ومنهم من ذكر
الاغتسال دون غسل الدم وكلهم ثقات وأحد شهم في الصحيحين فيعمل على ان كل فريق اختصر
أحد الأمرين لوضوحه عنده وفيه اختلاف آخر وهو ان أبا معاذ يقرأ في آخره ثم يوضي لكل
صلاة ولم ينفرد بذلك فقد رواه النسائي من طريق جابر بن زيد عن هشام وادعى ان حمادا انفرد
بهذه الزيادة واليه أوى مسلم وليس كذلك فقد رواها الدارمي من طريق جابر بن سلمة والسراج
من طريق يحيى بن سليم كلاهما عن هشام وفي الحديث دلالة على ان المرأة اذا مرت دم الحيض
من دم الاستحاضة تعتبر دم الحيض وتعمل على اقباله وادباره فاذا انقضى قدره اغتسلت منه ثم
صار حكم دم الاستحاضة حكم الحديث فتوضأ لكل صلاة لكنها لا تصلى بذلك الوضوء أكثر من
فريضة واحدة مؤداة أو مقضية لظاهر قوله ثم يوضي لكل صلاة وهذا قال الجمهور وعند
الحنفية ان الوضوء يتعلق بوقت الصلاة فلها ان تصلى به الفريضة الحاضرة وما شئت من
الفوائت ما لم يخرج وقت الحاضرة وعلى قولهم المراد بقوله يوضي لكل صلاة أي لوقت كل صلاة
ففيه مجاز الحذف ويحتاج الى دليل وهذا المالكية يستحب لها الوضوء لكل صلاة ولا يجب الا
بحدث آخر وقال أحمد واهل الحق ان اغتسلت لكل صلاة فهو أحوط ذكره في الفتح وقال ابن عبد
البرليس في حديث مالك هذا ذكر الوضوء لكل صلاة على المسحاضة وذكر في حديث غيره فلذا
كان مالك يستحب لها ولا يوجبها كالأبواب على صاحب السلسل وأخرجه البخاري عن عبد الله
ابن يوسف وأبو داود عن القعبي والترمذي والنسائي عن قتيبة الثلاثة عن مالك به وله في الصحيحين
وغیرهما طرق عن هشام (مالك عن نافع عن سليمان بن يسار عن أم سلمة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم) قال ابن عبد البر هكذا رواه مالك وأبو بوبور ورواه الليث بن سعد وصخر بن جوير بن عبيد
الله بن عمرو عن نافع عن سليمان بن يسار ان رجلا أخبره عن أم سلمة فاذا دخلوا بينها وبين سليمان
رجلا وقال النووي في الخلاصة حديث صحيح رواه مالك والشافعي وأحمد وأبو داود والنسائي
بأسانيد على شرط البخاري ومسلم انتهى فلم يخرج على دعوى الانقطاع وبازعه ابن عبد البر انهما
حديثان متغايران اذ قد يمكن ان سليمان سمعه من رجل عن أم سلمة ثم سمعه منها فحدث به على
الوجهين (ان امرأه) قال أبو بوب السخيتاني هي فاطمة بنت أبي حبيش (كانت نراق) بضم الناء
وقح الهاء (الدماء) بالنصب قال الباقون يريدان من كثرة الدم بها كأنها كانت تهرقه وقال ابن
الاثري جاء الحديث على ما لم يسم فاعله أي نراق هي الدماء منصوب على التمييز وان كان معرفة قوله
نظائر أي كقوله تعالى سفة نفسه وهو مطرد عند الكوفيين وشاذ عند البصريين أو أجرى نراق
مجرى نفس المرأة غلاما نتج الفرس مهران قال ويجوز الرفع بتقدير نراق دماؤها وأل بدل من
الاضافة كقوله أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح أي عقدة نكاحه أو نكاحها قال واليه في نراق
بدل من همزة اراق يقال أراق الماء بريقه وهرقه بريقه بفتح الهاء هراقه وقال أبو حيان في
شرح التسهيل أجاز بعض المتأخرين تشبيه الفعل لل لازم بالمتعدى كاشبه وصفه باسم الفاعل
المتعدى مستدلا بحديث نراق الدماء ومنعه الشاويين وقال لا يكون ذلك الا في الصفات وتأول
الحديث على انه على اسقاط حرف الجر أي بالدماء أو على انهما فاعل أي يريق الله الدماء منها قال
أبو حيان وهذا هو الصحيح اذ لم يثبت ذلك من لسان العرب (في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاستقيت لها أم سلمة) بأمرها اياها بذلك في رواية الدارقطني ان فاطمة بنت أبي حبيش
استقيت حتى كان الموكن ينقل من تحتها وأغلاه الدم قال فأمرت أم سلمة ان تسأل لها (رسول
الله صلى الله عليه وسلم) كذا في هذه الرواية وفي حديث عائشة السابق ان فاطمة هي السائلة
ولابي داود عن عروة كذلك عن فاطمة نفسها انها قالت سألت رسول الله وفي حديث آخر ان اسماء

صلى الله عليه وسلم بطهره ما بعده

* حدثنا عبد الله بن محمد النخعي وأحمد بن يونس قال ثنا زهير ثنا عبد الله بن عيسى عن موسى بن عبد الله بن يزيد عن امرأة من بني عبد الأشهل قالت قلت يا رسول الله ان لنا طريقا الى المسجد منتنة فكيف نفعل اذا مطرنا قال أليس بعد هاترين هي أطيب منها قالت قلت بلى قال فلهذه هذه

((باب الاذى يصيب النعل))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا أبو المغيرة ح وثنا عباس بن الوليد ابن مزيد أخو بني أبي ح وثنا محمود بن خالد ثنا عمر بن عيسى ابن عبيد الواحد عن الأوزاعي المعنى قال أنبت ان سعيدين سعيدين المقري حدث عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وطئ بنعله أحدكم الاذى فان التراب له طهور * حدثنا أحمد بن ابراهيم شاذلي حدثني محمد بن كثير يعني الصنعاني عن الأوزاعي عن ابن عجلان عن سعيدين أبي سعيدين عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه قال اذا وطئ الاذى بخفيه فطهورها التراب * حدثنا محمود بن خالد ثنا محمد بن يحيى يعني ابن حرة عن الأوزاعي عن محمد بن الوليد عن أنس بن مالك عن أبي سعيدين عن القعقاع بن حكيم عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنه

((باب الاعادة من النجاسة

تكون في الثوب))

* حدثنا محمد بن يحيى بن فارس

ثنا أبو معمر ثنا عبد الوارث

حدثنا أم يونس بنت سداد قالت

بنت عيسى سألت لها قال الخلاء على الدين العراقي ولعلنا لجمع بينهما ان فاطمة سألت عن أم سلمة واحياء ان تسأل لها فاستأجنتها فجمع بين أسألت كل واحدة منهما مع عدم علمها حتى ان الاخرى وصح إطلاق السؤال على فاطمة باعتبار أمرها بالسؤال وانما حضرت معها فافلتت انما بالكلام تكلمت هي حينئذ انتهى وهو مبني على تسليم ان هذه المرأة المبهمة فاطمة وقد قال ابن عبد البر قال أبواب المختلاني هذه المرأة هي فاطمة المذكرة في الحديث الاول وهو عندنا حديث آخر وكذا جعله ابن حنبل حديثا غير الاول فانه في امرأة هرفت اقبال حوضتها وادباوها وهذا الحديث في امرأة كان لها أيام معروفة فزادها الدم وأطبق عليها فلم يغيرها فأمرها صلى الله عليه وسلم ان تترك الصلاة قدر أيامها من الشهر (فقال انظر الى عند الليالي والايام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل ان يصيبها الذي أصابها فلتترك الصلاة) والصوم ونحوهما (قد روي ذلك من الشهر) وأجاب ابن العراقي بانه ان صح ان المبهمة فاطمة ففعلها كانت لها أحوال كانت في بعضها مبهمة وفي بعضها ليست مبهمة وجاء الجواب لها بالاعتبار حاله اقال وفيه تصريح بانها لم تكن مبتدأة بل كانت لها عادة تعرفها وليس فيه بيان كونها مبهمة أم لا فاحتج به من قال ان المستحاضة المعتادة تريد لعادتها ميزت أم لا وافق تغييرها عادتها أو خالفها وهو مذهب أبي حنيفة فوافقنا حديث الشافعي وأشهر الروايتين عن أحمد وهو ما خوذ من قاعدة ترك الاستفصال فانه صلى الله عليه وسلم لم يسألها هل هي مبهمة أم لا وأصح قول الشافعي وهو مذهب مالك أنها اغتازت لعادتها اذ لم تكن مبهمة والاروت الى غير هذا ويدل له قوله في حديث فاطمة بنت أبي حبيش اذا كان دم الحيض فانه دم اسود يعرف رواه أبو داود وأجابوا عن هذا الحديث باحتمال انه صلى الله عليه وسلم علم انها غير مبهمة فحكم عليها بذلك والذي اضطرهم الى حمله على ذلك معارضة الحديث للائحله والجمع بين الدليلين ولو من وجه اول من طرح أحدهما ومتى ردت الى العادة مطلقا الغي بالحديث الاخر بالكلية (فانما خلقت ذلك) بفتح المجمة واللام التيملة والخاء أي تركت أيام الحيض الذي كانت تهمده ورواه (فلتغتسل ثم تستنفر) بفتح القوقية واسكان الحين المهملة وفتح القوقية واسكان المثناة وكسر الفاء أي تشد فرجها (ثوب) خرقه عريضة بعد ان تحتشى قطنا وتوقظ طرفي الخرقه في شيء تشده على وسطها فيجمع بذلك سيل الدم ما خوذ من فقر الدابة بفتح الفاء الذي يجعل تحت ذنبها وقيل ما خوذ من الثفر باسكان الفاء وهو الفرج وان كان أم لا لا بأس به فاعبر بغيرها قال أبو عبد الملك ورواه الاكثر عن مالك بمثله ورواه مطرف عنه تشد فربذاً لم يجمعه بدلتها أي تحجفت الدم بالخرقة (ثم تصلي) بانباء الياء للاشباع كقوله تعالى انه من يقى ويصبر كذا قاله الشيخ في الدين العراقي لا يقال فيه نظر لانه أمر لا شيء لا نأقول هو ليس خطابا وانما هو مستند لضمير الغائب أي لتصلي هي فكان الواجب حذف الياء للام الامر بغي بها للاشباع فحذف الجازم باء العلة والموجودة اشباع وفيه ان حكم المستحاضة حكم الطاهرة في الصلاة وغيرها كصيامها واحتكاف وقراءة ومن مخفف وحمله ومجود ثلاثة وسائر العبادات وهذا الأمر يجمع عليه ما اختلف في اباحة وطئها والجهور على الجواز وقد استدلل الشافعي بالامر بالصلاة على جواز الوطء وقال لان الله أمر باعتزالها حائضا واذن في اتيناها طاهرا فاما حكم صلى الله عليه وسلم للمستحاضة بحكم الطاهر في ان تغسل وتصلي دل ذلك على جواز وطئها وفي البخاري عن ابن عباس وبأنتها زوجها اذا صلت الصلاة أعظم وفيه ان العادة في الحيض تبت بمرة لانه صلى الله عليه وسلم ردها الى الشهر الذي يلي شهر الاستحاضة وهو الاصح عند المالكية والشافعية ولا يراد به ان كانت تحيضن لان الصحيح في الاصول ان كان لا ندل على تكرار الفعل ولادوامه وهذا الحديث أخرجه أبو داود وعن عبد الله بن سلمة والنسائي عن قتيبة بن سعيد كلاهما عن مالك به وتابعه أبواب المختلاني عن

حدثني جاتي أم جندو الغامرية
 انها سألت عائشة عن دم الخبيص
 يصيب الثوب فقالت كنت مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلينا
 شعارنا وقد ألقينا فوقه كساء فلما
 أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأخذ الكساء فلبسه ثم خرج بنا
 فضلى الغداة ثم جلس فقال رجل
 يا رسول الله هذه لمعة من دم
 فقضى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على ما يلها فبعث بها الى
 مصرورة في يد القلام فقال
 اغسلي هذا وأجفها ثم ارسل بها
 الى فدعوت بقصص حتى فصلت ثم
 أجففتها فأحرمت اليه فجاء رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بنصف
 النهار وهي عليه
 (باب البراق يصيب الثوب)
 * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 حاد أنا ثابت عن أبي نصره قال
 برق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في ثوبه وحل بعضه ببعض * حدثنا
 موسى بن اسمعيل قال ثنا حاد
 عن جند عن أنس عن النبي صلى
 الله عليه وسلم مثله
 (آخر كتاب المطهارة)
 * (أول كتاب الصلاة)
 * (بسم الله الرحمن الرحيم)
 * حدثنا عبد الله بن مسلم عن مالك
 عن أبي سهل بن مالك عن أبيه أنه
 سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء
 رجل الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من أهل نجد ثائر الرأس
 يسمع دوى صوته ولا يفقه ما يقول
 حتى دنا فاذا هو يسأل عن
 الاسلام فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خبي صلوات في اليوم
 واليلة قال هل على غيرهن قال لا
 الا ان تطوع قال وذكره رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صيام

أبي داود وعبيد الله بن عمر عن ابن عباس
 عن عبيد الله بن نافع عن سليمان بن يسار عن أم سلمة سألت امرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذكره وأخرجه أبو داود من طريق أنس بن عياض عن عبيد الله بن نافع عن سليمان بن يسار عن رجل
 من الانصار ان امرأ الخ فاختلف على عبيد الله في اسناده (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه
 عن زينب بنت أبي سلمة) عبد الله بن عبد الاسد المخزومي ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم (انما
 رأيت زينب بنت جحش) قال عياض اختلف أصحاب الموطأ في هذا فأكثرهم يقولون زينب وكثير
 منهم يقول ابنة جحش وهذا هو الصواب وبين الوهم فيه قوله (التي كانت تحت عبد الرحمن بن
 عوف) وزينب هي أم المؤمنين لم تزوجها عبد الرحمن قط واما تزوجها أولاً زيد بن حارثة ثم تزوجها
 النبي صلى الله عليه وسلم والتي كانت تحت عبد الرحمن هي أم حبيبة وقال ابن عبد البر قيل ان
 بنات جحش الثلاثة زينب وأم حبيبة وحمنة زوج طلحة بن عبيد الله كن يستغصن كلهن وقيل لم
 يستغصن منهن الا أم حبيبة وذكر القاضي يونس بن مغيث في كتابه الموعب شرح الموطأ مثل هذا
 وقد قرأنا كل واحدة منهن اسمها زينب ولقب احدها من حنة واذا كان كذلك فقد سلم مالك من الخطأ
 في تسمية أم حبيبة زينب وقد ذكر البخاري من حديث عائشة ان امرأ من أزواجه صلى الله عليه
 وسلم كانت تستحاض وفي رواية ان بعض أمهات المؤمنين وفي أخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اعتكف معه بعض نساءه وهي مستحاضة انتهى كلام عياض وفي فتح الباري قيل حديث الموطأ
 هذا وهم وقيل صواب وان اسمها زينب وكنيتها أم حبيبة باثبات الهاء على المشهور في الروايات
 الصحيحة خلافاً للواقدي وتبعه ابراهيم الحارثي الصحيح أم حبيب بلا هاء واسمها حبيبة و
 رجه الدارقطني قال وأما أختها أم المؤمنين فلم يكن اسمها الا على زينب واما كان اسمها برة فغيره النبي
 صلى الله عليه وسلم وفي أسباب النزول للواحدي اغما كان اسمها زينب بعد ان تزوجها النبي صلى الله
 عليه وسلم فعلمه مماها باسم أختها لان أختها غلبت عليها الكنية فأبى اللبس قال أعني الحافظ ولم
 ينضد الموطأ بتسمية أم حبيبة زينب بل وافقه يحيى بن أبي كبير أخرجه أبو داود الطيالسي في
 مسنده انتهى وبه رد قول صاحب المطالع لا يلتفت لقول من قال ان بنات جحش اسم كل منهن
 زينب لان أهل المعرفة بالانساب لا يشتبهون واما جل عليه من قاله ان لا ينسب الى مالك وهم كذا
 قال وقد علم انه لم ينفرد به (وكانت تستحاض فكانت تغسل وتصلي) وروى أبو داود من طريق
 سليمان بن كثير عن الزهري عن عروة عن عائشة استحيضت زينب بنت جحش فقال لها النبي صلى
 الله عليه وسلم اغسلي لكل صلاة قال الحافظ قال شيخنا الامام البلقيني يحمل على ان زينب
 استحيضت وقتا بخلاف أختها فان استحيضت هادمت وروى الشيخان وغيرهما عن عائشة ان أم
 حبيبة استحيضت سبع سنين فبألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمرها ان تغسل
 فيقال هذا عرق فكانت تغسل لكل صلاة زاد مسلم والاسماعيلي ونصلي والامر بالاغتسال مطلق
 فلا يدل على التكرار فلعلمها فهمت طلب ذلك منها لتزينة فلذا كانت تغسل لكل صلاة وقال
 الشافعي اغما كانت تغسل لكل صلاة قطوعاً وكذا قال اللبث بن سعد لم يذكر ابن شهاب انه صلى
 الله عليه وسلم أمرها ان تغسل لكل صلاة واما هو فمضى فعلته ورواه مسلم والى هذا ذهب الجمهور
 قالوا لا يجب على المستحاضة الغسل لكل صلاة الا المتغيرة لكن يجب عليها الوضوء ويؤيده ما رواه أبو
 داود من طريق عكرمة ان أم حبيبة استحيضت فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تنظر
 أيام اقرانها ثم تغسل وتصلّي فان رأت شيئاً من ذلك فوضأت وصلت واستدل المهلب بقوله لها هذا
 عرق هي انه لم يوجب عليها الغسل لكل صلاة لان دم العرق لا يوجب غسلاً واما ما عند أبي داود
 من طريق سليمان بن كثير وابن اسحق عن الزهري في هذا الحديث فأمرها بالغسل لكل صلاة فقد

شهر رمضان قال هل على غيره
قال لا الا ان تطوع قال وذكره
رسول الله صلى الله عليه وسلم
المصدق قال فهل على غيره قال
لا الا ان تطوع فأدبر الرجل وهو
يقول والله لا أزيد على هذا ولا
أقص قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم افلم ان صدق
حديثنا سلم بن داود ثنا
ابو عبد الله بن جعفر المدني عن أبي
هيل نافع بن مالك بن أبي عامر
باسناده بهذا الحديث قال أفلح
وأبيه ان صدق دخل الجنة وأبيه
ان صدق

(باب في المواقيت)

* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
سفيان حدثني عبد الرحمن بن
فلاق بن أبي ربيعة قال أبو داود
هو عبد الرحمن بن الحرث بن
عياض بن أبي ربيعة عن حكيم بن
حكيم عن نافع بن جبير بن مطعم
عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أمي جبريل
صلى الله عليه وسلم عند البيت
مرتين فصلى في الظهر حين زالت
الشمس وكانت قد زالت الشمس وصلى في
العصر حين كان ظله مثله وصلى في
يعنى المغرب حين أظفر الصائم
وصلى في العشاء حين غاب الشفق
وصلى في الفجر حين حرم الطعام
والشراب على الصائم فلما كان
الغد صلى في الظهر حين كان ظله
مثله وصلى في العصر حين كان ظله
مثله وصلى في المغرب حين أظفر
الصائم وصلى في العشاء إلى ثلث الليل
وصلى في الفجر فاسفر ثم التفت
إلى فقال يا محمد هذا وقت الانبياء
من قبلنا والوقت ما بين هذين
الوقتين * حدثنا محمد بن سلمة
المراذلي ثنا ابن وهب عن

طعن الحفاظ في هذه الزيادة بان الاثبات من أصحاب الزهري لم يذكرها وقد صرح الثبوت بان
الزهري لم يذكرها كافي مسلم لكن روى أبو داود من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن عن زينب بنت أبي سلمة في هذه القصة فأمرها ان تغتسل عند كل صلاة فيعمل الامر على
التدب جمع بين الروايتين هذه رواية عكرمة وقال الطحاوي حديث أم حبيبة منسوخ بحديث
فاطمة بنت أبي حبيش أي لا رقيه الامر بالوضوء لكل صلاة لا الغسل والجمع بين الحديثين يعمل
الامر في حديث أم حبيبة على التدب أولى انتهى (مالك عن سمى) بضم السين المهملة مصغر
(مولى أبي بكر) بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ثقة روى له الجميع مات مقتولا سنة ثلاثين
ومائة (ان القعقاع) بقافين مفتوحين بينهما عين ساكنة ثم ألف فحين (ابن حكيم) الكنتاني
المدني تابعي وثقه أحمد ويحيى وغيرهما وروى له مسلم والأربعة (وزيد بن أسلم) أرسله إلى سعيد
ابن المسيب يسأله كيف تغتسل المستحاضة فقال تغتسل من طهر إلى طهر قال ابن سيد الناس
اختلف فيه فمنهم من رواه بالطائفة المأهولة ومنهم من رواه بالطائفة المأهولة أي من وقت صلاة الظهر إلى
وقت صلاة الظهر وقال ابن العراقي رقيه نظر المروى أغما هو الإجماع وأما الإهمال فليس رواية
محزومة ما أخذ قال أبو داود قال مالك في لظن حديث ابن المسيب من طهر إلى طهر أي بالإهمال
فيهما ولكن الوهم دخل فيه قال أبو داود ورواه مسور بن عبد الملك من طهر إلى طهر أي
بالإهمال فقلها الناس وقال ابن عبد البر قال مالك ما أرى الذي حدثني به من طهر إلى طهر قال
أبو حمزة ليس ذلك بوجه لانه صحيح عن سعيد معروف من مذهبه وقد رواه كذلك السفينان عن سمى
به بالإجماع ولم ينفر عنه سمى ولا القعقاع فقد رواه وكيع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن ابن
المسيب ضله بالإجماع وأخرجه ابن أبي شيبة وقال الخطابي ما أحسن ما قال مالك وما أشبه بما ظن
لانه لا معنى للاغتسال في وقت صلاة الظهر إلى مثلها من الغد ولا أعلمه قولاً لأحد وأغما هو من طهر
إلى طهر وقت انقطاع الحيض ونقصه ابن العربي بان له معنى لانه اذا سقط لاجل المشقة اغتسلها
لكل صلاة فلا أقل من الاغتسال مرة في كل يوم عند الظهر في وقت دفء النهار وذلك للتنظيف
انتهى قال ابن العراقي وقوله لا أعلمه قولاً لأحد فيه نظر لان أبا داود نقله عن جماعة من الصحابة
والتابعين ولعل الخطابي يرى انه حرف النقل عنهم كما حرف عن ابن المسيب لكن يرد عوى
التحريف ورواه ابن أبي شيبة عن الحسن البصري بلفظ تغتسل كل يوم وفي رواية عنها تغتسل عند الظهر حكاهما أبو
داود وكذا رواه ابن أبي شيبة عن الحسن البصري بلفظ تغتسل من صلاة الظهر إلى مثلها من الغد
انتهى (وتوضأ لكل صلاة) وجوباً عند الجمهور واستحباً بائناً مالك (فان غلبها الدم استغفرت)
هكذا رواية مالك في الموطأ وكذا الشافعي عنه بالمثلثة بين الفوقية والفاء ورواه أبو داود عن
القعقعي عن مالك بلفظ استغفرت بثوب بدل المثلثة فقبل انه مثل الاستغفار فقلت
الشاذ الا وهو التفرد بالذوق قبل معناه فقلت عمل طيباً تريل به هذا الشيء عنها والذوق يقع
المجعة والفاء كل رائحة ذكية من طيب أو نعوذ منى الثوب طيباً لقيامه مقامه في إزالة الرائحة
وان روى بالدال المهملة فعناه تدفع عن نفسها الذوق باسكان الفاء وهو الرائحة الكريهة فان قيل
سئل ابن المسيب عن كيفية اغتسال المستحاضة فأجاب بكروقة فقلت وفيه من جملة صفاته
وهيا - فهو كيفية اغتسالها بالاختلاف كيفية اغتسال غيرها وأما اختلاف غيرها في الوقت فأجاب
بذكر ما خالفت فيه غيرها وأنه فهم من السائل اسبق عباد اغتسالها مع جريان الدم منها فأجاب بان
جريانها منها لا يمنع من اغتسالها في وقتها وهو وقت صلاة الظهر عنده وغيابته أنه اذا قوى عليها الدم
وغلبها استغفرت ذكره العلامة الولي بن العراقي (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال ليس
على المستحاضة الا ان تغتسل) عند انقضاء المدة التي كانت تحيض فيها قبل الاستحاضة (غسلاً

لما حضرته الوفاة قال لعنه الله
 شهابه أنصبره إلى عمرى محمد
 العزيز كاصحابه على المصير
 الآخر المصير شيئا فقال له عروة بن
 الزهراماني جبريل صلى الله
 عليه وسلم قد أخبر محمد صلى الله
 عليه وسلم بوقت الصلاة فقال له
 جبراعلم ما تقول فقال عروة سمعت
 بشير بن أبي مسعود يقول سمعت
 أبا مسعود الانصاري يقول
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول نزل جبريل صلى الله
 عليه وسلم فأخبرني بوقت الصلاة
 فصليت معه ثم صليت معه ثم
 صليت معه ثم صليت معه ثم
 صليت معه فبجبت بأمة معه خمس
 صلوات فرأيت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم تحلى الظهور حين
 نزل الشمس وربما أخرها حين
 يشتد الغرو وأبته حتى انقضى
 والشمس مرتفعة فبضا فبسل ان
 دخلها الصخرة فيصير في الرغل
 من الصلاة فيأتي في الحليضة قبل
 غروب الشمس ويصلى المغرب
 حين أنقضى الشمس ويصلى
 العشاء حين يمسود الأفق وربما
 أخرها حتى يجتمع الناس صلى
 الصبح مرة بقلس ثم يصلى مرة
 أخرى فأكثر بها ثم كانت جلالة
 بعد ذلك انقلب من حتى مات لم يجد
 إلى أن يستقر حال أبو داود وروى
 هذا الحديث عن الزهري معمر
 ومالك وابن عبيدة وشعيب بن أبي
 حمزة والمثبت بن سعد وغيرهم لم
 يذكر الوقت الذي صلى فيه ولم
 يذكر ذلك أيضا واه هشام
 بن عروة وحبيب بن أبي حمزة
 عن عروة نحو رواية معمر
 وأجماعه إلا أن حبيباً يذكر
 أبو داود وروى عن حبيب بن كيسان عن

[illegible]

شأن حش سفود واطلمه * زینت اتمه اسبوت وبارده

قد اعتقدت في زمان المصطفى * بنات عمن عهده وباده

لَوْ بِالشَّيْءِ تَوَسَّلَ مِنْ عَزَائِفِ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ وَأَتَمَّهَا كَلْبُ اللَّهِ أَهْلُ

(ملك من عظام من عروة من أبيه من فائمه أم المؤمنين) وفي نسخة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم (أما قالت أتي بضم الهاء وكسر التاء) (ومرسل الله صلى الله عليه وآله وسلم) قال الخافظ

جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقت المغرب قال ثم جاءه للمغرب
حين غابت الشمس يعني من الغد
وقتا واحدا قال أبو داود وكذلك
روى عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ثم صلى بي
المغرب يعني من الغد وقتا واحدا
وكذلك روى عن عبد الله بن
عمرو بن العاصي من حديث
حسان بن عطية عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده عن
النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا مسدد ثنا عبد الله
ابن داود ثنا بدر بن عثمان
ثنا أبو بكر بن أبي موسى عن
أبي موسى أن سائلا سأل النبي
صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليه
شيئا حتى أمر بلالا فأقام للفجر
حين انشق الفجر صلى حين كان
الرجل لا يعرف وجه صاحبه أو
أن الرجل لا يعرف من إلى جنبه
ثم أمر بلالا فأقام الظهر حين زالت
الشمس حتى قال القائل انتصف
النهار وهو لم يرد عليه ثم أمر بلالا فأقام
العصر والشمس يضامر تفعه
وأمر بلالا فأقام المغرب حين غابت
الشمس وأمر بلالا فأقام العشاء
حين غاب الشفق فلما كان من
الغد صلى الفجر وانصرف فقلنا
أطلعت الشمس فأقام الظهر في
وقت العصر الذي كان قبله وصلى
العصر وقد اصفرت الشمس أو قال
امسى وصلى المغرب قبل أن
يغيب الشفق وصلى العشاء
إلى ثلث الليل ثم قال ابن
السائل عن وقت الصلاة الوقت
فما بين هذين قال أبو داود رواه
سليمان بن موسى عن عطاء عن
جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم

يظهر لي أنه ابن أم قيس المذکور بعده ويحتمل أنه الحسن بن علي أو الحسين فقد روى الطبراني في
الاوسط باسناد حسن عن أم سلمة قالت قال الحسن أو الحسين علي بن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فتركه حتى قضى بوله ثم دعا بآية فصبه عليه ولا حسد عن أبي ليلى نحوه ورواه الطحاوي من
طريقه قال غنى بالحسن ولم يتردد وكذلك الطبراني عن أبي امامة وأما ما روي عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ثم صلى بي المغرب يعني من الغد وقتا واحدا وكذلك روى عن عبد الله بن
عمرو بن العاصي من حديث حسان بن عطية عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا مسدد ثنا عبد الله ابن داود ثنا بدر بن عثمان ثنا أبو بكر بن أبي موسى عن أبي موسى أن سائلا
سأل النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليه شيئا حتى أمر بلالا فأقام للفجر حين انشق الفجر صلى حين كان
الرجل لا يعرف وجه صاحبه أو أن الرجل لا يعرف من إلى جنبه ثم أمر بلالا فأقام الظهر حين زالت
الشمس حتى قال القائل انتصف النهار وهو لم يرد عليه ثم أمر بلالا فأقام العصر والشمس يضامر تفعه
وأمر بلالا فأقام المغرب حين غابت الشمس وأمر بلالا فأقام العشاء حين غاب الشفق فلما كان من
الغد صلى الفجر وانصرف فقلنا أطلعت الشمس فأقام الظهر في وقت العصر الذي كان قبله وصلى
العصر وقد اصفرت الشمس أو قال امسى وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق وصلى العشاء إلى ثلث الليل
ثم قال ابن السائل عن وقت الصلاة الوقت فما بين هذين قال أبو داود رواه سليمان بن موسى عن
عطاء عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم يظهر لي أنه ابن أم قيس المذکور بعده ويحتمل أنه الحسن بن علي أو الحسين فقد روى الطبراني في
الاوسط باسناد حسن عن أم سلمة قالت قال الحسن أو الحسين علي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركه حتى
قضى بوله ثم دعا بآية فصبه عليه ولا حسد عن أبي ليلى نحوه ورواه الطحاوي من طريقه قال غنى
بالحسن ولم يتردد وكذلك الطبراني عن أبي امامة وأما ما روي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ثم صلى بي المغرب يعني من الغد وقتا واحدا وكذلك روى عن عبد الله بن عمرو بن العاصي من حديث
حسان بن عطية عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا مسدد ثنا عبد الله
ابن داود ثنا بدر بن عثمان ثنا أبو بكر بن أبي موسى عن أبي موسى أن سائلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم
فلم يرد عليه شيئا حتى أمر بلالا فأقام للفجر حين انشق الفجر صلى حين كان الرجل لا يعرف وجه صاحبه
أو أن الرجل لا يعرف من إلى جنبه ثم أمر بلالا فأقام الظهر حين زالت الشمس حتى قال القائل انتصف
النهار وهو لم يرد عليه ثم أمر بلالا فأقام العصر والشمس يضامر تفعه وأمر بلالا فأقام المغرب حين
غابت الشمس وأمر بلالا فأقام العشاء حين غاب الشفق فلما كان من الغد صلى الفجر وانصرف فقلنا
أطلعت الشمس فأقام الظهر في وقت العصر الذي كان قبله وصلى العصر وقد اصفرت الشمس أو قال امسى
وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق وصلى العشاء إلى ثلث الليل ثم قال ابن السائل عن وقت الصلاة الوقت
فما بين هذين قال أبو داود رواه سليمان بن موسى عن عطاء عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم

في المغرب بقوله هذا قال ثم صلى فجع
 العشاء قال بعضهم الى ثلث الليل عجا
 وقال بعضهم الى شطره وكذلك
 رواه ابن بريده عن أبيه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 * حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا
 أبي ثنا شعبة عن قتادة مع أبي
 أيوب عن عبد الله بن عمرو عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 وقت الظهر ما لم تحضر العصر فجع
 ووقت العصر ما لم تصفر الشمس تخفك
 ووقت المغرب ما لم يسقط فؤاد المولود
 الشفق ووقت العشاء الى نصف الليل
 الليل ووقت الفجر ما لم تطلع الشمس **بول الله**
 (باب في وقت صلاة النبي صلى الله
 عليه وسلم وكيف كان يصلها)
 * حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا
 شعبة عن سعد بن إبراهيم عن
 محمد بن عمرو وهو ابن الحسن بن
 علي بن أبي طالب قال سألتنا جارا
 عن وقت صلاة النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال كان يصلي الظهر
 بالهاجرة والعصر والشمس حية
 والمغرب اذا غربت الشمس
 والعشاء اذا اكتم الناس عجل واذا
 قتلوا آخر الصبح يقلس
 * حدثنا حفص بن عمر ثنا
 شعبة عن أبي المنهال عن أبي بزة
 قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يصلي الظهر اذا زالت الشمس
 ويصلي العصر وان أحسنا
 ليذهب الى أقصى المدينة
 ويرجع والشمس حية ونسبت
 المغرب وكان لا يبالي تأخير العشاء
 الى ثلث الليل قال ثم قال الى شطر
 الليل قال وكان يكره النوم قبلها
 والحديث بعدها وكان يصلي
 الصبح ويعرف أحدا جليسه
 الذي كان يصرفه وكان يقرأ فيها
 من السنين الى المائة

لا هم أيضا يقال لها عجا ينضح بناحيتهما البحر بها حتى من العرب لو أنهم رسول ما رموه بسهم
 ولا حجر قاله ابن عبد البر وادعى الاصيل ان قوله ولم يغسله مدرج من ابن شهاب وان المرفوع انتهى
 بقوله فنضحه قال وكذلك روى معمر عن ابن شهاب فقال فنضحه ولم يزد وكذا أخرجه ابن أبي شيبة
 عن ابن عيينة عن ابن شهاب قال فرشه ولم يزد على ذلك قال الحافظ ليس في سباق معمر ما يدل على
 الادراج وقد أخرجه عبد الرزاق بنحو سباق مالك لكنه لم يقل ولم يغسله وقد قالها مع ذلك الميث
 وحمرو بن الحرث بنونس بن يزيد كلهم عن ابن شهاب أخرجه ابن خزيمة والاعماسيلي وغيرهما
 من طريق ابن وهب عنه وهو في مسلم عن بنونس وحده نعم في رواية معمر قال ابن شهاب قضت
 السنة أن يرش بول الصبي ويغسل بول الجارية فلو كانت هذه الزيادة هي التي زادها مالك ومن
 تبعه لا يمكن دعوى الادراج لكنها غير هافلا ادراج أو أمانا ذكره عن ابن أبي شيبة فلا اختصاص
 له بذلك فانها لفظ رواية ابن عيينة عن ابن شهاب في مسلم وغيره وليست بخالفة لرواية مالك وفي
 هذا الحديث من الفوائد السند إلى حسن المعاصرة والتواضع والرق بالصفار وتحيين المولود
 والتبرك بأهل الفضل وحل الاطفال اليهم حال الولادة وبعدها وحكم بول الغلام والجارية قبل
 ان يطعما وهو مقصود الباب واختلاف العلماء في ذلك على ثلاثة مذاهب أحدها عند الشافعية
 الاكتفاء بالنضح أي الرش في بول الصبي لا الصبغة وهو قول علي وعطاء والحسن والزهرى وأحمد
 واصحق وابن وهب وغيرهم ورواه الوليد بن مسلم عن مالك لكن قال أصحابه هي رواية شاذة والثاني
 يكفي النضح فيهما وهو مذهب الاوزاعي وحكي عن مالك والشافعي وخصص ابن العربي النقل في
 هذا بما اذا كانا لم يدخل في أجوافهما شيء أصلا والثالث هما سواء في وجوب الغسل وهو المشهور
 عن مالك وأبي حنيفة وأصحابهما وبه قال جماعة قال ابن عبد البر وأحاديث التفرقة بين بول
 الصبي والصبيبة ليست بالقوية وقال الحافظ في الفرق أحاديث ليست على شرط الصحيح منها حديث
 علي مرفوعا ينضح بول الغلام ويغسل بول الجارية أخرجه أحمد وأصحاب السنن الا النسائي
 وروى موقوفا ومنها حديث لبابة بنت الحارث مرفوعا يغسل من بول الانثى وينضح من بول
 الذكرا أخرجه أحمد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وغيره ومنها حديث أبي السمع نحوه بلفظ يرش
 رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة أيضا قال ابن دقيق العيد وفي وجه التفرقة بينهما أخرجه
 ربيعة وأقواهما قيل ان النفوس أعلق بالذكرا منها بالاناث يعني حصلت الرخصة في الذكور
 لكثرة المشقة وقد أخرج الحنفية والمالكية بان الغسل منهما هو القياس والاصل في ازالة النجاسة
 وقياس الصبي على الصبيبة لا اتفاق العلماء على استواء الحكم فيهما بعد اكمل غير اللبن فلا بد من
 غسل بولهما بالاجماع وأجابوا عن هذا الحديث باجوبة تقدمت الاشارة الى بعضها أحدها أن
 المراد بالنضح هنا الغسل وذلك معروف في لسان العرب ومنه الحديث السابق في لا عرف قرية
 ينضح البحر بناحيتهما وقال صلى الله عليه وسلم في المذي فلينضح فرجه ورواه أبو داود وغيره والمراد
 الغسل كفي مسلم والقصة واحدة كالراوى وحديث أم هانئ في غسل الدم وانضجه وقد جاء الرش
 وأريد به الغسل كما في الصحيح عن ابن عباس لما حكى الوضوء النبوي قال أخذ غرقة من ماء ورش
 على رجله اليمنى حتى غسلها وأراد بالرش هنا الصب قليلا قليلا ولما قاله ولم يغسله أي غسلا
 مبالغا فيه كغيره وبؤيده رواية مسلم من طريق بنونس بن يزيد ولم يغسله غسلا فدل بالمصد والمثون
 على نفي الكثير البليغ مع وجود أصل الغسل ثانيا أن معنى ولم يغسله لم يركه فاريدا بالغسل العرك
 قال ابن العربي والغسل في كلام العرب هو عرك المغمول وقد يسمى زوال القدر وغسلا وان
 لم يتصل به عرك وذلك مجاز يدل على قول الراوى ولم يغسله وإنما لم يمتح هنا الى عرك لان البول اذا
 اتبع بالماء بقرب ملاقاته الثوب خرج منه من غير عرك ثالثها ان ضمير على توبيخا على الصغير

(باب في وقت صلاة الظهر)

حدثنا محمد بن حنبل ومحمد بن عيسى بن عباد ثنا محمد بن عمرو عن سعيد بن الحارث الانصاري عن جابر بن عبد الله قال كنت أصلي الظهر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته قبضة من الحصى لتعبرني كفي أضرب بها بيني أمجد عليها لشدته الحار حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا عبيد بن جبر عن أبي مالك الأشعري عن سعد بن طارق عن كثير بن حذلول عن الأسمدة أن عبد الله بن مسعود قال كتبني قنبر ليلة رسول الله صلى الله عليه وسلم في المصيف ثلاثة أقدام لله خمسة أقدام في الجنة خمسة أقدام إلى سبعة أقدام حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا شعبان بن عبد الله بن أبي الحارث قال أبو داود أبو الحسن هو مهلب قال سمعت زبدي بن وهب يقول سمعت أبا ذر يقول كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلأراد المؤذن أن يؤذن الظهر فقال أريد يؤذن ثم أراد أن يؤذن فقال أريد يؤذن ثم أوثقنا حتى وصلنا فالتأول ثم ظهر ثم قال ان شئنا لم نمن فوجهتم فاذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة حدثنا زيد بن خالد بن وهب الهذلي وقبيلة بن سعيد الشقي أن الميث حدثهم عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة قال ابن وهب بالصلاة فأنشد ما قاله من فجع جهنم أم جعل ثنا جاد عن معاذ ابن حرب عن بلعم بن عبيدة قال لا

كلم وأبها ما قولهم بأكل الطعام ليس على الكرم والسخاء ومنه من قال وحكي في حديثه كذا في الحديث الآخر رضيع والذين طعام وحكمه في كل ما كان في فرق بينه وبين الطعام والذي صلى الله عليه وسلم لم يلق من ذلول أو شلو أو فشكل الحكيم فيه الباء خامس ما في الأجرى نقل عن مالك ليس هذا الحديث بالمتواطئ عليه أي على العمل به وإنما الحديث التفرقة بين قول الأئمة فيفضل و قول النبي رضيع فليست بقوى على صحتها فلو أراد النصح الفضل قال الطحاوي وأما فرق بينه وبين قول مالك كذا في موضع واحد فليست بخارجة و قول الجارية يتفرق لبعده فخرج في قول الغلام بالنصح بغيره صواب الماء في موضع واحد وأما في الجارية أن يبيع بالمال لا يبيع فيه وأما متفرقة (قديس) قال الطحاوي ليس يجوز من حوز النصح يعني الركن من أجل أن بولي الصبي غير أبيه ولا يمكنه التفتيش فبما منه انتهى وحرم ابن عبد البر وابن طلال وغيرهما من الشافعي وأما حديثه لا يطهره ولا يورثه لا يورثه من طلال النوى حديثه حكاه الطحاوي وكانهم أخذوا ذلك من طريق اللخمي صاحب المذهب يعلم عواده من غيرهم انتهى نعم نقل الطحاوي عن قوم القول بطهارة بولي الصبي قبل العلم وحديث الباب أخرجه الباقون عن عبد الله بن يوسف وأبو داود عن عبد الله بن مسعود والنسائي عن قتيبة الثلاثة عن مالك بن أبيه ابن عبيدة بن أبيه بن يوسف قالهم عن ابن شهاب بن مسعود عن مسعود

(ما في الميراث قالوا وغيره)

حدثنا محمد بن يحيى بن سعيد عن علي بن وهب عن الباقين من طريق ابن المبارك ومسلم من طريق محمد بن الحارث بن محمد بن عمرو بن أبي شهاب عن معاذ بن طارق بن يحيى القطان ثلاثة عشر عن يحيى بن سعيد الانصاري أن قال سمعت أنس بن مالك قال (حدثنا ابن عباس) حكى أبو بكر الصديق عن أبي عبد الله أن رجلا من بني النضير أو هذا الأعرابي هو الأفرع بن جابر التميمي لم يكن أخرجه أبو موسى المدني في العصابة عن طريق محمد بن عمرو بن عطاء بن سليمان بن سبطان فها الجوزي صرحا باليه وكان رجلا جافا وهو من سلوة فيهم وأبوهم وأمه جده أبو ذرعة الهذلي مشق هذا الحديث وقال وفيه ذوا الجوزي مرة التميمي والتيممي هو سرقوس بن ذرعة الذي جازى عبد الله بن وهب الخوارج وقد فرقهم فيهم بينه وبين أبي العباس ونقل عن أبي الحسن بن علي بن هاشم بن الحسن والعلم عند الله تعالى قاله الحافظ ونوف الحافظ ولي الدين في انه ذوا الجوزي صرحا باليه فقال كبريتا يستقيم ذلك وذوا الجوزي صرحا باليه وهذا مسلم حسن الإسلام رواية ابن ماجه وابن حبان عن أبي هريرة ففيه ما نقله الأعرابي بعد ان فقه في الإسلام فقام أبو داود في الله صلى الله عليه وسلم وأبي داود فلم يؤمن ولم يدين وهو يدل على سلامة حديثه وحديثه حاطه به هذا الحديث من يدر منه طاهر لا على فقهه وكذا يدل عليه رواية الدارقطني عن ابن مسعود جازا عن أبي العباس بن أبي الله عليه وسلم شيخ كبير فقال يا محمد عن السلف قال ما عرفت له لعل لا والله في مثل ما خلق ما عرفت له لمن كبير صلاته ولا سيما الأبي أحب الله ورأى قال قال الشيخ من أحببت قال فذهب الشيخ فأشبهه بالبول في المسجد فوطئها الناس فأقاموه فقال صلى الله عليه وسلم عسى أن يكون من أهل الجنة فصبوا على نوله الماء قال ابن العربي فبين أن البائل في المسجد هو السائل عن السعة المشهورة بلغة التمسح (المسجد) النبوي زاد ابن عبيدة عند الترمذي وغيره في قوله أنه صلى الله عليه وسلم ثم قال اللهم اني وحيد ولا ترجو مني أحدا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لقد فهمتني واسعا فلم يلبث أن يلبس في المسجد وأخرجه أبو داود والنسائي والطحاوي من طريق الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قصة العاصم وأخرجه ابن ماجه وابن حبان بنما من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة وتبعه من أي ضيق من وجه الله ما وسعته إذ

کتابخانه خطی رازاقوفی

المحور الثاني

(يا بقی وقت جلالة المعمر)

أحمد ثنا قتيبة بن سعيد ثنا
 الليث عن ابن شهاب عن أنس بن
 مالك أنه أخبره أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يصلي العصر
 والشمس بيضاء من نفة جسمه
 ويذهب المذهب إلى العصور إلى
 الشمس من نفة جسمه . حدثنا
 الحسن بن علي ثنا عبد الرزاق
 أنا معمر بن الزهري قال سمعت
 العوالي عملي مئيد أوثانة الزهر
 قالوا حسبه قال أو أوثانة
 محمد ثنا أبو سعيد بن موهي ثنا
 جرير عن منصور عن شعبة قال
 حدثنا علي بن عيسى عن
 القضي قال قرأنا على مالك بن قيس
 أنس عن ابن شهاب قال عرفت ما بعده
 ولقد حدثني عائشة أم النبي صلى
 الله عليه وسلم أنها كانت على
 العصر والشمس في جحرها قبل أن
 يظهر حدثنا الحسن بن عبد الرحمن الأحم
 الهنري ثنا أبو هاشم عن أبي الوفاء
 ثنا محمد بن يزيد النخعي حدثني
 بن يزيد بن عبد الرحمن بن علي بن
 شيان عن أبيه عن جده علي بن
 شيان قال قدمنا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المديح فكلوا
 العصر ما لم يمتد الشمس
 نفة محمد ثنا عثمان بن أبي شيبة
 ثنا يحيى بن زكريا بن أبي راندة
 ويزيد بن هرون عن هشام بن
 حسان عن محمد بن سعيد بن
 عبيد عن علي رضي الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يوم النحر جبهونا من صلاة
 الوسطى صلاة العصر صلاة الله
 يومهم وقروهم نولهم حدثنا
 الملقه عن مالك بن زيد بن أسلم

عن القعقاع بن حكيم عن أبي بونس
عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قال
أمرتني عائشة أن أكتب لها
معصفاً وقالت إذا بلغت هذه
الآية فاذني حافظوا على
الصلوات والصلوة الوسطى فلما
بلغتها أذنتها فأملت على حافظوا
على الصلوات والصلوة الوسطى
صلوة العصر وقوموا لله فانتين ثم
قالت عائشة سمعتها من رسول
الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا محمد
ابن المنذر حدثني محمد بن جعفر
ثنا شعبة حدثني عمرو بن أبي
حكيم قال سمعت الزبير قال يحدث
عن عروة بن الزبير عن زيد بن
ثابت قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة
ولم يكن يصلي صلاة أشد على
أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم منها فتركت حافظوا على
الصلوات والصلوة الوسطى وقال
إن قبلها صلاتين وبعدها صلاتين
* حدثنا الحسن بن الربيع حدثني
ابن المبارك عن معمر عن ابن
طاوس عن أبيه عن ابن عباس
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أدرك من
من العصر ركعة قبل أن تغرب
ولأيام الشمس فقد أدرك ومن أدرك من
الغروب ركعة قبل أن تطلع الشمس
فقد أدرك * حدثنا القعقعي عن
مالك عن العلاء بن عبد الرحمن أنه
قال دخلنا على أنس بن مالك بعد
الظهر فقام يصلي العصر فلما فرغ
من صلاته ذكرنا تجيل الصلاة
أردكرها فقال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول تلك صلاة
المنافقين تلك صلاة المنافقين تلك
صلاة المنافقين يجلس أحدهم
يسلم حتى إذا اصفرن الشمس وكانت
ليكن يوم

الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فاتم الوجب كان في مأبسته وهو
بهمزة ساكنة فوحدة فجملة باطن الركبة فكانه لم يتمكن لأجله من القعود ولو صح هذا الحديث
لاغنى عن جميع ما تقدم لكن ضعفه الدارقطني والبيهقي والأظهر أنه فعل ذلك لبيان الجواز وكان
أكثر أحواله البول قاعدا وزعم أبو عوانة وابن شاهين أن البول عن قيام منسوخ واستدلوا
بحديث عائشة ما بال صلى الله عليه وسلم قائما بعد أن أنزل عليه القرآن رواه أبو عوانة والحاكم
وبحديثهما من حديثكم أنه كان يقول قائما فلا تصدقوه ما كان يقول الأفاعيل والصواب أنه غير
منسوخ وحديث عائشة مستند إلى علمها فيصم على ما وقع منه في البيوت فلم تطلع هي على بوله
قائما وقد حفظه حديثه وهو من كبار الصحابة وكان ذلك بالمدينة فيمنعه من الرد على ما تفته من أنه
لم يقع بعد نزول القرآن وقد ثبت عن عمرو بن ثابت وغيرهم أنهم بالواقيا ما هو دال
على الجواز من غير كراهة إذا أمن الرشاء ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عنه
شيء ذكره في فتح الباري (قال يحيى وسئل مالك عن غسل الفرج من البول والغائط هل جاء فيه أثر
فقال بلغني أن بعض من مضى كانوا يتوضؤون) أي يغسلون الذكر (من الغائط) قال في الاستذكار
عن به ابن عمر بن الخطاب لأنه من روايته عنه يعني سابقا أنه كان يتوضأ بالماء لما تحت أزاره وقد
روى في قصة أهل قبا أنهم كانوا يتوضؤون من الغائط بالماء (وأنا أحب أن أغسل الفرج من
البول) أيضا وإن جازيا لجر

وما جاء في السوال

بكمرا السبع على الأفصح مذكر وقبل مؤنث وأنكره الأزهرى مشتق من سالك إذا ذاك أو من
جاءت الأبل نساوك هز الألى تمثيل ويطلق على الفعل وهو المراد هنا وعلى الآلة ونحو زارادته
بتقدير مضاف أى استعماله وأل فيه تعريف الحقيقة لا للاستغراق أول العهد لأن السوال كان
معهم ودالهم على هيات وكيفيات فيتمثل العود إليها والأول أقرب (مالك عن ابن شهاب عن
عبيد) بضم العين بلاضافة (ابن السباق) بسين مهملة وموحدة المدنى أى سعيده من ثقات
التابعين وأما رافهم وروى له الستة وذ كرى التقصى أنه من بنى عبد الدار بن قصي وفي التقريب
وغیره أنه تقي وهو مرسل وقد وصله ابن ماجه من طريق صالح بن أبي الأخضر عن الزهرى عن
عبيد بن السباق عن ابن عباس (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في) يوم (جمعة) بضم الميم
لغة الجاز وقصها لغة تميم واسكانها لغة عقيل وبها قرأ الأعمش (من الجمع) جمع جمعة وتجمع أيضا على
جعات مثل غرقة وغرفات في وجوها وأما الجمعة بسكون الميم فاسم الأيام الأسبوع وأولها السبت
وأول الأيام يوم الأحد هكذا عند العرب قاله ابن الأعرابي (يامعشر المسلمين) قال النووي المعشر
الطائفة الذين يشملهم وصف فالشباب معشر والشيوخ معشر والنساء معشر والانبيا معشر
وما أشبه (أن هذا يوم جعله الله عيدا) لهذه الأمة خاصة جزم به أبو سعيد في شرف المصطفى وابن
سراقة وذلك أنه سبحانه خلق العالم في ستة أيام وكسا كل يوم منها أمما بخصه وخص كل يوم بصنف
من الخلق أو جده فيه وجعل يوم كمال الخلق مجمعا وعيد المؤمنين يجتمعون فيه لعبادته وذكره
والفرغ لشكره والاقبال على خدمته وذكر ما كان في ذلك اليوم وما يكون من المعاد قال الراغب
والعيد ما بعد أودمة بعد أخرى وخصه الشرع بيوم الأضحية والفطر ولما كان ذلك اليوم مجمعا
في الشرع للسرور واستعمل العيد في كل يوم مسرة أياما كان قال ابن عبد البر فيه أن من حلف أن
يوم الجمعة يوم عيد لم يحث وكذا لو حلف على فعل شيء يوم عيد ولا نية له برفعه يوم الجمعة لكن
قال عبد الحق في شرح الأحكام العرف لا يقتضيه (فاغتسلوا) استنأنا ما وكذا (ومن كان عنده
طيب فلا يضره أن يمسه منه) إذ هو مستحب للقادر عليه وقد كان يعرف خروجه صلى الله عليه وسلم

بين فرقى شيطان أو صلى فرقى
الشيطان قام فقصرار بما لا يدكر
الله فيها الا قليلا * حدثنا عبد الله
ابن مسleme عن مالك عن نافع عن
عمران رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الذي تقوته صلاة العصر
فكانوا ترأهله وماله قال أبو داود
وقال عبد الله بن عمر أنروا خلف
على أيوب فيه وقال الزهري من
سالم عن أبيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال وز * حدثنا محمود بن
ابن خالد ثنا الوليد قال قال أبو شق
عمر بن وهب عن الأوزاعي وذلك ان
رأى ما على الأرض من الشمس
صفراء

((باب في وقت المغرب))

* حدثنا داود بن شبيب ثنا حماد
عن ثابت البناني عن أنس بن مالك
قال كنا بصلى المغرب مع النبي
صلى الله عليه وسلم ثم رآى فبرى
أحدنا موضع نبه * حدثنا عمرو بن
ابن علي عن صفوان بن عيسى
عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة
ابن الأكوع كان النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم يصلى المغرب ساعة
تغرب الشمس اذا غاب حاجبها
* حدثنا عبد الله بن عمر ثنا
يزيد بن زريع ثنا محمد بن
اصحق حدثني يزيد بن أبي حبيب
عن مرثد بن عبد الله قال قدم
علينا أبو أيوب غازي وعقبه بن
عامر يومئذ على مصر فأخرا المغرب
فقام اليه أبو أيوب فقال مالهذه
الصلاة يا عقبه فقال شغلنا قال
أما سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا تزال أمتي
بخير أوقال على الفطرة ما لم يؤخروا
المغرب الى ان تشتبك النجوم
((باب في وقت العشاء الآخرة))
* حدثنا مسدد ثنا أبو عوانة

الى الصلاه براحة الطيب اذا مشى وأوجه أبو هريرة يوم الجمعة ولعله ايجاب سنة وأدب وان كان
حقيقه فالجمهور على خلافه قاله أبو عمر (وعليكم بالسواك) أي الزموا له كذا استحبابه قالت
حائشة كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل على أول ما يبدأ بالسواك ومعته يقول السواك مطهرة
للقيم مرضاة للرب وكان رجلا استاك في الليلة مرة او قد علم ان هذا الحديث مرسل وان ابن ماجه
وصله بذكر ابن عباس لكن عورض بما في الصحيح انه ذكر عند ابن عباس ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال اغتسلوا يوم الجمعة وان لم تكونوا اجنبوا وأصيروا من الطيب قال ابن عباس أما الغسل
فقم وأما الطيب فلا أدري فكيف ينبغي درايته مع روايته هذا الحديث ومن كان عنده طيب الخ
وصالح بن أبي الأخضر الذي رواه عن الزهري موصولا لضعيف وقد خالفه مالك فرواه عن الزهري
عن عبيد بن سلا قال الحافظ فان كان صالح حفظ فيه ابن عباس احتمل أن يكون ذكره بعد ما نسيه
أو عكس ذلك (مالك عن أبي الزناد) بكسر الزاي وخفة النون (عن الأعرج) عبد الرحمن بن
هرمز (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان أشق) أي أثقل يقال شققت
عليه اذا أدخلت عليه المشقة أشق شقا بالفتح (على أمتي) كذا رواه يحيى الليثي وزواه أكثر رواة
الموطأ على المؤمنين ورواه كثير منهم لولا ان أشق على أمتي أو على الناس بالشك والبخاري عن
عبد الله بن يوسف عن مالك لولا ان أشق على أمتي أو لولا ان أشق على الناس قال الحافظ ولم أقف
عليه بهذا اللفظ في شيء من الروايات عن مالك ولا عن غيره وقد أخرجه الدارقطني في الموطأ
من طريق الموطأ عبد الله بن يوسف شيخ البخاري فيه بلفظ أو على الناس فلم يعد قوله لولا ان أشق
(لامرتهم بالسواك) أي باسئعماله الا لآلة زاد البخاري مع كل صلاة ولم أرها أيضا في شيء من
روايات الموطأ الا عن معمر بن عيسى لكن بلفظ عند كل صلاة وكذا اللساني عن قتيبة عن مالك
وكذا رواه مسلم من طريق ابن عيينة عن أبي الزناد وخالفه سعيد بن أبي هلال عن الأعرج فقال
مع الوضوء بدل الصلاة أخرجه أحد قال البيضاوي لولا كلمة تدل على انتفاء الشيء لثبوت غيره
والحق انها مركبة من لوالدالة على انتفاء الشيء لا انتفاء غيره ولا النافية فدل الحديث على انتفاء
الامر لثبوت المشقة لان انتفاء الشيء ثبوت فيكون الامر منفي لثبوت المشقة فيه وفيه دليل على
أن الامر للوجوب من وجهين أحدهما انه نفي الامر مع ثبوت التذية ولو كان للتدب لما جاز النفي
ثانيهما انه جعل الامر مشقة عليهم وانما يتحقق اذا كان للوجوب اذا التدب لا مشقة فيه لانه جائز
الترك وقال الشيخ أبو اسحق في مخرج اللع في الحديث دليل على أن الاستدعاء على جهة التدب ليس
بامر حقيقه لان السواك عند كل صلاة مندوب اليه وقد أخبر الشارع انه لم يأمر به انتهى ويؤيده
قوله في رواية سعيد المقبري عن أبي هريرة عند اللساني بلفظ لغرضت عليهم بدل لا امرتهم وقال
الشافعي فيه دليل على ان السواك ليس بواجب لانه لو كان واجبا لامرهم به شق عليهم أو لم يشق
انتهى وإلى القول بعدم وجوبه صار أكثر أهل العلم بل ادعى بعضهم فيه الاجماع لكن حكى أبو
حامد وبعه الماوردي عن اصحق بن راهويه انه قال هو واجب لكل صلاة فمن تركه عامدا بطلت
صلاته وعن داود واجب لكن ليس شرطا وأخرج من قال بوجوبه بورود الامر به فعند ابن ماجه عن
أبي امامة مرفوعا نسوكوا ولا جحدنوه في حديث العباس ولا ثبت شيء منها وعلى تقدير الصحة
فالمعنى في مفهوم حديث الباب الامر به مقيد بكل صلاة لا مطلق الامر ولا يلزم من نفي المقيد نفي
المطلق ولا من ثبوت المطلق التكرار كما قال من أخرج به على ان الامر يقتضي التكرار لان الحديث
دل على كون المشقة هي الممانعة من الامر بالسواك ولا مشقة في وجوبه مرة وانما المشقة في
وجوب التكرار وفيه نظر لان التكرار لم يؤخذ هنا من مجرد الامر وانما أخذ من تقييده بكل صلاة
وقال المهلب فيه ان المندوبات ترتفع اذا خشى منها الحرج وقبه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي شعير عن بشير بن ثابت
عن عدي بن سفيان عن الحكم عن
ابن بشير قال أنا أعلم الناس بوقت
هذه الصلاة صلاة العشاء الآخرة
كأن رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصليها سقوط القمر الثالثة
* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
جرير عن منصور عن الحكم عن
نافع عن عبيد الله بن عمر قال مكثنا
ذات ليلة نتظر رسول الله صلى
الله عليه وسلم لصلاة العشاء فخرج
البناء من ذهب ثلث الليل أو بعده
فلا نعرف أي أمي شغل أم غير ذلك
فقال حين خرج انتظروا هذه
الصلاة لولا أن تنقل على أمتي
لصليت بهم هذه الصلاة ثم أمر
المؤذن فأقام الصلاة * حدثنا
عمرو بن عفاة الحمصي ثنا أبي
ثنا حريز عن راشد بن سعد عن
عاصم بن عبيد السكوني أنه سمع معاذ
ابن جبل يقول أجبنا النبي
صلى الله عليه وسلم في صلاة العشاء
فأخرجني فظن القات أنه لبس
بجارج واقبال منا يقول صلى أنا
لكذلك حتى خرج النبي صلى الله
عليه وسلم فقالوا له كفا قال
أهم أعوا بهذه الصلاة فإنكم قد
فضلتم بها على سائر الأعم ولم تصلوا
أمة قبلكم * حدثنا مسدد ثنا
بشير بن الفضل ثنا دارود بن
أبي هند عن أبي نضرة عن أبي
سعيد الخدري قال صلينا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
العشاء فلم يخرج حتى مضى نحو من
شطر الليل فقال غدوا مقاعدكم
فأخذنا مقاعدنا فقال إن الناس
قد صلوا وأخذوا مضاجعهم وإنكم
لن تزالوا في صلاة ما انتظرتم الصلاة
ولولا ضعف الضعيف وسقم السقيم
لأخرت هذه الصلاة إلى شطر

عليه من الشكفة على أمته وخوفاً من إخوانه فعلم قبل عليه فيه خص لانه جعل الشكفة ميلاً فيكون
أمره بالوقوف على الحكم على النص فكان سبب انضمام الوجوه عند هروود النص لا يوجد الشكفة
وفيه بحث لجوازها اخبار منه صلى الله عليه وسلم بان سبب عدم ورود النص وجود الشكفة فيكون
معنى الامر ثم أي عن الله بأنه واجب انتهى قال السيوطي وفي الحديث المتصلون من الخلق وآخوه
فقد أخرجه الشافعي في الام عن سفيان عن أبي الزناد بسنده لولان أشق على أمي لأمرهم
بتأخير العشاء والقبول عند كل صلاة وقد علم ان هذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن
يوسف والنسائي عن قتيبة بن سعيد كلاهما عن مالك وناجيه سفيان بن عيينة عند مسلم (هناك من
ابن شهاب عن محمد) بضم الميم (ابن عبد الرحمن بن عوف) الزهري المدني عن كبار القبايين
ثقة من رجال الجميع مات سنة ثمان ومائة على الفصيح (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لولان أشق
نسخت لولان أشق) على أمته صلى الله عليه وسلم وان مصدريه على رفع على الابتداء المطهر
محدث فوجوبه لولان المشقة موجودة (لأمرهم) على الله عليه وسلم على نسخة يثق وفي نسخة
لأمرهم على نسخة أشق (بالسؤال مع كل وضوء) على مصداق له كقول في رواية عند كل وضوء
ويحتل ان معناه لأمرهم به كأمرهم بالوضوء وهذا الحديث موقوف لفظاً مرفوع حكاه قال ابن
عبد البر هذا الحديث يدخل في المصنف أي المرفوع لانصافه من غير وجه ولا يابلي عليه اللفظ قال
وهذا اللفظ رواه يحيى وأبو مصعب وابن بكير والقعقبي وابن القمام وابن وهب وابن نافع وأكثر
الرواة ورواه عن بن هبدي وأيوب بن صالح وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهم عن مالك عن
الزهري عن محمد بن عيسى عن أبي هريرة رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم قال لولان أشق على أمي
لأمرهم بالسؤال مع كل وضوء انتهى وكذا أخرجه الشافعي في مسنده مرفوعاً عنه وهو الصحيح
وأخرجه الطبراني في الاوسط لم يثبت حسن من حديث علي مرفوعاً بهذا اللفظ والمالك والبيهقي
عن أبي هريرة رضي الله عنه لولان أشق على أمي لفرضت عليهم السؤال مع الوضوء قال الحاكم صحيح
على شرطه وأبو داود في مسنده أحمد من حديث محمد بن العباس أو قدام بن العباس لولان
أشق على أمي لفرضت عليهم السؤال كما فرضت عليهم الوضوء وروى الزناد والطبراني وأبو
يعلى والحاكم عن العباس بن عبد المطلب مرفوعاً لولان أشق على أمي لفرضت عليهم السؤال
عند كل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء ولان حاجته عن أبي امامة خارجة في جابر بن ابي اوسان
بالسؤال حتى خشيت ان يفرض علي وعلى أمي ولولان أشق على أمي لفرضت عليهم ولعبد
ابن منصور من مرسل مكحول لولان أشق على أمي لأمرتهم بالسؤال والطبخ عند كل صلاة
ولابي نعيم عن ابن عمر بن العاصي لولان أشق على أمي لأمرتهم ان يسألا كذا بالاصحاح
بمجموع هذه الاحاديث كلها من لم يذكر السؤال للشافعي بعد الزوال لدخول الاصناف فيها وغيره شهر
رمضان وغيره وهو على والله أعلم

﴿ ما جاء في الفداء المصلا ﴾

أى الاذان لها قال تعالى اذا فودى للصلاة من يوم الجمعة وقال سبحانه واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بانهم قوم لا يفقهون قال ابن شهاب قد ذكر الله التأذين في هذه الآية رواه ابن أبي حاتم وفي الايتين اشادة الى ان ابتداء الاذان كان بالمدينة لان ابتداء الجمعة كان بها وذكر أهل التفسير ان اليهود لما سمعوا الاذان قالوا الله أبدعنا محمد شيئا لم يكن فيما مضى فنزل واذا ناديتهم الى الصلاة الآية واراجع انه شرع في السنة الاولى من الهجرة وقيل الثانية وروى أبو الشيخ عن ابن عباس قال الاذان رزى على رسول الله مع فرض الصلاة يا أيها الذين آمنوا اذا فودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذلك كراهة قال غلط أى من فرض الجمعة قال الكواكبي

مفہ
حکمت
کتاب

فبقدر

ص
نم
۷۷

413V

١٢

النافذة

1

1

1

1

—

عبرالد

انجزيہ

•

لیفٹ

1

صلاة الاذان تخالف بحسب مقاصد الكلام قصد في قوله تعالى الى الصلاة بمعنى الانتهاء في
قوله للصلاة معنى الاختصاص قال الحافظ ويحمل ان اللام بمعنى الى او العكس قال ومن أغرب
ما وقع في بدء الاذان ما رواه أبو الشيخ بسند مجهول عن عبد الله بن الزبير قال أخذ الاذان من
أذان ابراهيم وأذن في الناس بالحج الآية قال فاذن صلى الله عليه وسلم وما رواه أبو نعيم في الحلية
بسند فيه مجاهيل ان جبريل نادى بالاذان لا دم حين أهبط من الجنة انتهى وهو كالاقامة من
خصائص هذه الامة ولا يشكل بما رواه الحاكم وابن عساكر أبو نعيم باسناد فيه مجاهيل ان آدم
لم ينزل بالهند استوحش فنزل جبريل فنادى بالاذان لان مشروعيته للصلاة هو الخصوصية على
فرض صحة المروى (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (أنه قال) مرسل (كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم) لما كثرت الناس (قد أراد ان يتخذ خشبتين) هما الناقوس وهو خشبة طويلة
يضرب بخشبة أصغر منها فيخرج منها صوت كالقنقوع وغيره (يضرب بهما ليجمع الناس للصلاة)
قال ابن عمر كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيخيمون الصلاة ليس ينادى لها فتكلموا
يوم في ذلك فقال بعضهم اتخذنا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل نوقم مثل قرن اليهود
الحديث في الصحيحين وقال أنس لما كثرت الناس ذكروا أن يعلموا وقت الصلاة شئ يعرفونه فذكروا
أن يوروا نارا أو يضربوا ناقوسا رواه البخاري ومسلم وفيه اختصار وهو في أبي داود وغيره باسناد
صحيح عن أبي حمزة أنس عن عموه له من الانصار اهتم النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة كيف
يجمع الناس لها قيل له انصب راية فاذا رآها الناس أذن بعضهم بعضا فلم يعبه ذلك فذكر له القبر
أي شؤر اليهود فقال هو من أمر اليهود فذكر له الناقوس فقال هو من أمر النصارى وكانه كرهه
أولا ثم أمر بعمله في أبي داود عن عبد الله بن زيد لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناقوس
يعمل ليضرب به للناس ليجمعوا للصلاة طاف في وانا نائم رجل يحمل ناقوسا (فأرى عبد الله بن
زيد) بن ثعلبة بن عبد ربه أبو محمد (الانصاري ثم من بني الحارث بن الخزرج) فيقال له الخزرجي
الحارثي شهد العقبه ويدرا قال الترمذي لا يعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم شئ الا هذا
الحديث الواحد في الاذان وكذا قال ابن عدي قال في الاساية وأطلق غير واحد انه ملة غيره وهو
خطأ فقد جاءت عنه أحاديث ستة أو سبعة جمعها في جزء مفرد ومات سنة اثنين وثلاثين وهو ابن
أربع وستين وصلى عليه عثمان قاله ولده محمد بن عبد الله نقله المدايني وقال الحاكم الصحيح انقل
بأحد فالروايات عنه كلها منقطعة وخالف ذلك في المستدرك (خشبتين في النوم) متعلق باري
(فقال ان هاتين لتعومهما يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم) ان يجمع به الناس للصلاة (فقيل ألا
تؤذون للصلاة) واسمعه الاذان فاستيقظ (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استيقظ فذكر
له ذلك) فقال انه الرؤيا حق ان شاء الله (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاذان) كذا ورد
الحديث مرسل لا محتصر كما معه من يحيى بن سعيد قال ابن عبد البر وروى قصة عبد الله بن زيد
هذه في بدء الاذان جماعة من الصحابة بالفاظ مختلفة ومعان متقاربة والا سانسق في ذلك متواترة
وهي من وجوه حسن انتهى وأخرج أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه وابن
خزيمة وابن حبان وصححه من حديث محمد بن عبد الله بن زيد قال حدثني أبي لما أمر صلى الله
عليه وسلم بالناقوس يعمل به للناس ليجمعوا للصلاة طاف في وانا نائم رجل يحمل ناقوسا في يده
فقلت يا عبد الله أني سمع الناقوس قال وما تصنع به فقلت ندعوه الى الصلاة قال أفلا أدلك على ما هو
خير من ذلك فقلت بلى قال تقول الله أكبر فذكره مريد التكبير لا ترجيع قال ثم استأخر عني
غير بعيد فقال تقول اذا قلت الى الصلاة فذكر الاقامة مفردة وثني قد قامت الصلاة فلما أصبحت
أنت رسول الله فأخبرته بما رأيت فقال انه الرؤيا حق ان شاء الله فقم مع بلال فألقى عليه ما رأيت

فروءة قلبا بعث النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم ابن النبي صلى الله عليه وسلم
 سئل * حدثنا مسدد ثنا يحيى
 عن اسمعيل بن أبي خالد ثنا أبو بكر
 ابن حمارة بن ربيعة عن أبيه قال
 سأله رجل من أهل البصرة فقال
 أخبرني ما سمعت من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 يقول لا يلج النار رجل صلى قبل
 طلوع الشمس وقبل أن تغرب قال
 أنت سمعته منه ثلاث مرات قال
 نعم كل ذلك يقول سمعته إذا نأى
 ووعاء قلبي فقال الرجل وأنا
 سمعته صلى الله عليه وسلم يقول
 ذلك * حدثنا عمرو بن عوف أنا
 خالد بن داود بن أبي هند عن أبي
 حروب بن أبي الأسود عن عبد الله
 ابن فضالة عن أبيه قال علمني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فكان فيما
 علمني وحافظ على الصلوات الخمس
 قال قلت إن هذه ساعات لي فيها
 اشتغال غربي بأمر جامع إذا أنا
 بركت فلهته أجزأني فقال حافظ على
 الصلوات الخمس وما كانت من اغتصاب
 قلت وما الصلوات فقال صلاة
 قبل طلوع الشمس وصلاة قبل
 غروبها * حدثنا محمد بن عبد
 الرحمن العنبري ثنا أبو علي
 الحنفى عبيد الله بن عبد الحميد ثنا
 عمران القطان ثنا قتادة وأبان
 كلاهما عن حميد العصري عن
 أبي الدرداء قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خمس من جاء
 بهن مع إيمان دخل الجنة من
 حافظ على الصلوات الخمس على
 وضوئهن وركوعهن وسجودهن
 ومواقيتهن وصام رمضان وحج
 البيت إن استطاع له سبيلا وأعطى
 الزكاة طيبة بها نفسه وأدى الأمانة

فليؤذن به فإنه أندى منك صوتا فقامت مع بلال فخلعت ألبه عليه ويؤذن به قال فسمع بذلك عمر بن
 الخطاب وهو في بيته فخرج يحججه رداءه يقول والذي بعث بالحق يا رسول الله لقد رأيت مثل ما أرى
 فقال صلى الله عليه وسلم قل الله الحمد اه لفظ أبي داود وهو كالشرح لموسى الموطأ ونقل ابن خزيمة
 عن محمد بن يحيى الذهلي بذاك ولام أن هذه الطريق أصح طرقه وشاهد حديث عبد الرزاق عن
 معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيب مرسلهم من وصله عن سعيد عن عبد الله بن زيد
 والمرسل أغوى اسنادا ولا حجة عن معاذ بن جبل أن عبد الله بن زيد قال يا رسول الله اني رأيت فيما
 يرى النائم ولو قلت اني لم أكن نائما لصدقت رأيت شخصا عليه ثوبان أخضران فاستقبل القبلة
 فقال الله أكبر فذكر الحديث وعند أبي داود في حديث أبي عمير بن أنس عن عمومة من الانصار
 وكان عمر قد رآه قبل ذلك فذكره عشرين يوما ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما منعك أن
 تخبرني فقال سبقني عبد الله بن زيد فاستحييت وظاهره يعارض ما قبله قال الحافظ ولا يخالفه لانه
 يحمل على انه لم يخبر بذلك عقب اخبار عبد الله بن زيد بل من اخبا عنه فقوله ما منعك أن تخبرني
 أي عقب اخبار عبد الله فاعتذر بالا سحيا فدل على انه لم يخبره على الفور انتهى وبعده لا يخفى مع
 قوله فسمع عمر فخرج يقول يا رسول الله لقد رأيت مثل ما أرى فجعله حالا من فاعل خرج أي قائلا في
 حال خروجه لكنه لا يمنع للجمع بين الحديثين مع محتملهما للطبراني في الاوسط أن أبا بكر أيضا
 رأى الاذان وذكر الجيلي في شرح التنبيه انه رآه أربعة عشر رجلا وأكبره ابن الصلاح فقال
 لم أحده بعد ابعان البحث ثم التوى فقال في تنقيحه هذا ليس بثابت ولا معروف وإنما الثابت
 خروج عمر يحججه رداءه وفي سيرة مغلطاي عن بعض كتب الفقهاء انه رآه سبعة من الانصار قال
 الحافظ ولا يثبت شيء من ذلك الا لعبد الله بن زيد وقصة عمر جاءت في بعض طرقه وفي مسند الحرث
 ابن أبي اسامة بسند واه عن كثير الحضرمي قال أول من أذن بالصلاة جبريل في السماء الدنيا
 فسمعه عمر وبلال فسبق عمر بلالا فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم جاء بلال فقال له سبقك بها عمر
 قال وقد استشكل اثبات حكم الاذان برويا لعبد الله بن زيد لان رؤيا غير الانبياء لا يبنى عليها حكم
 شرعي وأجيب باحتمال مقارنة الوحي لذلك أولا لانه صلى الله عليه وسلم أمر بمقتضى الرؤيا بالنظر
 أبصر على ذلك أم لا ولا سيما لما رأى نظمه ما يبعد دخول الوسواس فيه وهذا يبنى على القول
 يجوز اجتهاده في الاحكام وهو المنصور في الاصول ويؤيد الاول ما رواه عبد الرزاق وأبو داود في
 المراسل عن عبيد بن عمير أحد كبار التابعين أن عمر لما رأى الاذان جاء ليخبره النبي صلى الله
 عليه وسلم فوجد الوحي فلو رد بذلك فإراعه الاذان بلال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 سبقك بذلك الوحي وهذا أصح مما حكى الداودي عن ابن امصق أن جبريل أتى النبي صلى الله
 عليه وسلم بالاذان قبل أن يخبره عبد الله بن زيد وعمر ثمانية أيام وجاءت أحاديث تدل على أن
 الاذان شرع مكة قبل الهجرة منها للطبراني عن ابن عمر قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم
 أوحى الله اليه الاذان فنزل به فعله بلالا وفي اسناده طلبة بن زيد وهو متروك ولدا رقطي عن أنس
 ان جبريل أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاذان حين فرضت الصلاة واسناده ضعيف أيضا ولا يثبت
 مردويه عن عائشة مر فوعا لما أسرى بي اذن جبريل فظنت الملائكة انه يصلي بهم فقد منى
 فصليت وفيه من لا يعرف وللبراز وغيره عن علي لما أراد الله أن يعلم رسوله الاذان أنه جبريل
 بالبراق فركبها الحديث وفيه اذ خرج ملك من الجباب فقال الله أكبر وفي آخره فأخذ الملك بيده فأم
 بأهل السماء وفي اسناده زياد بن المنذر أبو الجارود وهو متروك أيضا ويمكن على تقدير الصحة
 أن يحمل على تعدد الاسماء فيكون وقع ذلك بالمدينة وقول القرطبي لا يلزم من كونه سمعه ليلة
 الاسراء أن يكون مشروعا في حقه فيه نظر لقوله أوله لما أراد الله أن يعلم رسوله الاذان وكذا

باب في الصلاة ما إذا لم يسمع

قال النسل من الجنازة حدثنا
حيوة بن شريح البصري ثنا جبة
عن ضبارة بن عبد الله بن أبي
سليخ الالهامي أخبرني ابن نافع
عن ابن شهاب الزهري قال قال
سعيد بن المسيب ان أبا قتادة بن
ربيع أخبره قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى
اني فرضت على أمتك خمس
صلوات وصهدت عندي عهد انه
من جاء يحافظ عليهن لوقتهن
أدخلته الجنة ومن لم يحافظ
عليهن فلا عهد له عندي

باب اذا أخر الامام الصلاة عن الوقت

حدثنا مسدد ثنا حماد بن زيد
عن أبي عمير عن ابن الجوني عن
عبد الله بن الصامت عن أبي ذر
قال قال لي رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم يا أبا ذر كيف أنت اذا
كانت عليك امراء يمتنون الصلاة
أوقال يؤخرون الصلاة قلت يا رسول
الله فما تأمرني قال صلى الصلاة
لوقتها فان أدركتهم معهم فصلها
فإنها لك نافعة حدثنا عبد الرحمن
ابن ابراهيم الدمشقي ثنا الوليد
ثنا الأوزاعي حدثني حبان بن
ابن عطية عن عبد الرحمن بن سابط
عن عمرو بن ميمون الأودي قدم
علينا معاذ بن جبل البجلي رسول
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها
قال فسمعت تكبيره مع الفجر رجل
أجش الصوت قال فالتفت عليه
محبتي فما فرقه حتى دفتته بالشام
ميتا ثم نظرت الى أقفقه الناس

بعده فأنبت ابن مسعود فزمنه فقب
حتى مات فقال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم كيف بك اذا نرس
أنت هلك امرأه صلوات الله

قوله الحب الطبري يحمل الاذان لبلية الاسراء على الاذان القوي وهو الاعلام فيسقط نظرا ايضا
تصريحه بصفته المشروعة فيه والحق انه لا يصح شيء من هذه الاحاديث وقد جزم ابن المنذر بانه
صلى الله عليه وسلم كان يصلي بلا اذان منذ فرضت الصلاة بمكة الى أن هاجر الى المدينة الى أن
وقع المشاور في ذلك على ما في حديث ابن عمر ثم في حديث عبد الله بن زيد انتهى ومن الواهي أيضا
علا ابن شاهين عن زباد بن المنذر حدثني العلا قال قلت لابن الحنفية كئنا نحدث ان الاذان
رؤيا رآها رجل من الانصار فخرج وقال عمدت الى أحسن دينكم فزعمتم انه كان رؤيا هذا والله
الباطل ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج به انتهى الى مكان من السماء وقف وبعث
الله ملاكا مرآه أحد في السماء قبل ذلك اليوم فعلمه الاذان فقبه كآرأيت زباد بن المنذر متروك وقد
صرح الحافظ الذهبي بان هذا باطل قال الحافظ وقد حاول السهيلي الجمع فتكلف وتصف والاخذ
بما صح أو لم يقل بالبايع على صحة الحكمه في مجي الاذان على لسان الصحابي ان النبي صلى الله عليه
وسلم سمعه فوق سبع سموات وهو أقوى من الوحي فلما تأخر الامر بالاذان عن فرض الصلاة
وأراد اعلامهم بالوقت رأى الصحابي المنام فقصه فوافق ما كان صلى الله عليه وسلم سمعه فقال
انهم الرؤيا حق وعلم حينئذ انهم اذ الله بما أراه في السماء أن يكون سنة في الارض وتقوى ذلك
بموافقة عمر لان السكينة تنطق على لسانه والحكمة أيضا في اعلام الناس به على غير لسانه صلى
الله عليه وسلم التنويه بقدره والرفع لذكره بلسان غيره ليكون أقوى لامره وأنظر لاشأنا انتهى
ملخصا والثاني حسن يذيع ويؤخذ من عدم الاكتفاء برواية عبد الله بن زيد حتى أضيف اليه
عمر للتقوية التي ذكرها ولم يقصر على عمر ليصير في معنى الشهادة وجامعي رواية ضعيفة ما طاهره
ان بلا لاري أيضا لكنهما مؤولة فان لفظها سبقت بها لبال فيصل على مباشرة التأذين برؤيا عبد
الله بن زيد وهما يكثر السؤال عنه هل يأمر النبي صلى الله عليه وسلم الاذان بنفسه وقدرى
الترمذي باسناد حسن عن علي بن مرة التقي ان النبي صلى الله عليه وسلم أذن في سفره وصلى
باصحابه وهم على رواحلهم السماء من فوقهم والبلية من أسفلهم قال السهيلي قزع بعض الناس
بهذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم أذن بنفسه لكن روى الحديث الدارقطني بسند الترمذي
ومتنه وقال فيه فأمر بالاذان فقام المؤذن فأذن والمفصل قضى على الحمل المحتمل انتهى وتبع هذا
البعض النووي فجزم ان النبي صلى الله عليه وسلم أذن مرة في سفره وعزاه للترمذي وقواه
ونقصه الحافظ فقال ولكن وجدنا الحديث في مسند أحمد من الوجه الذي أخرجه منه الترمذي
بلفظ فأمر بلا فأذن فعرف ان في رواية الترمذي اختصارا وان معنى أذن أمر بلا لا به كما يقال
أعطى الخليفة العالم الفلاني ألفا وانما يأمر العطاء غير مونسب للتخفيف لكونه أمر به انتهى
وانتصر بعض النووي تبع بعض بان هذا انما يصار اليه لو لم يحتمل تعدد الواقعة أما اذا أمكن
فوجب المصير اليه ابقاء الاذن على حقيقته عملا بقاعدة الاصول انه يجب ابقاء اللفظ على حقيقته
وهو مردود بان ذلك انما يصح اذا اختلف سند الحديث ومخرجه امام مع الاتحاد فلا و يجب رجوع
الحمل الى المفصل عملا بقاعدة الاصول وأهل الحديث وقال بعض المحدثين لو لم نكتب الحديث
من ستين وجها ما عقلاه لاختلاف الرواة في ألفاظه ونحوها ثم قال السيوطي في شرح البخاري
قد ظفرت بحديث آخر من سلا رواه سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية حدثنا عبد الرحمن بن أبي
بكر القرشي عن ابن أبي مليكة قال أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة فقال حي على الفلاح قال
وهذه رواية لا تقبل التأويل انتهى فهذا الذي يجزم فيه بالتعدد لاختلاف سنده وانظر ما أحسن
قوله آخر لكن لم يبين هل كان في سفر أو حضر (مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد) بقبه
وزاى (البقي) المدني زل الشام من ثقات التابعين ورجال الجميع مات سنة خمس أو سبع ومائة

أدركني ذلك يا رسول الله قال صل
 الصلاة لميقاتها واجعل صلاتك
 ٥٠٠ معهم سمعة حدثنا محمد بن قدامة
 ابن أعين ثنا جرير عن منصور
 عن هلال بن يساف عن أبي
 المثني عن ابن أخت عباد بن
 الصامت عن عباد بن
 الصامت ج وثنا محمد بن سليمان
 الانباري ثنا وكيع عن سفيان
 المعنى عن منصور عن هلال بن
 يساف عن أبي المثني الخصمي عن أبي
 أبي ابن امرأة عباد بن الصامت
 عن عباد بن الصامت قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انما استكون عليكم بعدى أمراء
 يشغلهم أشياء عن الصلاة لوقتها
 حتى يذهب وقتها فاصلوا الصلاة
 لوقتها قال رجل يا رسول الله أصلى
 معهم قال نعم ان شئت وقال سفيان
 ان أدركتها معهم أصلى معهم قال
 نعم ان شئت حدثنا أبو الوليد
 الطيالسي ثنا أبو هاشم يعني
 الزعفراني حدثني صالح بن عبيد
 عن قيس بن وقاص قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يكون عليكم أمراء من بعدى
 يخرجون الصلاة فهي لكم وهي
 عليهم فاصلوا معهم ما صلوا القبلة
 (باب فمن نام عن الصلاة أو نسيها)
 حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن
 وهب أخبرني يونس عن ابن
 شهاب عن ابن المسيب عن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين قفل من غزوة خيبر
 فاريلة حتى اذا أدركنا الكرى
 عرس وقال لبلال اكلنا الليل
 قال فقلت بلا لعيناه وهو مستند
 الى راحلته فلم يستيقظ النبي صلى
 الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد

وقد جاؤا الثمانين ولاي عوانة من رواية ابن وهب عن مالك وبونس عن الزهري ان عطاه بن يزيد
 أخبره (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان بن صبيد الانصاري (الخدري) لهولايه سمعة
 واستصغر باحدثهم شهد ما بعد هاروي الكثير ومات بالمدينة سنة ثلاث أو أربع أو خمس وستين
 وقيل سنة أربع وسبعين (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء) أي الاذاق
 سمى به لانه نداء الى الصلاة ودعاء اليها (فقولوا مثل ما يقول المؤذن) ادعي ابن وضاح ان قوله
 المؤذن مدرج وان الحديث انتهى بقوله ما يقول وتعقب بان الازراج لا يثبت بمجرد الدعوى وقد
 انقضت الروايات في التعقيب والموطأ على اثباتها ولم يصب صاحب العمدة في حذفها وظاهرة
 اختصاص الاجابة بمن سمع حتى لو رأى المؤذن على المنارة مثلاً في الوقت وعلم انه يؤذن لكن لم
 يسمع اذانه لبعده أو سمع لا يشرع له المتابعة قاله النووي في شرح المهذب وقال مثل ما يقول ولم يقل
 مثل ما قال ليشعر به انه يجيبه بعد كل كلمة مثل كلمته قاله الكرماني والصريح في ذلك ما رواه النسائي
 عن أم حبيبة انه صلى الله عليه وسلم كان يقول مثل ما يقول المؤذن حتى يسكت وقال أبو الفتح
 البصري ظاهرة الحديث انه يقول مثل ما يقول عقب فراغ المؤذن لكن الاحاديث التي تضمنت
 اجابة كل كلمة عقبها دللت على ان المراد المساواة بشي الى حديث عمر في مسلم وغيره وظاهرة أيضاً
 انه يقول مثله في جميع الكلمات لكن حديث عمر أيضاً حديث معاوية في البخاري وغيره ولا على
 انه يستثنى من ذلك حتى على الصلاة وحى على الفلاح فيقول بدهما لا حول ولا قوة الا بالله وهو
 المشهور عند الجمهور وقال ابن المنذر يحتمل أن يكون ذلك من الاختلاف المباح فيقول نارة
 كذا ونارة كذا وحكى عن بعض أهل الاصول ان الخاص والعام اذا أمكن الجمع بينهما واجب
 اعمالهما فلم لا يذهب للسامع أن يجمع بين الجبلة والحوقلة وهو وجه عند الحنابلة وأوجب
 عن المشهور من حيث المعنى بان الاذكار الزائدة على الجبلة يشترك السامع والمؤذن في
 ثوابها وأما الجبلة فمقصودها الدعاء الى الصلاة وذلك يحصل من المؤذن فغرض السامع عما
 فاتته من ثوابها بثواب الحوقلة ولقائل أن يقول يحصل للعجب الثواب لامثاله الامر به ^{بمعنى}
 أن يزداد استيقاظاً واسراعاً الى القيام الى الصلاة اذا تكرره على سمعه الدعاء اليه من المؤذن
 ومن نفسه قبل وفي الحديث دليل على ان لفظ مثل لا يقتضي المساواة من كل جهة لانه لا يطلب
 برفع الصوت المطلوب من المؤذن وفيه بحث لان امثاله وقعت في القول لافي صفته والفرق ان
 المؤذن قصده الاعلام فاحتاج لرفع الصوت والسامع مقصوده ذكر الله فيكنى السر أو الجهر
 لاعم ورفع الصوت نعم لا يكتفى اجراؤه على خاطره من غير تلفظ لظاهر الامر بالقول وفيه جواز
 اجابة المؤذن في الصلاة عملاً بظاهر الامر ولان الجيب لا يقصد المخاطبة واستدل به على وجوب
 اجابة المؤذن حكاه الطحاوي عن قوم من السلف وبه قال الحنفية والظاهرية وابن وهب واستدل
 الجمهور بالحديث مسلم وغيره انه صلى الله عليه وسلم مع مؤذناً فلما كبر قال على الفطرة فلما تشهد
 قال خرج من النار فلما قال صلى الله عليه وسلم غير ما قال المؤذن علم ان الامر للاستحباب وتعقب
 بانه ليس في الحديث انه لم يقل مثل ما قال فيجوز انه قاله ولم ينقله الراوي اكتفاء بالعادة ونقل القول
 الزائد وبانه يحتمل ان ذلك وقع قبل صدور الامر وان يكون لما أمر لم يرد ان يدخل نفسه في عموم
 من خاطب بذلك انتهى والحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى
 كلاهما عن مالك به قال الحافظ واختلف على الزهري في اسناده وعلى مالك أيضاً لكنه اختلف
 لا يقدح في صحته فرواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة أخرجه
 النسائي وابن ماجه وقال أبو حاتم وأحمد بن صالح والترمذي وأبو داود حديث مالك ومن تابعه
 أصح ورواه يحيى القطان عن مالك عن الزهري عن السائب بن يزيد أخرجه مسند في مسنده

من أخطأه حتى ضربت بهم الشمس
فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم استيقاظا فزع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بلال فقال أخذ بنفسى الذى أتت وأنى (الزهرى) أخذ بنفسك بأبى أنت وأنى (الزهرى) يأمر رسول الله فاستقاروا وأروا حلهم شيئا ثم نوضا النبي صلى الله عليه وسلم وأمر بلالا فأقام لهم الصلاة وصلى بهم الصبح فلما قضى الصلاة قال من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها فإن الله تعالى قال أقسم معي الصلاة للذكرى قال يونس وكان (الزهرى) ابن شهاب يقرؤها كذلك قال أحمد قال غنبة يعنى عن يونس فى الحديث للذكرى قال أحمد الكرى النعاس * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا أبان ثنا معمر عن الزهرى عن سعد بن المسيب عن أبي هريرة فى هذا الخبر قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحولوا عن مكانكم الذى أصابكم فيه النفلة قال فأمر بلالا فأذن وأقام وصلى قال أبو داود ورواه مالك وسفيان بن عيينة والأوزاعي وعبد الرزاق عن معمر وابن أعين لم يذكر أحد منهم الاذان فى حديث الزهرى هذا ولم يسنده واحد منهم أحد الا الاوزاعي وأبان العطار عن معمر * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن ثابت البناني عن عبد الله بن رباح الانصارى ثنا أبو قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان فى (الزهرى) سفوفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وملت معه فقال انظر فقلت هذا راكب هذا راكب ان هؤلا ثلاثة حتى صرنا سبعة فقال احفظوا علينا صلاتنا يعنى صلاة الصبح ففرض على آذانهم

وقال انه خطأ والصواب الروايات وفيه اختلاف آخر دون ما ذكر لا يطيل به انتهى (مالك بن معمر) يضم السين المهملة بلفظ التصغير (مولى أى يكون عبد الرحمن) بن الحرث بن هشام (عن أبي صالح) ذكر كون (السمان) لانه كان يصرفى السمن والزيت فلذا قيل له الزيات أيضا (عن أبي هريرة) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس وضع المضارع موضع الماضي ليفيد استمرار العلم قاله الطيبى (مافى النداء) أى الاذان وهى رواية بشر بن معمر عن مالك عند السراج (والصف الاول) زاد أبو الشيخ من طريق الأعرج عن أبي هريرة من الخبر والبركة وقال الطيبى أطلق مفعول يعلم وهو ما لم يبين القضية ما هى ليفيد ضمير ما من المبالغة وانه مما لا يدخل تحت الوصف والاطلاق انما هو فى قدر الفضيلة والاقدمية فى رواية الخبر والبركة قال الباجى اختلف فى الصف الاول هل هو الذى يلى الامام أو الميكسر السابق الى المسجد قال القرطبي والصحيح انه الذى يلى الامام فالافان كان بين الامام والناس حائل كما أحدث الناس المقاصير فالصف الاول هو الذى يلى المقصورة وقال ابن عبد البر لا أعلم خلافا من بكر وانتظر الصلاة وان لم يصل فى الصف الاول أفضل ممن تأخر وصلى فى الصف الاول وفى هذا ما يوضح معنى الصف الاول وانه وورد من أجل البكور اليه والتقدم وقال صلى الله عليه وسلم انما الصف المقدم ثم الذى يليه فما كان من نقص فليكن فى المؤخر (ثم لم يجدوا) شيئا من وجوه الاولوية بان يقع التساوى أمانى الاذان فبان يستووا فى معرفة الوقت وحسن الصوت ونحو ذلك وأمانى الصف فبان يستووا دفعة واحدة ويتساووا فى الفضل (الا ان يستهموا) أى يقرعوا (عليه) أى على ما ذكر من الامر من ليشمل الاذان والصف وقال ابن عبد البر الها عائدة على الصف الاول لاعلى النداء وهو وجه الكلام لان الضمير يعود الى أقرب مذكور ولا يعدل عنه الا بدليل ونازعه القرطبي وقال يلزم منه ان يبقى النداء ضائعا فائدة له قال والضمر يعود على معنى الكلام المتقدم ومثله قوله تعالى ومن فعل ذلك يلق انما أى جميع ما ذكر قال الحافظ وقد روى عبد الرزاق عن مالك بلفظ لاستهموا عليهم ما فهذا مفصص بالمراد من غير تكلف (لاستهموا) اقرعوا ومنه قوله تعالى فساهم فكان من المدحضين قال الخطابي وغيره قيل له استهمام لانهم كانوا يكتبون اسماءهم على سهام اذا اختلفوا فى شئ فن خرج اسمه غلب واستبدل به بعضهم لمن قال بالاقصا على مؤذن واحد وليس بظاهر لعملة استهمام اكثر من واحد ولان الاستهمام على الاذان متوجه من جهة التولية من قبل الامام لما فيه من المزية وزعم بعضهم ان المراد بالاستهمام هنا القراى بالسهمام وانه خرج مخرج المبالغة واستأنس به حديث لعمادوا عليه بالسيف لكن فهم البخارى ان المراد اقرعوا أولى لرواية مسلم لكانت قرعة وقد روى سيف بن عمر فى كتاب الفتوح والطبرانى عن عبد الله بن شبرمة عن شقيق وهو أبو وائل قال افتحنا القادسية صدر النهار فترا جعنا وقد أصيب المؤذن قنشاخ الناس فى الاذان بالقادسية فاختصه والى سعد بن أبي وقاص فاقرع بينهم فخرجت القرعة لرجل منهم فأذن والقادسية مكان معروف بالعراق نسب الى قاص رجل زل به وحكى الجوهرى ان ابراهيم الخليل قدس على ذلك المكان فلذا صار منزلا للعاج وكان بها وقعة مشهورة للمسلمين مع الفرس فى خلافة عمر سنة خمس عشرة وكان سعد يومئذ الامير على الناس (ولو يعلمون مافى التهجير) أى التذكير الى الصلوات أى صلاة كانت قاله الهروى وغيره قال ابن عبد البر التهجير معروف وهو البدار الى الصلاة اول وقتها وقبله وانتظارها قال تعالى فاستبقوا الخيرات وقال صلى الله عليه وسلم منتظر الصلاة فى صلاة ما انتظرها وحسب هذا فضلا ومعنى صلى الله عليه وسلم انتظر الصلاة بعد الصلاة وباطواجا رباط يوم خبر من صوم شهر انتهى وحمل الخليل والباجى وغيرهما على ظاهره فقالوا المراد الاتيان الى صلاة الظهر فى أول الوقت لان التهجير مشتق من الهاجرة وهى شدة الحر نصف النهار وهو

فما يقطعهم الاحرار الشمس فقاموا

فساروا هنيهة ثم زلوا فتوضوا وأذن
بلال فصلا ركعتي الفجر ثم سلوا
الفجر وركبوا فقال بعضهم لبعض
قد فرطنا في صلاتنا فقال النبي
صلى الله عليه وسلم انه لا يفريط في
النوم انما التفريط في البقطة فاذا
سها أحدكم عن صلاة فليصلها حين
يذكرها ومن الغد للوقت * حدثنا
علي بن نصر ثنا وهب بن جرير
ثنا الاود بن شيبان ثنا خالد
ابن مهير قال قدم علينا عبد الله
ابن رباح الانصاري من المدينة
وكانت الانصار تفقهه فحدثنا قال
حدثني أبو قتادة الانصاري
فارس رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال بعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم جيش الامراء بهذه
القصة قال فلم توفقنا الا الشمس
طالعة فقمنا واهلنا صلاتنا فقال
النبي صلى الله عليه وسلم رويدا
رويدا حتى اذا تعالت الشمس قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
كان منكم يركع ركعتي الفجر
فليركعهما فقام من كان يركعهما
ومن لم يكن يركعهما فركعهما ثم
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن ينادى بالصلاة فنودي بها
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصلينا ثانيا انصرف قال الا انا
فحمد الله اننا لم نكن في شيء من
أمور الدنيا يشغلنا عن صلاتنا
ولكن ارواحنا كانت بيد الله عز
وجل فأرسلها أنى شاء فن أدرك
منكم صلاة الغداة من غدا صالحا
فليقبض معها مثلهما * حدثنا عمرو
ابن عوف أنا خالد عن حصين
عن ابن أبي قتادة عن أبي قتادة في
هذا الخبر قال فقال ان الله قبض
ركعتي أو أحكم حيث شاء وردنا حيث

أول وقت الظهر والى ذلك مال البخاري قال الحافظ ولا يرد على ذلك مشروع فيه الامر بالإبراء
أريد به الرفق وأما من ترك قائمته وقصد الى المسجد ليلتظر الصلاة فلا يخفى ماله من الفضل
(لاستبقوا اليه) أي التهجير قال ابن أبي جرة المراد الاستباق معنى لاحالان المسابقة على
الاقدام حسا تقتضي السرعة في المشي وهو ممنوع منه انتهى (ولو يعلمون ما في العتمة) أي العشاء
وثبت النهي عن تسميتها عتمة فهذا الحديث بيان الجواز وان النهي ليس للتعريم أو استعمال العتمة
هنا المصلحة ونفي مفسدة لان العرب كانت تستعمل العشاء في المغرب فلما قال ما في العشاء لحالها على
المغرب ففسد المعنى وفات المطلوب فاستعمل العتمة التي يعرفونها ولا يشكون فيها وقواعد الشرع
متظاهرة على احتمال أخف المفسدين لدفع أعظمهما قاله النووي (والصحيح) أي ثواب صلاتهما
في جماعة (لا تؤهما ولو جوا) بفتح الهمزة وسكون الواو أي مشيا على البدين والركبتين أو
على مضجعه ولان أبي شيبه من حديث أبي الدرداء ولو جوا على المرافق والركب قال الباغي
خص هاتين الصلاتين بذلك لان السعي اليهما أشق من غيرهما لما فيه من تنقص أول النوم
وأخره وقال ابن عبد البر الا نارفهما كثيرا منها قوله صلى الله عليه وسلم أقل الصلاة على
المتأقين صلاة العشاء وصلاة الفجر وقال أبو الدرداء في مرض موته اسمعوا وبلغوا حافظوا على
هاتين الصلاتين يعني في جماعة العشاء والصبح ولتعملوا ما فيهما لا يتقوها ولو جوا على مرافقكم
وركبكم وكذلك قال عمرو عثمان وروى في فروعها شهود صلاة العشاء خير من قيام نصف ليلة
وشهود صلاة الصبح خير من قيام ليلة وقال عمر والحسن لان أشهد صلاة العشاء والفجر أحب
الي من أن أحيا ما بينهما وقال ابن عمر كنا اذا فقدنا الرجل في صلاة العشاء وصلاة الفجر أسأناه
الظن انتهى وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن
مالك بن (مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب) المدني (عن أبيه) وهو تابعي كاتبه (واصحق
ابن عبد الله) بن أبي طلحة أحد شيوخ مالك روى عنه هنا بواسطة (انهما أخبراه) أي العلاء
(انهما سمعا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ثوب بالصلاة) بضم الميم وتشديد
الواو وهو وحده قال ابن عبد البر أي أقيم وأصل تاب رجع يقال تاب الى المريض جسمه فكان
المؤذن رجع الى ضرب من الاذان للصلاة وقد جاء هذا الحديث عن أبي هريرة بلفظ اذا أقيمت
الصلاة فهو يبين ان الثوب هنا الاقامة انتهى وهي رواية الصحيحين من وجه آخر عن أبي هريرة
وفي رواية لهما أيضا اذا سمعتم الاقامة وهي أخص من قوله في حديث أبي قتادة عندهما أيضا
اذا أتيتم الصلاة لكن الظاهر كما قال الحافظ انه من مفهوم الموافقة لان المسمع اذا أقيمت الصلاة
يترجى ادراك فضيلة التكبيرة الاولى ونحوها ومع ذلك نهى عن الاسراع فغيره مما قبل الاقامة
لا يحتاج الى الاسراع لانه يتحقق ادراك الصلاة كلها فينهي من باب أولى ولطيف به بعضهم
معنى آخر فقال حكمه التقييد بالاقامة ان المسمع اذا أقيمت الصلاة يصل اليها وقد نصب فيقرأ
وهو تلك الحالة فلا يحصل له تمام الخشوع في الترتيل وغيره بخلاف من جاء قبل ذلك فلا تقام
الصلاة حتى يستريح لكن قضية هذا انه لا يكره الاسراع لمن جاء قبل الاقامة وهو مخاف
لأسرع قوله اذا أتيتم الصلاة لانه يتناول ما قبل الاقامة واعتقده بالاقامة لانها الحالة غالبها
على الاسراع انتهى (فلا تأتوها وانتم تسعون) فتشرون بسرعة وتطلق على العمل فهو من أراد
الاخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن ان سعيكم لشيء وعليه حل قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله
كقوله وأن ليس للانسان الا ما سعى أو المراد الذهاب فليس معناه الاسراع قال الطبري وأنتم
تسعون حال من ضمير الفاعل وهو ما بلغ في النهي من لا تسعوا وذلك لانه مناف لما هو أولى به
من الوقار والادب وعقبه بما يدل على حسن الادب بقوله (وأتوها عليكم السكينة) ضبطه

شأنهم فأذن بالصلاة فقاموا

فتطهروا حتى إذا ارتفعت الشمس

قام النبي صلى الله عليه وسلم فصلي
بالناس * حدثنا هناد ثنا عيسى بن علي

عن حصين عن عبد الله بن أبي

قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله

عليه وسلم عنه قال فتوضأ حين

ارتفعت الشمس فصلي بهم * حدثنا

العباس العنبري ثنا سليمان بن

داود وهو الطيالسي ثنا سليمان

يعني ابن المقبرة عن ثابت عن عبد

الله بن رباح عن أبي قتادة قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليس في التوضأ تفریط إنما التفریط

في البقعة أن تؤخر صلاة حتى يدخل

وقت أخرى * حدثنا محمد بن كثير

أنا همام عن قتادة عن أنس بن

مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال من نسي صلاة فليصلها إذا

ذكرها لا تؤخرها لها الأذكار

* حدثنا وهب بن بقية عن خالد

عن بنو نسي بن عبيد عن الحسن

عن عمران بن حصين أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم كان في

مسيرة فقاموا عن صلاة الفجر

فاستبقظوا فجر الشمس فارتفعوا

فبلا حتى استقلت الشمس ثم كثرتم

أمر مؤذنا فأذن فصلي ركعتين قبل

الفجر ثم أقام ثم صلى الفجر * حدثنا

عباس العنبري ح وثنا أحمد

ابن صالح وهذا لفظ عباس أن

عبد الله بن يزيد حدثهم عن حيوة

ابن شريح عن عياض بن عباس

يعني القتيابي أن كليب بن صبح

حدثهم أن الزرقان حدثه عن

محمد بن عمرو بن أمية الضمري قال كنا

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

في بعض أسفاره فنام عن الصبح

حتى طلعت الشمس فاستبقظ رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقال تعجروا

العرطى بالنصب على الإغرام والنورى بالرفع على أنها جلة في موضع الحال زاد غيره أو السكينة
مبتدأ وعليكم خبره وذكر الحافظ العراقي في شرح الترمذي أن المشهور في الرواية الرفع ووقع في
رواية الحافظ أبي ذر الهروي البخاري بالسكينة بالباء واستشكل بأنه متعد بنفسه عليكم أنفسكم
وفيه نظر لبوت زيادته في أحاديث صحيحة تحدث عليكم برخصة الله وحديث فعليه بالصوم فإنه
له وجاء حديث علي بن المرأة قاله لابي طلحة في قصة صفية وحديث عليكم بقيام الليل وحديث
عليك بخوصة نفسك وغير ذلك وتعليل هذا المعترض لا يوفي بمقصوده إذ لا يلزم من تعديه بنفسه
امتناع تعديه بالياء إذ ثبت ذلك فيدل على أن فيه لغتين زادت في العصبين من وجه آخر عن أبي
هريرة والوقار قال عياض والقرطبي هو بمعنى السكينة وذكرنا كبريتا كبريتا وقال النورى الظاهر أن
بينهما فرقاً وأن السكينة التاني في الحركات واجتناب العيب والوقار في الهيشة كغض البصر
ونقص الصوت وعدم الالتفات ذكره الحافظ وقد منع الرضى الاعتراض بأن أسماء
الأفعال وإن كان حكمها في التعدى والزوم حكم الأفعال التي معناها لكن كثيراً ما تراد بالياء في
مفعولها لضعفها في العمل (فما أدركتم) الفاء جواب شرط محذوف أي إذا فعلتم ما أمرتكم به من
السكينة فمأدركتم (فصلوا) مع الامام (وما فاتكم) معه (فأقموا) أي أكملوا وفي رواية فاقضوا
والأولى أكثر رواية وأعمل مالك في المشهور في مذهبه الروايتين فقال يقضى القول ويبنى الفعل
وعنه بانيافهم ما علمنا بر رواية فاقضوا عليهم الشافعي حلال رواية فاقضوا على معنى الإداء والفراغ فلا
يغير قوله فاقضوا إلا إذا اتحد مخرج الحديث واختلف في لفظه منه وأمكن رد الاختلاف إلى معنى
واحد كان أولى وهنا كذلك لأن القضاء وإن كان يطلق على الفات غالباً لكنه يطلق على الإداء
أيضاً ويرد بمعنى الفراغ كقوله تعالى فإذا قضيت الصلاة وعنه يكون قاضياً فمما وبه قال أبو حنيفة
وفي هذا تنبيه لدفع توهم أن النبي إنما هو لم يخفف فوت بعض الصلاة فصرح بالنهي وإن فات من
الصلاة ما فات وبين ما يفعل فيما فات بقوله فما الخ قال ابن عبد البر الواجب أي المطلوب إتيان
الصلاة بالسكينة ولو خاف فوات الأمر صلى الله عليه وسلم بذلك وهو الوجه خلافاً لمن جوز السجدة
خلوفاً للفوات وقد أكد ذلك بيان العلة بقوله (فإن أحدكم في صلاة ما كان) مدة كونه (يعمد)
بكسر الميم يقصد (إلى الصلاة) أي أنه في حكم المصلي فينبغي له اعتقاد ما ينبغي للمصلي اعتقاده
واجتناب ما ينبغي له اجتنابه ونبه بهذا على أنه لو لم يدرك من الصلاة شيئاً لكان محصلاً لمقصوده
لكونه في صلاة وعدم الإمراع أيضاً يستلزم كثرة الخطأ وهو معنى مقصود لذاته وجاءت فيه
أحاديث تقدمت منها وفي العصبين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أرادوا أن يصلوا عن منازلهم فبرزوا
قريباً من النبي صلى الله عليه وسلم فكره أن يبرأوا منازلهم فقال يا بني سلمة ألا تحسبون أن أراكم
فأقاموا ولمسلم عن جابر فقالوا ما يسرنا إذا كنا نجحونا واستدل به الجمهور على حصول فضل
الجماعة بأدراك أي جزء من الصلاة لقوله فما أدركتم فصلوا ولم يفصل بين قليل وكثير وقيل إنما
يدرك فضله ركعة وهو مذهب مالك للحدديث السابق من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك
الصلاة وقياساً على الجمعة واستدل به أيضاً على طلب الدخول مع الامام في أي حالة وجد عليها
وأصرح منه ما أخرجه ابن أبي شيبة عن رجل من الأنصار مر فوعان وجدني قائماً أو كما أور
ساجداً فليكن معي على حالتي التي أنا عليها واستدل به أيضاً على أن من أدرك الامام راكعاً لم
يجب له نهال الركعة إلا ما فات وقفاً والوقوف والقراءة فيه وهو قول أبي هريرة وجاعة
واختاره ابن خزيمة وغيره وقواه السبكي ووجه الجمهور حديث أبي بكر لما ركع دون النصف
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم زادك الله حرصاً ولا تعد ولم يأمره بإعادة تلك الركعة وقد تابع
مالك في رواية هذا الحديث عن العلاء اسمعيل بن جعفر قال أخبرني العلاء رواه مسلم بلفظه وهو

عن هذا المسكين قال ثم أمر بلالا

فأذن ثم نوضوا واصلوا ركعتي الفجر
ثم أمر بلالا فأقام الصلاة فصلى
بهم صلاة الصبح * حدثنا إبراهيم
بن محمد بن الحسن ثنا حجاج بن
عصمة محمد بن الحر بن حجاج
بن محمد بن أبي الوزير ثنا
عيسى الحلبي ثنا حريز بن
عثمان حدثني يزيد بن صبح
عن عثمان بن عفان عن
الزناد عن أبي عبد الله
عن أبيه * قال قوضا يعني النبي صلى الله عليه وسلم لم يثلث منه التراب ثم أمر بلالا فأذن ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم فركع ركعتين غير عجل ثم قال بلال أقم الصلاة ثم صلى الفرض وهو غير عجل قال عن حجاج عن يزيد بن صبح حدثني ذو مخبر رجل من الحبشة وقال عبيد بن يزيد عن صبح حدثنا مؤمل بن الفضل ثنا الوليد بن حريز يعني ابن عثمان عن يزيد بن صالح عن ذي مخبر ابن أخي التميمي في هذا الخبر قال فأذن وهو غير عجل * حدثنا محمد بن المنثري ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن جامع بن شداد سمعت عبد الرحمن بن أبي علقمة سمعت عبيد الله بن مسعود قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يكوننا فقال بلال أنا فقاموا حتى طاعت الشمس فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال أفلما كان ذلك فافعلوا ما أنا أوتى

((باب في بناء المساجد))

* حدثنا محمد بن الصباح بن سفيان أنا سفيان بن عيينة عن

في مستند أحد الكتب الستة من طرق عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها وأنت تسعون وأتوها وأنت عشرون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا وله طرق كثيرة وألفاظ متقاربة وأخرجه الشيطان أيضا من حديث أبي قتادة بلفظ إذا أقيمت الصلاة فعليكم السكينة والباقي نحوه (مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعب) جهيلات مفتوحات الأولى فساكنة ثم زيد (الانصاري ثم المازني) بالزاي والنون من بني مازن بن النجار من الثقات مات في خلافة المنصور (عن أبيه) عبيد الله المدني من ثقات التابعين زاذبان عيينة وكان يتبعني حجر أبي سعيد وكانت أمه عند أبي سعيد أخرجه ابن خزيمة ومات أبو صعب في الجاهلية وابنه عبد الرحمن صحابي (أنه أخبره أن أبا سعيد) سعد بن مالك بن سنان الصحابي (الحذري قال له) أي لعبد الله بن عبد الرحمن (أنى أرايكم في الغنم والبادية) أي لأجل الغنم لأن محبها يحتاج إلى إصلاحها بالمرعى وهو في الغالب يكون في البادية وهي الصحراء التي لا عمارة فيها (فإذا كنت في غنمك أو باديته) يحتمل أن أو شئ من الراوى وأنها للتنبؤ لان الغنم قد لا تكون في البادية وقد يكون في البادية حيث لا غنم قاله الحافظ وغيره (فأذنت بالصلاة) أي أعلمت بوقتها وفي رواية للجاري للصلاة باللام بدل الموحدة أي لأجلها (فأرفع صوتك بالنداء) أي الأذان وفيه اشعار بأن أذان مرديد الصلاة كان مقروا عندهم لاقتصاره على الأمر بالرفع دون أصل التأذين وفيه استحباب أذان المنفرد وهو الراجح عند الشافعية والمالكية أن سافر بناء على أن الأذان حق الوقت ولو لم يرج حضور من يصلي معه لأنه إن فات دعاء المصلين لم تقفه شهادة من سمعه من غيرهم وقيل لا يستحب بناء على أنه لا يستدعاه الجماعة ومنهم من فصل بين من يرجو جماعة فيسبب ومن لا فلا (فانه لا يسمع مدى) يفتح الميم والقصر أي غاية (صوت المؤذن) قال البيضاوي غاية الصوت يكون للمصطفى أخفى من ابتدائه فإذا شهد له من بعده ووصل إليه منتهى صوته فلا يشهد له من دنا منه وسمع مبادئ صوته أولى (جن) قال الرافعي شبه أن يريد مؤمن الجن وأما غيرهم فلا يشهدون للمؤذن بل يفرون ويفرون من الأذان (ولا أنس) قيل خاص بالمؤمنين فأما الكفار فلا تهادة له قال عباس وهذا لا يسلم لقائله لما جاء في الآثار من خلافه (ولا شئ) ظاهره يشعل الحيوانات والجمادات فهو من العام بعد الخاص ويؤيده رواية ابن خزيمة لا يسمع صوته فهو ولا مدر ولا حجر ولا جن ولا أنس وله ولا يداود والنسائي من طريق أبي يحيى عن أبي هريرة بلفظ المؤذن يفقر له مدى صوتهم يشهد له كل رطب ويابس ونحوه للنسائي من حديث البراء وصححه ابن السكن قال الخطابي مدى الشئ غايته أي أنه يستكمل المغفرة إذا استوفى وسعته في رفع الصوت فيبلغ الغاية من المغفرة إذا بلغ الغاية من الصوت أو أنه كلام تعيل وتشبيه يريد أن المكان الذي ينتهي إليه الصوت لو قدر أن يكون بين أقصاه وبين مقامه الذي هو فيه ذنوب عملا تلك المسافة غفرها الله تعالى له واستشهد المنذرى لقوله الأول برواية يغفر له مدصوته بتشديد الدال أي بقدر مدصوته قال الحافظ فهذه الأحاديث تبين المراد من قوله ولا شئ ونسبكم بعض من لم يطعم عليهم في تأويله على ما يقتضيه ظاهره فقال الفرطبي المراد بالشئ الملائكة وتغيب بانهم دخلوا في الجن لأنهم يستخفون عن الابصار وقال غيره المراد كل ما يسمع المؤذن من الحيوان حتى ما لا يعقل لأنه الذي يصح أن يسمع صوتهم والجمادات ومنهم من جعله على ظاهره ولا يمتنع ذلك عقلا ولا شرعا قال ابن بري تقرر في العادة أن السماع هو الشهادة والتسبيح لا يكون الا من حي فهل ذلك حكاية على لسان الحال لأن الموجودات ناطقة بلسان حالها ليجلال بارئها وهو على ظاهره ولا يمتنع عقلا أن الله يخلق فيها الحياة والكلام وتقدم البحث في ذلك في قول التارأكل بعضي بعضا وفي مسلم عن جابر بن سمرة

عليان الثوري عن أبي غزاة عن

بريد بن الاصم عن ابن عباس قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما أمرت بشيئ من المساجد قال ابن

عباس لتزخر فيها كذا خزفت اليهود

والنصارى حدثنا محمد بن عبد

الله الخزازي ثنا جابر بن سلمة

عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس

وقادة عن أنس أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة

حتى يتباهى الناس في المساجد

حدثنا جابر بن المرحي ثنا

أبو همام ثنا محمد بن السائب

عن محمد بن عبد الله بن عباس عن

عثمان بن أبي العاصي أن النبي

صلى الله عليه وسلم أمره أن يجعل

مسجد الطائف حيث كان

طواغيتهم حدثنا محمد بن يحيى

ابن فارس ومجاهدين موصي وهو

أحمد فلا ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا

أبي عن صالح ثنا فافع عن عبد

الله بن عمر أخبره أن المسجد كان

على عهد رسول الله صلى الله

عليه وسلم مبنيًا باللبن والجريد

وسقفه جريد وعمده الخشب قال

مجاهد عمده خشب القل فلم يزد

فيه أبو بكر شيئا وزاد فيه عمر

وبناء على بنائه في عهد رسول الله

صلى الله عليه وسلم باللبن والجريد

وأعاد عمده قال مجاهد عمده خشب

وغيره عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة

وبني جداره بالجاراة المنقوشة

والقصبة وجعل عمده من حجارة

منقوشة وسقفه بالساج قال مجاهد

وسقفه الساج قال أبو داود القصبة

الخص حدثنا محمد بن حاتم ثنا

عبد الله بن موصي عن شيبان

عن فارس عن عطية عن ابن عمر

أن مسجد النبي صلى الله عليه

وسلم كانت سواره على عهد

رسول الله صلى الله عليه وسلم

من قواعني لأعرف جوامعكم كان يسلم على قتل ان ابعت وثقل ابن التين عن أبي عبد الله
قوله هنا ولا شيء تطير قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ونقسه بان الآية تختلف فيها ما عرفت
وجه هذا التعقب فانه مما سوفي الاحتمال ونقل الاختلاف الا أن يقول ان الآية لم تختلف في
كونها على مجموعها وانما اختلف في تسبيح بعض الاشياء هل هو على الحقيقة أو المجاز بخلاف
الحديث (الاشهد له يوم القيامة) قال الزين بن المنبر البصري في هذه الشهادة مع انها تقع عند عالم
الغيب والشهادة ان أحكام الآخرة حوت على أحكام نعت الخلق في الدنيا من توجيئه الدعوى
والجواب والشهادة وقال الثوري في المراد من هذه الشهادة اشهاد المشهود له يوم القيامة
بالفضل وعلو الدرجة وكان الله يفضي بالشهادة قومًا فكذلك يكبر بالشهادة آخرين وقال البايعي
فائدة ذلك ان من شهد له يوم القيامة يكون أعظم أجرًا في الآخرة من أذن فلم يسمعه من شهد
له (قال أبو سعيد معنعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي هذا الكلام الأخير هو انه لا يسمع
الخ فقد روى ابن خزيمة من رواية ابن عيينة بلفظ قال أبو سعيد اذا كنت في البوادي فارفع صوتك
بالثناء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يسمع فذكره ورواه يحيى بن سعيد القطان
عن مالك بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كنت فارفع صوتك فانه لا يسمع فذكره والظاهر
ان ذكر الغنم والبادية موقوف خلاف الاراد الرافعي الحديث في الشرح بلفظ ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يسمع سعيًا انزل رجل تحب الغنم وساقه الى آخرة وسبقه الى ذلك الغزالي وامام
الحارمين والقاضي حسين وغيرهم ونعتهم الثوري وأجاب ابن الرقة عنهم بانهم فهموا ان قوله
معنعة من رسول الله عائد الى كل ما ذكره لا ينفى بعده ذكره الحافظ بل يعمه روايتان عينية
والقطان وقد خالف الرافعي نفسه فقال في شرح المسند قوله معنعة يعني قوله انه لا يسمع الخ انتهى
وهو الصواب وفي الحديث استحباب رفع الصوت بالاذان ليكبر من يشهد له ما لم يجهد أو يتأذى
به وفيه ان حب الغنم والبادية ولا سيما عند نزول الفتنة من حمل السلف الصالح وفيه جواز
التبدي ومساكنة الاعراب ومشاركتهم في الاسباب بشرط حظ من العلم وأمن غلبة الجفاء قال
ابن عبد البر في حقه اباحة لزوم البادية ولكن في البعد عن الجماعة والجمعة ما فيه من البعد عن
الفضائل الا أن الزمان اذا كثرت فيه الشر وتعذرت فيه السلامة طابت العزلة وهي خير من خليط
السوء والجليس الصالح خير من الوحدة وقال صلى الله عليه وسلم يوشك أن يكون خير مال المسلم
عشما يبيع بها شعف الجبال ومواضع القطر يفر بدينه من الفتن وهذا الحديث أخرجه البخاري
هنا عن عبد الله بن يوسف وفيه الخلق عن قتيبة بن سعيد كلاهما عن مالك لم يخرجهما مسلم
(مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الله بن هرم (عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نودي للصلاة) أي لاجلها وللناسي عن قتيبة عن مالك
بالصلاة وهي رواية مسلم أيضا يمكن جعلها على معنى واحد (ادبر الشيطان) ابليس على الظاهر
ويدل عليه كلام كثير من الشراح ويحتمل أن المراد جنس الشيطان وهو كل منرد من الجن
أو الانس لكن المراد هنا شيطان الجن خاصة (له ضراط) جلة احسية وقعت حالًا بدون واو
لحصول الارتباط بالضمير وفي رواية للبخاري وله بالواو قال عباس بن سليمان على ظاهره لانه جسم
متخذ يصح منه خروج الریح ويحتمل أنه عبارة عن شدة نفاذه ويظهر رواية مسلم له عن
بمهمات مضموم الاول وفسره الاصمعي وغيره بشدة العدو وقال الطبري شبه شغل الشيطان نفسه
عن معاذ الاذان بالصوت الذي يلا الأمع ويجمعه عن معاذ غيره ثم غناه ضراطا (حتى لا يسمع
النداء) أي التأذين كما هو رواية التبرسي لا وطوا مسلم من رواية المغيرة عن أبي الزناد والمعنى
واحد وقال الحافظ ظاهره أنه يتعمد اخراج ذلك اماليه شغل بسماع الصوت الذي يخرج من

يجري هذا الفحل ثم انها خضرت في خلافة
ابي بكر فبناها بجند الفحل
ويجري هذا الفحل ثم انها خضرت
في خلافة عثمان فبناها بالاحرف
تزل ثابتة حتى الآن وحدثنا
مسند ثنا عبد الوارث عن ابي
التياح عن انس بن مالك قال قدم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة فترجل في علو المدينة في حي
ديار بليس يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام
فيهم أربع عشرة ليلة ثم أرسل إلى
بنى النجار فجاءوا متقلدين بسيوفهم
فقال انس فكانى أنظر إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم على راحلته
وأبو بكر ردفه وملا بنى النجار
حولهم حتى أتى بفناء أبي أيوب
وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلى حيث أدركته الصلاة
ويصلى في مباحض الغنم وأنه أمر
ببناء المسجد فأرسل إلى بنى النجار
فقال يا بنى النجار نامنوفى بما نطكم
هذا فقالوا والله لا نطلب عنه إلا
إلى الله عز وجل قال انس وكان
فيهم ما أقول لكم كانت فيه قبور
المشركين وكانت فيه خرب وكان
فيه نخل فأمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت
وبالحرب فسويت وبالفحل قطع
فصفا والفحل قبله المسجد وجعلوا
ساحة فيه عمارته حجارة وجعلوا ينقلون
بغير حصى الصخر وهم يرتجرون والنبي صلى
الله عليه وسلم معهم وهو يقول
اللهم لا خير الاخير الاخره
فانهم الانصار والمهاجرة
حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حاجد عن أبي التياح عن انس بن
مالك قال كان موضع المسجد حائطاً
لبنى النجار فيه حرت ونخل وقبور
المشركين فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نامنوفى به فقالوا لا نفي

نعم
مع الصوت
عبد
لرو

نعم
ديار بليس
المهاجرة

م
تكر

نعم
ساحة فيه
بغير حصى
بنى النجار

م
سل

سماع المؤذن أو يصنع ذلك استخفافاً كأنه يسهل السهف أو ليقلل ما يتلوه الصلاة من الطهارة
بالخطأ ويحتمل أن لا يتبع بذلك بل يحصل له عند سماع الاذان شدة خوف يحدث له ذلك
الصوت بسببها وفيه استحباب رفع الصوت بالاذان لانه ظاهر في أنه يبعد إلى غاية ينتفي فيها سماعه
للصوت وقد بينت الغاية في رواية مسلم من حديث جابر فقال حتى يكون مكان الروحاني سليمان
يعنى الاغشى فسالته أى أبا سفيان زاوية عن جابر عن الروحاني فقال هي من المدينه بنفسه وثلاثون
ميلاً وقد أدرج هذا المصنف بن راهويه في مسنده فقال حتى يكون بالروحاني وهو ستة الخ والمعتقد
الاول (خذاقضى النداء) بضم القاف أى فرغ وانتهى منه وروى بفتح القاف على حذف القاعل
والمراد المنادى أى اذا قضى المخادى النداء (أقبل) زاد مسلم في رواية أبي صالح عن أبي هريرة
فوسوس (حتى اذا ثوب بالصلاة أدير) بضم المثلثة وشذوا والمكسورة قبل من نائب اذا رجع
وقيل من ثوب اذا أشار بثوبه عند الفرع لعلام غيره قال الجوهري المراد هنا الإقامة وبه جزم أبو
عوانة والخطابي والبيهقي وغيرهم وقال القرطبي ثوب بالصلاة أى أقيمت وأصله انه رجع إلى
ما يشبه الاذان وكل مرد صوت فهو وثوب ويدل عليه رواية مسلم من طريق أبي صالح عن أبي
هريرة فاذا سمع الإقامة ذهب وزعم بعض الكوفيين أن المراد بالتثويب قول المؤذن بين الاذان
والإقامة حتى على الصلاة حتى على الفلاح قد قامت الصلاة وحكاها ابن المنذر عن أبي يوسف عن
أبي حنيفة وزعم أنه تفرد به لكن في سنن أبي داود عن ابن عمر أنه كره التثويب بين الاذان
والإقامة فهذا يدل على أن له سلفاً في ذلك في الجهة ويحتمل أن يكون الذي تفرد به القول الخامس
قال الخطابي لا تعرف العامة التثويب الا قول المؤذن الصلاة خير من النوم لكن المراد به هنا
الإقامة (حتى اذا قضى التثويب) بالرفع نائب القاعل والنصب مفعول (أقبل حتى يخطر) بفتح
أوله وكسر الطاء كاضبطه عباس عن الثقفين وقال انه الوجه ومعناه يوسوس وأصله من خطر
البعير بذنبه اذا حركه فضر به فخذبه قال وسمعناه من أكثر الرواة بضم الطاء ومعناه المروى أى
يدفعه فيمر بينه وبين قلبه فيشغله عما هو فيه وبهذا فسر الشارحون للموطأ وبالاول فسر
الحليل وشذف الهجرى في نوادره انضم وقال هو يخطر بالكسر فى كل شئ (بين المرو ونفسه) أى
قلبه وكذا هو للبخاري من وجه آخر في بدء الخلق قال الباقى المعنى أنه يحول بين المرو وبين ما يريد
من اقباله على صلاته واخلاصه فيها (يقول) الشيطان (اذ كر كذا اذ كر كذا) وفي رواية للبخاري
ومسلم بواء العطف واذ كر كذا وبالبخاري أيضاً في صلاة السهو اذ كر كذا وكذا (لما لم يكن يذ كر)
أى شئ لم يكن على ذكره قبل دخوله في الصلاة وفي رواية لمسلم لما لم يذ كر من قبل وله أيضاً من
رواية عسدر به عن الاعرج فنهأ ومناه وذكره من حاجاته ما لم يكن يذ كر ومن ثم استنبط أبو
حنيفة للذي شكك اليه انه دفن ما لا ثم لم يتدلى كانه أن يصلى ويحرص على ان لا يحدث نفسه
بشئ من أمر الدنيا ففعل فذ كر مكان المال في الحال قبل خضه بما يعلم دون ما لم يعلم لانه يعلم لما
يعلم أكثر لتحقق وجوده والذي يظهر انه أعم من ذلك فيذكره لما سبق له به علم ليشغل باله به ولما
لم يكن سبق له ايوقعه في الفكرة فيه وهذا أعم من أن يكون في أمور الدنيا أو في أمور الدين كالمعلم
لكن هل يشمل ذلك التفكير في معاني الآيات التي يتلوها لا يبعد ذلك لان غرضه نقص خشوعه
واخلاصه بأى وجه كان (حتى يظل الرجل) بالطاء المجهمة المفتوحة رواية الجمهور ومعناه في
الاصل اتصاف الخبر عنه بالخبر ثم ان كنهها بمعنى يصير أو يبنى وفي رواية بالاضداد الساطعة
مكسورة أى يبنى ومنه أن تضل احدهما أو يخطئ ومنه لا يضل ربي ولا يبنى ومفتوحة أى
يقبر من الضلال وهو الحيرة والمشهور الاول (ان يدري) بكسر همزة ان النافية بمعنى لا وفي رواية
التنبيسي لا يدري وروى بفتح الهمزة ونسبها ابن عبد البر لا كروا والموطأ وجهها بما يقبه عليه

بها تشتمل على كل شيء سوى الخبر
 وبش قبور المشركين وساق
 الحديث وقال فاعفوا عن الناس
 قال موسى وحديثا عبد الوارث
 بن عمرو وكان عبد الوارث يقول
 غوب وزعم عبد الوارث انه أفاد حكيم
 جاد هذا الحديث
 ((باب اتخاذ المساجد في الدور))
 حدثنا محمد بن العلاء ثنا حسين
 ابن علي عن زائدة عن هشام بن
 عروة عن أبيه عن عائشة قالت
 أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ببناء المساجد في الدور وان تنطف
 وتطيب حدثنا محمد بن داود بن
 سفيان ثنا يحيى بن يحيى بن حسان
 ثنا سليمان بن موسى ثنا جعفر
 ابن سعد بن ميرة حدثني جيب
 ابن سليمان عن أبيه سليمان بن
 ميرة عن أبيه حمزة انه كتب الى
 ابنه امامه فان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يأمرنا
 بالمساجد ان نضعها في ديارنا
 ونضع صنعها ونظهرها
 ((باب في السرج في المساجد))
 حدثنا النفيلي ثنا مسكين
 عن سعيد بن عبد العزيز عن زياد
 ابن أبي سودة عن معوية مولاة
 النبي صلى الله عليه وسلم انها
 قالت يا رسول الله أقتنا في بيت
 المقدس فقال اتوه فضعوا فيه
 وكانت البلاد اذئذ حرا فان لم
 تأتوه وتصلوا فيه فاعتوا ببيت
 السرج في قنابلة
 ((باب في حصي المسجد))
 حدثنا سهل بن غمام بن بزيغ ثنا
 عمر بن سليم الباهلي عن أبي الوليد
 سألت ابن عمر عن الحصى الذى فى
 المسجد فقال مطرنا ذات ليلة
 فأصبحت الارض مبتلة فحصب
 الرجل يأتى بالحصى فى ثوبه فيبسطه
 فيه فله حصي رسول الله صلى الله

عليه وقال القرطبي ليست رواية القمح بشئ الا مع رواية الصادق فليكون ابن الفضل
 يتأويل المصدر ومفعول فعل ان باسقاط حرف الجر أى فضل عن درايته وكذا قال صياض
 لا يصح قصها الا على رواية يضل بكسر الصاد فيكون ان مع الله على مفعوله أى يجهل درايته
 ويندى عدد درجاته (كم صلى) والبخارى في بدء الخلق من وجه آخر عن أبي هريرة حتى لا يدري
 أن لا تأصلي أم أرى واختلف العلماء في حكمه هروب الشيطان عند سماع الاذان والاقامة دون
 سماع القرآن والذي كفى الصلاة فقبل حتى لا يشهد للمؤذن يوم القيامة فإنه لا يسمع صوته جن ولا
 انس الا تمهله كما تقدم وقيل نفروا عن سماع الاذان ثم رجعوا وسوا ليفسد على المصلي صلواته
 فصار رجوعه من جنس فزاره والجامع بينهما الاستخفاف وقيل لان الاذان دعاء الى الصلاة
 المشتقة على السجود الذي أتاه وعصى بسببه واعترض بأنه يعود قبل السجود فلو كان هروبه لاجله
 لم يعد الا هذرا فراغه واجيب بأنه يهرب عند سماع الدعاء لذلك ليعالط نفسه بأنه لم يخالف أمر الله
 يرجع ليفسد على المصلي سجوده الذي أباه وقيل انما يهرب لاختلاف الجميع على الاعلان بشهادة
 الحق واقامة الشريعة واعترض بان الاتفاق على ذلك حاصل قبل الاذان وبعده من جميع من
 يصلي واجيب بان الاملاق أنقص من الاتفاق فان الاعلاق المختص بالاذان لا يشاركه فيه غيره
 من الجهر بالتكبير والشهادة مثلا ولذا قال لعبد الله بن زيد ألقه على بلال فإنه انتهى منك صوتنا أى
 اقعده بالمداواة والامحاض ليم الصوت ويطول المدة التأذين فيكثر الجمع ويفوت على الشيطان
 مقصوده من الهاء الا دعى عن اقامة الصلاة في جماعة أو اخرجهما عن وقتها أو وقت فضيلتها فيفتر
 حينئذ وقد ينس أن يردهم عما أعلنوا به ثم يرجع لما طبع عليه من الأذى الى الوسوسة وقال ابن
 الجوزى على الاذان هبة يشتد ازعاج الشيطان بسببها لانه لا يكاد يقع في الاذان رياء ولا غفلة
 عند التطويق لان النفس لا تحضره بخلاف الصلاة فان النفس تحضر فيه فافقه لها الشيطان
 أبواب الوسوسة وقد ترجم عليه أبو عوانة في محبته الدليل على أن المؤذن في أذانه واقامته متنى
 عنه الوسوسة والرياء لتباعد الشيطان منه وقيل لان الاذان اعلام بالصلاة التي هي أفضل
 الالهال بألفاظ هي من أفضل الذكرا لا يزداد فيها ولا ينقص منها بل تقع على وفق الامر فيفتر من
 معاصيها وأما الصلاة لما يقع من كثير من الناس فيها من التفریط تمكن الخبيث من المفرط فلو قدر
 أن المصلي وفي جميع ما أمر به فيم لم يقر به فيها ان كان وحده وهو نادى وكذا اذا انضم اليه من هو
 مثله وهو أندر أشار اليه ابن أبي جرة قال ابن بطال ويشبهه أن يكون الزجر عن الخروج من
 المسجد بعد الاذان من هذا المعنى لئلا يكون متشبا بالبطان الذى يفر عند سماع الاذان ويقيم
 بعض السلف من هذا الحديث الاثبات بصورة الاذان وان لم يوجد فيه شروط الاذان من وقوعه
 في الوقت وغير ذلك ففي مسلم عن رواية سهيل بن أبي صالح قال أرسلني أبي الى بنى حارث ومعه
 غلام لنا أو صاحب لنا فناداه مناد من حائط بأمره فاستمرى الذى معه على الحائط فظلم برشياً
 فذكرت ذلك لابي فقال لو شعرت انك تلقى هذا لم أرسلك ولكن اذا سمعت صوتا فناد بالصلوة
 فأتى معك أباه ريرة يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الشيطان اذا فؤدى
 بالصلوة ولحقه حصان وقال ابن عبد البر قال مالك استعمل زيد بن أسلم على معدن بنى سليم
 وكان لا يزال يصاب فيه الناس من الجن فلبوا به ثم شكوا ذلك اليه فأمرهم بالاذان وأن
 يرفعوا أصواتهم به ففعلوا فانرفع ذلك عنهم فهم عليه حتى اليوم قال مالك أجهنى ذلك من زيد
 وذكر الثعلب عن الحسن بن الخطاب فقال ان شيا من الخلق لا يستطيع أن يقول في غير
 خلقه ولكن الجن محض كالأنفس محض فاذا خشيت شيا من ذلك فأذوا بالصلاة وهذا الحديث
 رواه البخارى عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن مورواه في السهو عن اللبس عن جعفر بن ربيعة

عليه وسلم الصلاة على الحسين
هذا حديثنا عن ابن أبي شيبة
تنا أبو معاوية ووكيع فلا تنا
الاعمش عن أبي صالح قال كان
يقال ان الرجل اذا خرج الحصى
من المسجد تناشده * حدثنا
محمد بن اسحق أبو بكر ثنا أبو
يوسف بن عمر بن محمد بن الوليد ثنا شريك
ثنا أبو حصين عن أبي صالح عن
أبي هريرة قال أبو بكر أراه قد
رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الحصى لتناشد الذي
يخرجها من المسجد

((باب في كنس المسجد))

* حدثنا عبد الوهاب بن عبد
الحكم الخزاز أنا عبد الجيد بن
عبد العزيز بن أبي رواد عن ابن
سريج عن المطلب بن عبد الله بن
حنطب عن أنس بن مالك قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عرضت على أجور أمي حتى
دخلت الجنة الفداء يخرجها الرجل من المسجد
وعرضت على ذنوب أمي فلم أزدني
أعظم من سورة من القرآن أو
آية أو نبي أو رجل ثم نسيتها
((باب في اعتزال النساء في المساجد
عن الرجال))

* حدثنا عبد الله بن عمرو أبو
يعقوب معمر ثنا عبد الوارث ثنا
أبو بوب عن نافع عن ابن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لو
زكنا هذا الباب للنساء قال نافع
فلم يدخل منه ابن عمر حتى مات
وقال غير عبد الوارث قال عمرو هو
أصح * حدثنا محمد بن قدامة بن
أعين ثنا اسمعيل عن أيوب
عن نافع قال قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه بعناء وهو أصح
* حدثنا قتيبة يعني ابن سعيد ثنا
بكر يعني ابن مضر عن عمرو بن
الحارث عن بكير عن نافع أن عمر

عن الأهرج يوم مسلم من طريق المغيرة الخزازي عن أبي الزناد يوم من طريق الأعشى وسهيل
كلاهما عن أبي صالح عن أبي هريرة بضعه (مالك عن أبي حازم) بمجملته وزاى سلمة (بن دينار)
الأهرج المدني العابد الثقة من رجال الجميع قال أبو هريرة كان أبو حازم هذا أحد الفضلاء الحكماء
العلماء الثقات الأثبات وله حكم وزهد يلتزموا عظم ورفاق ومقطعات ومات سنة أربعين ومائة
على الأصح وقيل غير ذلك (عن سهل بن سعد) بن مالك بن خالد الأنصاري الخزازي (الساعدي)
أبي العباس الصحابي ابن الصافي مات سنة ثمان وعشرين وقيل بعدها وقد جازى المائة (أنه قال
ساعتان) قال ابن عبد البر هذا الحديث موقوف عند جماعة رواة الموطأ ومثله لا يقال بالزأى وقد
رواه أيوب بن سويد ومحمد بن مخلد واسماعيل بن عمرو عن مالك بن نويرة وروى من طرق متعددة عن
أبي حازم عن - هل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعتان (يقض لهما أبواب السماء) أي
فيهما أو من أجل فضيلتهما (وقل داغ ترد عليه دعوته) أخبار بان الاجابة في هذين الوقتين هي
الاكثر وان رد الدعاء فيهما يندرك ولا يكاد يقع قاله الباقي فأشار بقوله قل الى انها قد ترد لفوات شرط
من شروط الدعاء أو ركن من أركانه أو نحو ذلك وقال السيوطي بل قل هنا للثني المحض كما هو أحد
استعمالاتها قال ابن مالك في التسهيل وغيره ترد للثني المحض فترفع الفاعل متلوا بصفة مطابقة
له فتقول رجل يقول ذلك وقل رجلان بقولان ذلك وهي من الافعال التي منعت التصرف (خضرة
النساء للصلاة) أي الاذان (والصف في سبيل الله) أي في قتال الكفار لاعلاء كلمة الله وقتل كذوري
الطغرى والحاكم في المستدرک والدبلي الحديث عن سهل بن نويرة أبو نعيم في الحلية عن
عائشة رفته ثلاث ساعات للمسلم ما دعا فيه من الاستحيب له ما لم يسأل قطيعه رحم أو ما غاب
يؤذن المؤذن بالصلاة حتى يسكت وحين يلتقي الصفان حتى يحكم الله بينهما وحين ينزل المطر حتى
يسكن (وسئل مالك عن النداء يوم الجمعة هل يكون قبل أن يحل الوقت فقال لا يكون الا بعد أن
تزال الشمس) لان وقتها زوال الشمس كظهور عند جمهور الفقهاء وأجاز أحد صلواتها قبل الزوال
وهو شذوذ قال مالك لو خطب قبل الزوال وصلى بعده لم تجز ويعدون الجمعة بخطبة ما لم تغرب
الشمس نقله ابن حبيب عن مطرف عنه وقال ابن مضر يعدون الظهر أبدا أفذاذا (وسئل مالك
عن تقية النداء والاقامة ومتى يجب القيام على الناس حين تقام الصلاة فقال لم يلق في النداء
والاقامة الا ما أدركت الناس عليه) وهو شفع الاذان لما في البخاري عن أنس قال أمر بلال أن
يشفع الاذان ويوتر الاقامة قال الزين بن المنبر وصف الاذان بأنه شفع يفسره قوله مثني أي مرتين
مرتين وذلك يقتضي أن يستوي جميع الفاظه في ذلك لكن لم يختلف في أن كلمة التوحيد التي في آخره
مفردة فيجعل قوله مثني على ما سواها انتهى فقيه دليل على أن التكبير ليس مرتين وكذا قوله صلى
الله عليه وسلم الاذان مثني مثني أخرجه أبو داود الطيالسي عن ابن عمر ورواه أبو داود والنسائي
وصححه ابن خزيمة وغيره من حديث ابن عمر بلفظ مرتين مرتين (فأما الاقامة قائما لا تثنى) حتى
قد قامت الصلاة بل تفرد (وذلك الذي لم يزل عليه أهل العلم ببلدنا) المدينة مع تأييده بالحديث
الصحيح وأما قوله في رواية أيوب السخيتاني عن أبي قلابة عن أنس ويوتر الاقامة الا الاقامة أي قد
قامت الصلاة والمثبت غير المتني فهو مدرج من قول أيوب وليس من الحديث كما جزم به الأصبلي
وابن منده لان اسمعيل بن ابراهيم قال حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أنس قال أمر بلال أن
يشفع الاذان ويوتر الاقامة قال اسمعيل فذكرته لا يوجب فقال الا الاقامة ورواه البخاري ومسلم
ونظر فيما قاله الحافظان عبد الرزاق ورواه عن معمر عن أيوب بسنده بلفظ كان بلال يثنى الاذان
ويوتر الاقامة الا قوله قد قامت الصلاة والاصل ان ما كان في الخبر فهو منه حتى يقوم دليل على
خلافه ولا دليل في رواية اسمعيل لان محصلها أن خالدا كان لا يذکر الزيادة وأيوب يذکرها وكل

ابن الخطاب كان يهني ان يدخل

من باب النساء

(باب فيما يقول الرجل عند دخوله المسجد)

حدثنا محمد بن عثمان الدمشقي

ثنا عبد العزيز بن يحيى الدراوردي

عن ديعبة بن أبي عبد الرحمن عن

عبد الملك بن سعيد بن سويد قال

سمعت أبا حميد أو أبا أسيد

الانصاري يقول قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم

المسجد فليسلم على النبي صلى الله

عليه وسلم ثم ليقل اللهم افعل لي

أبواب رحمتك فاذا خرج فليقل اللهم

اذا سألك من فضلك * حدثنا

أبو اسيد بن بشر بن منصور ثنا

عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله

ابن المبارك عن حمزة بن عمار

قال لعبد عتبة بن مسلم فقلت له

بلغني انك حدثت عن عبد الله بن

عمرو بن العاصي عن النبي صلى

الله عليه وسلم أنه كان اذا دخل

المسجد قال أعوذ بالله العظيم

ووجهه الكريم وسلطانه القديم

من الشيطان الرجيم قال اقل قلت

نعم قال فاذا قال ذلك قال الشيطان

حفظ مني سائر اليوم

(باب الصلاة عند دخول المسجد)

حدثنا القعني ثنا مالك عن

عاصم بن عبد الله بن الزبير عن عمرو

ابن سليم عن أبي قتادة أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء

أحدكم المسجد فليصل مع اثنين من

قبل أن يجلس * حدثنا مسدد

ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا أبو

حميس عتبة بن عبد الله عن عامر

ابن عبد الله بن الزبير عن رجل من

بنو زريق عن أبي قتادة عن النبي

صلى الله عليه وسلم نحوه في آدم

ليظن هذا ان شاء أو ليس بذهب

صحيح يروي الحديث عن أبي قتادة عن أنس فكان في رواية أبي يزيد زيادة حائط فتقبل انتهى لكن
نمايته لهذا هذا النظر لوصح أبو بوب روايته له عن أبي قتادة لما ذكرناه معيل رواية خالد وهو ما
قال الا اقامة فينادي منه انه اخطأ عن رأيه وأما رواية عبد الرزاق فلا دليل فيها على عدم
الادراج لانها من محل التزاع وقد دلت رواية اسمعيل على الادراج ثم هذا الحديث جهة على من
قال ان الاقامة مشتقة وزعم بعض الحنفية ان افرادها كان أولا ثم نسخ حديث أبي مخذولة عند
أصحاب السنن وفيه تنبيه الاقامة وهو متأخر عن حديث أنس فيكون ناسخا وعوضا بان في بعض
طرق حديث أبي مخذولة المحسنة الترييح والترجيح فكان يلزمهم القول به وقد انكر أحمد على
من ادعى النسخ بحديث أبي مخذولة واخرجناه صلى الله عليه وسلم يرجع هذا الفتح الى المدينة وأقر
بلا على افراد الاقامة وعلمه سعد القرط فأذن به بعده كما رواه الدارقطني والحاكم وقال ابن عسجد
البرزب أحمدا وصح داود وابن جرير الى أن ذلك من الاختلاف المباح فان ربيع التكمير
الاول في الاذان أو ثناء أو رجوع في الشهاد أول رجوع أو ثنى الاقامة أو افرادها كلها أو الاقامة
قامت الصلاة فالجميع جائز ليس الحكمة في تنبيه الاذان وافراد الاقامة ان الاذان لا اعلام
القائمين فمكرر ليكون أوصل اليهم بخلاف الاقامة فللمعاشرين ومن ثم استحب أن يكون الاذان
في مكان عال بخلاف الاقامة وأن يكون الصوت في الاذان أرفع منه في الاقامة قال الحافظ وهذا
توجيه ظاهر وأما قول الخطابي لو سوى بينهما لاشتبه الامر في ذلك وصار يفوت كثير من الناس
صلاة الجماعة ففيه نظر لان الاذان يستحب على مرتفع ليشترك فيه الامعاء وان يكون من تلا
والاقامة مسرعة ويؤخذ حكمه التبرجيع مما تقدم وأما اختصاص بالشهادة لانه أعظم الفاظ الاذان
والله أعلم (وأما قيام الناس حين تمام الصلاة فاقى لم اجمع في ذلك بحديث عامه) ومافي الصحيحين عن
أبي قتادة قال صلى الله عليه وسلم اذا أقمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني خرجت فهو منى عن
القيام قبل خروجه ونسوي به عند رؤيته وهو مطلق غير مقيد بشئ من الفاظ الاقامة ومن ثم
اختلف السلف في ذلك فقال مالك (الا في أوى ذلك على قدر طاعة الناس فان منهم الثقيل
والخفيف ولا يستطيعون أن يكونوا كرجل واحد) وذهب الاكثر الى أنهم اذا كان الامام معهم في
المسجد لم يقوموا حتى تخرج الاقامة واذا لم يكن في المسجد لم يقوموا حتى يروه وعن أنس انه كان
يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة ورواه ابن المنذر وغيره ورواه سعيد بن منصور من طريق
أبي اسحق عن أصحاب عبد الله وعن سعيد بن المسيب انه اذا قال المؤذن الله أكبر وجب القيام
واذا قال حي على الصلاة عدلت الصفوف واذا قال لا اله الا الله كبرا الامام وعن أبي حنيفة يقومون
اذا قال حي على الفلاح فاذا قال قد قامت الصلاة كبرا الامام والحديث جهة على هؤلاء المفضلين
قال القرطبي ظاهر هذا الحديث ان الصلاة كانت تمام قبل أن يخرج صلى الله عليه وسلم
من بيته وهو معارض لحديث جابر بن سمرة عند مسلم أن بالالا كان لا يقيم حتى يخرج صلى الله
عليه وسلم ويجمع بينهما بالالا كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم فأولى ما يراه بشرع
في الاقامة قبل أن يراء غالب الناس ثم اذا أراه قاموا فلا يقوم في مقامه حتى تعادل صفوفهم قال
الحافظ ويشهد له ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب كانوا ساعة يقول المؤذن الله
أكبر يقومون الى الصلاة فلا يأتي النبي صلى الله عليه وسلم حتى تعادل الصفوف وأما حديث أبي
هريرة في البخاري بلفظ أقمت الصلاة فسوى الناس صفوفهم فخرج صلى الله عليه وسلم ولفظه
في مسند أبي نعيم وصف الناس صفوفهم ثم خرج علينا ولفظه في مسلم أقمت الصلاة فقمنا
فعدلنا الصفوف قبل أن يخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأنى قيام مقامه فيجمع بينه وبين
حديث أبي قتادة بان ذلك رعا وقع لبيان الجواز وبان صنعهم في حديث أبي هريرة كان سبب

((باب في فضل العود في المسجد))

• حدثنا القعنبى عن مالك

عن أبي الزناد عن الأعرج عن

أبي هريرة أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال الملائكة تصلى

على أحدكم ما دام في مصلاه الذي

أمره صلى الله عليه وسلم ما لم يحدث أو يغمى

أغفر له اللهم ارحمه • حدثنا

القعنبى عن مالك عن أبي الزناد

عن الأعرج عن أبي هريرة أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لا يزال أحدكم في صلاة ما كانت

الصلاة تحبسه لا يمنعه أن ينقلب

إلى أهله إلا الصلاة • حدثنا

موسى بن اسمعيل ثنا جاد عن

ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال لا يزال العبد في صلاة ما كان

في مصلاه ينتظر الصلاة تقول

الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه

حتى ينصرف أو يحدث قبيل

ما يحدث قال يغسوا أو يضطرب

• حدثنا هشام بن عمار ثنا

صدقة بن خالد ثنا عثمان بن

أبي العاتكة الأزدي عن عمر بن

هاني العنسي عن أبي هريرة قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من أتى المسجد لشيء فهو حظه

((باب في كراهية انشاد

الضالة في المسجد))

• حدثنا عبيد الله بن عمر

الجشعي ثنا عبد الله بن يزيد

ثنا حبيوة يعني ابن شريح قال

سمعت أبا الأسود يعني محمد بن

عبد الرحمن بن نوفل يقول أخبرني

أبو عبد الله مولى شاذان أنه سمع أبا

هريرة يقول سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول من سمع

رجلا يشذض في المسجد فليقل

التمس في حديث أبي قتادة وأهم كانوا يقومون ساعة تقام الصلاة ولولم يخرج صلى الله عليه وسلم
فهم عن ذلك لاحتمال أن يقع له شغل يبطئ فيه عن الخروج فيشق عليهم انتظاره ولا يرد هذا
حديث أنس في الصحيح أنه قام في مقامه طويلا في مناجاة بعض القوم لاحتمال وقوعه نادرا أو فعله
ليبان الجواز انتهى (وسئل مالك عن قوم حضروا أدوا أن يجتمعوا المكتوبة فأرادوا أن يقيموا
ولا يؤذون قال ذلك مجزئ عنهم) إذا الأذان ليس بشرط في صحة الصلاة عند جمهور الفقهاء خلافا
للعطاء (وإنما يجب النداء في مساجد الجماعات التي تجتمع فيها الصلاة) وجوب السنن المؤكدة على
المذهب وأما في المصروف واجب كفاية فلا ينفقوا على تركه أو قوتوا عليه لأنه شعار الإسلام
ومن العلامات المفرقة بين دار الإسلام والكفر وفي الصحيحين واللفظ لمسلم عن أنس كان صلى الله
عليه وسلم يغير إذا طلع الفجر وكان يستمع الأذان فان سمع أذانا مسلما والأغار (وسئل مالك عن
تسليم المؤذن على الإمام ودعائه أياه للصلاة وعن أول من سلم عليه فقال لم يبلغني أن التسليم
كان في الزمن الأول) قال الباغي أي لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر
وعثمان وعلي رضي الله عنهم وإنما كان المؤذن يؤذن فان كان الإمام في شغل جاء المؤذن فأعلمه
باجتماع الناس دون تكلف ولا استعمال فأما ما يشكك في اليوم من وقوف المؤذن بباب الأمير
والسلام عليه والدعاء للصلاة بعد ذلك فإنه من المباهاة والتكبر والصلاة تنزه عن ذلك وقد قال
القاضي أبو المعنى في المبسوط عن عبد الملك بن الماحشون كيفية السلام السلام عليك أيها
الأمير ورحمة الله وبركاته الصلاة برحمتك الله قال أحمد بن حنبل روى أن عمر أنكر على أبي جندب دعاءه
أياه إلى الصلاة وأول من فعله معاوية وقال ابن عبد البر أول من فعل ذلك معلوبة أمر المؤذن أن
يشعره ويناديه فيقول السلام على أمير المؤمنين الصلاة برحمتك الله وقيل أول من فعله المغيرة بن
شعبة والأول أصح انتهى وروى ابن أبي شيبة عن مجاهد قال لما قدم عمر مكة أتاه أبو جندب وعده
أذن فقال الصلاة يا أمير المؤمنين حي على الصلاة حي الفلاح قال ويحك أمجنون أنت أما كان في
دعائك الذي دعوتنا ما نأيتك حتى نأيتنا وفي الأوائيل للعسكري من طريق الواقدي عن ابن أبي
ذئب قال قلت للزهري من أول من سلم عليه فقيل السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله
وبركاته حي على الصلاة حي الفلاح الصلاة برحمتك الله فقال معاوية بالشام ومروان بن الحكم
بالمدينة وروى ابن سعد في طبقاته عن محمد بن سعد القرظ قال كنا نؤذن على عمر بن عبد العزيز في
داره للصلاة فنقول السلام عليك أيها الأمير ورحمة الله وبركاته حي على الصلاة حي الفلاح
وفي الناس الفقهاء فلا ينكرون ذلك وهم هذا كله تعلم ضعف ما في خطط المقرري قال الواقدي
 وغيره كان بلال يقف على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الأذان فيقول السلام عليك
يا رسول الله فلما ولي أبو بكر كان سعد القرظ يقف فيقول السلام عليك يا خليفة رسول الله الصلاة
يا خليفة رسول الله فلما ولي عمر وكتب أمير المؤمنين كان المؤذن يقف على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا أمير المؤمنين الصلاة يا أمير المؤمنين ثم إن عمر أمر المؤذن فزاد فيه ما رجع الله وقال إن عثمان
هو الذي زادها وما زال المؤذنون إذا أذفوا سلموا على الخلفاء وأمراء الأعمال ثم يقيمون الصلاة بعد
السلام فيخرج الخليفة أو الأمير فيصلي بالناس هكذا كان العمل مدة أيام بني أمية ثم مدة بني
العباس حتى ترك الخلفاء الصلاة بالناس فترك ذلك انتهى والواقدي متروك ولعل غيره تبعه والله
أعلم (وسئل مالك عن مؤذن أذن لقوم ثم انتظر هل يأتيه أحد فلم يأت أحد فقام الصلاة وصلى
وحده ثم جاء الناس بعد أن فرغ أيعيد الصلاة معهم فقال لا يعيد الصلاة ومن جاء بعد انصرافه
فراغه من الصلاة (فليصل لنفسه وحده) قال ابن نافع معناه إن المؤذن هنا هو الإمام الراتب ولم
يرد المؤذن فان لم يكن الإمام الراتب فلا بأس أن يجتمعوا تلك الصلاة ويعيدوها المؤذن معهم إن شاء

واحسبه قال فلهما من حضرات

فأظنه به وقال ان الله قبل وجه
أحدكم اذا صلى فلا يزيق بين يديه
• حدثنا يحيى بن حبيب ثنا
خالد بن عيسى ابن الحرث عن محمد بن
عجلان عن عيسى بن عبد الله عن
أبي سعيد الخدري أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يحب العراجلين
ولا يزال في يده منها فدخل المسجد
فراى نخامة في قبلة المسجد
فحكها ثم أقبل على الناس مغضبا
فقال اسبر أحدكم أن يصبق في
وجهه ان أحدكم اذا استقبل
القبلة فاعيا يستقبل به جل وعز
والملك عن عيئه فلا يتصل عن
عيئه ولا في قبلته وليصبق عن
يساره أو تحت قدمه فان عجل به
أمر فليقل هكذا ووصف لنا ابن
عجلان ذلك أن يتفل في ثوبه ثم يرد
بعضه على بعض • حدثنا أحمد بن
صالح ثنا عبد الله بن وهب
أخبرني عمرو عن بكر بن سوادة
الجداعي عن صالح بن خيوان عن
أبي سهيلة السائب بن خالد قال
أحد من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم ان رجلا أم قوم فصبق
في القبلة ورسول الله صلى الله
عليه وسلم ينظر فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين فرغ
لا يصلي لكم فأراده ذلك أن
يصلي لهم فنهوه وأخبروه بقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد كثر ذلك لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال نعم وحسبت أنه قال انك
أذيت الله ورسوله • حدثنا موسى
ابن اسمعيل ثنا حماد أنا سعيد
الجري عن أبي العلاء عن
مطرف عن أبيه قال أتيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي
فبقيت تحت قدمه اليسرى • حدثنا

وسلم وأمر به مؤذنيه بلالا بالمدينة وأبا محذورة بمكة انتهى ونحونا وفيه قول البايعي بحسنه ان
عمر قال ذلك انكار الاستعمال للفظ من ألقاها الاذان في غيره وقال له اجعلها فيه يعني لا تهلها في
غيره انتهى وهو حسن متعين فقد روى ابن ماجه من طريق ابن المسيب عن بلال انه أتى النبي
صلى الله عليه وسلم يؤذنه لصلاة الفجر فقبل هو قائم فقال الصلاة خير من النوم مرتين فأقربت في
تأذين الفجر فثبت الأمر على ذلك وروى بن عوحدة ابن مخلد عن أبي محذورة قال كنت غلاما
صبيفا فأذنت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر يوم حنين فلما انتهيت الى حى على الفلاح
قال الحق فيها الصلاة خير من النوم وقال مالك في مختصر ابن شعبة ان لا يترك المؤذن قوله في نداء
الصبح الصلاة خير من النوم في سفر ولا حضرو من أذن في ضيعته متصيا عن الناس فتركه فلا بأس
وأحب البناء أن يأتي به (مالك عن عمه أبي سهيل) بضم السين واسمه نافع (بن مالك عن أبيه)
مالك بن أبي عامر الاصبغى (انه قال ما أعرف شيئا مما أدرت عليه الناس) يعني العصابة (الا
النداء بالصلاة) فانه باق على ما كان عليه لم يدخله تغيير ولا تبدل بخلاف الصلاة فقد أخرجت عن
أوقاتها وسائر الأفعال قد دخلها التغيير فأنكر أكثر أفعال أهل عصره والتغيير يمكن ان يلحق صفة
الفعل كتناء الصلاة وان يلحق الفعل جملة كترك الأمر بكثير من المعروف والنهي عن كثير من
المنكر مع علم الناس بذلك كله قاله البايعي وقال ابن عبد البر فيه ان الاذان لم يتغير عما كان عليه
وكذا قال عطاء ما علم تأذينهم اليوم بخالف تأذين من مضى وفيه تغير الاحوال عما كانت عليه
زمن الخلفاء الرابع في أكثر الاشياء واحتج بها بعض من لم ير عمل أهل المدينة جهة وقال لاجه
الا فبما نقل بالا ما يند الصالح عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عن الخلفاء الاربعة ومن سلك
سبيلهم (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر مع الاقامة وهو بالقيع فأمرع المشي الى المسجد) بدون
جري لان الامراع المنهى عنه بقوله صلى الله عليه وسلم فلا تأقوا هاو اتم تسعون هو الجري لانه
ينافي الوقار المشروع في الصلاة وفي قصدها وأما لا ينافي الوقار فجاز وكذا قول مالك يجوز تحريك
الفرس لمن مع الاذان لم يترك الصلاة يريد تحريكه للامراع في المشي دون جري ولا خروج عن
حد الوقار قاله البايعي وقال ابن عبد البر الواجب ان يأتي الصلاة بالسكينة خاف قوائها أول يخف
لامره صلى الله عليه وسلم بذلك وهو الوجه قال وقال بعض أصحابنا ان هم لم يزد على مشبه المهود
لان الامراع كان عادته بعده من الزهو وليس يبين لان نافع ما ولا قد عرف مشبه ثم أخبرنا لما
مع الاقامة أمرع ولا يخالفه قول محمد بن زيد كان ابن عمر اذا مشى الى الصلاة لومشت معه غلة
ما سبقها لانه في حال لا يخاف فيها قوائت شي من الصلاة وهي أغلب أحواله انتهى

في النداء في السفر وعلى غير وضوء

كذا زاد يحيى في الترجمة وعلى غير وضوء ولم يتابعه أحد على زباده ولا في الباب ما يدل عليه وانما
فيه أذان الركب قاله أبو عمر (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر أذن بالصلاة في ليلة ذات برد
ودرج) وكان مسافرا فأذن بمعمل يقال له ضيخان بفتح الضاد المعجمة وسكون الجيم وفوقين بينهما
ألف برة فعلان غير منصرف قال في الفائق جبل بينه وبين مكة خمسة وعشرون ميلا وهذا
يطابق الترجمة وقد أخرجه البخاري من طريق عبيد الله بن عمر قال حدثني نافع قال أذن ابن عمر
في ليلة باردة بضيخان (فقال الأصاوفي الرحال) جمع رجل وهو المنزل والسكن قال الرافعي وقد
سمى ما يستحببه الانسان في سفره من الاثاث رجلا وقال البايعي لفظ في الرحال يدل على السفر
فأذن لهم أن يصلوا بصلاته اذا كان اماما لم يحتمل أنه أذن لهم أن يصلوا فيها اذا اذا أو يؤم كل
طائفة ورجل منهم (ثم قال) ابن عمر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن اذا
كانت ليلة باردة ذات مطر يقول الأصاوفي الرحال) فقام ابن عمر الرجوع على المطر والعلة

مشدد ثنا يزيد بن زريع عن سعيد

الحريري عن أبي العلاء عن أبيه
عنه زاد ثم دلكه بنعله • حدثنا
قتيبة بن سعيد ثنا الفرج بن فضالة
عن أبي سعيد قال رأيت واثله بن
الاسقع في مسجد دمشق يصق
على البوري ثم سمعه يرحله فقبل
له لم فعلت هذا قال لا في رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفعله • حدثنا يحيى بن الفضل
السجستاني وهشام بن عمار
وسليمان بن عبد الرحمن قالوا ثنا
حاتم بن اسمعيل ثنا يعقوب بن
مجاهد أبو حنيفة عن عباد بن
الوليد بن عباد بن الصامت أنينا
جابر بن عبد الله وهو في
مسجده فقال أنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم في مسجدنا هذا وفي
يده عرجون ابن طاب فظفر فرأى
في قبلة المسجد فخامة فأقبل عليها
فخنها بالعرجون ثم قال أيكم يحب
أن يعرض الله عنه ثم قال ان
أحدكم إذا قام يصلي فإن الله قبل
وجهه فلا يصقن قبل وجهه ولا
عن يمينه وليبرق عن يساره تحت
وجهه اليسرى فإن هجئت به بأخرة
فليقل بثوبه هكذا ووضعه على
فيه ثم دلكه ثم قال أروني عيرا
فقام فتى من الحنابلة إلى أهله
فخاف بخلاف في راحته فأخذه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فجعله على
رأس العرجون ثم لمخ به على اثر
الخامة قال جابر فمن هناك جعلتم
الخلق في مساجدكم
(باب في المشرق يدخل المسجد) (البحر
• حدثنا عيسى بن جاد ثنا الليث
عن سعيد المقبري عن ثمر بن
عبد الله بن أبي غرانه سمع أنس بن
مالك يقول دخل رجل على جميل
فأناخه في المسجد ثم غسله ثم قال

الجماعة بينهم المشقة إلا حقه قاله الباجي وقوفام مع هذه الرواية وفي البخاري في الطريق التي
ذكرتها وأخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر مؤذنا يؤذن ثم يقول على أثره ألا
صلوا في الرحال في الليلة الباردة والمطيرة في السفر قال الحافظ وأول التنوين للسلوك وظاهره
اختصاص ذلك بالسفر ورواية مالك مطلقة وبها أخذ الجمهور لكن قاعدة حل المطلق على المقيد
تقتضي أن يختص ذلك بالمسافر مطلقا ويلحق به من يلحقه بذلك مشقة في الحضر دون من لا يلحقه
قال وفي صحيح أبي عوانة ليلة باردة أو ذات مطر أو ذات ريح ودل ذلك على أن كاذ من الثلاثة عذر
في التأخير عن الجماعة ونقل ابن بطال فيه الإجماع لكن المعروف عند المالكية والشافعية أن
الريح عذر في الليل فقط وظاهر الحديث اختصاص الثلاثة بالليل لكن في السنن من طريق ابن
اسحق عن نافع في هذا الحديث في الليلة المطيرة والغداة المقرة وفيها بإسناد صحيح من حديث أبي
المليج عن أبيه أنهم مطروا بواقرخص لهم ولم أروني شي من الأحاديث التي تخص بعض الزم في
النهار صريحًا لكن القياس يقتضي إلحاقه وقد نقله ابن الرضفة وجهًا قال أعني الحافظ وصرح
قوله ثم يقول على أثره أن يقول المذكور كان بعد فراغ الأذان وقال القرطبي لما ذكر رواية مسلم
بلفظ يقول في آخره أنه يحتمل أن المراد في آخره قبيل الفراغ منه جعائنه وبين حديث ابن
عباس يعني المروى في الصحابين عن عبد الله بن الحرث خطيب ابن عباس في يوم رزح بفتح الراء
واسكان الزاي ومهمة أي غيم بارد فيه مطر قليل وفي رواية في يوم مطير فلما بلغ المؤذن حي على
الصلاة أمر أن ينادي الصلاة في الرحال فظفر القوم بعضهم إلى بعض فقال فعل هذا من هو خير
منى وحمله ابن خزيمة على ظاهره وأنه يقال بدلًا من الخيلة نظر إلى المعنى لأن معناها هلموا إلى
الصلاة ومعنى صلوا في الرحال تأخروا عن الهي فلا يناسب إيراد اللفظين معًا لأن أحدهما يقتضي
الاترو ويمكن الجمع بينهما ولا يلزم منه ما قال لأنه يندب إلى الهي ومن أراد استكمال الفضيلة ولو
تحمل المشقة وبؤيده حديث جابر في مسلم خبرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فظفرنا
فقال ليصل منكم من شاء في رحله وقال النووي في حديث ابن عباس أن هذه الكلمة قال في
الأذان وفي حديث ابن عمر أنها قال بعده والامر أن جائز أن كانص عليه الشافعي لكن بعده
أحسن ليتم نظم الأذان فدل كلامه على أنها ليست بدلًا من حي على الصلاة بخلاف كلام ابن
خزيمة وورد الجميع بينهم في حديث رواه عبد الرزاق وغيره بإسناد صحيح عن نعيم بن القام قال
أذن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم للصبح في ليلة باردة فتمت لوقال ومن قعد فلا حرج فلما قال
الصلاة خير من النوم قالها انتهى وقال ابن عبد البر أجاز قوم هذا الحديث الكلام في الأذان إذا
كان لا بد منه وخص فيه قوم مطلقا منهم أحد ذكره مالك كروا السلام وتشبهت العاطس
فان فعل أساء وبني وقاله الشافعي وأبو حنيفة وجاعة ولم يقل أحد فيما علمت بأعلانه لمن تكلم فيه
الابن شهاب بإسناد فيه ضعف انتهى وهذا الحديث رواه البخاري في صلاة الجماعة عن عبد الله
ابن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به وتابعه سعيد بن الله بن عمر بن حصم المين فيما عن نافع
نحوه كما مر عند البخاري هنا ومسلم في الجماعة (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان لا يزيد على
الإقامة في السفر) لأنه لا معنى للتأذين إلا ليعتصم الناس والمساكين سقط عنه الجمعة فكذلك الجماعة
(الافى الصبح فانه كان ينادي) يؤذن (فيما يقيم) اظهار الشعار الاسلام لأنه وقت الأتارة على
الكفار وكان صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت يغير إذا لم يسمع الأذان وبمسك إذا سمعه ويحتمل
أن ابن عمر كان في السفر الذي قال فيه ألا صلوا في الرحال أميرًا وفي السفر الذي لم يزد فيه على
الإقامة غير أمير قاله الباجي وقال البوق في أنه لا إعلام من معه من نائم وغيره بطول الفجر وسائر
الصلوات لا تخفى عليهم (وكان يقول اغنا الأذان للإمام الذي يجتمع إليه الناس) وفي رواية عبد

أيكم محمد ورسول الله صلى الله عليه وسلم متكني بين ظهرانيهم فقتلناه هذا الأبيض المتكني فقال له الرجل يا ابن عبد المطلب فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد أجبتك فقال له الرجل يا محمد اني سألت وساق الحديث * حدثنا محمد بن عمرو ثنا سلمة بن كهيل ومحمد بن الوليد بن فوفيع عن كريب عن ابن عباس قال بعث بنو سعيد بن بكر ضمام بن ثعلبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم عليه فأناخ بعيره على باب المسجد ثم عقله ثم دخل المسجد فذكر نحوه فقال أيكم ابن عبد المطلب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا ابن عبد المطلب يا ابن عبد المطلب وساق الحديث * حدثنا محمد بن يحيى ابن طلوس ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري ثنا رجل من خزينة ونحن عند سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال اليهود أوفوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في أصحابه فقالوا يا أبا القاسم في رجل وامرأة يؤمياهم (باب في المواضع التي لا يجوز فيها الصلاة)

• حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن الأعمش عن مجاهد عن عيسى بن عمير عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلت لي الأرض طهورا ومسجدا • حدثنا سليمان بن داود أنا ابن وهب قال حدثني ابن لهيعة ويحيى ابن أزهر عن عمار بن سعد المرادي عن أبي صالح الغفاري أن عليا رضي الله عنه مر بابل وهو يسير فجاء المؤذن يؤذن بصلاة العصر فلما برز منها أمر المؤذن فأقام الصلاة فلما فرغ قال

الرزاق بإسناد صحيح عن ابن عمر أنهما أتيا ابن جبريل أو ركب عليهم أمير فاستادى بالصلاة ليستمعوا لها فأما غيرهم فأقامها الإقامة وحكى نحوه عن مالك والمشهور من مذهبه وعليه الأئمة الثلاثة وغيرهم مشروعية الاذان لكل أحد وبالغ عطا فقال اذا كنت في سفر فلم تؤذن ولم تقم فأعد الصلاة واعله كان يراه شرطاني صحة الصلاة واستحب الاعداد لا يجوزها قال ابن عبد البر والجملة لذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤذن لها في السفر والحضر ويأمن بذلك وأجمعوا على جوازها للمسافر وأنه مأجور في أذانه وأجمعوا على الاذان في الامصار فلا تنقطع تلك السنة في السفر لانهم لم يجمعوا على سقوطها فدل على ابطال قول من زعم انه لا معنى له الا ليستمع الناس بل له فضل كثير جاءت به الآثار (مالك عن هشام بن عروة ان أباة قال له اذا كنت في سفر فاقم شئت أن تؤذن وتقيم) قصيل المستحب الواو به السنة (فعلت وان شئت فأقم ولا تؤذن) لانه لا خلاف في مشروعية الإقامة في كل حال قال ابن عبد البر كان عروة يختار لنفسه أن يؤذن لنفسه الاذان عنده في السفر والحضر (قال يحيى سمعت مالك الكايقول لأبا سفيان أن يؤذن الركاب وهو راكب) قال ابن عبد البر كان ابن عمر يؤذن على البعير ينزل فيقيم وأجاز الحسن أن يؤذن ويقيم على راحلته ثم ينزل فيصلي ولا أعلم خلافا في أذان المسافر إذا كبوا وكبره عطاء الا من علة أو ضرورة ومن كبره للمقيم لم رد عليه اعادة الاذان وكبره مالك والاوزاعي أن يؤذن فأعدا وأجازة أبو حنيفة وقال ابن جبرحق وسنة مسنونة أن لا يؤذن الا وهو قائم ولا يؤذن الا وهو على ظهره وائل حماني وقوله سنة يدخل في المسند وذلك أولى من الرأي انتهى وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال يا بلال قم فأذن قال ابن المنذر وابن خزيمة وعياض فيه حجة لتشريع الاذان فأما وتعبه النووي بان المراد بقوله قم اذهب الى موضع بارز فناد فيه بالصلاة ليسمعا الناس وليس فيه تعرض للقيام في حال الاذان قال الحافظ وما نفاه ليس بعيب من ظاهر اللفظ فان الصيغة محتملة للامر من وان كان ما قاله أرجح ويغل عياض ان مذهب العلماء كافة ان الاذان فأعدا لا يجوز الا بأبواب الفرج المالكى وتعب بان الخلاف معروف عند الشافعية وغيرهم وأنه لو أذن فأعدا صح والصواب قول ابن المنذر ان تقفوا على أن القيام من السنة (مالك عن يحيى ابن سعيد) بن قيس الانصاري (عن سعيد بن المسيب انه كان يقول من صلى بأرض فلا بركة حصة لاهاء فيها والجمع فلا كصبي وجمع الجمع أفلا مثل سبب واسباب (صلى عن عيئة ملك وعن ثماله ملك) يحتمل انهما الحافظان وان ذلك مكان ما من المكاف في الصلاة وغيره او يحتمل ان هذا حكم يختص بالملائكة وحكم الأدميين مخالف لذلك فانه لو صلى معه رجلان قاموا رواه الحديث أنس فقامت أنا والبنيم وراة والهجور من ورائنا ويحتمل أن يبلغ بالملكين درجة الجماعة اذا كان موضع لا يقدر عليهم او هو راغب فيها (فان أذن وأقام الصلاة أو أقام) كذا رواية يحيى باووفى رواية أبي مصعب فان أذن وأقام (صلى رواه من الملائكة أمثال الخيال) وهذه الرواية هندی هي الاصل ورواية يحيى تحتمل الشئ وتحتمل التقسيم ولا تظهر رواية غيره وفيه أن الجماعة الكثيرة من الفضيلة ما ليس للبيرة والا فلا فائدة لهذا المصلي في ذلك فانه كله الباسي وفي السيوطي هذا الحديث مرسل له حكم الرفع وقد ورد موصولا ومرقوعا فخرج النسائي من طريق داود بن أبي هند عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل في أرض في فأقام الصلاة صلى خلفه ملك كان فان أذن وأقام صلى خلفه من الملائكة عالا يراه طرفاه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده ويؤمنون على دعائه ورواه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبيهقي من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان موقوفا واستدل به الحناطي من الشافعية على أنه لو خلف من صلى في فضاء من الأرض منه وذا باذان واقامة انه صلى بالجماعة

ان حبيبي صلى الله عليه وسلم نهاني
ان اُصلي في المقبرة ونهاني ان اُصلي
في ارض بابل فانها ملعونة * حدثنا
أحمد بن صالح ثنا ابن وهب أخبرني

يحيى بن أزرع وابن لهيعة عن
الحجاج بن شاذان عن أبي صالح
الفخاري عن علي بن يحيى سليمان بن
داود قال فلما نرج مكان لما روي ابن
* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
جراح وثنا مسدد ثنا عبد
الواحد بن عمرو بن يحيى عن أبيه
عن أبي سعيد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال موسى في
حديثه فيما يحسب عمروان النبي
صلى الله عليه وسلم قال الارض
كأها مستجد إلا الحام والمقبرة

((باب النهي عن الصلاة في مبارك
الابل))

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
أبو معاوية ثنا الأعمش عن عبد
الله بن عبد الله الرازي عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن
عازب قال سئل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الصلاة في مبارك
الابل فقال لا تصليوا في مبارك
الابل فانها من الشياطين * حدثنا
وسئل عن الصلاة في مبارك الغنم
فقال صلوا فيها فانها باركة

((باب متى يؤمر الغلام بالصلاة))

* حدثنا محمد بن عيسى يعني ابن
الطباع ثنا ابراهيم بن سعد عن
عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن
أبيه عن جده قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم مروا الصبي بالصلاة اذا
بلغ سبع سنين واذا بلغ عشر سنين
فاضربوه عليها * حدثنا مؤمل بن
هشام يعني البشكري ثنا اسمعيل
عن سوار أبي حزة قال أبو داود
وهو سوار بن داود أبو حزة المزني
الصبغي عن عمرو بن شعيب عن

كان بارأى عيته ولا كفارة عليه ووقفه السبكي في الحلياني واستدل به ومحدث الموطأ هذا
انتهى وفيه نظر لان الايمان مبني على العرف
((قدر الصور من النداء))

(مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا
ينادي أي يؤذن وهي رواية الاصيل في البخاري (بليل) أي فيه (فكلوا واشربوا) فيه اشعار
بان الاذان كان علامة عندهم على دخول الوقت فينبغي لهم ان اذان بلال بخلاف ذلك (حتى
ينادي ابن أم مكتوم) أمه عمرو وقيل كان أمه الحسين فسماء النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله
ولا يجتمع أنه كان له اسمان وهو قريشي عامري أسلم قديمًا والاشهر في اسم أبيه قيس بن زائدة وكان
صلى الله عليه وسلم يكرمه ويستخلفه على المدينة وشهد القادسية في خلافة عمر واستشهد بها
وقبل رجوعه الى المدينة فأتته وهو الإلهي المذكور في سورة عبس واسم أمه عائكة بنت عبد الله
المخزومية وزعم بعضهم انه ولد أعمى فكفيت أمه به لاكتسام نور بصره والمعروف انه عمى بعد
بدر بستين كذا في فتح الباري وتعب بان نزول عبس بمكة قبل الهجرة فالظاهر والله أعلم بعد
البعثة بستين وقدروي ابن سعد والبيهقي عن أنس قال ان جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعنده ابن أم مكتوم فقال متى ذهب بصرك قال وأنا فلام ولفظ البيهقي وأنا صغير فقال قال
الله تعالى اذا ما أخذت كريمة عبدى لم أجده بها جزاء الا الجنة وفي الحديث جواز الاذان قبل الفجر
واستحباب اذان واحد بعد واحد وأما ثمان معلق من قوم وقالوا أول من أحدثه بنو أمية
وقال الشافعية لا يكره الا ان حصل من ذلك تهريس وجواز اتخاذ مؤذنين في مسجد واحد وأما
الزيادة عليهم ما قبل في الحديث تعرض له وقدروي على عن مالك لا بأس أن يؤذن للقوم في السفر
والحرم والمركب ثلاثة وأربعة وفي المسجد أربعة وخمسة وقيد ابن حبيب بما اذا اتسع وقته
كالصبح والظهر والعشاء فيؤذن خمسة الى عشرة واحد بعد واحد وفي العصر ثلاثة الى خمسة وفي
المغرب لا يؤذن الا واحد وفيه جواز كون الأعمى مؤذنًا اذا كان له من علمه بالآوقات وجواز
تقليده للبصير في دخول الوقت وجواز العمل بغير الواحد وانما بعد الفجر من النهار قبل وجواز
الاكمل مع المثلث في طالع الفجر لان الاصل بقاء الليل وفيه نظر فأن الشك مع اخبار الصادق انه
يؤذن بليل فلا يرد على قول مالك بجرمته وجوب القضاء وفيه جواز اعتماد الصوت في الرواية اذا
كان عارفاً به وان لم يشاهد الراوي وخالف في ذلك شعبة لاحتمال الاشتباه وجواز نسبة الرجل الى
أمه اذا اشتهر بذلك واجتمع اليه وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك به (مالك عن
ابن شهاب عن سالم بن عبد الله) هذا الاسناد آخر لما لك في هذا الحديث قال ابن عبد البر لم يختلف
على مالك في الاسناد الاول انه موصول وأما هذا فرواه يحيى وأكثر الرواة مرسلًا واصله القعني
فقال عن أبيه ((ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) ووافقه على وصله جماعة منهم ابن أبي
أويس وابن نافع وابن مهدي انتهى وقضيته انه في الموطأ وقال الدارقطني تفرد القعني بروايته
اياه في الموطأ موصولاً عن مالك ولم يذكر غيره من رواة الموطأ فيه ابن عمر ووافقه على وصله عن
مالك خارج الموطأ عبد الرحمن بن مهدي وعبد الرزاق وروح بن عباد وأبو قرة وكامل بن طلحة
وآخرون ووصله عن الزهري جماعة من حفاظ أصحابه (ان بلالا ينادي بليل) فيه اشعار بان
ذلك كان من عادة المستمرة وزعم بعضهم انه ابتداءً لذلك باجتهاد منه وعلى تقدير صحته فقد أقره
النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فصار في حكم المأمور به (فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم
مكتوم) وفي صحيح ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان وغيرهم من طرق من حديث أبيه مرفوعاً
ان ابن أم مكتوم ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي بلال وادعى ابن عبد البر وجاعه من

أبيه عن جده قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم مروا أولادكم
بالصلاة وهم أبناء سبع سنين
واضربوهم عليها وهم أبناء عشر
وفرقوا بينهم في المضاجع * حدثنا
زهير بن حرب ثنا وكيع حدثني
داود بن سوار المزني بإسناده ومعناه
وزاد وإذا زوج أحدكم خادمه
عبده أو أجبده فلا ينظر إلى مادون
السرة وفوق الركبة قال أبو داود
وهم وكيع في أمه وروى عنه
أبو داود الطيالسي هذا الحديث
فقال ثنا أبو حنيفة سوار الصيرفي
* حدثنا سليمان بن داود المهري
ثنا ابن وهب ثنا هشام بن سعد
حدثني معاذ بن عبد الله بن حبيب
الجهني قال دخلنا عليه فقال
لامرأته مني يصلي الصبي فقالت
كان رجل منا يدكر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل
عن ذلك فقال إذا عرف عيने من
ثمالة فروه بالصلاة

(باب بدء الاذان)

* حدثنا عباد بن موسى الخثلي
وزياد بن أيوب وحديث عباد أم
قالا ثنا هشيم عن بشر قال زياد
أنا أبو بشر عن أبي عمير بن أنس
عن عمومة له من الانصار قال اهتم
النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة
كيف يجتمع الناس لها فقبل له
انصب راية عند حضور الصلاة
فإذا رآها أذن بعضهم بعضا فلم
يحببه ذلك قال فذكر له القبع يعني
الشبور وقال زياد شبور البهود فلم
يحببه ذلك وقال هو من أمر اليهود
قال فذكر له الناقوس فقال هو من
أمر النصارى فأنصرف عبد الله
بن زيد وهو مهمتهم لهما رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأرى الاذان في
منامه قال فمدا على رسول الله

الاثمة أنه مقلوب وان الصوت اب حديث الباب قال الحافظ وقد كنت أمثل الى ذلك الى أن رأيت
الحديث في صحيح ابن خزيمة من طريقين آخرين عن عائشة وفي بعض ألفاظه ما يبعد وقوع الوهم
فيه وهو قوله إذا أذن عمرو فانه ضرب بالبصر فلا يقرنكم وإذا أذن بلال فلا يطعمن أحدوا أخرجه
أحمد وجاء عن عائشة أيضا أنها كانت تنكر حديث ابن عمرو وقول انه غلط أخرجه ذلك البيهقي
من طريق الدراوردي عن هشام عن أبيه عنهما فروعا ان ابن أم مكتوم يؤذن بليل فكلوا
واشربوا حتى يؤذن بلال قالت عائشة وكان بلال لا يؤذن حتى يصبر الفجر قال وكانت عائشة
تقول غلط ابن عمر انتهى وهذا مما يفتى منه العجب في صحيح البخاري من طريق القاهم بن محمد
عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي
ابن أم مكتوم فانه لا يؤذن حتى يطعم الفجر وكذا أخرجه مسلم فقد جاء عنها في أرفع الصحيح مثل
رواية ابن عمر فكيف تغلطه فالظاهر ان تلك الرواية وهم من بعض الرواة عنها والله أعلم قال الحافظ
عقب ما مر وقد جع ابن خزيمة والصفي بين الحديثين باحتمال ان الاذان كان فويا بين بلال وابن
أم مكتوم فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الناس ان الاذان الاول منهما لا يحرم على الصائم
شيا ولا يدل على دخول وقت الصلاة بخلاف الثاني وجزم ابن حبان بذلك ولم يده احتمالا وأنكر
ذلك عليه الضياء وغيره قال السيوطي قد ورد ذلك قال ابن أبي شيبة حدثنا عثمان بن عيسى
عن حبيب بن عبد الرحمن قال سمعت عمتي تقول وكانت حجت مع النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ابن أم مكتوم ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي
بلال وان بلالا ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم انتهى قال الحافظ وقبل لم
يكن فويا وانما كانت له حالتان مختلفتان فان بلالا كان في أول ما شرح الاذان يؤذن وحده
ولا يؤذن للصبح حتى يطعم الفجر وعلى ذلك تحمل رواية عروة عن امرأة من بني النجار قالت كان
بلال يجلس على بيتي وهو على بيت في المدينة فإذا رأى الفجر غطى ثم أذن أخرجه أبو داود
واسناده حسن ورواية جيدة عن أنس ان سأل أسال عن وقت الصلاة فأمر صلى الله عليه وسلم
بلالا فأذن حين طلع الفجر الحديث أخرجه النسائي واسناده صحيح ثم أذن في بابن أم مكتوم فكان
يؤذن بليل واستمر بلال على حاله الا في ذلك تنزل رواية أبيه وغيره في آخر الامر أخر
ابن أم مكتوم لضيقه وكل به من راعى له الفجر واستقر أذان بلال بليل وكان سبب ذلك ما روى
انه كان رجلا أخطأ الفجر فأذن قبل طلوعه وانه أخطأه مرة فأمره صلى الله عليه وسلم أن يرجع
فيقول ألا ان العبد نام يعني ان غلبه النوم على عينيه منعه من تبين الفجر وهو حديث أخرجه
أبو داود وغيره من طريق جاد بن سلمة عن أيوب بن نافع عن ابن عمر موصولا مرفوعا ورواه
ثقات حفاظ لكن اتفق ائمة الحديث على ان المديني وأحمد والبخاري والذهلي وأبو حاتم وأبو
داود والترمذي والارثم والدارقطني على ان حمادا أخطأ في رفعه وان الصوت اب وقفه على عمر بن
الخطاب انه هو الذي وقع له ذلك مع مؤذنه وان حمادا انفر دبره ومع ذلك فقد وجد له منابع أخرجه
البيهقي من طريق سعيد بن زريق وهو يرفع الزاوي وسكون الراء بعد ما وحده ثم ياء كياء النسبة
فرواه عن أيوب موصولا لكن سعيد ضعيف ورواه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب أيضا لكنه
أعضه فلم يذكر نافع ولا ابن عمرو له طريق أخرى عن نافع عند الدارقطني وغيره اختلف في
رفعها ووقفها أيضا وأخرى مرسلة من طريق بونس بن عبيد وغيره عن حميد بن هلال وأخرى من
طريق سعيد عن قتادة مرسلة ووصلها أبو يوسف عن سعيد بن كرانس فهذه طرق يهوى
بعضها ببعض قوة ظاهرة فلهذا والله أعلم استقر بلال يؤذن الاذان الاول انتهى (قال وكان ابن
أم مكتوم رجلا أعمى) ظاهره على رواية القعني ان فاعل قال هو ابن عمرو وبه جزم الشيخ موفق

صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال له
يا رسول الله اني لبن نامم وبقطين
اذا ناتي آت فأراني الاذان قال
وكان عمر بن الخطاب رضى الله
عنه قد رآه قبل ذلك فكفته عشرين
يوما قال ثم أخبر النبي صلى الله عليه
وسلم فقال له ما منعك ان تخبرني
فقال سبقتني عبد الله بن زيد
فاستحييت فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا بلال قم فاظنر ما يأمرك
به عبد الله بن زيد فاظنره قال فأذن
بلال قال أبو بشر فأخبرني أبو عمر محمد بن
ان الانصار زعم ان عبد الله بن ابي عامر
زيد لولا انه كان يومئذ مريضا
لجعله رسول الله صلى الله عليه
وسلم مؤذنا

((باب كيف الاذان))

حدثنا محمد بن منصور الطوسي
ثنا يعقوب ثنا أبي عن محمد
ابن اسحق حدثني محمد بن ابراهيم
ابن الحرث التميمي عن محمد بن
عبد الله بن زيد بن عبد ربهم قال
حدثني أبي عبد الله بن زيد قال
لما أمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالناقوس يعمل لضرب به
للناس لجمع الصلاة طاف في وأنا
نام رجل يحمل ناقوسا في يده فقلت
يا عبد الله أنيسع الناقوس قال وما
تصنع به فقلت ندعوه به الى الصلاة
قال أفلا أدلك على ما هو خير من ذلك
قلت بلى قال فقال تقول الله
أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر
أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن
لا اله الا الله أشهد أن محمدا رسول
الله أشهد أن محمدا رسول الله حي
على الصلاة حي على الصلاة حي
على الفلاح حي على الفلاح الله
أكبر الله أكبر لا اله الا الله قال ثم
استأخر عني غير بعيد ثم قال
وتقول اذا أتممت الصلاة الله أكبر

الذين الحنبلي في المغني وفي البخاري في الصيام ما يشهد له وصرح الحنبلي في الجمع بان عبد العزيز
ابن أبي سلمة ورواه عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه انه قال وكان ابن أم مكتوم فثبت محبة وصله
لكن رواه الامام علي بن أبي خليفه والطحاوي عن يزيد بن سنان كلاهما عن القعني فعينا
ان فاعل قال ابن شهاب وكذا رواه اسمعيل بن اسحق ومعاذ بن المشي وأبو مسلم الكجى الثلاثة
عند الله ارقطى والخراشي عند أبي الشيخ ونعم عند أبي نعيم وعثمان الدارمي عند البيهقي كلهم
عن القعني ورواه البيهقي من رواية الربيع بن سليمان عن ابن وهب عن يونس والليث جميعا عن
ابن شهاب وفيه قال سالم وكان رجلا ضيرا البصر قال الحافظ ولا يمنع كون ابن شهاب قاله أن يكون
شيخه سالم قاله وكذا شيخه ابن عمر أيضا ولا ابن شهاب فيه شيخ آخر رواه عبد الرزاق عن معمر
عنه عن سعيد بن المسيب وفيه الزيادة قال ابن عبد البر هو حديث آخر لابن شهاب وقد وافق ابن
اسحق معمر أفييه عن الزهري (لا ينادي حتى يقال له أصبحت أصبحت) بال تكرار للتأكد
دخلت في الصبح هذا ظاهره واستشكل بانه جعل أذانه غاية للكل فلو لم يؤذن حتى يدخل
الصبح للزم منه جواز الاكل بعد طلوع الفجر والاجماع على خلافه الا من شذ كالاعشى وأجاب
ابن حبيب وابن عبد البر والاصيلي وجماعة من الشراح بان المراد بابت الصبح وبمكر على
هذا الجواب ان في رواية الربيع بن سليمان التي قد منها ولم يكن يؤذن حتى يقول له الناس حين ينظرون الى
بروغ الفجر أذن وأصرح من ذلك رواية البخاري في الصيام حتى يؤذن ابن أم مكتوم فانه لا يؤذن
حتى يطلع الفجر وإنما قلت انه أبلغ لكون جميعه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وأيضا فقوله
ان لا يؤذن بليل يشعر ان ابن أم مكتوم بخلافه ولانه لو كان قبل الصبح لم يكن بينه وبين بلال
فرق لصدق ان كلا منهما أذن قبل الوقت وهذا الموضع عندى في غاية الاشكال وأقرب ما يقال فيه
انه جعل علامة لتحريم الاكل وكان له من راعى الوقت بحيث يكون أذانه مقارنا لابتداء طلوع
الفجر وهو المراد بالبروغ وعند أخذ في الاذان يستعرض الفجر في الاق ثم ظهر له أنه لا يلزم من
كون المراد بقوله أصبحت أى فاربت الصبح وقوع أذانه قبل الفجر لاحتمال ان قولهم ذلك
يقع في آخر جزء من الليل وأذانه يقع في أول جزء من طلوع الفجر وهذا وان كان مستبعدا في العادة
فليس مستبعدا من مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم المؤيد باللائكة فلا يشاركه فيه من لم يكن بتلك
الصفة وقد روى أبو قرة من وجه آخر عن ابن عمر حديثا فيه وكان ابن أم مكتوم يتوكل في الفجر فلا
يحطبه ذكره الحافظ ولا عطر بعد عروس قال رحمه الله وفيه جواز اذان الاعمى اذا كان له من
يخبره بالوقت لانه في الاصل مبنى على المشاهدة وعلى هذا القيد يحمل ما روى ابن أبي شيبة وابن
المنذر عن ابن مسعود وابن الزبير وغيرهما انهم كرهوا أن يكون المؤذن أعمى ونقل النووي عن
أبي حنيفة وداود أن أذان الاعمى لا يصح تعقبه السروجي بانه غلط على أبي حنيفة نعم في المحيط
للحنفية كراهته وفيه جواز تقليده للبصير في دخول الوقت وجواز تكرار الرجل بما فيه من العاهة
اذا كان لقصد التعريف ونحوه والاذان قبل الفجر واليه ذهب الجمهور وخالف النووي وأبو
حنيفة ومحمد وهل يكتب به وابيه ذهب مالك والشافعي وأحمد وأصحابهم وخالف ابن خزيمة وابن
المنذر وطائفة من أهل الحديث وأدعى بعضهم أنه لم يرد في شيء من الحديث ما يدل على الاكتفاء
وتعقب بحديث ابن مسعود في الصحيحين مرفوعا لا يمنع أحدكم اذان بلال من معوره فانه يؤذن
بليال ليرجع قائمكم ولينبه قائمكم وأجيب بانه مسكوت عنه فلا يدل على التزل فله اذالم يرد
خلافه وهناك ورود حديث ابن عمر وعائشة بما يشعر بعدم الاكتفاء نعم حديث زيد بن الحارث
عند أبي داود يدل على الاكتفاء فان فيه انه أذن قبل الفجر بأمره صلى الله عليه وسلم وانه
استأذنه في الإقامة فنهى الى أن يطلع الفجر فأمره فأقام لكن في اسناده ضعف وأيضا فهي واقعة

الله اكبر أشهد أن لا اله الا الله
 أشهد أني محمد رسول الله صلى على
 الصلاة صلى على الفلاح قد قامت
 الصلاة قد قامت الصلاة الله اكبر
 الله اكبر لا اله الا الله فلما أصبحت
 أتيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فأخبرته بما رأيت فقال أنها
 لرؤيا بحق ان شاء الله قسم مع بلال
 فألق عليه ما رأيت فلبثوا ذن به فانه
 أندى صوتا منكم فقامت مع بلال
 فجعلت ألقيه عليه ويؤذن به قال
 فسمع ذلك همذين الخطاب وهو في
 بيتهم فخرج يجر رداه ويقول
 والذي بعثك بالحق يا رسول الله لقد
 رأيت مثل ما رأى فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فليلا الحمد
 قال أبو داود وهكذا رواية الزهري
 عن سعيد بن المسيب عن عبد الله
 ابن زيد وقال فيه ابن امصق عن
 الزهري الله اكبر الله اكبر الله
 اكبر الله اكبر وقال معمر
 ويونس بن الزهري فيسبه الله
 اكبر الله اكبر لم يثن * حدثنا
 مسدد ثنا الحرث بن عبيد عن
 محمد بن عبد الملك بن أبي مخذومة
 عن أبيه عن جده قال قلت
 يا رسول الله علمني سنة الاذان
 قال فصم مفسد رأسي وقال
 تقول الله اكبر الله اكبر الله اكبر
 الله اكبر ثم رفعها صوتك ثم تقول
 أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن
 لا اله الا الله أشهد أن محمد رسول
 الله أشهد أن محمد رسول الله
 تخلص بها صوتك ثم ترفع صوتك
 بالشهادة أشهد أن لا اله الا الله
 أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن
 لا اله الا الله أشهد أن محمد رسول الله أشهد أن
 محمد رسول الله صلى على الفلاح
 صلى على الفلاح فان كان حصة صلاة

عين وكانت في مسفر ومن ثم قال القرطبي انه مذهب واضح على أن العمل المنقول بالمدينة على
 خلافه فلم يرد الا بالعمل على قاعدة المالكية وادعى بعض الحنفية أن النداء قبل الفجر لم يكن
 بالفاظ الاذان وانما كان تكبيرا أو تسجيلا كما يقع للناس اليوم وهذا امر دودلان الذي يصنعه
 الناس اليوم محدث قطعاً وقد تظافرت الطرق على التعبير بلفظ الاذان فجعله على معناه الشرعي
 مقدم ولأن الاذان الاول لو كان بالفاظ مخصوصة لما التبس على السامعين وبيان الخبر يقتضي
 انه خشى عليهم الالتباس وادعى ابن القطان أن ذلك كان في رمضان خاصة وفيه نظروا على
 الطحاوي بجديث ابن مسعود وهذا المذهب فقال قد أخبرنا ذلك النداء كان لما ذكرنا للصلاة
 ونعقب بان قوله لا للصلاة زيادة في الخبر وليس فيه حصر فيما ذكرنا قبل تقدم في تعريف الاذان
 الشرعي انه اعلام بدخول وقت الصلاة بالفاظ مخصوصة والاذان قبل الوقت ليس اعلاما به
 فالجواب ان الاعلام بالوقت أعم من أن يكون اعلاما به دخول أو قارب ان يدخل وانما اختصت
 الصبح بذلك من بين الصلوات لأن الصلاة في أول وقتها أمر عظيم والصبح تأتي غالباً عقب نوم
 فتناسب أن ينصب من يوقظ الناس قبل دخول وقتها لينأهوا ويدركوا فضيلة أول الوقت انتهى
 وهذا الحديث رواه البخاري حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك به

في افتتاح الصلاة

(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (عن) أبيه (عبد الله
 ابن عمر) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى يجاء مهملة وذال
 مهملة ساكنة أي مقابيل (منكبيه) تشبيهه منكبه وهو مجمع عظم العضد والكف وبهذا أخذ
 مالك والشافعي والجمهور وذهب الحنفية الى حديث مالك بن الحويرث انه صلى الله عليه وسلم كان
 اذا صلى كبر ثم رفع حتى يحاذيهما أذنيه رواه مسلم وفي لفظه حتى يحاذيهما فروع أذنيه
 ولا يداود عن وائل بن حجر حتى حاذيا أذنيه ورجح الاول بكونه أصح استنادا ثم الرفع يكون
 مفارنا للتكبير وانتهاه مع انتهائه رواية شعيب عن الزهري في هذا الحديث عند البخاري
 يرفع يديه حين يكبر وروى أبو داود عن وائل بن حجر انه صلى الله عليه وسلم رفع يديه مع التكبير
 وقضية المقارنة انه ينتهي بانتهائه وهذا هو الأصح عند الشافعية والمالكية وجاء تقديم الرفع على
 التكبير وعكسه أخرجهما مسلم فعنده من رواية ابن جريح وغيره عن ابن شهاب بلفظ رفع يديه
 ثم كبروله في حديث مالك بن الحويرث كبر ثم رفع يديه وقال صاحب الهداية من الحنفية الأصح رفع
 ثم تكبر لان الرفع صفة في التكبير عن غير الله والتكبير اثبات ذاته والنفي سابق على الاثبات
 كافي كلمة الشهادة قال الخافظ وهذا مبني على ان حكمه الرفع ما ذكر وقد قال فريق من العلماء
 الحكمه في اقتراحه سبحانه براه الأصم ويضعه الاغمى وقيل الاشارة الى طرح الدنيا والاقبال
 بكاتبته على العبادة وقيل الى الاستسلام والانقياد لربنا سبحانه فله قوله الله اكبر وقيل الى استعظام
 ما دخل فيه وقيل الى تمام القيام وقيل الى رفع الجلباب بين العبد والمعبود وقيل يستقبل بجميع
 بدنه قال القرطبي هذا أشبهها وقال الربيع قلت للشافعي ما معني رفع اليدين قال تعظيم الله واتباع
 سنة نبيه انتهى وقال ابن عبد البر رفع اليدين معناه عند أهل العلم تعظيم الله وعبادة له وابتغال اليه
 واستسلام له وخضوع في حالة الوقوف بين يديه واتباع لسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وكان ابن عمر
 يقول لكل شيء زينة وزينة الصلاة التكبير ورفع الأيدي وقال عقبه بن عامر له بكل اشارة عشر
 حسنات بكل اصبع حسنة أنتهى وهذا رواه الطبراني بسند حسن عن عقبه قال يكتب في كل
 اشارة يشترها الرجل بيده في الصلاة بكل اصبع حسنة أو درجة موقوف لفظا مرفوع حكاه اذا
 لا دخل للرأى فيه وهذا الرفع مستحب عند جمهور العلماء عند افتتاح الصلاة لا واجب كما قال

والا فام بـه الله اكبر الله اكبر الله
اكبر الله اكبر أشهد أن لا اله الا
الله أشهد أن لا اله الا الله أشهد
أن محمدا رسول الله أشهد أن
محمدا رسول الله حي على الصلاة
حي على الصلاة حي على الفلاح حي
على الفلاح قد قامت الصلاة قد
قامت الصلاة الله اكبر الله اكبر
لا اله الا الله كذا في كتابه في حديث
أبي محذورة * حدثنا محمد بن بشار
ثنا أبو عاصم ثنا ابن جريج
أخبرني ابن عبد الملك بن أبي
محذورة يعني عبد العزيز عن ابن
عجيرة عن أبي محذورة قال ألقى
علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
التأذين هو بنفسه فقال قل الله
اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر
أشهد أن لا اله الا الله أنه قد أن
لا اله الا الله أشهد أن محمدا رسول
الله أشهد أن محمدا رسول الله
مرتين مرتين قال ثم أرجع فقدم
صوتك أشهد أن لا اله الا الله
أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن
محمدا رسول الله أشهد أن محمدا
رسول الله حي على الصلاة حي
على الصلاة حي على الفلاح حي
على الفلاح الله اكبر الله اكبر
لا اله الا الله * حدثنا النفيلي ثنا
ابراهيم بن اسمعيل بن عبد الملك
ابن أبي محذورة قال سمعت جدي
عبد الملك بن أبي محذورة يذكر أنه
مع أبا محذورة يقول ألقى على
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الأذان حرفا حرفا الله اكبر الله
اكبر أشهد أن لا اله الا الله أشهد
أن لا اله الا الله أشهد أن محمدا
رسول الله أشهد أن محمدا رسول
الله حي على الصلاة حي على الصلاة
حي على الفلاح حي على الفلاح
وكان يقول في الغيرة الصلاة خير

الله من حده فقط والمأموم ر بنا لك الحمد فقط لحديث اذا قال الامام مع الله من حده فقولوا ربنا
ولك الحمد فقصر الامام على قول ذلك والمأموم على الاخر وهذه قسمة منافسة للشركة كحديث
البينة على المدعي واليمين على من أنكر وأجابوا عن هذا الحديث بحمله على صلاته صلى الله عليه
وسلم منفردا أو على صلاة النافلة توفيقا بين الحديثين والمنفرد يجمع بينهما على الاصح (وكان
لا يفعل ذلك) أي رفع يديه (في السجود) لافي الهوى اليه ولا في الرفع منه كما صرح به في رواية
شعب عن الزهري بلفظ حين يسجد ولا حين يرفع رأسه وهذا يشمل ما اذا مضى من السجود الى
الثانية والرابعة والشهدين ويشمل ما اذا قام الى الثالثة أيضا لكن بدون تشهد لكونه غير واجب
واذا قلنا باستصحاب جلسته الاستراحة لم يدل هذا اللفظ على نفي ذلك عن القيام منها الى الثانية
والرابعة لكن روى يحيى القطان عن مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعا هذا الحديث وفيه ولا يرفع
بعد ذلك أخرجه الدارقطني في الغرائب بإسناد حسن وظاهره انني عمدا الموطن الثلاثة
لكن روى البخاري من رواية عبيد الله عن نافع وأبو داود من رواية محبوب بن دينار كلاهما عن
ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه وله شواهد من حديث
علي وأبي حنيفة الساعدي أخرجهما أبو داود وصححه ما ابن خزيمة وابن حبان وقال البخاري
في جز رفع اليدين ما زاده ابن عمر وعلي وأبو حنيفة في عشرة من الصحابة من الرفع عند القيام من
الركعتين صحيح لا نهم لم يحكموا صلاة واحدة فاختلخوا فيها وانما زاد بعضهم على بعض والزيادة مقبولة
من أهل العلم وقال ابن بطال هذه الزيادة يجب قبولها لمن يقول بالرفع وقال الخطابي لم يقبل به
الشافعي وهو لازم على أصحله في قبول الزيادة وقال ابن خزيمة هو سنة وان لم يذكره الشافعي
فلا سند صحيح وقد قال قولوا بالسنة ودعوا قول من بعدهم وقد قال ابن دقيق العيد قياس ظنير الشافعي أن
يستحب الرفع فيه لانه أثبت الرفع عند الركوع والرفع منه لكونه زائدا على من اقتصر عليه عند
الافتتاح والحمد في الموضعين واحدة ولذل راض سيرة من سيرة ما قال والصواب اثباته وأما كونه
مذهب الشافعي لقوله اذا صح الحديث فهو مذهبي ففيه نظر انتهى لان محل العمل به اذا علم انه
لم يطلع على الحديث أما اذا عرف انه اطلع عليه ورده أو تأوله بوجه فلا الامر هنا محتمل وأطلق
التنوير في الروضة انه نص عليه لكن الذي في الام خلافة لقوله ولا يأمره بالرفع الا في هذه المواضع
الثلاثة المذكورة في حديث ابن عمر يعني حديث الباب وهو متواتر ذكر البخاري في جز رفع
اليدين انه رواه سبعة عشر رجلا من الصحابة وذكر الحاكم وابن منبته عن رواه العشرة المنشرة
وذكر شيخنا أبو الفضل الحافظ انه تتبع من رواه من الصحابة قبله واخمسین رجلا ذكره في فتح
الباري والحديث رواه البخاري عن القعني عن مالك بن نويرة (مالك عن ابن شهاب عن علي بن
حسين بن علي بن أبي طالب) الهاشمي زين العابدين ثقة ثبت عابد فقيه فاضل مشهور من رجال
الجميع قال الزهري ما رأيت قرشيا أفضل منه ما تسنة ثلاث وتسعين وقيل غير ذلك (انه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في الصلاة كلما خفض) للركوع والسجود (ورفع) رأسه من
السجود لا من الركوع لانه كان يقول مع الله من حده كما مر في حديث ابن عمر (فلم تزل تلك صلاته
حتى لقي الله) قال ابن عبد البر لا أعلم خلافا بين رواة الموطا في ارسال هذا الحديث ورواه عبد
الوهاب بن عطاء عن مالك عن ابن شهاب عن علي عن أبيه موصولا ورواه عبد الرحمن بن خالد بن
عبد الله عن أبيه عن مالك عن ابن شهاب عن علي بن الحسين عن علي بن أبي طالب ولا يصح فيه الا
ما في الموطا مرسلا وأخطأ فيه محمد بن مصعب فرواه عن مالك عن الزهري عن سالم عن أبيه ولا
يصح فيه هذا الاسناد والصواب عندهم ما في الموطا (مالك عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن
سار) أحد الفقهاء التابعي (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه في الصلاة) رواه

من التوم • حدثنا محمد بن داود

الاسكندراني ثنا زياد بن يحيى
ابن يونس عن نافع بن عمر بن
الحجبي عن عبد الملك بن أبي مخزومة
أخبره عن عبد الله بن محمد بن
الحجبي عن أبي مخزومة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم علمه الأذان
يقول الله أكبر الله أكبر أشهد
أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا
الله أشهد أن محمداً رسول الله ثم
ذكر مثل أذان حديث ابن جريج
عن عبد العزيز بن عبد الملك
ومعناه قال أبو داود وفي حديث
مالك بن دينار قال سألت ابن أبي
مخزومة قلت حدثني عن أذان
أبيك عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكر فقال الله أكبر الله
أكبر فذكر كذلك حديث جعفر بن
سليمان عن ابن أبي مخزومة عن
عمه عن جده إلا أنه قال ثم ترجع
فترفع صوتك الله أكبر الله أكبر
• حدثنا عمرو بن مرزوق أما
شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت
ابن أبي ليلى ح وحدثنا ابن المنني
ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن
عمرو بن مرة سمعت ابن أبي ليلى
قال أحبلت الصلاة ثلاثة أحوال
قال وحدثنا أحمد بن نافع أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لقد أعجبني
أن تكون صلاة المسلمين أو قال
المؤمنين واحدة حتى لقد هممت
أن أبث رجلاً في الدور ينادون
الناس بحين الصلاة وحتى هممت
أن آمر رجلاً لا يقومون على
الآطام ينادون المسلمين بحين
الصلاة حتى نفسوا أو كلدوا أن
ينفسوا قال فجاء رجل من الأنصار
فقال يا رسول الله اني لما رجعت
لما رأيت من اهتمامك رأيت رجلاً
كان عليه في بين أخضرين فقام

شعبة عن يحيى بن سعيد عن سليمان كذلك مرسلًا بلفظ كان يرفع يديه إذا كبر لا فتحة الصلاة
وإذا رفع رأسه من الركوع (مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف) التابى ابن
الحصاني (ان أباه مرة كان يصلي لهم) أي لا يجلهم أماماً في رواية بهم بالباء (فيكبر كلما خفض
ورفع) تجديد العهد في أثناء الصلاة بالتكبير الذي هو شعار النيسة المأمور بها في أول الصلاة
مقرونة بالتكبير التي كان من حقها أن تستعقب إلى آخر الصلاة قاله الناصر بن المنسر وظاهر
الحديث عمومته في جميع الانتقالات لكن خص منه الرفع من الركوع بالإجماع فإنه يشرع فيه
القيام وقد جاء بهذا اللفظ العام أيضاً من حديث أبي موسى عند أحمد وابن مسعود عند الدارمي
والطحاوي وابن عمر عند أحمد والنسائي وعبد الله بن زيد عند سعيد بن منصور ورواه ابن حجر عند
ابن حبان وجابر عند البراء وعمران بن حصين في البخاري ومسلم أنه صلى مع علي بالبصرة فقال ذكرنا
هذا الرجل صلاة كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكر أنه كان يكبر كلما رفع وكما وضع
وروي أحمد والطحاوي بإسناد صحيح عن أبي موسى الأشعري قال ذكرنا على صلاة كنا نصليها
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أمانيناها وأما تركناها عمدًا وفيه إشارة إلى أن التكبير
المذكور كان قد ترك ولا جد عن عمران أول من ترك التكبير عثمان بن عفان حين كبر وضعف
صوته وهذا يحتفل إرادة ترك الجهر ولا طبري عن أبي هريرة أول من تركه معاوية يقول لا يصيد أول
من تركه يزيد ولا ينافي ما قبله لأن زياداً تركه ترك معاوية تركه ترك عثمان وقد جله جماعة
من العلماء على الإخفاء لكن حتى الطحاوي أن قوماً كانوا يتركون التكبير في الخفض دون الرفع
قال وكذلك كانت بنو أمية يفعل وروي ابن المنذر نحوه عن ابن عمر وأن بعض السلف كان لا يكبر
سوى تكبيرة الأحرام وقرئ بعضهم بين الفذو وغيره ووجهه بأنه شرع للأذان بحركة الإمام فلا
يحتاج إليه الفذو لكن استقر الأمر على مشروعية التكبير في الخفض والرفع لكل مصل والجمهور
على سنة ما عدا تكبيرة الأحرام وعن أحمد بن بعض أهل الظاهر يجب كله قال ابن بطال ترك
الانكار على من تركه يدل على أن السلف لم يتلقوه على أنه ركن من الصلاة وقال ابن عبد البر هذا
يدل على أن السلف لم يتلقوه على الوجوب ولا على السنن المؤكدة قال وقد اختلف في تاركه فقال
ابن القمام إن أسقط ثلاث تكبيرات بعد السهوه والابطلت واحدة أو اثنتين بعد الأضافات لم
يسجد فلا شيء عليه وقال عبد الله بن عبد الحكم وأصعب أن سهواً بعد الأضافات لم يسجد فلا شيء عليه
وعدا أساءه وصلاته صحيحة وعلى هذا فقهاء الأمصار من الشافعيين والكوفيين وأهل الحديث
والمالكيين إلا من ذهب منهم مذهب ابن القمام (فإذا انصرف) من الصلاة (قال والله اني
لا شبهكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم) في تكبيرات الانتقالات والابتان بها قال الرافعي
هذه الكلمة مع الفعل المأتي به نازلة منزلة حكاية فعله صلى الله عليه وسلم انتهى وقد جاء ذلك عنه
صريحاً في الصحيحين من رواية ابن شهاب أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن أنه سمع أباه مرة يقول
كان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يرفع ثم يقول مع الله لمن جده
حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهو قائم بنالك الحمد ثم يكبر حين يهوي ثم يكبر حين يرفع رأسه
ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يفعل ذلك في الصلاة جميعاً حتى يقضيها يكبر حين يقوم
من اثنين بعد الجلوس وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى
كلاهما عن مالك به (مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر كان يكبر في
الصلاة كلما خفض ورفع) زاد أشهب ويخفض بذلك صوته قال ابن عبد البر لم يقله عن مالك غيره
من الرواة وقال الإمام أحمد يروي عن ابن عمر أنه كان لا يكبر إذا صلى وحده ورواية مالك أولى
الآن تحمل على الحمل والمفسر فتكون رواية مالك إذا صلى أماماً أو مأموماً وما حكى أحمد إذا

على المسجد فاذن ثم قصد فعد ثم قام فقال مثلها الا انه يقول قد قامت الصلاة ولولا ان يقول الناس قال ابن المشي أن تقولوا لعلنا في كنت يقظا نافع غير نام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن المشي لقد أراك الله عز وجل خيرا ولم يقل عمر ولقد أراك الله خيرا فمر بلا فليؤذن قال فقال عمر أما في قدر أيت مثل الذي رأيت ولكني لم تأت بمثل استحيت قال ومحدثنا أصحابنا قال وكان الرجل إذا جاء يسأل فيصير على سابق من صلاته وانهم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين قائم وراكع وقاعد ومصل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن المشي قال عمرو وحديثي بها حصين عن ابن أبي ليلى حتى جاء معاذ قال شعبة وقد سمعتها من حصين فقال لا أراه على حال إلى قوله كذلك فافعلوا قال أبو داود ثم رجعت إلى حديث عمرو بن مَرْزُوق قال جاء معاذ فأشاروا إليه قال شعبة وهذه سمعتها من حصين قال فقال معاذ لا أراه على حال الا كنت عليها قال فقال ان معاذ قد سن لكم سنة كذلك فافعلوا قال وحديثنا أصحابنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أمرهم بصيام ثلاثة ثم أنزل رمضان وكافوا قوما لم يتعدوا الصيام وكان الصيام عليهم شديدا فكان من لم يصم أطعم مسكينا فقلت هذه الآية فن شهد منكم الشهر فليصمه فكانت الرخصة للمريض والمسافر فأمروا بالصيام قال وحديثنا أصحابنا قال وكان الرجل إذا أضر فقام قبل أن يأكل لم يأكل حتى يصبح قال

صلى وسعده (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر كان إذا افتتح الصلاة ورفع يديه خذ ومسكبيه) نقل ابن عبد البر وغيره ان هذا أحد الأحاديث الأربعة التي وقفها نافع عن ابن عمر ورفعها عالم عن أبيه والقول قول سالم ولم يلتفت الناس فيها إلى نافع ونقل الحافظ ان البخاري أشار إلى زهدنا بأنه اختلف على نافع في رفعه ووقفه فرواه مالك وغيره عنه موقوفين ورواه أيوب عنه عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم إذا كبر رفع يديه وإذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع والذي يظهر لي ان السبب في هذا الاختلاف ان نافعا كان يروي به موقوفاً ثم يعقبه بالرفع فكانه كان أحياناً يفتصر على الموقوف أو يقتصر عليه بعض الرواة عنه والله أعلم بالصواب (وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهم دون ذلك) كذا رواه مالك عن نافع وأخرجه من طريقه أبو داود ويعارضه قول ابن جريج قال نافع أن ابن عمر يجعل الأولى أرفعهن قال لا ذكره أبو داود أيضاً وقال لم يذكر رفعهم دون ذلك غير مالك فيما أعلم انتهى ومعارضته بذلك لا تنضد مالك أنبت من ابن جريج لا سيما في نافع لكثرة ملازمته له على أنه يمكن الجمع بان نافعا نسي لما سأله ابن جريج فأجاب بالنفي ولم يحدث به مالكا كان متذكراً أخذته به تاماً فصدق كل من رواه عنه وأما زعم أبي داود فنورد مالك زيادة دون ذلك فيفرض تسليح لا يقدح لانها زيادة من ثقة حافظ غير منافية فيصير قبولها كما هو مقرر في علوم الحديث (مالك عن أبي نعيم وهب بن كيسان) القرشي مولاهم المدني المعلم نفعروى له الجميع (عن جابر بن عبد الله أنه كان يعلمهم) أي أصحابه التابعين (التكبير في الصلاة قال) وهب (فكان) جابر (يأمرنا أن نكبر كلما خفضنا) أي هبطنا للركوع والسجود (ورفعنا) من السجود وفي هذا وما قبله من المرفوع تضعيف ما رواه أبو داود عن عبد الرحمن بن أبي صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فلم يتم التكبير وقد نقل البخاري في التاريخ عن أبي داود الطيالسي انه قال هذا عندنا باطل وقال الطبري والبراز فترديه الحسن بن حمادة وهو مجهول وأجيب على تقدير صحته بأنه فعله لبيان الجواز أو المراد لم يتم الجهر به أو لم يعد (مالك عن ابن شهاب انه كان يقول إذا أدرك الرجل الركعة) مع الامام قبل رفع رأسه من الركوع (فكبر تكبيرة واحدة أجزأت عنه تلك التكبيرة) ظاهره وان لم ينو بها تكبيرة الاحرام (قال مالك وذلك إذا قوى بتلك التكبيرة افتتاح الصلاة) قال ابن عبد البر ليس في قول ابن شهاب دليل على نفسه مالكا بل هو معروف من مذهب ابن شهاب ان تكبيرة الافتتاح ليست فرضاً فصره مالك على مذهبه كانه قال وذلك عندنا وقال المياجي عن مالك وروايتنا احدهما انه يتدبرها والثانية يتدبر ويعدل ولا يبطل عملاً اختلف في اجزائه لقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم انتهى وتكبيرة الاحرام مكن عند الجمهور ومنهم الاثني الأربعة وقيل ثمرط وهو عند الحنفية ووجه للشافعية وقيل سنة قال ابن المنذر لم يقل به غير ابن شهاب ونقل ابن عبد البر عنه وعن ابن المسيب والحسن والحكم وقتادة والاوزاعي أنهم قالوا تجزئ به تكبيرة الركوع قال في فض الباري وكذا نقل عن مالك ولم يثبت عن أحد منهم التصريح بالسنية انما قالوا في أدرك الامام راكعاً تجزئ به تكبيرة الركوع نعم نقله الكرخي من الحنفية عن ابن عليه وأبي بكر الاصم ومخالفتهما للجمهور كثيرة وأما وجوب النية للصلاة فلا خلاف فيها (وسئل مالك عن رجل دخل مع الامام فندى تكبيرة الافتتاح وتكبيرة الركوع حتى صلى ركعة ثم ذكر انه لم يكن كبر تكبيرة الافتتاح ولا عند الركوع وكبر في الركعة الثانية قال يتدبر صلاته أحب إلى) أحب للوجوب فانه قد يطلقه عليه أحياناً قاله ابن عبد البر قال وقد اضطرب أصحاب مالك في هذه المسئلة وفرقوا بين تكبيرة الداخل للركوع ودون الاحرام بين الركعة الاولى والثانية بما لا معنى لا يراده (ولو سها) المأموم حال كونه (مع الامام) فليس السهو واقعاً من الامام أيضاً (عن تكبيرة الافتتاح وكبر في الركوع الاول رأيت ذلك مجزأ عنه اذا قوى بها تكبيرة الافتتاح) وحكم من وقع منه

من هذا في أي ركعة كذلك وانما عليه التقييد لكونه جوابا للسؤال والمسئلة مبسوط في الفروع
 وهذا كله لما موم فقط لا للمنفرد ولا للإمام فصلا بينهما بطلة كما (قال مالك في الذي يصلي لنفسه
 فينسى تكبيرة الافتتاح انه يستأنف صلاته) بطلانها بترك ركن وهو تكبيرة الاحرام (وقال مالك
 في ايام يفسى تكبيرة الافتتاح حتى يفرغ من صلاته قال أرى أن يعيدو بعد من خلفه الصلاة)
 بطلانها (روى كثر من خلفه قد كبروا فاتهم يعيدون) لان كل صلاة بطلت على الإمام بطلت على
 المأموم الا في مسائل ليست هذه منها

في القراءة في المغرب والعشاء

أي تحذير هافيهما لكونهما جهرتين وقد مرهما على ترجمة القراءة في الصبح لان الليل سابق النهار
 ولم يذكر للقراءة في الظهر والعصر ترجمة لانهما سرين ان لم تسع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم
 فهما من ترجم لهما أراد اثبات القراءة فيهما وقد ترجم البخاري لهما يوروي في المترجنتين حديث
 أبي قتادة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب
 وسورة سورة ويسمعا الآية أحيانا وحديث أبي معمر قال قلت لحباب أكان النبي صلى الله
 عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلت بأي شيء كنتم تعلمون قراءته قل يا اضطراب لحية
 وأورد على الأول ان العلم بقراءة السورة في السرية انما يكون بسماع كلهم لا يجب احتمال انه
 مأخوذ من سماع بعضهم قيام المقروءة على قراءة باقيها واحتمال انه صلى الله عليه وسلم كان
 يخبرهم عقب الصلاة دائما وأغلبا بقراءة السورتين وهو بعيد جدا قاله ابن دقيق العيد على الثاني
 ان اضطراب لحية لا يعين القراءة لمخوله بالذكرو والدعاء أو حجب بانهم يظنونه بالجهرية لان ذلك
 المحل منها هو محمل القراءة لا الذكرو والدعاء وإذا انضم الى ذلك قول أبي قتادة كان يسمعا الآية
 أحيانا أقوى الاستدلال وقال بعضهم احتمال الذكرو ممكن لكن جزم الصحابي بالقراءة مقبول لانه
 أعرف باحد المحدثين قبل تفسيره واستدل به البيهقي على ان الاسرار بالقراءة لا بد فيه من
 اسماع المرونفسه وذلك لا يكون الا بصريك اللسان والشفتين بخلاف ما لو اطلق شفقه وحرك
 لسانه بالقراءة فانه لا يضطرب بذلك لحية قال الحافظ وفيه نظر لا يخفى (مالك عن ابن شهاب عن
 محمد بن جبير) بضم الجيم وقع الموحدة (ابن مطعم) القرشي التوفي بأبي سعيد المدني ثقة من رجال
 الجميع عارف بالانساب مات على رأس المائة (عن أبيه) جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد
 مناف صحابي أسلم يوم فتح مكة وقبل قبله وكان أحد الاشراف ومن حمله قبرش وسادتهم عارفا
 بالانساب مات سنة ثمان أو تسع وخسين (انطلق سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ) كذا
 في نسخ الموطأ ومثله في البخاري من رواه ابن يوسف عن مالك قرأ بلفظ المخفى وفي فتح الباري
 قوله قرأ في رواية ابن عساکر يقرأ وكذا هو في الموطأ ومسلم (بالطور في المغرب) والجواز في
 الجهاد من طريق معمر عن الزهري وكان جاء في اسارى بدر ولا بن حبان من طريق محمد بن عمرو
 عن الزهري في فداء أهل بدر ورواها الاسماعيلي من طريق معمر وهو يومئذ مشرك والبخاري في
 المغازي من رواية معمر أيضا وذلك أول ما وقر الايمان في قلبه وللطبراني من طريق اسامة بن زيد
 نحوه وزاد في آخره فأخذني من قراءته الكروب ولسعبد بن منصور عن هشيم عن الزهري فكانما
 صلد قلبي حين سمعت القرآن واستدل به على صحة آدأ ما تحمله الراوي في حال الكفر وكذا
 الفسق اذا أدأه في حالة العداة وقوله بالطور أي سورة الطور وقال ابن الجوزي يحتمل أن الباء
 بمعنى من كقوله تعالى شرب بها عباد الله واستدل الطحاوي لذلك عارواه من طريق هشيم عن
 الزهري في معجمه بقول ابن عذاب ربه لما وقع قال فأخبرني الذي سمعه من هذه السورة هو هذه
 الآية خاصة قال الحافظ وليس في السياق ما يقتضي قوله خاصة مع أن رواية هشيم مخصوصها

عليه من الطالب في الفروع
 قتالت في قد غت قلن انها تعقل
 فأناها فاجل من الانصار
 فأراد الطعام فقالوا حتى نضمن لك
 شيأ فقام فلما أصبحوا أنزلت عليه
 هذه الآية أحل لكم ليلة الصيام
 الرفث الى نساءكم حدثنا محمد بن
 المتني عن أبي رواد ح وحدثنا
 نصر بن المهاجر ثنا يزيد بن
 هرون عن السعدوي عن عمرو
 ابن مرة عن ابن أبي ليلى عن معاذ
 ابن جبل قال أحلت الصلاة ثلاثة
 أحوال وأجبل الصيام ثلاثة
 أحوال وساق نصرا الحديث بطوله
 واقتصر ابن المتني منه قصة
 صلاتهم فهو بيت المقدس قط قال
 الحلال الثالث أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قدم المدينة فصلى
 يعني نحو بيت المقدس ثلاثة عشر
 شهرا فأنزل الله تعالى هذا الآية
 قدرى قلب وجهك في السماء
 فقلوبك قبله ترضاها قول وجهك
 شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم
 قولوا وجوهكم شطره فوجهه الله
 تعالى الى الكعبة وتم حديثه
 ومعنى نصر صاحب الرواية قال جاء
 عبد الله بن زيد رجل من الانصار
 وقال فيه فاستقبل القبلة قال الله
 أكبر الله أكبر أشهد أن لا اله الا
 الله أشهد أن لا اله الا الله أشهد
 أن محمدا رسول الله أشهد أن
 محمدا رسول الله حتى على الصلاة
 مرتين حتى الفلاح مرتين الله أكبر
 الله أكبر لا اله الا الله ثم أمهل
 هنية ثم قام فقال مثلها الا انه قال
 زاد بعد ما قال حتى على الفلاح قد
 قامت الصلاة قد قامت الصلاة قال
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لقها باللا فأذن بها بلال
 وقال في المصنوع طالع رسول الله

فأراد
 الله
 والعد

در الرو

محمد بن جبير
 جبير بن

صلى الله عليه وسلم كان يصوم

ثلاثة أيام من كل شهر يصوم يوم عاشوراء فأزل الله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم إلى قوله طعام مسكين فكان من شاء أن يصوم صام ومن شاء أن يفطرو يطعم كل يوم مسكينا أجزاء ذلك وهذا حول فأزل الله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن إلى أيام أخر فتب الصيام على من شهد الشهر وعلى المسافر أن يقضى وثبت الطعام للشيخ الكبير والجور الذين لا يستطيعان الصوم وجاء صرمة في فضل وقد عمل يومه وساق الحديث

(باب في الأقامة)

* حدثنا سليمان بن حرب وعبد الرحمن بن المبارك قالنا ثنا جاد عن ممالك بن عطية ح وحدثنا موسى بن اسمعيل ثنا وهيب جميعا عن أبيه عن أبي قلابة عن أنس قال أمر بلال أن يشفع الأذان ويؤثر الأقامة زاد حاد في حديثه الأقامة * حدثنا حيد بن مسعدة ثنا اسمعيل عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أنس مثل حديث وهيب قال اسمعيل فحدثت به أبو ب قال الأقامة * حدثنا محمد بن محمد بن بشار ثنا محمد

ابن جعفر ثنا شعبه سمعت أبا جعفر يحدث عن مسلم أبي المثنى عن ابن عمر قال إنما كان الأذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرتين والأقامة مرة مرة غير أنه يقول قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة فإذا سمعنا الأقامة نؤذنا ثم نخرجنا إلى الصلاة قال شعبه ولم أسمع من أبي جعفر غير هذا الحديث * حدثنا محمد بن يحيى ابن فارس ثنا أبو عامر يعني عبد

مضعفة بل جاء في روايات أخرى ما يدل على أنه قرأ السورة كلها فعند البخاري في التفسير قال بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المصيطرون كاد في بطير ونحوه لقام من أصبغ والطبراني وابن حبان سمعته يقرأ بالطور وكتاب مسطور ومثله لابن سعد وزاد فاستغفرت قرأته حتى خرجت من المسجد انتهى ورواه يزيدي بن أبي حبيب عن الزهري فجعل موضع المغرب العفة ورواه مسفيان ابن حسين عن الزهري عن محمد بن أبيه أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كلمة في أسارى بدر فوافقته وهو يصلي بأصحابه المغرب أو العشاء وهو يقرأ وقد خرج صوته من المسجد عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكانما صدع قلبي أخرجهما ابن عبد البر فأما رواية الشك فالحصن منه المغرب وأما رواية العفة فضعيفة لأن من رواية ابن لهيعة عن يزيد قال قال ابن عبد البر يعني وابن لهيعة لا يخفى به إذا انفرد فكيف إذا خاف والمحفوظ عن الزهري عند حفاظ أصحابه المغرب وقد أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بفتحها (ابن عتبة) بضمها بعدها فوقية (ابن مسعود) أحد الفقهاء (عن عبد الله بن عباس) الخبر الترجمان (ان) أمه (أم الفضل) أمها لباية بضم اللام وتخفيف الموحدين (بن الحارث) بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاي بعدها فون الهلالية زوج العباس وأم بنه السنته النجباء وأخت ميمونة أم المؤمنين لها حجة ورواية وكان صلى الله عليه وسلم يزورها ويقلع عندها ويقال إنها أول امرأة أسلمت بعد خديجة ورد بانها وإن كانت قد جمعة الإسلام لكنها سابقة لها أم عمار وأم بلال وغيرهما قال في القح هنا والصحيح أي في أول من أسلم بعد خديجة فاطمة أخت عمر زوج سعيد بن زيد كافي المناقب من حديثه لقد رأيتني وعمر موقفي وأخته على الإسلام قال ابن حبان مات بعد العباس في خلافة عثمان (سمعتة وهو) أي عبد الله بن عباس (يقرأ) جملة حالية وفيه التفات من الحاضر إلى الغائب لأن القياس سمعتني وأنا أقرأ (والمرسلات عرفا) أي الرياح متتابعة كعريف الفرس يتلو بعضها بعضا ونصبه على الحال (فقات له يابني) بضم الموحدة مضمر (لقد ذكرتني) بشد الكاف شيئا نسبته (يقرأ تلك هذه السورة) منصوب بقراءة عند البصريين وبذكر كرتني عند الكوفيين (انما) لا أخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب زاد البخاري في الوفاة النبوية من رواية عقيل عن ابن شهاب ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله وللجاري عن عائشة أن الصلاة التي صلاها النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه في مرض موته كانت الظهر والجمع بينهما ان التي حكها عائشة كانت في المسجد والتي حكها أم الفضل كانت في بيته كما رواه النسائي لكن يعكر عليه رواية ابن اسحق عن ابن شهاب في هذا الحديث بلفظ نخرج البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاص رأسه في مرضه فصلى المغرب الحديث أخرجه الترمذي ويمكن حمل قولها نخرج البنا أي من مكانه الذي كان واقفا فيه إلى من في البيت فصلى بهم قتلهم الزوايا قاله الحافظ واستدل بهذين الحديثين على امتداد وقت المغرب وعلى جواز القراءة فيها بغير قصار المفضل وفي البخاري عن مروان بن الحكم قال قال يزيدي بن ثابت مالك نقرأ في المغرب بقصار المفضل وقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بطول الطويلين تأتيت أطول والطويلين يتخيه تنبيه طولي أي باطول السورتين الطويلتين وفي رواية ابن خزيمة والله لقد كان صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها بسورة الاعراف في الركعتين جميعا وانفقت الروايات على تفسير الطويل بالاعراف وفي تفسير الأخرى بالمائدة والاعنام ويونس روايات المحفوظ منها الا انعام وفي حديث سليمان بن يسار عن أبي هريرة ما رأيت أحدا أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان قال سليمان

المؤمن محمد ثنا شعبة عن أبي
جعفر مؤذن مسجد العريان قال
سمعت أبا المثنى مؤذن مسجد
الأكبر يقول سمعت ابن عمرو ساق
الحديث

((باب في الرجل يؤذن

ويقيم آخر))

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
حماد بن خالد ثنا محمد بن عمرو
عن محمد بن عبد الله عن عمه عبد
الله بن زيد قال أود النبي صلى الله
عليه وسلم في الأذان أشياء لم يصنع
منها شيئاً قال فأرى عبد الله بن زيد
الأذان في المنام فأتى النبي صلى
الله عليه وسلم فأخبره فقال ألقه
على بلال فألقاه عليه فأذن بلال
فقال عبد الله أنا وأبيته وأنا
كنت أريده قال فأقيم أنت حدثنا
عبد الله بن عمر ثنا عبد الله بن
مهدي ثنا محمد بن عمرو وشيخ من
أهل المدينة من الانصار قال
سمعت عبد الله بن محمد قال كان
جدى عبد الله بن زيد يحدث هذا
الخبر قال فأقام جدى حدثنا

عبد الله بن مسلمة ثنا عبد الله بن
ابن عمر بن غانم عن عبد الرحمن بن غانم
زيد بن يحيى الأفرنجي أنه سمع زيدا
ابن نعيم الحضرمي أنه سمع زيدا بن
الحارث الصدائي قال لما كان
أول أذان الصبح أمرني يعني النبي
صلى الله عليه وسلم فأذنت فجعلت
أقول أقيم يا رسول الله فجعل ينظر
إلى ناحية المشرق إلى القبر فيقول
لا حتى إذا طلع الفجر زل فبرز ثم
انصرف إلى وقد لاحق أصحابه
يعني فتوضأ فأراد بلال أن يقيم
فقال له نبي الله صلى الله عليه وسلم
ان أخاصداه هو أذن ومن أذن
فهو يقيم قال فأذنت
((باب رفع الصوت بالأذان))

فكان يقرأ في الصبح بطوال المفصل وفي المغرب بقصار المفصل أخرجه النسائي وصححه ابن
حبان وطريق الجمع بين هذه الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم كان أجنبياً باطيل القراءة في المغرب
أما بلالان الجواز وأما العلم بعدم المشقة على المؤمنين وليس في حديث جابر دليل على أن ذلك
تكرره منه وأما حديث زيد بن ثابت ففيه إشعار بذلك لكونه أنه كره على مروان المواظبة على
القراءة بقصار المفصل ولو علم مروان أنه صلى الله عليه وسلم وأظلم على ذلك لا خج به على زيد
لكن لم يرد زيد منه المواظبة على القراءة بالطوال وإنما أراد منه أن يتعاهد ذلك كما رواه من النبي
صلى الله عليه وسلم وفي حديث أم الفضل إشعار بأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح بالطول
من الرسائل لكونه حال شدة مرضه وهو منظمة التحفيف وهو يرد على أبي داود إسناده نسخ
التطويل لا يروى عقب حديث زيد بن ثابت عن عروة أنه كان يقرأ في المغرب بالقصار وقال وهذا
يدل على نسخ حديث زيد ولم يبين وجه الدلالة وكأنه لما رأى عروة رواى الحديث عمل بخلافه حله
على أنه اطلع على ناسخه ولا يخفى بعده هذا الحل وكيف يصح دعوى النسخ وأم الفضل تقول آخر
صلاة صلاها بهم قرأ بالرسائل قال ابن خزيمة هذا من الاختلاف المباح بخلاف المصلي أن يقرأ في
المغرب وفي الصلوات كلها بما أحب إلا أنه إذا كان اماماً استحب له تخفيف القراءة وهذا أولى من
قول القرطبي ما ورد من تطويل القراءة فيما استقر عليه التقصير أو عكسه فهو متروك انتهى ونقل
الترمذي عن مالك أنه كره القراءة في المغرب بالطور والمرسلات ونحوهما وعن الشافعي لا أكره
ذلك بل استحبته غريب فالمرء عند المالكية والشافعية أنه لا كراهة في ذلك ولا استصحاب بل
هو جاز كما قال ابن عبد البر وغيره نعم المستحب تقصير العمل بالمدينة وبغيرها قال ابن دقيق العيد
استمر العمل على تطويل القراءة في الصبح وتقصيرها في المغرب والحق عندنا أن ما صح عنه صلى
الله عليه وسلم في ذلك وثبت مواظبته عليه فهو مستحب وما لم تثبت مواظبته عليه فلا كراهة فيه
واستدل الخطابي وغيره بالأحاديث على امتداد وقت المغرب إلى الشفق وفيه نظر لأن من قال ان
لها وقتاً واحداً لم يحده بقراءة معينة بل قالوا لا يجوز تأخيرها عن أول غروب الشمس وله أن يطول
القراءة فيها إلى الشفق ومنهم من قال ولو غاب الشفق وحله الخطابي على أنه يقع ركعة في أول
الوقت ويديم الباقي ولو غاب الشفق ولا يخفى ما فيه لأن تعدد أحوال الصلاة عن الوقت ممنوع ولو
أجزأت فلا يحمل ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وحديث أم الفضل أخرجه البخاري
عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن أبي عبيد) بضم العين مصغر
المدحجي قبل اسمه عبد الملك وقيل حي وقيل حيي وقيل حوى بضم المهملة وفتح الواو بعدها تحية
ثقيلة ثقة روى له مسلم وأبو داود والنسائي وعلق له البخاري (مولى سليمان بن عبد الملك) بن
مروان أحد ملوك بني أمية وحاجبه (عن عبادة) بضم العين والتخفيف هو آخره (ابن نسي)
بضم النون وفتح المهملة الخفيفة الكندي الشامي قاضي طبرية ثقة فاضل تابعي مات سنة ثمان
عشرة ومائة (عن قيس بن الحرث) الكندي الحنفي ثقة من التابعين (عن أبي عبد الله
الصنابحي) بضم الصاد المهملة وفتح النون فألف فوحدة فمهمة اسمه عبد الرحمن بن عسيلة
عنه ملتين مصغر المرادى ثقة من كبار التابعين قدم المدينة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم
بخمسة أيام ومات في خلافة عبد الملك (قال قدمت المدينة في خلافة أبي بكر الصديق فصلت
وراءه المغرب فقرأ في الركعتين الأولىين بأم القرآن وسورة سورة من قصار المفصل) وهل أوله
الصافات أو الحائصة أو الفتح أو الجرات أو قاف أو الصف أو تبارك أو سبح أو الضحى إلى آخر
القرآن أقوال أكثرها مستغربة والراجح عند المالكية والشافعية الجرات ونقل الهب الطبري
قولا شاذاً أن المفصل جميع القرآن (ثم قام في الثالثة قد فوت منه حتى إن ثيابي لتكاد أن تنس

* حدثنا الحسن بن عمر الحرري

تنا شعبة عن موسى بن أبي عائشة عن أبي يحيى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤذن يغفر له مدى صوته

و يشهد له كل رطب وياس وسأله الصلاة يكتب له خمس وعشرون صلاة ويكفر عنه ما بينهما * حدثنا القعنبى عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا فُدى بالصلاة أدر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع التأذين فإذا قضى النداء أقبل حتى إذا ثوب بالصلاة أدير حتى إذا قضى التشويب أقبل حتى يحطرين المروة نفسه ويقول إذا كر كذا إذا كر كذا المالم يكن يدرك حتى يضل الرجل أن يدركه صلى

((باب ما يجب على المؤذن من تعاهد الوقت))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا محمد بن فضيل ثنا الأعمش عن رجل عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس إن الله عز وجل يحب المؤمن الموقن اللهم أرشدنا للأئمة واغفر للمؤذنين * حدثنا الحسن بن علي ثنا ابن عمير عن الأعمش قال نبئت عن أبي صالح قال ولا أرواى إلا قد سمعته منه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله

((باب الأذان فوق المنارة))

أحرا * حدثنا أحمد بن محمد بن أبي بوب ثنا يحيى بن إبراهيم بن سعد عن محمد بن أبي عمير عن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير عن امرأة من بني النجار قالت كان بيتي من أطول بيت خول المسجد وكان بلال يؤذن

بنايه فسمعته قرأ بأم القرآن وهذه الآية ربنا لا ترغ فلو ربنا) غلها عن الحق بابتغاء تأويله الذي لا يليق بنا كما زاعمت قلوب أولئك (بعد اذ هدينا) أرشدنا إليه (وهب لنا من لدنك) من عندك (رحمة) تبييننا (أنك أنت الوهاب) قال الباجي قراءة في الثالثة هذه الآية ضرب من القنوت والدعاء لما كان فيه من أهل الردة وأجاز جماعة من العلماء القنوت في المغرب وكل صلاة ومنهم من لا يراه أصلا وقال ابن عبد البر قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في المغرب بالطور والمرسلات وفي العشاء بالتين والزيتون وقراءة أبي بكر عباد كركل ذلك من المباح يقرأ أعناشنا مع أم القرآن فلم يكن اماما فلا يطول على من خلفه وتحفيقه صلى الله عليه وسلم مرة وربع أطول بدل على أبي لا توقيت في القراءة بعد الفاتحة وهذا اجماع وقد قال من أم الناس فليخفف ولم يحد شيئا وأجمعوا على أن لا صلاة إلا بقراءة وكان الشافعي يقول ببغداد تسقط القراءة عن نبي فان النسبيات موضوع ثم رجع عن ذلك بمصر وأظنه كانت دخلت عليه الشبهة بما روى أن عمر صلى المغرب فلم يقرأ فذكر له ذلك فقال كيف كان الركوع والسجود قيل حسن قال لا بأس إذا وهذا حديث منكرو كان مالك ذكره في المواطن سلا ثم رماه من كتابه وصح أن عمر عاد تلك الصلاة بأقامة وقال لا صلاة إلا بقراءة وروى أشهب عن مالك أنه أنكر أن يكون عمر فحرفه وقال يرى الناس عمر يفعل هذا في المغرب فلا يسعون له ولا يخبرونه (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا صلى وحده) أي منفردا (يقرأ في الأربع) من ركعات الصلاة (جميعا) أي في جميعهن لافي بعضهن زاذني رواية محمد بن الحسن من الظهر والعصر (في كل ركعة بأم القرآن وسورة من القرآن) طويلة أو قصيرة وهذا لم يوافق عليه مالك ولا الجمهور بل كرهوا قراءة شيء بعد الفاتحة في الآخرين وثالثة المغرب لما في الصحيحين وغيرهما عن أبي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر في الأوليين بأم القرآن وسورتين وفي الركعتين الآخرين بأم الكتاب ويطول في الركعة الأولى ما لا يطول في الثانية وهكذا في العصر (وكان يقرأ أحيانا بالسورتين والثلاث في الركعة الواحدة من صلاة الفريضة) ويجوز ذلك قال الأئمة الأربعة وغيرهم وفي الصحيحين عن ابن مسعود لقد عرفت النظائر التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في كل ركعة من ركعتين بأم القرآن وسورة (سورة) بيان لمراعاة التشبيه (مالك عن يحيى بن سعيد) بن قيس الانصاري (عن عدي بن ثابت الانصاري) الكوفي ثقة وروى له الجميع وروى بالتحسين مائة سنة وست عشرة ومائة (عن البراء بن عازب) الصحابي ابن الصحابي (أنه) قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء (زاد البخاري من رواية شعبة عن عدي بن سيف زاد الاسماعيل على ركعتين) (فقرأ فيها بالتين) أي بسورتين (والزيتون) (زاد النسائي في الركعة الأولى وفي كتاب الصحابة لابن السكيت في ترجمة ورقة بن خليفة رجل من أهل الجبالة أنه قال سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم فأتينا فغرض علينا الاسلام فأسلمنا وأسهم لنا وقرأ في الصلاة بالتين والزيتون وانا أنزلناه في ليلة القدر قال الحافظ يمكن أن كانت في الصلاة التي عين البراء أنها العشاء أن يقال قرأ في الأولى بالتين وفي الثانية بالقدر وقرأ فيها بقصص المفضل لكونه مسافرا والسفر يطلب فيه التخييف وحديث أبي هريرة في الصحيحين أنه قرأ فيها إذا السماء انشقت محمول على الحضر فلذا قرأ فيها بأواسط المفضل وللخاري من رواية مسعر عن عدي عن البراء زيادة ما سمعت صوتا أحسن منه أو قراءة ولمسلم من هذا الوجه صوتا أحسن منه بدون شك

في العمل في القراءة

(مالك عن نافع عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين) بضم الحاء المهملة وفتح النون الهامية مولا هدم المدني التابعي قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث روى له الجميع ومات بعد المائة (عن أبيه)

عليه القمير فاني بصير مجلس
على البيت ينظر الى القمير فاذا رآه
تخطى ثم قال اللهم اني اجدك
واستعينك على قرينش ان يقيموا
دينتك قالت ثم يؤذن قالت والله
ما علمته كان تركها ليلة واحدة
هذه الكلمات

﴿باب في المؤذن يستدري اذانه﴾
حدثنا موهبي بن ابي عمير ثنا
قيس يعني ابن الربيع وحدثنا
محمد بن سليمان الانباري ثنا
وكيع عن سفيان جهماع عن عون
ابن ابي جحيفة عن ابيه قال انبت
النبي صلى الله عليه وسلم عكة وهو
في قبسه حرا من آدم فخرج بلال
فاذن فكنيت اتبعه فههنا وههنا
قال ثم خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعليه حلة حرا برود
بمانيه قطري وقال موهبي قال
رايت بلالا يخرج الى الاطبع فاذن
فلما بلغني على الصلاة سعي على الفلاح
لوى عنقه عينا ومجالا ولم يستدر ثم
دخل فاخرج العترة وساق حديثه
﴿باب في الدعاء بين الاذان
والاقامة﴾

حدثنا محمد بن كبير اما محمدين
سفيان عن زيد العمي عن ابي
اياس عن انس بن مالك قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يرد الدعاء بين الاذان والاقامة
﴿باب ما يقول اذا سمع المؤذن﴾
حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
عن مالك عن ابن شهاب عن عطاء
ابن يزيد الليثي عن ابي سعيد
الخدري ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا سمع النداء
فقلوا مثل ما يقول المؤذن حدثنا
محمد بن سلمة ثنا ابن وهب عن
ابن لهيعة وحيوة وسعيد بن ابي
أيوب عن كعب بن علقمة عن

عبد الله التميمي المتوفى في اول اماره يزيد روى له الجماعة وفي الاستاذ ثلاثة من التابعين
روى بعضهم عن بعض وهو من اللطائف (عن علي بن ابي طالب) بن عبد المطلب بن هاشم ابي
الحسن من السابقين الاولين خرج جماعة انه اول من اسلم امير المؤمنين مناقبه كثيرة جدا
حتى قال احد النساء واما معبد القاضى لم يرد في حق احد بالاسانيد الجياد ما ورد في حق علي
مات في رمضان سنة اربعين وهو يومئذ افضل الاحياء من بني آدم بالارض باجماع اهل السنة
والله ثلاث وستون سنة على الاصم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس القسي) بفتح
القاف وكسر السين ونحوه مشددتين قال ابن وهب ثياب مضلعة أي مخططة بالحرير كانت
تعمل بالقس موضع مصر على القرمات قاله الباجي وفي مسلم عن ابي ردة قلت لعلي ما القسيه قال
ثياب اتنا من مصر والثام مضلعة فيها حرير امثال الاترج وقال ابو عبيد اهل الحديث
يكسرون القاق واهل مصر يقتضونها نسبة الى بلد على ساحل البحر يقال لها القس بقرب دمياط
وقال الحافظ الكسرة غلط لانه جمع قوس وقال ابن الاثير هي ثياب من كتان مخلوط بحرير يوثق
بها من مصر نسبت الى قرية على ساحل البحر قربها من قيس يقال لها القس وبعض اهل الحديث
يكسرها وقبل اصل القسي القوي بالزاي منسوب الى القز وهو ضرب من الابريسم فابدل من
الزاي سين وقيل منسوب الى القس وهو الصقيع لبياضه وفي رواية ابي مصعب والقعنبي ومعن
وجماعة زيادة والمعصفروالنهى للتنزيه على المشهور وفي المدونة كره مالك الثوب المعصفر المقدم
للرجال في غير الاحرام والمقدم يضم الميم وسكون القاف وفتح الدال المهملة القوي الصبغ المشبع
الذي ردى المعصفر مرة بعد اخرى واما المعصفر غير المقدم والمزعفر فيعوز لبسهما في غير الاحرام
فص على الاول في المدونة وعلى المزعفر في غيرها قال مالك لا بأس بالمزعفر لغير الاحرام وكنت
البسه (وعن نخع الذهب) نهى تحريم للرجال دون النساء (وعن قراءة القرآن في الركوع)
والمجود كازاده معمر عن ابن شهاب عن ابراهيم عن ابيه عن علي عند مسلم فتكروه القراءة
فيهما عند الجميع لهذا الحديث والخبر مسلم عن ابن عباس مرفوعا الاواني قد نهيت عن القراءة
في الركوع والسجود فاما الركوع فعظم وافيه الرب واما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقامن ان
يستجاب لكم وحدث الباب رواه مسلم في اللباس عن يحيى والترمذي في الصلاة عن قتيبة ومن
طريق معن الثلاثة عن مالك بن نافع عن ابراهيم عن ابيه عن علي في مسلم
ايضا (مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي) بقويته قتيبة نسبة الى نيم
قرينش (عن ابي حازم) بمهملة وزاي (التمار) اسمه دينار مولى الانصار وكذا في رواية للنسائي وله
في اخرى مولى الغفاريين وقد قيل انه مولى ابي رهم الغفاري وذو كرجيب بن ابراهيم عن مالك ان
اسمه يسار مولى قيس بن سعد بن عبادة وقال الاخرى قلت لابي داود ابو حازم التمار حدث عنه
محمد بن ابراهيم من هو قال هو الرجل الذي من بياضة وقيل هما اثنان التمار مولى ابي رهم الغفاري
والبياضى مولى الانصار مختلف في محبته (عن البياضى) بفتح الموحدة وضاد ميمه اسمه فروة
بفتح الفاء وسكون الراء ابن عمرو بفتح العين ابن ودقة بفتح الواو وسكون الدال المهمة بعدها فاف كما
ضبطه الداني في اطراف الموطن قال وهى الروضة ابن عبيد بن عامر بن بياضة اخذ من الخرج
الانصارى شهد العقبة وبعثوا ما بعدوا واخي النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين عبد الله بن
مخرمة العامري وروى عبد الرزاق عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث
فروة بن عمرو بخرم الخلل فاذا دخل الحائط حسب ما فيه من الاقناء ثم ضرب بعضها على بعض
على ما يرى فيها فلا يخطى وذ كرونية في كتاب الردة ان فروة كان ممن قادم مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرسين في سبيل الله وكان يتصدق في كل يوم من نخله بألف وسق وكان من اصحاب علي

عبد الرحمن بن جبير بن عبد الله
ابن عمرو بن المعاصي أنه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقول إذا دعيت
المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا
على فانه من صلى على صلاة صلى
الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله عز
وجل لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة
لا تنبغي الا لعبد من عباد الله
تعالى وأرجوان أن يكون أنا هوفن
سأل الله لي الوسيلة حلت عليه
الشفاعة * حدثنا ابن السرح
ومحمد بن سلمة قال ثنا ابن وهب
عن جبي عن أبي عبد الرحمن يعني
الحبلى عن عبد الله بن عمرو بن
رجل قال يا رسول الله ان المؤذن
يقضوننا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قل كما يقولون فإذا
انتهيت فقل نقطه * حدثنا
قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن
الحكيم بن عبد الله بن قيس عن
علي بن سعد بن أبي وقاص عن
سعد بن أبي وقاص عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قال
لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن
محمد عبده ورسوله رضى الله
ربا ومحمد رسولا وبالإسلام ديننا
غفر له * حدثنا ابراهيم بن مهدي
ثنا علي بن مسهر عن هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان إذا دعيت المؤذن يتشهد قال
وأنا أنا * حدثنا محمد بن المنثي
حدثني محمد بن جهم ثنا اسمعيل
ابن جعفر عن عمار بن غزيرة عن
حبيب بن عبد الرحمن بن اساف
عن حفص بن عاصم بن عمر عن
أبيه عن جده عمر بن الخطاب
رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال إذا قال المؤذن

يوم الجبل وزعم ابن خزيمة وابن
عبد البر وهذا لا يثبت ولا وجه لما قاله من ذلك ولم يكن قائل هذا علم بما كان من الانصار يوم
الدار (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على الناس وهم يصلون) وفي رواية جادين زيد عن
يحيى بن سعيد أن ذلك كان في رمضان والنبي صلى الله عليه وسلم معتكف في قبة على بابها حصير
والناس يصلون عصابة عصابة أخرجه ابن عبد البر (وقد عات أروا ثم بالقراءة فقال ان المصلي
يناجي ربه) قال ابن بطل مناجاة المصلي ربه عبارة عن احضار القلب والخشوع في الصلاة وقال
عباس بن عاصم هي اخلاص القلب وتفرغ القلب لله وتحميده وتلاوة كتابه في الصلاة وقال غيره مناجاة
العبد لله بما يقع منه من الافعال والاقوال المطبوعة في الصلاة وترك الافعال والاقوال المنهي
عنها ومناجاة الرب لعبده اقباله عليه بالرحمة والرضوان وما يقع عليه من العلوم والاسرار وبقية
كما قال الباجي تنبيه على معنى الصلاة والمقصود بها ليكثر الاحتراز من الامور المكروهة المدخلة
للتقص فيها والاقبال على امور الطاعة المتممة لها (فليحذر عما يناجي به) أراد به التحذير من أن
يناجي بالقرآن على وجه مكروه وان كان القرآن كله طاعة وقرية (ولا يجهر بضعكم على بعض
بالقرآن) لان فيه أذى ومنع من الاقبال على الصلاة وتفرغ القلب لله وتأمّل ما يناجي به ربه
من القرآن وإذا منع رفع الصوت بالقرآن حينئذ لا يذو المصلين فغيره من الحديث وغيره أولى
انتهى وقال ابن عبد البر وإذا نهى المسلم عن أذى المسلم في عمل البر وتلاوة القرآن فليأذ في غير
ذلك أشد تحريما وقد ورد مثل هذا الحديث من رواية أبي سعيد الخدري أخرجه أبو داود عنه قال
اعتكف صلى الله عليه وسلم في المسجد فسمعهم يجهرون بالقراءة فكشف السترة وقال ألا ان كلكم
يناجي ربه فلا يؤذون بعضكم بعضا ولا يرفع بعضكم على بعض في القراءة أو قال في الصلاة قال ابن
عبد البر حديث البياض وأبي سعيد ثابتان صحيحان قال وقد روى بسند ضعيف عن علي قال نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرفع صوته بالقرآن قبل العشاء بعد ما يخطب أصحابه وهم يصلون
قال السيوطي وكثير ما يستعمل على الالبسة ما أنصف القارئ المصلي ولا أصل له ولكن
هذه أصوله (مالك عن حميد) يضم الحاء ابن أبي حميد البصري يكنى أبا عبيدة مولى طلحة بن عبد
الله الخزازي الذي يقال له طلحة الطلحات واسم أبيه طرخان أو مهران أو غير ذلك الى نحو عشرة
أقوال وهو من الثقات المتفق على الاحتجاج بهم الا انه كان يدلس حديث أنس وكان مع أكثره
من ثابت وغيره من أصحاب أنس قال شعبة لم يسمع حميد من أنس الا أربعة وعشرين حديثا
والباقي سمعها من ثابت أو ثبته فيها وعابه فائدة لدخوله في شيء من أمر الخلفاء وجملة الذي رواه
مالك في الموطأ عنه سبعة أحاديث مات وهو قائم يصلي في جادى الاولى سنة اثنين ويقال ثلاث
وأربعين ويقال سنة أربعين ومائة ولقب (الطويل) قبل الطول بديه وقال الاصمعي رأيت ولم يكن
بالطويل ولكن كان له جوار يعرف بحميد القصير فقبل حميد الطويل يعرف من الآخر (عن
أنس بن مالك أنه قال قت رواه أبي بكر وعمر وعثمان) قال الباجي أي وقفت مستقبل القبلة القيام
المعناد في الصلاة على رجلية جميعا فيقرئهم ولا يجزأهم (فكلهم كان لا يقرأ باسم الله الرحمن
الرحيم إذا افتتح الصلاة) قال ابن عبد البر هكذا في الموطأ عند جماعة رواه فيما علت موقوفاً لروته
طائفة منهم الوليد بن مسلم وموسى بن طارق وامم عبد بن موسى السدي عن مالك عن حميد عن
أنس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكلهم الى آخره
وليس ذلك بمعفو ولا كذلك رواه ابن أخي ابن وهب عن عمه عبد الله بن وهب قال حدثنا عبد الله
ابن عمرو ومالك وابن عيينة عن حميد عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يجهر بالقراءة
بسم الله الرحمن الرحيم وهو خطأ عندهم من ابن أخي ابن وهب في رفعه ذلك عن عمه عن مالك

والصواب عنه مافي الموطا خاصة وذكر الحافظ في نكتته على ابن الصلاح ان حيدا سمع هذا الحديث
 من أنس وقتاده الا انه مع الموقوف من أنس ومن قتادة عنه المرفوع قال ابن أبي عدي فكان
 حيدا اذا قال من أنس لم يرفعه واذا قال عن قتادة عن رفعه انتهى ولا يعارضه ما رأيت ان طائفة
 روته عن مالك فرفعه بدون ذكر قتادة لقول أبي عمر انه ليس بمعقوف نعم يرد عليه رواية ابن عيينة
 والجمهور له بدون ذكر قتادة فان أبا عمر لم يعلمها لكن قد أعلمها غيره أيضا قال ابن عبد البر وقد
 روى هذا الحديث عن أنس ثابت وقتادة وحيدا أيضا من طرق كثيرة باسناد صحيح كلهم ذكر
 فيه النبي صلى الله عليه وسلم لكن اختلف عليهم في لفظه اختلافا كثيرا مضطربا متدافعا منهم
 من قال كانوا لا يقرؤن بسم الله الرحمن الرحيم ومنهم من قال كانوا لا يمجرون بها وبعضهم قال
 كانوا يمجرون وبعضهم قال كانوا لا يتركونها ومنهم من قال كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب
 العالمين وهذا اضطراب لا تقوم معه حجة لاحد من الفقهاء قال الحافظ طريق الجمع بين هذه
 الالفاظ حل نفي القراءة على نفي السماع ونفي السماع على نفي الجهر ولا يلزم من قوله كانوا يفتخون
 بالحمد وهو بضم الهمزة على الحكاية انهم لم يقرؤا البسلة سرا ويؤيده ان في رواية الحسن عن أنس
 صنادين خزيمة كانوا يدعون بسم الله الرحمن الرحيم فاندفع هذا تعليل من أعلاه بالاضطراب
 كابن عبد البر لان الجمع اذا أمكن تعين المصير اليه انتهى ولا يخفى تصحيفه فانه لم يذكر رواية كانوا
 يمجرون ورواية كانوا لا يتركونها اذ جمعه لا يمكن معهما فالجواب مع ابن عبد البر ومن وافقه ثم
 كيف يحمل نفي السماع على نفي الجهر ويقدم عليه رواية من أثبتته مع كون أنس صاحب النبي صلى
 الله عليه وسلم عشرين ثم محب أبا بكر وعثمان حسا وعشرين سنة فلا يسمع الجهر بها منهم في
 صلاة واحدة وهذا من البعد وكانوا يثبته بما جاء ان سعيد بن يزيد سأل أنسا عن ذلك فقال انك
 تسماني عن شيء لا أحفظه ولا سألني عنه أحد قبلك رواه ابن خزيمة وغيره وبه أعل حديث الباب
 ليس بناهض لان أحد روى باسناد الصحيحين ان قتادة سأل أنسا مثل سؤال سعيد فأجاب بقوله
 صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فلم يكونوا يفتخون القراءة بسم الله
 الرحمن الرحيم وأخرجه أبو يعلى والسراج وغيرهما وروى ابن المنذر عن قتادة سألت أنسا يقرأ
 الرجل في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فقال صليت وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 وعمر وعثمان فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وجعل بينهما بانه أجاب قتادة بالحكم
 دون سعيد فلهذا ذكره لماسأله قتادة بدليل قوله في رواية سعيد لما سألتني عنه أحد قبلك قال لهما
 معا حفظه قتادة دون سعيد فان قتادة أحفظ منه بالازع والانصاف قول السيوطي قد كثرت
 الاحاديث الواردة في البسلة اثباتا ونفيًا وكلا الأمرين صحيح انه صلى الله عليه وسلم قرأ بها وتركها
 وجهها وأخفاها والذي يوضح صحة الأمرين ويرزق الاشكال من شكك على الترفيقين معا هي
 من أثبت انها آية من أول الفاتحة وكل سورة ومن نفي ذلك فائتلا ان القرآن لا يثبت بالظن ولا
 ينفي بالظن ما أشار اليه طائفة من المتأخرين ان اثباتها ونفيها كلاهما قطعي ولا يستغرب ذلك فان
 القرآن نزل على سبعة أحرف ونزل مرات متكررة فنزل في بعض اربادة وفي بعضها بحذف كقراءة
 ملك ومالك وتجري فتحها من تحتها في براءة وان الله هو الغني وان الله الغني في سورة الحديد فلا
 يشك أحد ولا يرتاب في ان القراءة باثبات الالف ومن وهو هو ذلك متواترة قطعية الاثبات وان
 القراءة بحذف ذلك أيضا متواترة قطعية الحذف وان ميزان الاثبات والحذف في ذلك سواء وكذلك
 القول في البسلة انها نزلت في بعض الاحرف ولم تنزل في بعضها فاثباتها قطعي وحذفها قطعي وكل
 متواتر وكل في السبع فان نصف القراء السبعة قرؤا باثباتها ونصفهم قرؤا بحذفها وقرأت السبعة
 كلها متواترة فمن قرأها فهي ثابتة في حرفه متواترة اليه ثم منه البنا ومن قرأ بحذفها حذفتها في

أذان المغرب اللهم هذا اقبال
ليك وادبار نهارك وأصوات
دعائك فأغفر لي

بسم الله الرحمن الرحيم
(باب أخذ الأجر على التأذين)
حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حاجد أنا سعيد الجري عن أبي
العلاء عن مطرف بن عبد الله عن
عثمان بن أبي العاصي قال قلت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال موسى في موضع آخر أن
عثمان بن أبي العاصي قال يا رسول
الله اجعل لي في إمام قومي قال أنت
إمامهم واقربأ بأضعفهم واتخذ
مؤذناً لا يأخذ علي أذانه أجراً
(باب في الأذان قبل دخول
الوقت)

حدثنا موسى بن اسمعيل وداود
ابن شبيب المعنى قال ثنا
عن أبيوب عن نافع عن ابن عمر أن
بلا أذن قبل طلوع الفجر فأمره
النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع
فينادي ألا إن العبد نام ألا إن
العبد نام زاد موسى فرجع فنادى
ألا إن العبد نام قال أبو داود
وهذا الحديث لم يروه عن أبيوب
الأحاديث بسنة حدثنا أبيوب بن
منصور ثنا شعيب بن حرب عن
عبد العزيز بن أبي رواد أنا نافع
عن مؤذن لم يره يقال له مسروح
أذن قبل الصبح فأمره عمر فذكر
نحوه قال أبو داود وقد رواه
ابن زيد عن عبيد الله بن عمر عن
نافع أو غيره أن مؤذناً لعمر يقال
له مسروح أو غيره قال أبو داود
ورواه الهراوردي عن عبيد الله
عن نافع عن ابن عمر قال كان لعمر
مؤذن يقال له مسعود وذكروا نحوه
وهذا أصح من ذلك حدثنا زهير
ثنا وكيع ثنا جعفر بن برقان عن
شاذان مولى عباس بن عامر عن بلال

حرفه فتواتر إليه ثم منه الدنيا والطف من ذلك أن لا تغفلوا أن يقرأ أحد منكم هذه الأذنين
بحدتها فدل على أن الآخرين يقرأونها أيضاً بالحقين معاً كل بائس يد متواترة فهذا التقرير
اجتمع الأحاديث المختلفة على كونه كل جليل منها وانجلي الاستكمال ووزال التشكيك ولا يستغرب
الاثبات من أثبت ولا النفي ممن نفي وقد أشار إلى بعض ما ذكرناه استناد القراءات لأخوين الإمام
شمس الدين بن الجزري فقال بعد أن حكى خمسة أقوال في كتابه القصر هذه الأقوال ترجع إلى
النفي والاثبات والذي نعتقد أنه ان كليهما صحيح وان كل ذلك حق فيكون الاختلاف فيها كاختلاف
القراءات انتهى وقرئ أيضاً بالسطنة الحافظ فيما نقله الشيخ رهاان الدين البقاعي في مجله
انتهى وسبقهما إلى ذلك أبو أمامة بن القعاش (مالك بن عمة أبي سهيل) اسمه نافع (ابن مالك بن
أبيه) مالك بن أبي عامر (انه قال كنا نسمع قراءة عمر بن الخطاب عند دار أبي جهم) ففتح الجيم واسكان
الهاو واهمه فامر وقيل عبيد بن حميد بن عبد الله بن قيس بن عدي من مسلمة الفجر مشيئة قريش
ومعهم بهم حضر بنا قريش للكعبة في الجاهلية فبنا ابن الزبير لها وهو أحد من ترك الجهر في
الجاهلية خوفاً على عقله (بالبلط) ففتح الموحدة بزة مصاب موضع بالمدنية بين المسجدين والسوق
مبسط كافي القاموس قال ابن عبد البر وكان عمر مديد الصوت فيسمع صوته حيث ذكر وقته تفسير
لحديث لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن أنه في المنكرين وأما قراءة الإمام في المكتوبة وغيرها
فلا وقال الباقي لا بأس أن يرفع الإمام صوته فيما يجهر فيه من القرائن وكذا النوافل وقد روى
أشهب عن مالك لا بأس أن يرفع المنة قبل بيته صوته بالقراءة ولعله أنشطه وأقوى (مالك بن نافع
ابن عبد الله بن عمر كان إذا فاتته شيء من الصلاة مع الإمام فيما يجهر فيه الإمام بالقراءة أنه إذا سلم
الإمام قام صبيد الله بن عمر فقرأ النفس فيما قضى وجهر) قال الباقي يحتمل أن يكون جهره فيما
يقضى لأنه يرى أن المأموم يقضى على نحو ما فاتته من القراءة والجهر مثل رواية ابن القاسم عن مالك
وهذا أظهر ويحتمل أنه يرى أن ما يأتي به آخر من الصلاة أن تقوته ركعة من الصبح أو ركعتان من
المغرب أو ثلاث من العشاء فانه الخلاف يرفع هنا ولا بد للمأموم من الجهر في القضاء على القولين
(مالك بن يزيد بن رومان) المدة في الثقة المتوفى سنة ثلاثين ومائة (انه قال كنت أصلي إلى جانب
نافع بن جبير بن مطعم) التوفي الثاني الثقة الفاضل المتوفى سنة تسع وتسعين (قيصم بن) بكسر
الميم كضرب بشير إلى (فأفزع عليه ونحن نصلي) وهذا قال مالك في مختصر ابن عبد الحكم
وأشهب وابن حبيب وفيه جواز الفزع على الإمام بالاولى من إجازة الفزع على من ليس معه في
صلاة لأنها تلاوة قرآن في صلاة أو الأصح وبه قال ابن القاسم بطلان صلاة من فزع على من ليس
معه في صلاة لأنه لو كان تلاوة قرآن لكنه في معنى المكالمه وكراهة الكوفيين الفزع على
الإمام وإجازة مالك والشافعي وأكثروا العلماء لأن الله لم ينه عنه ولا رسوله من وجبه بمخجه به وقد
تردد على الله عليه وسلم في آية فلما انصرف قال ألم يكن في القوم أبي يربد الفزع عليه

(في القراءة في الصبح)

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن أبا بكر الصديق) هذا منقطع لأن عروية ولد في أوائل
خلافه عثمان لكنه ورد عن أنس وغيره فلعن عروية حله عن أنس أو غيره (صلى الصبح فقرأ فيها
بسورة البقرة في الركعتين كلتيهما) فقيل له حين سلم كادت الشمس أن تطلع فقال لو طلع لم نجدنا
غافلين كافي حديث أنس وأما طول لعله برضا من خلصه وأدخل مالك هذا هنا للدلالة على أن
قراءة الصبح طويلاً وعلى هذا يصح استعمال الآية في التغلبس والاستقرار بالصبح لانه معلوم أن
أبا بكر لم يدخل فيها إلا مغسلاً ثم طول حتى اسفر على أن حديث عائشة السابق أن كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس يدل

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال له لا تؤذن حتى يستبين لك القمر
هكذا ومديديه عرضا قال أبو داود
شدد مولى عياص لم يدرك بلالا
(باب الأذان للأعمى)

حدثنا محمد بن سلفة ثنا ابن وهب
عن يحيى بن عبد الله وسعيد بن
عبد الرحمن عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة أن ابن أم
مكثوم كان مؤذنا لرسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو أعمى

(باب الخروج من المسجد بعد الصلاة)

حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان
عن إبراهيم بن المهاجر عن أبي
الشعثاء قال كنا مع أبي هريرة في
المسجد فخرج رجل حين أذن المؤذن
للعصر فقال أبو هريرة أما هذا
فقد عصى أبا القاسم عليه السلام
(باب في المؤذن ينتظر الإمام)

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
شبابه عن أمرائيل عن ممالك
عن جابر بن مسرة قال كان بلال
يؤذن ثم يجعل فاذا رأى النبي صلى
الله عليه وسلم قد خرج أقام الصلاة
(باب في التثويب)

حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان
ثنا أبو يحيى القنات عن مجاهد
قال كنت مع ابن عمر فتبوعجل
في الظهور أو العصر قال أخرج بنا
فان هذه بدعة

(باب في الصلاة تقام ولم يأت
الإمام ينتظر وينفخودا)

حدثنا مسلم بن إبراهيم وموسى بن
إسماعيل قال ثنا أبو أنان عن
يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة
عن أبيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال إذا أميت الصلاة
فلا تقروا حتى تروني قال أبو داود
قوله صلى الله عليه وسلم

على التجهيل وكره مالك أن يضم المصلى سورة بين ركعتين في الركعة لأنه لم يبلغه أنه صلى الله
عليه وسلم فعله ذلك كره ابن عبد البر وأبلغه وحمله على بيان الجواز وهذا أولى (مالك عن هشام بن
عروة عن أبيه) زيادة في الإسناد خالف فيها مالك أصحاب هشام أبا أسامة ووكيعا وحامدا فقالوا
عن هشام أخبرني عبد الله بن عامر ولم يقولوا عن أبيه قاله مسلم (أنه مع عبد الله بن عامر بن
ربيعه) المعتز حليف بنى عدى ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقته الجلي وأبوه محابي
مشهور (يقول سليمان راء عمر بن الخطاب الصبح قرا في أسورة يوسف وأسورة الحج قراءة
بطيئة) قال عروة (فقلت والله إذا أخذ كان يقوم) إلى الصلاة أي يستدبرها (حين طلع القمر قال
أجل) جواب كنتم إلا أنه أحسن منه في التصديق ونعم أحسن منه في الاستفهام (مالك عن يحيى
ابن سعيد بن يونس بن عبد الرحمن عن القاسم بن محمد) بن أبي بكر الصديق أحد الفقهاء (أن
الفرافصة) يضم الفاء ثم أضافه ثمانية قصاص مهملة (ابن عمر) يضم العين (الحنفي) نجسه
إلى بنى حنيفة قبيلة من العرب المحدثي وقته الجلي وابن جابر يروى عن عمرو وعثمان واليزيد عنه
يحيى وربيعة والقاسم وعبد الله بن أبي بكر وقد وثق اسمه اسم واليزيد عنه عثمان التي كانت
عنده حين قتل وأمهات نائلة بنون فألف فيها مهموزة ابنة الفرافصة بن الأصوص بن عمرو بن
ثعلبة الكلبي كذا كره عمر بن شبة فهو غير هذا الراوي لأن اسم أبيه عمير ونسبته الحنفي فافترقا
كأينته في التجهيل المنقعه (قال ما أخذت سورة يوسف إلا من قراءة عثمان بن عفان أياها في الصبح
من كثر ما كان يرددها) أي يكررها يحتمل أن ذلك الحديث أئذ له وبشر ما يلقنه على يروي
نصبيه وسورة يوسف فيها البلوى قاله أبو عبد الله قال أبو عمر لا شأن أن أبا بكر وعمر وعثمان
كلوا يعرفون من حرص من خلفهم ما يصلحهم على التطويل أحيانا وفي ذلك استجلب طول
القراءة في الصبح وقد استحب مالك توجاعه في الشاء أكثر منه في الصيف وأما اليوم فواجب
التخفيف لقوله صلى الله عليه وسلم من أم الناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والسقيم والكبير
وإذا الخاجف من صلى لنفسه فليطول ما شاء وقال لمعاذ أفتأت يا معاذ أقرأ بأسماء ربنا الشمس
وضحاها ونحو ذلك وقال عمر لبعض من طول من الأئمة لا تبغضوا الله إلى عباده وإذا أمر بالتخفيف
في الزمن الأول فاطنك باليوم (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر كان يقرأ في الصبح في السفر
بالتعسر السور الأول من المفصل) بمعنى أنه يقرأ فيه بسورتين منه كما أفاده قوله (في كل ركعة بأمر
القرآن وسورة) فذهب هذا ما أوجهه أول كلامه أنه يقرأ العشر في الركعتين وليذكر الإمام في
هذه الترجمة حديثا مرفوعا في البخاري عن أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم قرأ فيها بالطور وفيه
عن أبي رزة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين أو أحدهما ما بين السنتين إلى المائة وفي
مسلم عن جابر بن مسرة أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في الصبح بئاف وفي رواية له بالصافات والمآكم
بل الواقعة والسراج بسند صحيح بأقصر سورتين في القرآن وهذا الاختلاف بحسب اختلاف
الأحوال قال الزين بن المنير ذهب مالك إلى أن المصلى يقرأ في كل ركعة بسورة كما قال ابن عمر لكل
سورة مقام من الركوع والسجود ولا يضم السورة في الركعتين ولا يقتصر على بعضها وتبدأ بالتي
ولا يقرأ بسورة قبل سورة تخالف ترتيب المصحف فإن فعل ذلك كله خالفنا لا في ما ورد مما يختلف
هذا لا يخالف ما قال مالك لأنه يجوز على بيان الجواز قال والذي يظهر أن تكرير السورة أخف
من قسمها في ركعتين قال الحافظ وسبب ذلك فيما يظهر أن السورة يرتبط بعضها ببعض فأى موضع
قطع فيه لم يكن كأنها إلى آخر السورة فإنه إن قطع في وقت غير تام كانت الكراهة ظاهرة وإن
قطع في وقت تام فلا يخفى أنه خلاف الأولى وفي قصة الأعمى الذي يرماء العدو بهم فلم يقطع
صلاته وقال كنت في سورة فكرهت أن أقطعها وأقرأه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك انتهى

في دليل ذلك أنه حنة

((ما جاء في أم القرآن))

أى أصل القرآن كقيل أم القرى مكة لأنها أول ما قرأ في الصلاة وكبرت طائفة أن يقال أم القرآن وقالوا فاتحة الكتاب ولا وجه لكرههم لذلك قاله ابن عبد البر لأنه قد نطق بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم ورواه البخاري عن أبي هريرة بهذا اللفظ قال الخطابي فيه رد على ابن سيرين في قوله لا يقال لها أم القرآن بل فاتحة الكتاب وأم الكتاب اللوح المحفوظ وأم الشئ أصله سميت بذلك لأنها أصل القرآن وقيل لأنها مقدمة كتابها تؤمه (مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب) المديني (أن أباسعيد) قال ابن عبد البر هو تابعي مديني لا يوقف له على اسم وفي تهذيب المزي أنه روى عن أبي هريرة والحسن البصري ولم يذكر لهما ثالثا مع أن من الرواة عن مالك من قال عن العلاء بن عبد الرحمن أن أباسعيد مولى عامر أخبره أنه سمع أبي بن كعب يقول إن النبي صلى الله عليه وسلم ناداه أخرجه إلحاقكم قال الحافظ وهو ابن الأثير حيث ظن أن أباسعيد هو ابن المعلبي فإنه صحابي أنصاري مديني وهذا تابعي مكّي من موالى قريش كما قال (مولى عامر بن كزبر) بضم الكاف ابن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبدشعي صحابي من مسلمة الفخ وعاش حتى قدم البصرة على ابنه عبد الله وله حجة لما كان أميرا عليها من جهة عثمان وقد اختلف فيه على العلاء فأخرجه الترمذي من طريق الدراودي والنسائي من طريق روح بن القاسم وأحمد من طريق عبد الرحمن بن إبراهيم وابن خزيمة من طريق حفص بن غصن بن مبصرة كلهم عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على أبي بن كعب الحديث وأخرجه الترمذي وابن خزيمة من طريق عبد الجيد بن جعفر والحاكم من طريق شعبة كلاهما عن العلاء عن أبيه عن أبي ورجح الترمذي أنه من مسند أبي هريرة انتهى ولكن حيث صححت الطريق عن أبي بن كعب أيضا فاي مانع من كونهما جميعا رويما الحديث (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى أبي بن كعب وهو يصلي) وفي حديث أبي هريرة خرج صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقال أي أبي فالتفت فلم يجبه ثم صلى تخفّف (فلما فرغ من صلاته لحقه) زاد في رواية أبي هريرة فقال سلام عليك يا رسول الله قال ويحك ما منعك أن تدعوتك أن تجيبني أوليس تجيب فيما أوصي الله إلى أن استحيي والله وللرسول الآية فقلت بلى يا رسول الله لا أعود أن شاء الله (فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على يده) للتأبّس وتأكيده وهذا يستحسن من الكبير للصغير (وهو يريد أن يخرج من باب المسجد فقال اني لا رجوان لا تخرج من المسجد حتى تعلم سورة) أي تعلم من حالها ما لم تكن تعلمه قبل ذلك والافتد كان عالما بالسورة وحافظا لها وعبر بارجو على معنى التسليم لأمير الله والاقرار بقدرته وانه وان كان يعلم ذلك يسيرا إلا أنه لا يقطع بتأمله إلا أن يعلم الله بذلك قاله الباجي وقال غيره قال العلماء الرجاء من الله ومن نبيه واقع وفي حديث أبي هريرة أن أحب أن أعلم سورة (ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل) زاد في رواية أبي هريرة ولا في الزبور (ولا في القرآن مثلها) قال ابن عبد البر يعني في جمعها المعاني الخيرة لا فيها الشقاء على الله بالحمد الذي هو له حقيقة لأن كل خير منه وإن حمد غيره فإليه يعود الحمد وفيها التعظيم له وانه الرب للعالم أجمع ومالك الدنيا والآخرة المعبود المستعان وفيه الدعاء إلى الهدى ومجانبة من ضل والدعاء باب العبادة فهي أجمع سورة الغدير وقيل معناه تجزى في الصلاة دون غيره ها ولا يجزى غيرها عما وليس هذا بآية ويلتزم عليه وقال الباجي ذكر بعض شيوخنا أن معنى ذلك أنها تجزى من غيرها في الصلاة ولا يجزى منها غير ها وسائر السور يجزى بعضها من بعض وهي سورة قسمها الله تعالى بينه وبين عبده ويحتمل أن تكون هذه من الصفات التي تختص بها وأولها مع ذلك صفات تختص بها من أم السبع المثاني وغير ذلك من كثرة ثواب أو حسنة وأيده السبوطي بما

الصوف عن يحيى وهشام الدستوائي قال كتب إلى يحيى ورواه معوية بن سلام وعلي بن المبارك عن يحيى وقال فيه حتى تروني وعليكم السكينة حدثنا إبراهيم بن موسى ثنا عيسى عن معمر عن يحيى بإسناده مثله قال حتى تروني قد خرجت قال أبو داود لم يذكر قد خرجت إلا معمر ورواه ابن عيينة عن معمر لم يقل فيه قد خرجت حدثنا محمود بن خالد ثنا الوليد قال قال أبو عمرو وحدثنا داود بن رشيد ثنا الوليد وهذا لفظه عن الأوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن الصلاة كانت تقام لرسول الله صلى الله عليه وسلم فبأخذ الناس مقامهم قبل أن يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا حسين بن معاذ ثنا عبد الإعلى عن جده قال سألت ثابثا البصري عن الرجل يشككم بعد ما تقام الصلاة فحدثني عن أنس أقيمت الصلاة فعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فجلسه إلى البر بعد ما أقيمت الصلاة حدثنا أحمد بن علي السدوسي ثنا عون بن كهمس عن أبيه كهمس قال قنا إلى الصلاة يعني والامام لم يخرج ففقد بعضنا فقال لي شيخ من أهل الكوفة ما بعدك قلت ابن بريدة قال هذا اليهود فقال الشيخ حدثني عبد الرحمن بن عوف عن عيسى عن البراء بن عازب قال كنا نقوم في الصفوف على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلا قبل أن يكبر قال وقال إن الله وملائكته يصلون على الذين يلون الصفوف الأولى وما من خطوة أحب إلى الله

من خطوبة محمد بن أبي بصير ما صفا

أخرجه عبد بن حديد عن ابن عباس رفعه فاتحة الكتاب بعد ثلث القرآن ولم يرد في سورة مثل ذلك وأما وردان قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وفي قل يا أيها الكافرون أنهار ربيع القرآن انتهى وفيه نظرون قد روي البيهقي في الشعب عن أبي هريرة رفعه من قرأ يس مرة فكأنما قرأ القرآن عشر مرات وقد أوردوه في جامعهم وقال ابن التين معناه أن نوابها أعظم من غيرها واستدل به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض وقد منع ذلك الأشعري وجماعة لأن المفضل ناقص عن درجة الفضل وأسماء الله وصفاته وكلامه لا نقص فيها وأجيب بأن معنى التفاضل أن ثواب بعضه أعظم من ثواب بعضه فالتفضيل إنما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفة ويؤكد التفضيل قوله تعالى نأت بخير منها أو مثلها وقد روي ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال بخير منها أي في المنفعة والرفعة وفي هذا روى علي من قال فيه تقديم وتأخير والتقدير نأت منها بخير وهو كقول من جاء بالحسنة فله خير منها لكن قوله في الآية أو مثلها يرجح الاحتمال الأول فهو المعتمد (قال أبي) هذا بثوريان أباسعيد جل الحديث عن أبي (فجعلت أبطي في المشي وجاء ذلك) قال الداودي إبطؤه خوفه على النبي صلى الله عليه وسلم من التسيان (ثم قلت يا رسول الله) عني (السورة التي وعدتني قال كيف تقرأ إذا اقتضت الصلاة) قال أبي (فقرأت) عليه (الحمد لله رب العالمين حتى أتيت على آخرها) قال ابن عبد البر استدل به بعض أصحابنا على أن السجدة ليست منها ولا يحججه فيه لأن الحمد لله رب العالمين اسم لها كما يقال قرأت يس وغيرها من أسماء السور انتهى وتعقب بأنها تسمى سورة الحمد ولا تسمى الحمد لله رب العالمين وأجيب بأن هذا الحديث يرد هذا التعقب ورد بقوله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي هذه السورة) وقد قرأها أبي بلاسجة على المتبادر الظاهر منه ثبت المدعي لا سيما مع قوله صلى الله عليه وسلم (وهي السبع المثاني) المذكورة في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني فالمراد السبع الآتي لأنها سبع آيات محبت مثاني لأنها تنفي في كل ركعة أي تعاد أولاً لأنها تنفي بها على الله أولاً لأنها استنبت لهذه الأمة ولم تنزل على من قبلها وروى النسائي والطبري والحاكم بإسناد صحيح عن ابن عباس أن السبع المثاني هي السبع الطويل أي السور من أول البقرة إلى آخر الأعراف ثم رآه وفي لفظ الطبري البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والأعراف قال الراوي وذكر السابعة فسميتها وفي رواية صحيحة عند ابن أبي حاتم عن مجاهد وسعيد بن جبير أنها يونس وعند الحاكم أنها الكهف وذوقيل لها المثاني قال تنفي فيهن القصص وقيل غير ذلك في تفسيرها وروى ابن جرير القول الأول أصح الخبر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه وقال ابن عبد البر وهو الصحيح والأثبت عن ابن عباس وقد روي الطبري بإسناد حسن عن ابن عباس أنه قرأ فاتحة الكتاب ثم قال ولقد آتيناك سبعاً من المثاني فقال هي فاتحة الكتاب وبإسنادين جدين عن عمر بن عمر عن علي السبع المثاني فاتحة الكتاب زاد عن عمر بن عمر في كل ركعة ومن طريق أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية السبع المثاني فاتحة قلت للربيع أنهم يقولون أنها السبع الطويل قال لقد أنزلت هذه الآية وما أنزل من الطويل شيء (والقرآن العظيم الذي أعطيت) مبتدأ وخبر أي هو الذي أعطيته فهو معطوف على قوله وهي السبع وليس معطوفاً على السبع لأن فاتحة ليست هي القرآن العظيم وإن جاز إطلاقه عليها لأنها منه لكنها ليست هي القرآن كله وقد روي ابن أبي حاتم من طريق أخرى عن أبي هريرة الحديث بلفظ والقرآن العظيم الذي أعطيت أي هو الذي أعطيتوه فيكون هذا هو الخبر ذكره الحافظ وقال ابن عبد البر معناه عندي هي السبع المثاني وخرج والقرآن العظيم على معنى التلاوة اهـ لكن فيه أنه قال الذي أعطيت فلا يكون مجرد تلاوة فتعين أنه من عطف الجمل وعلم

حدثنا مسدد ثنا عبد الوارث عن
عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال أقمت الصلاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فبقي في جانب المسجد فقام إلى الصلاة حتى نام القوم
حدثنا عبد الله بن إسحق عن الجوهري أنا أبو عاصم عن ابن جريح عن موسى بن عقبة عن سالم أبي النضر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قام الصلاة في المسجد إذا رآهم قليلاً جلس لم يصل وإذا رآهم جماعة صلى
حدثنا عبد الله بن إسحق أنا أبو عاصم عن ابن جريح عن موسى بن عقبة عن نافع بن جبير عن أبي مسعود الزرقاني عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه مثل ذلك (باب التشديد في ترك الجماعة)
حدثنا أحمد بن يونس ثنا زائدة ثنا السائب بن جبير عن معدان بن أبي طلحة البعري عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من ثلاثة في قرية ولا بدولاً تقام فيهم الصلاة إلا قد استغفروا عنهم الشيطان فقلت يا جماعة فأنه أيا كل الذنوب القاصية
قال زائدة قال السائب يعني بالجماعة الصلاة في الجماعة
حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت أن آمر بالصلاة فتقام ثم آمر رجلاً فيصلي بالناس ثم أطلق معي رجلاً معهم حرم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأخوف عليهم بيوتهم بالنار
حدثنا النفيلي ثنا أبو المصنف حدثني يزيد بن يزيد حدثني يزيد بن الأصم سمعت أبا هريرة

يُحَرِّقُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَسْرُقَ قَتْنِي فَيُجْعَلُ عِزًّا مِنْ حَطَبٍ ثُمَّ أَتَى قَوْمًا يَصَلُّونَ فِي يَوْمِهِمْ لَيْسَتْ لَهُمْ عِلَّةٌ فَأَقْرَعَهَا عَلَيْهِمْ قُلْتُ لَبِزِدَ ابْنُ الْأَصَمِ يَا أَبَا عَوْفٍ الْجَمْعَةُ عَنِّي أَوْ غَيْرَهَا قَالَ صَدَقْتَ أَذْنَايَ إِنْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُ أَتَى بَاهِرَةً بِأَثَرِهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ذَكَرَ جَمْعَهُ وَلَا غَيْرَهَا حَدَّثَنَا هَارُونَ بْنُ عِبَادٍ الْأَزْدِيُّ ثنا وكيع عن المسعودي عن علي بن الأقرع عن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال خالفوا علي هؤلاء الصلوات الخمس حيث ينادي بهم فأنهم من سنن الهدى وإن الله يفرغ إليهم صلى الله عليه وسلم سنن الهدى ولقد سدر أيقنا وما يختلف عنها الا متلف بين المتفاق ولقد سدر أيقنا وإن الرجل لم يداي بين الرجلين حتى يما في الصف وما منكم من أحد الا وله مسجد في يسهو ولو سلمت في يمينكم وركعت مساجدكم تركتم سنن نبيكم صلى الله عليه وسلم ولو تركتم سنن نبيكم صلى الله عليه وسلم لكفرتم به حدثنا قتيبة ثنا جرير عن أبي حنبل عن مغراء العبدي عن عدي بن ثابت عن سفيان بن عيينة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مع المندى فلم ينعفه من أتباعه هذرا قالوا وما (سبب) العذر قال خوف أو مرض لم يقبل منه الصلاة التي صلى بها حدثنا سليمان بن حرب ثنا جاد بن زيد عن عاصم بن حملة عن أبي رزين عن ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إنني رجل ضير البصر شاع الله أني رجل لا يلاعنني فهل لي

لديته
بالصلوة
والصلوة

في نسخة
المعوم

أنه لا حاجة لقول البايعي في نقلها القرآن العظيم على معنى التخصيص لها بهذا الاسم ولو كان كل شيء من القرآن عظيما كما يقال الكعبة بيت الله وإن كانت البيوت كلها لله ولكن على سبيل التخصيص والتعظيم لها اهـ وقد روى البخاري عن أبي سعيد بن المعلى قال كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه وفي رواية فلم آتته حتى صليت ثم أتته فقلت اني كنت أصلي فقال ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحيبكم ثم قال لا علمين سورة هي أعظم سورة في القرآن قبل أن يخرج من المسجد ثم أخذ بيدي فلما أراد أن يخرج قلت له ألم يقل لا علمين سورة هي أعظم سورة في القرآن قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وجمع البيهقي بأن القصة وقعت لأبي بن كعب ولأبي سعيد بن المعلى وتبعين الصبر إلى ذلك لا اختلاف يخرج الحديثين واختلاف سياقهما كجرايته وفي الحديث من القوا ليد استعمال صيغة العموم في الأحوال كلها وأجرا لم يفظ العموم على جميع مقتضاه وإتباع الظاهر والعام إذا تبا لا كان العام متزا على الخاص لأنه حرم الكلام في الصلاة على العموم ثم استثنى منه إجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة قاله الخطابي وقال ابن عبد البر الإجماع على تحريم الكلام في الصلاة يدل على خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وكذا قال القاضي عبد الوهاب وأبو الوليد أن إجابته فيما فرض بعض المراءى بتركه وأنه حكم مختص به وخرج جماعة بك الصلاة لا يطل بذلك وهو المعتقد عند الشافعية والمالكية ويحتج فيه الحفاظ لاحتمال أن إجابته واجبة مطلقا سواء كان مخاطب مصليا أو غير مصل أما كونه يخرج بالاجابة من الصلاة أو لا يخرج فليس في الحديث ما يستلزمه فيجتم على أن يجب الإجابة ولو خرج الجيب من الصلاة وإلى ذلك جرح بعضهم وهل يختص هذا الحكم بالنسبة أو يشمل ما هو أعم حتى يجب إجابته إذا سأل فيه بحث وقد يجرم ابن حبان إجابة الصلاة في قصة ذي البدين كان كذلك (مالك عن أبي نعيم وهب بن كيسان أنه سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأمر القرآن فلم يصل) لأنه ترك ركعتين من الصلاة وفيه وجوبها في كل ركعة (الأوراء الامام) فقد صلى فغيب أنها لا تجب على المأموم قال أحمد فهذا صحيح تأويل قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة إن لم يقرأ بقراءة الكتاب على ما إذا كان وحده نقله الترمذي يعني أو كان اماما لان الاستثناء معيار العموم وقال أبو عبد الله الملك هذا الحديث موقوف على جابر وقد أسنده بعضهم أي رفعه ورواه الترمذي من طريق معن عن مالك به موقفا وقال حسن صحيح

(المقراءة خلف الامام فيما لا يجهر فيه بالقراءة)

قال المباحي الترجمة انما هي على قول أبي هريرة اقرأهم في نفسك ولا يجوز أن يكون على قوله خداج لان القراءة فضيلة وخداج محمول على غير الظلم (مالك عن النخعي عن عبد الرحمن بن يعقوب) هكذا في الموطأ عند جميع الرواة عن العلاء وانفرد مطرف في غير الموطأ فرواه عن مالك عن ابن شهاب عن أبي السائب بنقط الموطأ سوا مولى ليس بمحفوظ قال الدارقطني غرب لم يروه غير مطرف قاله أبو عمر (انه مع أبي السائب) الانصاري المسدي قال الحفاظ يقال اسمه عبد الله بن السائب ثقة روى له مسلم والاربعة والبخاري في جزء القراءة (مولي هشام بن زهيرة) ويقال مولي عبد الله بن هشام بن زهيرة ويقال مولي بن زهيرة مروى عن أبي هريرة وأبي سعيد المغير بن شعبة وعنه الزهري وشريك بن جاعة (يقول سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأمر القرآن) الفاتحة لأن أصله أو تقدمها عليه كأنها تؤمه أو لا شأنا لها على المعاني التي فيه من الشاء على الله والتعبد بالأمر والنهي والوعد والوعيد وذوكر الذات والصفات والفعل والمبدأ والمعاد والمعاش بطريق الاجال وفيه رد على من كره تسميتها أم

والمحبة ان امسك في بين يدي رجل
تسمع النداء قال نعم قال لا احدك
رخصة حدثنا هرون بن زيد بن
أبي الزرقاء ثنا أبي ثنا حفيان
عن عبد الرحمن بن عابس عن
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي
أم مكتوم قال قال رسول الله
المدينة كثيرة الهوام والسباع
فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسمع
حي على الصلاة حي على الفلاح
لحن هلا قال أبو داود وكذا رواه
القاسم الجرجاني عن حفيان ليس
في حديثه حي هلا

(باب في فضل صلاة الجماعة)
حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه
عن أبي اسحق عن عبد الله بن أبي
بشير عن أبي بن كعب قال صلى بنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يومها
الصبح فقال أشاهد فلان قالوا
لا قال أشاهد فلان قالوا لا قال
ان هاتين الصلاتين أنقل الصلوات
على المنافقين ولو فعلون ما فهم ما
لا يبقو هميا ولو جواهلي الركب
وان الصف الأول على مثل صف
الملائكة ولو علم ما مضى بقلبه
لا يتدبر قوم وان صلاة الرجل مع
الرجل أزكى من صلاته وحده
وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته
مع الرجل وما أكثر فهو أحب إلى
الله تعالى حدثنا أحمد بن حنبل
ثنا اسحق بن يوسف ثنا حفيان
عن أبي سهل يعني عثمان بن حكيم
ثنا عبد الرحمن بن أبي عمرة عن
عثمان بن عفان قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من صلى
العشاء في جماعة كان كقيام نصف
ليلة ومن صلى العشاء الفجر في
جماعة كان كقيام ليلة
(باب فضل المشي إلى الصلاة)
حدثنا عبد الله بن حبيب عن

البحراني وأحمد بن محمد بن عذافر أم وإذا ثبت النص النبوي سقط ملوونه (فقال خذاج) بكسر الخاء
المحبة ودال مهملة فأنبجيم أي ذات خذاج أي قضاهن (هي خذاج هي خذاج) ذكره الأثر
لأن كيد يقال خذجت الناقة إذا ألقت ولدها قبل أو ان التناج وان كان تام الملق وأخذجته إذا
ولدت ناقصا وإن كان تمام الولادة هذا قول الخليل والأصمعي وأبي حاتم وآخرين وقال جماعة من
أهل اللغة خذجت وأخذجت إذا ولدت لغبر غام (غير غام) تأ كيد فهو حجة قوية على وجوب قراءتها
في كل صلاة لكنه محمول عند مالك ومن وافقه على الامام والفضل قوله صلى الله عليه وسلم وإذا قرأ
فأصغروا واه مسلم قال ابن عبد البر وزعم من لم يوجب قراءتها في الصلاة ان قوله خذاج يدل على
جوازها لان الصلاة الناقصة جائزة وهذا تحكم فاسد لان الناقص لم يتم ومن خرج من صلاته قتل
ان يتها فعليه اعدتها نامة كما امر من ادعى أنها تجوز مع اقراءه بنقصها فعليه الدليل (قال) أبو
السائب (قلت يا أبا هريرة أي أختنا أنا) كونه واه الامام قال فقهنا راجي (قال) الباجي هو على
معنى التائب ليس لغبر غام على فهم مراده والبعث له على جمع ذهنه وفهمه بطوابع (ثم قال) اقرأ بها في
نفسك بالهوى (قال) الباجي أي بصريك اللسان بالتكلم وإن لم يسمع نفسه واه معضون عن ابن
القاسم في الغيبة قال ولو أسمع نفسه سيرا كان أحب إلى وقال عيسى وابن نافع ليس العسل على
قوله اقرأ بها في نفسك ولعله أراد اجراءها على قلبه دون ان يقرأها بلسانه وروايته ليس بقراءة
بطوابع للجنب وقيل معناه تدبرها إذا سمعت الامام يقرأها (فان) سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى قممت الصلاة أي القانتة سميت صلاة لانها لا تصح الا بها
كقوله الحج معرفة أولانها في معنى الدعاء قاله ابن عبد البر وجماعة من العلماء وقال المنذري أي
قراءتها بدليل تفسيره ما وقل خبر الصلاة من أسماء القانتة فهي الغيبة في الحديث والمراد
قممتها من جهة المعنى لان نصفها الأول تحميد لله وتحميد وتناء عليه وتقريض اليه والتصف
الثاني سؤال وتضرع واقتدار (يعني وبين عبدي) قدم نفسه فقال يعني لانه الواجب الوجود
لنفسه وانما استفاد العبد الوجود منه (بصفتين) كذا في نسخ صحيحة بالياء قبل النون وفي أخرى
بجذفتها وهي التي في مسلم عن قتيبة عن مالك والبايع تحمل انها وايدة وانها للباسه أي متلبسا
قدمها بتصفين باعتبار المعنى لا اللفظ لان نصف الدعاء يزيد على نصف المشاء فلا ضرب في ذلك لان كل
شيء تحت يديها فاحدهما نصف له وان لم يقصد عدد هما أو المراد قسمين والنصف قد يراد به أحد
قسمي الشيء (فتصفها في) خاصة وهو الثلاث آيات الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين
(ونصفها لعبدي) وهو من اهدنا إلى آخرها وياك نعبد وياك نستعين ينشئ وبين عبده (واعبدي
ماسأل) أي سؤاله ومعنى الاعطاء (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ بقول العبد) ولمسلم من
رواية ابن عبينه عن العلماء اسقاط هذه الجملة وقال عقب قوله ماسأل فإذا قال العبد (الحمد لله رب
العالمين) فيه تجمعة قوية على ان البسوة ليست من القانتة قال النووي وهو من أوضح ما احتجوا
به لانها سبع آيات بالاجماع فتلا في أولها ثناء أولها الحمد لله ثلاث دعاء أولها اهدنا والسابعة
متوسطة وهي اياك نعبد وياك نستعين ولانه لم يذكر البسوة فيها عديده ولو كانت منها لذكرها
وأجيب بان التصف غائبة على جملة الصلاة لا إلى القانتة هذا حقيقة اللفظ أو ما تدل على ما يختص
بالقانتة من الآيات الكاملة والأول نصف باطل بسببه الحاية المذهبية لانا أجمعنا على ان المراد
بالصلاة القانتة أو قراءتها ولا يصح ارادة الحقيقة بوجه بعد قوله فإذا قال العبد الحمد لله رب
العالمين والثاني ان عوده إلى ما يختص بالقانتة دليل على لنا على انها ليست منها اذ هي بدونها سبع
آيات بالاجماع كما قالوا أيضا أي معنى يقول العبد الحمد لله أي اذا انتهى إلى ذلك وهذا مجاز لا دليل
عليه وبذلك لا دلالة فيه على ان البسوة منها (يقول الله تبارك وتعالى حدثني عبدي) انتهى على

ابن أبي ذئب عن عبد الرحمن بن
 مهراق عن عبد الرحمن بن سعد
 عن أبي هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لا بعد فالبعد
 من المسجد أعظم أمرا * حدثنا
 عبد الله بن محمد النفيلي ثنا
 زهير ثنا سليمان التيمي ان أبا
 عثمان حدثه عن أبي بن كعب
 قال كان رجل لا أعلم أحدا من
 الناس ممن يصلي القبلة من أهل
 المدينة أبعد منزلا من المسجد من
 ذلك الرجل وكان لا يخطئه صلاة
 في المسجد فقلت لو اشتريت حمارا
 تركبه في الرضا والظلمة فقال
 ما أحب ان منزلي الى جنب المسجد
 فما الحديث الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فسأله عن قوله ذلك
 فقال أردت يا رسول الله أن يكتب
 لي اقبالي الى المسجد ورجوعي
 الى أهلي اذا رجعت فقال أعطاك
 الله ذلك كله انطاك الله جل وعز
 ما احتسبت كله أجمع * حدثنا
 أبو نوبة ثنا الهيثم بن حميد عن
 يحيى بن الحرث عن القاسم أبي
 عبد الرحمن عن أبي أمامة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 من خرج من بيته متطهرا الى صلاة
 مكتوبة فاجره كاجر الحاج المحرم
 ومن خرج الى تسبيح القصص
 لا ينصبه الا اياه فاجره كاجر المعتمر
 وصلاة على اثر صلاة لا تغوي بينهما
 كتاب في عليين * حدثنا مسدد
 ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن
 أبي صالح عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلاة الرجل في جماعة تزيد على
 صلاته في بيته وصلاته في سوقه
 خمسا وعشرين درجة وذلك بان
 أحكم اذا توضأ فأحسن الوضوء
 وأتى المسجد لا يريد الا الصلاة

بجميع الفاعل وبما أنا أهله (ويقول عبد الرحمن الرحيم) أي الموصوف بكمال الانعام (يقول الله
 أننى على عبدي) جعل جوابا لها لا اشتغال اللفظين على الصفات الذاتية والفعلية (يقول عبد
 الملك يوم الدين) أي الجزاء وهو يوم القيامة وخص بالذكر لانه لا ملك ظاهر اقره لاحد الا الله تعالى
 لمن الملك اليوم لله ومن قرأ مالك فعنده مالك الامر كله في يوم القيامة أي هو موصوف بذلك دائما
 كغافر الذنب وضوح وقوعه صفة للمعرفة (يقول الله مجدى عبدي) أي عظمى زاد مسلم وقال مرة
 فوض الى عبدي قال العلماء انما قال مجدى وأننى على ومجدى لان الحمد الشاء بجمع الفاعل
 والتعجيد الشاء بصفات الجلال ويقال أننى عليه فيم ما ولهذا جاء جوابا للرحمن الرحيم لا اشتغال
 اللفظين على الصفات الذاتية والفعلية (يقول العبد اياك نعبد) أي فخصنا بالعبادة من توحيد
 وغيره وقدم المفعول افادة للاختصاص والحصر (واياك نستعين) نطلب المعونة على العبادة
 وغيرها (فهذه الآية) ولمسلم قال هذا (بينى وبين عبدي) قال الباجي معناه ان بعضها تعظيم لله
 تعالى وبعضها استعانة للعبد على أمر دينه ودينه اه فالذى لله منها اياك نعبد والذى للعبد وياك
 نستعين (ولعبدي ماسأل) من العون قال بعض الصوفية ومن هو العبد حتى يقول الله تعالى يقول
 العبد كذا فيقول الله كذا لولا العناية الالهية والفضل الرباني لما وقع الاشتراك في المناجاة (يقول
 العبد اهدنا الصراط المستقيم) أي أرشدنا الى المنهاج الواضح الذى لا اعوجاج فيه ويبدل منه
 (صراط الذين أنعمت عليهم) بالهداية ويبدل من الذين بصلته (غير المغضوب عليهم) وهم
 اليهود (ولا بمعنى غير) الضالين) وهم النصارى ونكتة البديل افادة ان المهتدين ليسوا يهود
 ولا نصارى (فهؤلاء) الآيات ولمسلم قال هذا (عبدي) أي هؤلاء الآيات مختصة به لانه دعاؤه
 بالتوفيق الى صراط من أنعم عليه والعصمة من صراط المغضوب عليهم والضالين قال جصاص هذا
 يدل ان من اهدنا الى آخرها ثلاث آيات وان صراط الذين أنعمت عليهم آية وهو عداد المؤمنين
 والبصريين والشاميين وبه تم القصة المتقدمة ولو كانت على عداد الكوفيين والمكيين ان صراط
 الذين أنعمت عليهم الى آخرها آية واحدة وجعلوا السابعة البسطة لم تصح تلك القصة لان أربعة
 أولا لله تعالى وواحدة مشتركة وثلاث للعبد (واعبدى ماسأل) من الهداية وما يهداها قال بعض
 العارفين واذا حققت وجدت الآيات كلها لله تعالى فانك انما عبده بارادته ومشيتة ومعونه اذ
 العبد لا حول له ولا قوة ولا ارادة الا بحول الله وارادته وقال البخاري في كتاب خلق أفعال العباد قد
 بين هذا الحديث ان اقراء غير المقرءة بالقراءة هي التلاوة والتلاوة غير المتلوقين ان سؤال
 العبد غير ما يعطيه الله وان قول الغير كلام الرب والقراءة فعل العبد اه وهذا الحديث أخرجه
 مسلم عن قتيبة بن سعيد عن مالك بن نابه ابن جريح عن مسلم ورواه أيضا من طريق سفيان بن
 عيينة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة فذكره بتغيير بعض الفاظ قد يستهلكه به تعلم للعلاء
 فيه شخبين هما أبوه وأبو السائب به صرح في رواية أبي أويس قال أخبرني العلاء قال سمعته
 من أبي ومن أبي السائب وكانا جلوسين لابي هريرة قال قال أبو هريرة فذكره بمثل حديثهم رواه
 مسلم أيضا (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه انه كان يقرأ خلف الامام فيما لا يجهر فيه الامام
 بالقراءة) ولا يقرأ فيما يجهر فيه (مالك عن يحيى بن سعيد عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ان
 القاسم بن محمد) بن أبي بكر الصديق (كان يقرأ خلف الامام فيما لا يجهر فيه الامام بالقراءة)
 كفضل عروءة وهما من الفقهاء (مالك عن يزيد) بن عتبة أوله (ابن رومان) بنهم الرأه (أن نافع بن
 جبير بن مطعم) التابعي ابن الصحابي (كان يقرأ خلف الامام فيما لا يجهر فيه الامام بالقراءة) ولا
 يقرأ فيما يجهر (قال مالك وذلك أحب ما سمعت الى في ذلك) أي ان اجتهاده وافق اجتهاد هؤلاء
 الثلاثة التابعين فيما فعلوه وترجم عنهم ما ذكره فقال

لا ينزله الا الصلاة لم يخط خطورة الا

رفع له يادرجه أو حط عنه بها
خطيئة حتى يدخل المسجد فإذا
دخل المسجد كان في صلاة ما كانت
الصلاة هي تحبسه والملائكة
يصلون على أحدكم مادام في مجلسه
الذي صلى فيه يقولون اللهم ارحمه
اللهم تب عليه ما لم يؤذيه أو
يحدث فيه * حدثنا محمد بن عيسى
ثنا أبو معاوية عن هلال بن ميمون
عن عطاء بن زيد عن أبي سعيد
الخدري قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم الصلاة في جماعة
تعدل خمسا وعشرين صلاة فإذا
صلاها في صلاة فاته ركوعها وسجودها
بلغت خمسين صلاة قال أبو داود
قال عبد الواحد بن زياد في هذا
الحديث صلاة الرجل في الصلاة
تضاعف على صلاته في الجماعة (ابن أبي

وساق الحديث

باب ما جاء في المشي الى

الصلاة في الظلم

* حدثنا يحيى بن معين ثنا أبو
عبيدة الحداد ثنا اسمعيل أبو
سليمان السكجالي عن عبد الله بن
أوس عن بريدة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال بشر المشائين
في الظلم الى المساجد بالنور التام
يوم القيامة

باب الهدي في المشي الى

الصلاة

* حدثنا محمد بن سليمان الانباري
أن عبد الملك بن عمرو حدثهم عن
داود بن قيس قال حدثني سعد بن
اصحق حدثني أبو غمامة الخياط
أن كعب بن عجرة أدركه وهو يريد
المسجد أدركه أحدهما صاحبه
قال فوجدني وأنا مشك في يدي
فنهاني عن ذلك وقال ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اذا قرأ

ترك القراءة خلف الامام فيما جهر فيه

(مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل هل يقرأ أحد خلف الامام قال اذا صلى أحدكم
خلف الامام خفسه) أي كفيه (قراءة الامام) ولا يقرأ قوله صلى الله عليه وسلم واذا قرأ
فأنصتوا (واذا صلى وحده فليقرأ) فلم منه وجوبها عنده على الامام والفتن قال وكان عبد الله
ابن عمر لا يقرأ خلف الامام قال ابن عبد البر يظهر هذا انه لا يري القراءة في سر الامام ولا في
جهره ولكن مالك قيده بترجمة الباب ان ذلك فيما جهر به الامام بما علم من المعنى ويدل على صحته
ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن الزهري عن سالم ان ابن عمر كان يصنع للامام فيما جهر
فيه ولا يقرأ معه وهو يدل على انه كان يقرأ معه فيما أسر فيه (قال يحيى سمعت مالك يقول الامر
هنا) بالمدينة (أن يقرأ الرجل وراء الامام فيما لا يجهر فيه الامام بالقراءة ويترك القراءة فيما
يجهر فيه الامام بالقراءة) قال ابن عبد البر وجهه قوله تعالى واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
لا خلاف انه نزل في هذا المعنى دون غيره ومعلوم انه في صلاة الجهر لان السر لا يسمع فدل على انه
أراد الجهر خاصة وأجمعوا على انه لم يرد به على موضع يستمع فيه القرآن وانما أراد الصلاة ويشهد
له قوله صلى الله عليه وسلم في الامام واذا قرأ فأنصتوا وسمعه ابن حنبل فأين المذهب عن السنة
وظاهر القرآن قال أبو هريرة كافوا يتكلمون في الصلاة حتى نزلت الآية قال ابراهيم بن مسلم قلت
لأبي عياض لقد كنت أظن ان أحد الاسمع القرآن الا يستمع قال لا تغفل ذلك في الصلاة فأما في غيرها
فان شئت استمعت وأنصت وان شئت مضيت ولم تستمع وبهذا قال جماعة من التابعين ان الآية
في الصلاة وزاد مجاهد وقنادة والبخاري وخطبة الجمعة (مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيمة) بضم
الهمزة وقع الكاف مصغرا كنه واهمه عبارة بضم المهمللة والتخفيف والهاء وقيل عبارة بالفتح
والتخفيف وقيل عمرو بفتح العين وقيل عامر (اللبثي) أبي الوليد المدني ثقة مات سنة احدى ومائة
وله تسع وسبعون سنة (عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلاة جهر
فيها بالقراءة) وعند ابن عبد البر عن طارق سفيان عن الزهري سمعت ابن أكيمة يحدث سعد بن
السبب قال سمعت أبا هريرة يقول صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح ورواه أبو داود
عن سفيان بن عيينة عن الزهري بسنده فقال ظن انها صلاة الصبح (فقال هل قرأ معي منكم
أحد انفا) بمداولة وكسر النون أي قريبا (فقال رجل نعم أنا يا رسول الله) قرأت (قال) أبو هريرة
(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أقول مالي ان أزع القرآن) هو معنى التثريب واللوم لمن
فعل ذلك قال أبو عبد الملك أي اذا جهرت بالقراءة فان قرأتم وروا في فكأنما تنازعوني القرآن
الذي أقرأ ولكن أنصتوا وقال الباقى ومعنى منازعهم له أن لا يفردوه بالقراءة ويقرأوا معه من
التنازع معنى التجاذب وقوله (فاتشى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما
جهر فيه) لا فيما أسر فيه (رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم) يجعله أكثر رواة ابن شهاب من كلام ابن شهاب ومنهم من يجعله من كلام
أبي هريرة وعموم الحديث يقتضى أن لا تجوز القراءة مع الامام اذا جهر بام القرآن ولا غيرها قاله
ابن عبد البر وسط الكلام على ذلك في التمهيد والحديث رواه أبو داود عن القعنبي والترمذي
من طريق معن كلاهما عن مالك به وقال الترمذي حديث حسن

(ما جاء في التأمين خلف الامام)

مصدر آمن بالتشديد أي قال آمين وهي بالمدة والتخفيف في جميع الروايات وعن جميع القراء وحي
الواحدى عن حرة والكسائي الامالة وفيها ثلاث لغات أخرى شاذة القصر حكاة ثعلبوا نشد
له شاهد أو أنكره ابن درستويه وطعن في الشاهد بأنه لضرورة الشعر وحي عياض ومن تبعه

أحدكم فأحسن وضوءه ثم خرج حامدا إلى المسجد فلا يشك بديه فانه في صلاة. حدثنا محمد بن معاذ ابن عباد العنبري ثنا أبو عروبة عن يعلى بن عطاء عن معبد بن هرم عن سعيد بن المسيب قال حضر رجلا من الانصار الموت فقال اني محدثكم حديثا **باب في رفع** ما أحدتكموه الا احدا بالسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا توضأ أحدكم فأحسن الوضوء ثم نزع إلى الصلاة لم يرفع قدمه اليمنى الا كتب الله عز وجل له حسنة ولم يضع قدمه اليسرى الا حظ الله عز وجل عنه شئنة فليقرب أحدكم وليبعد فان أتى المسجد فصلى في جماعة غفر له فان أتى المسجد وقد صلوا بغضا وبقي بعض من صلى ما أدرك وأتم ما بقي كان كذلك فان أتى المسجد وقد صلوا فاتم الصلاة كان كذلك **(باب فمن خرج يريد الصلاة فسبق بها)**

حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا عبد العزيز بن يحيى ابن محمد عن محمد بن يعقوب بن عطاء عن معصم بن علي عن عوف بن الحرث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن وضوءه ثم راح فوجد الناس قد صلوا أعطاه الله جل وعز مثل أحرم صلاها وحضره الا ينقص ذلك من أجورهم شيئا

(باب في خروج النساء إلى المسجد) حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حاد بن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ولكن ليخرجن من ثيابهن حدثنا سليمان بن

عن ثعلب انه انما أجاز في الشعر خاصة والتشديد مع المتواضعين وخلا ما جاءه من أهل اللغة وهي من أسماء الافعال مثل صه للسكرت وتفتح في الوصل لانها مبنية بالاخاف مثل كيف وانما لم تنكسر لثقل الكسرة بعد الياء ومعناه اللهم استجب عند الجهد وقيل غير ذلك مما يرجع جميعه الى هذا المعنى كقول من قال معناه اللهم أمتا بخير وقيل كذلك يكون وقيل درجته في الجنة تجب لقائله او قيل لمن استجيب له كما استجيب للملائكة وقيل هو اسم من أسماء الله عز وجل عبد الرزاق عن أبي هريرة باسناد ضعيف وعن هلال بن يساف التابعي مشددا وأبكره جماعة وقال من مد وشدد معناه فاصدين اليه ونقل ذلك عن جعفر الصادق وقال من قصر وشددهي كلمة عبرانية أو من يائسة وعند أبي داود من حديث أبي عبد الصامى ان أمين مثل الطابع على الصيغة ثم ذكر قوله صلى الله عليه وسلم ان ختم بآمين فقد أوجب ذكره في فتح الباري (ماله عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف التميمي ابن الصامى وكذا سعيد (انما أخبراه) ظاهره ان لفظهما واحد لكن في رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة مغيرة قليلا للفظ الزهري (عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أمن الامام ظاهره ان الامام يؤمن وبه قال مالك في رواية المدينين والشافعي والجمهور ونصب لانها قضية شرطية وأجيب بأن التعبد اذا شيعر بتعقيق الوقوع وقال مالك في رواية ابن القاسم وهي المشهورة لا يؤمن الامام في الجهر يتوعد لا يؤمن مطلقا وأجاب عن حديث ابن شهاب بأنه لم يره في حديث غيره وهي علة لا تقدر فان شهاب امام لا يضره الفرد مع ان ذلك جاء في حديث غيره أيضا ورجح بعض المالكية كون الامام لا يؤمن من جهة المعنى بأنه داع فاسب ان يختص المأموم بالتأمين وهذا يجي على قولهم لا قراءة على المأموم أما على قول من أوجها فله أن يقول كما اشتركت في القراءة ينبغي أن يشرك كافي التأمين ومنهم من أول قوله اذا أمن بان معناه دعا وتسمية الله احي مؤمناسا فله كافي قوله أجيب دعوتكم كما كان من موسى داعيا وهرون مؤمنا رواه ابن مردويه من حديث أنس ورد به عدم الملازمة فلا يلزم من تسمية المؤمن داعيا عكسه قاله ابن عبد البر والحديث لا يصح ولو صح فكون هرون داعيا تغليب وقيل معنى أمن بلغ موضع التأمين كما يقال أتجد بلغ محمد او ان لم يدخلها وقال ابن العربي هذا بعيد لغة وشرعا وقال ابن دقيق العيد هذا مجاز فان وجد دليل يرجع عليه اهـ ودليله الحديث التالي اذا قال الامام ولا الضالين قتلوا آمين فالجمع بين الروايتين يقتضي على أمن على الجواز (فأمنوا) أي قولوا آمين (فانه من وافق) ولا بن عيينة في البصري ويونس في مسلم كلاهما عن ابن شهاب فان الملائكة تؤمن من وافق (تأمينه تأمين الملائكة) في القول والزمان كدلت عليه رواية العيصين المذكورة خلافا لمن قال المراد الموافقة في الاخلاص والخشوع كابن حبان فانه لما ذكر الحديث قال يريد موافقة الملائكة في الاخلاص بغیر اعجاب وكدخا الى غيرة فقال ونحو ذلك من الصفات المهودة أو في اجابة الدعاء أو في الدعاء بالطاعة خاصة أو المراد تأمين الملائكة استغفارهم للمؤمنين وقال ابن المنير الحكمة في اتيار الموافقة في القول والزمان أن يكون المؤمن على بقية الانبياء بالوظيفة في محلها لان الملائكة لا غفلة عندهم فن وافقهم كان مستقيظا ثم ظاهره ان المراد بالملائكة جميعهم واختاره ابن برة وقيل الحفظة منهم وقيل الذين يتعاقبون منهم اذ قلنا انهم غير الحفظة في الذي يظهر أن المراد بهم من يشهد تلك الصلاة من الملائكة ممن في الارض أو في السماء الحديث الاتي وقالت الملائكة في السماء وفي رواية اسلم فوافقي ذلك قول أهل السما وروى عبد الرزاق عن عكرمة قال صفوف أهل الارض على صفوف أهل السماء فاذا وافق آمين في الارض آمين في السماء غفر للعبد ومثله لا يقال بالراي فالمصير اليه أولى ذكره الحافظ (غفر له ما تقدم من ذنبه)

لأنه قال نافع فلم يدخل منه ابن عمر حتى مات قال أبو داود ورواه اسمعيل بن إبراهيم عن أيوب عن نافع قال قال عمر وهذا أصح

((باب السعي إلى الصلاة))

* حدثنا أحمد بن صالح ثنا عنبسة أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أقمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا قال أبو داود كذا قال الزبيدي وابن أبي ذئب وإبراهيم بن سعد ومعمرو وشعيب بن أبي حمزة عن الزهري وما فاتكم فأتموا وقال ابن عيينة عن الزهري وحده فاقضوا وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة وجعفر بن ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة فأتموا وابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو قتادة وأنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فاقضوا * حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم قال سمعت أبا سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتوا الصلاة وعليكم السكينة فصلوا ما أدركتم واقضوا ما سبقكم قال أبو داود وكذا قال ابن سيرين عن أبي هريرة ولبعض وكذا قال أبو رافع عن أبي هريرة وأبو ذر روى عنه فأتموا وقضوا واختلف عنه ((باب الجمع في المسجد مرتين))

* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا وهيب عن سليمان الأسود عن أبي الثوري عن أبي سعيد الخدري

الذي هو فعل المؤمن بل وفاق الملائكة وليس ذلك إلى صنع بل فضل من الله وعلمه على سعادة الموافق قاله التاج السبكي في الاشباه والنظائر ولا يرد عليه أنه عليه السلام عين محل إجماع التأمين فيكون فائده الموافقة لأنهم يحرم بأنه موافق الملائكة بل أمر به فان وافق غفر وذلك ليس من فعله والحق أنه عام خص منه ما يتعلق بحقوق الناس فلا يغفر بالتأمين للدلالة فيه لكنه شامل للكبراء كما تقدم إلا أن يدعي خروجها بإسناد آخر وفيه فضل التأمين قال ابن المنبر وأي فضل أعظم من كونه قولاً لا كونه فيه ثم قد رويت عليه المغيرة قال ابن عبد البر وفيه أن أعمال البر تغفر الذنوب كقوله تعالى إن الحسنات يذهبن السيئات وقال الباغي تقدم حديث أن المتوضئ يخرج نقياً من الذنوب وإن مشيه إلى المسجد وصلاته نافذة فما الذي يغفر بقول أمين قال الداودي يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا الحديث قبل قوله في الوضوء ويحتمل أنه قاله بعده فيكون معناه أنه يغفر له ما يحدث له في مشاه من الذنوب وهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن مسلمة عن مالك بن مسلم من رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة به فحسب متابعتها لما لك في شيخه (مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن كوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال أحدكم آمين عقب قراءة الفاتحة في صلاة أو غيرها على مقتضى إطلاقه لكن في مسلم من هذا الوجه إذا قال أحدكم في صلاته فيجعل المطلق على المقيد ثم في رواية همام عن أبي هريرة عن أحمد إذا أمن القارئ فأمنوا فيجعل المطلق على إطلاقه فيسحب التأمين لكل من سمعه من مصل أو غيره والمقيد على تقييده إلا أن راد القارئ الإمام إذا قرأ الفاتحة فإن الحديث واحد اختلفت ألفاظه فيبقى التقييد على حاله ذكره الحافظ وغيره (وقالت) هكذا بالواو في النسخ الصحيحة من الموطأ وهو الذي في البخاري من طريق مالك ومسلم من طريق غيره فيما يقع في نسخ من اسقاط الواو ليس بشيء لأنه ليس جواب الشرط إذ جوابه غفر له ولا يستقيم المعنى على حذفها (الملائكة في السماء) آمين فوافقت أحدهما (الأخرى) أي وافقت كلمة تأمين أحدكم كلمة تأمين الملائكة في السماء وهو يفيد أن الملائكة لا تختص بالحفظة كما هو واسلم من وجه آخر فوافق قوله قول أهل السماء ولاحدوا بن خزيمة وغيرهما فوافق ذلك قول أهل السماء (غفر له) أي للقاتل منكم (ما تقدم من ذنبه) أي ذنبه المتقدم كله فن بيانية لا تبعضية وظاهره أن المراد السماء حقيقة ووجه ابن عبد البر على ما هو أعم منها وأن المراد كل ما عدا الأرض لأن العرب تسمي المطر سماءاً للزواله من علو والرياح أيضاً سماءاً لتولده من مطر السماء ويسمى الشيء باسم ما قرب منه وجاوره وقال الشاعر

أدنازل السماء بارض قوم * رعيناه وان كفو اغضابا

والله أعلم عمراد رسوله بقوله في السماء اه وفيه شيء والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن نافع والمغيرة عن أبي الزناد به عند مسلم (مالك عن موسى بن أبي بكر) بن عبد الرحمن (عن أبي صالح) السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال الإمام مع الله لمن حده) باجابه دعائه قال الباغي الاظهر عندي أن معناه الترخيب في التعميد وقال ابن شعبان هو على معنى الدعاء وقال ابن عبد البر معناه تقبل الله حده ومنه قولهم مع الله دعاءك أي أجابه وتقبله (فقلوا اللهم ربنا) أي يا الله يا ربنا فبقية تكرار النداء (لك الحمد) وفي رواية ولك بالواو قال النووي فيكون متعلقاً بما قبله أي مع الله لمن حده ربنا فاستجيب دعاءنا ولك الحمد على هذا وإنما وفيه رد على ابن القيم حيث حرم بأنه لم يرد الجمع بين اللهم والواو في ذلك الحمد وقال ابن دقيق العيد كان إثبات الواو دال على معنى زائد لأن تقديره مثل ربنا استجب ولك الحمد فيشتمل على معنى الدعاء ومعنى الخير وهذا بناء منه على أن الواو عاطفة وقد تقدم أن ابن الأثير قال أنها واو الحال

أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَبْصَرَ رَجُلًا يَصِلُ وَخَدَهُ قَطْلًا لَا
رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا فَيَصِلُ مَعَهُ
(بَابُ فَيَنْ صَلَى فِي مَنْزِلِهِ ثُمَّ أَدْرَكَ
الْجَمَاعَةَ يَصِلُ مَعَهُمْ)

• حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ ثَنَا شُعْبَةُ
أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ
زَيْدِ بْنِ الْأَسَدِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ صَلَّى
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ غُلَامٌ شَابٌ فَلَمَّا صَلَّى إِذَا رَجُلَانِ
لَمْ يَصِلَا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَدَعَا بِهِمَا
فَخَيَّ بِهِمَا تَزَعُدُ فَرَأَيْتُهُمَا قَالَا
مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تَصِلِيَا مَعَنَا قَالَا قَسِدَ
صَلَاتُنَا فِي رِحَالِنَا فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا إِذَا
صَلَّى أَحَدُكُمْ فِي رَحْلِهِ ثُمَّ أَدْرَكَ
الْإِمَامَ وَلَمْ يَصِلْ فَلْيَصِلْ مَعَهُ فَإِنَّهَا
لَهُ نَافِلَةٌ • حَدَّثَنَا ابْنُ مَعَاذٍ ثَنَا أَبِي

ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ
جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّيْتُ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ
عَنِّي بِمَعْنَاهُ • حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثَنَا

مَعْنُ بْنُ عُبَيْسٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
السَّائِبِ عَنْ نُوْحِ بْنِ مَعْصُومٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ

زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ جُئْتُ وَالنَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ فَخَلَسْتُ

وَلَمْ أَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ قَالَ

فَانصَرَفَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى يَزِيدُ جَالِسًا فَقَالَ

أَلَمْ تَسْلَمْ يَا زَيْدُ قَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَدْ اسَلَمْتُ قَالَ فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ

مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِنِّي كُنْتُ
صَلَّيْتُ فِي مَسْرُوعِي وَأَنَا أَحَبُّ أَنْ

قَدْ صَلَّيْتُ فَقَالَ إِذَا جُئْتَ إِلَى الصَّلَاةِ
فَوُجِدْتَ النَّاسَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ

كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ تَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ
مَكْتُوبَةٌ • حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ

قَالَ قُرَأَتْ عَلَى ابْنِ وَهْبٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ بَكْرِ أَنَّهُ مَعَ

عَفِيفِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ
حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ أَسَدِ بْنِ خُرَيْجَةَ

وَضَعَفَ مَا عَدَاهُ وَرَوَى ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ يَقُولُ لِلَّهِمَّ بِنا وَلَكَ الْحَمْدُ يَا وَرْدِي عَنْهُ
أَشْهَبُ اسْقَاطِ الْوَاوِ وَاخْتَارَ كُلُّ رَوَايَةٍ وَقَالَ الْأَزْهَرُ مَحَبَّتُ أَحْمَدُ بَنْتُ الْوَاوِ يَقُولُ بَنْتُ فِيهِ عِدَّةُ
أَحَادِيثٍ وَفِيهِ دَلَالَةٌ ظَاهِرَةٌ لِقَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ أَنَّ الْإِمَامَ لَا يَقُولُ بِنا وَلَكَ الْحَمْدُ وَالْمَأْمُومُ
لَا يَقُولُ مَعَ اللَّهِ لَمَنْ جَدُّهُ لَا يَجْعَلُ التَّسْمِيعَ الَّذِي هُوَ طَلِبُ التَّحْمِيدِ لِلْإِمَامِ وَالْتَّحْمِيدُ الَّذِي هُوَ طَلِبُ
الْإِجَابَةِ لِلْمَأْمُومِ لِأَنَّهُ الْمُنَاسِبُ لِحَالِ كُلِّ مَنْ مَعَهُ وَهَذِهِ قِسْمَةٌ مَنَافِيَةٌ لِلشَّرْكَ تَكْفِيرُ الْبَيْنَةِ عَلَى الْمَدْعَى
وَالْيَمِينِ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ وَيُؤَيِّدُ حَدِيثَ أَبِي مُوسَى عِنْدَ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ وَإِذَا قَالَ مَعَ اللَّهِ لَمَنْ جَدُّهُ فَقُولُوا
رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ وَأَجَابُوا عَنْ حَدِيثِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ مِنْفَرِدًا
أَوْ فِي نَافِلَةٍ جَمَاعَتَيْنِ سَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِمَامًا لِأَنَّهُ غَالِبُ أَهْوَالِهِ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا لِيَأْخُذَ الْجَوَازَ فَإِنَّهُ
مِنْ وَاقِفِ قَوْلِهِ (لَا تَلَايَكُمُ الْمَلَائِكَةُ) أَيُّ جَدِّهِمْ (غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ) وَفِيهِ أَشْعَارُ بَابِ الْمَلَائِكَةِ
قَوْلُ مَا يَقُولُ الْمَأْمُومُونَ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ الرَّوْحِيُّ عِنْدِي فِي هَذَا أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ تَعْظِيمُ فَضْلِ الذِّكْرِ وَأَنَّهُ
يَحِطُّ بِالْأَوَازِ وَغُفَرُ الذُّنُوبِ وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْمَلَائِكَةِ بِأَنَّهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فَإِنْ
كَانَ مِنْهُ مِنَ الْقَوْلِ مِثْلُ هَذَا بِإِخْلَاصٍ وَاجْتِهَادٍ وَبِإِدْرَاقَةٍ صَادِقَةٍ وَتَوْقُفَةٍ صَحِيحَةٍ غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ
قَالَ وَمِثْلُ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الْمَشْكُوكَةُ فِي الْمَعَانِي الْبَعِيدَةِ التَّأْوِيلُ عَنْ مَخَارِجِ لَفْظِهَا وَاجِبٌ رَدُّهَا إِلَى
الْأَصُولِ الْمَجْمُوعِ عَلَيْهِمُ وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ وَمُسْلِمٍ عَنْ يَحْيَى كِلَاهُمَا عَنْ
مَالِكٍ بِهِ وَتَابِعٍ مَعِ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ أَبِي صَالِحٍ عِنْدَ مُسْلِمٍ

• (الْعَمَلُ فِي الْجُلُوسِ فِي الصَّلَاةِ) •

(مَالِكٌ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ) وَأَسَمُهُ يَسَارُ الْمَدَنِيُّ مَوْلَى الْأَنْصَارِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي سَعِيدٍ وَجَاعَةً
وَحَنَةً شُعْبَةً وَالسَّيْفِيَانِ وَأَبِي حَرِيرٍ وَمَالِكٌ وَأَخْرَجُوا وَتَقَرَّرَ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَعِينٍ وَأَنَّثَى عَلَيْهِ
مَالِكٌ وَقَالَ كَانَ رَجُلًا صَالِحًا يَأْتِيهِ رَفْعُ الْأَحَادِيثِ وَرَوَى لَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَمَاتَ فِي خِلَافَةِ الْمَنْصُورِ
(هَذَا عَلَى بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَعَاوِي) بِضَمِّ الْمِيمِ وَفُتِحَ الْعَيْنُ وَبَعْدَ الْاِفْتِخَارِ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ مَنْسُوبٌ
إِلَى بَنِي مَعَاوِيَةَ فَخُذْ مِنَ الْأَنْصَارِ تَابِعِي مَدَنِي ثَقَّةٌ وَرَوَى لَهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ (أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ) بَنِي الْخَطَّابِ (وَأَنَا أَعْبَثُ بِالْحَصْبَاءِ) صَغَارُ الْحَصَى (فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَتْ نَهَانِي)
عَنْ ذَلِكَ لِتُكَرِّهَ كَالْعَبَثِ بِكُلِّ شَيْءٍ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِالْإِعَادَةِ لِأَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ لَا يَشْغُلُهُ عَنْ صَلَاتِهِ
وَجَاءَ فِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ وَمُسَخَّرُ الْحَصْبَاءِ مَرَّةً وَاحِدَةً وَزَكَرَهَا خَيْرٌ مِنْ جَمْعِ النَّعْمِ قَالَ أَبُو عَمْرٍو فِي رَوَايَةٍ ابْنِ
عَبِينَةَ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ فَلَمَّا انْصَرَفَ وَمَرَّةً قَالَ فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَا تَقْبَلُ الْحَصْبَاءُ فَإِنْ قَلْبُكَ
الْحَصْبَاءُ مِنَ الشَّيْطَانِ (وَقَالَ اصْنَعْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ فَقُلْتُ وَكَيْفَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ قَالَ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ كَفَّهُ الْيَمَنِيَّ عَلَى نَحْذِهِ الْيَمَنِيَّ
وَقَبِضَ أَصَابِعَهُ كَأَنَّهُمْ أَشَارُ بِأَصْبَعِهِ الَّتِي تَلِي الْأَبْهَامَ) وَهِيَ السَّبَابَةُ زَادَ سَفِيَانُ بْنُ عَيْنَةَ عَنْ مُسْلِمٍ
بِإِسْنَادِهِ الْمَذْكُورِ وَقَالَ هِيَ مَذْهَبُ الشَّيْطَانِ لَا يَسْهَوُ أَحَدُكُمْ مَا دَامَ يَشِيرُ بِأَصْبَعِهِ وَيَقُولُ هَكَذَا قَالَ
الْبَاجِي فِيهِ أَنَّ مَعْنَى الْإِشَارَةِ دَفْعُ السَّهْوِ وَقَعَ الشَّيْطَانُ الَّذِي يُوَسَّوِسُ وَقِيلَ إِنَّ الْإِشَارَةَ هُنَا
مَعْنَاهَا التَّوْحِيدُ (وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى نَحْذِهِ الْيُسْرَى وَقَالَ هَكَذَا كَانَ يَفْعَلُ) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ أَنَّ عَلَى الْيَدَيْنِ عَمَلًا فِي الصَّلَاةِ بِشَتَّى غَلَاظٍ فِيهَا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ أَسْغَلَ هُمَا بِمَعْنَى
السَّنَةِ وَلَا يَعْثُرُ بِالْحَصْبَاءِ قَالَ أَبُو عَمْرٍو وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ بِهِ وَرَوَاهُ أَيْضًا مِنْ
رَوَايَةِ سَفِيَانٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ وَقَالَ فُذْكَرَ فِي حَدِيثِ مَالِكٍ وَلَمْ يَسُقِ لَفْظَهُ وَقَدْ أَخْرَجَهُ وَسَاقَهُ
أَبُو عَمْرٍو بِإِسْنَادِهِ وَفِيهِ زِيَادَتَانِ عَلَى رَوَايَةِ مَالِكٍ كَمَا رَأَيْتُ (مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ) بَنِي الْخَطَّابِ (وَوَضَعَ إِلَى جَنْبِهِ رَجُلٌ فَلَمَّا جَلَسَ الرَّجُلُ فِي أَرْبَعٍ تَرَبَّعَ وَثْنِي رَجُلِي) قَالَ
الْبَاجِي التَّرَبُّعُ ضَرْبَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَخَالَفَ بَيْنَ رَجُلَيْهِ فَيَضَعُ رِجْلَهُ الْيَمَنِيَّةَ تَحْتَ رِجْلِهِ الْيُسْرَى

أما حال أبي أيوب البصري فمات

بصلى أحدنا في منزله الصلاة ثم
بأى المسجد وقام الصلاة فأصلى
معهما فأجذق نفسه من ذلك شيئا
قال أبو أيوب سألتنا عن ذلك النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ذلك له

سهم جمع
(باب إذا صلى ثم أدرك جماعة

بعد)

حدثنا أبو كامل ثنا يزيد بن
زريع ثنا حسين بن عمرو بن
شبيب عن سليمان بن مولى
ميمونة قال أبيت ابن عمر على البلاط
وهم يصلون فقلت ألا تصلى معهم
قال قد صليت أنى سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا تصلوا صلاة في يوم مرتين

(باب جامع الإمامة وفضلها)

حدثنا سليمان بن داود المهرى
ثنا ابن وهب أخبرني يحيى بن
أيوب عن عبد الرحمن بن حرملة
عن أبي علي الهمداني قال سمعت
عقبة بن عامر يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من
أم الناس فأصاب الوقت فله وأهم
ومن انتقص من ذلك شيئا فعليه
ولا حليم

(باب في كراهية التسامع على

الإمامة)

حدثنا تاهرون بن عباد الأزدي
ثنا مروان بن الحسن ثنا طلحة أم
خواب عن عقيلة امرأة من بني
غزارة مولاة لهم عن سلامة بنت
الحزأخت خريشة بن الحر الفزاري
قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان من أشراط
المساءة ان يتدافع أهل المسجد
لا يجردون اماما يصلى بهم

(باب من أحق بالإمامة)

حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا

ورجله اليسرى تحت ركبته اليمنى والثاني ان يربع ويثني وجلسه في جانب واحد فتكون رجليه
اليسرى تحت فخذه وساقه اليمنى ويثني رجليه اليمنى فتكون عند أيسره اليمنى ويثني ان تكون هذه
هي التي عابها كما قال (فلما انصرف عبد الله عاب ذلك عليه) لان التربع لا يجوز للرجال الا معاه في
جوف الصلاة واختلف فيه للنساء (فقال الرجل فانك تفعل ذلك فقال عبد الله بن عمر فاني أشسكي)
قال الباجي لانه كان قد دفع بخير فلم تعد رجلاه الى ما كانت عليه (مالك عن صدقة بن يسار) الجزري
زبل مكة تابعي صغير ثقة مات سنة اثنين وثلاثين ومائة (عن المغيرة بن حكيم) الضعاعي تابعي ثقة
(انه رأى عبد الله بن عمر يرجع في مسجدتين في الصلاة على صدور قدميه فلما انصرف) فرغ من
صلاته (فذكر له ذلك فقال) ابن عمر (انما ليست سنة الصلاة وانما فعل هذا من أجل أني أشسكي)
فلا أقدر على فعل السنة للعدو (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق
(عن عبد الله بن عبد الله بن عمر) بن الخطاب أبي عبد الرحمن المدني التابعي الثقة معي باسم أبيه
وكشي بكنته وكان وصى أبيه ومات سنة خمس ومائة (انه أخبره) أي عبد الرحمن فهذا
صرح في انه حله عنه بلا واسطة وفي رواية معن وغيره عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه عن عبد الله بن عبد الله فكان عبد الرحمن معه من أبيه عنه ثم لقبه أو معقه من معه وثبته
فيه أبووه ذكره الحافظ (انه كان يرى عبد الله بن عمر يربع في الصلاة اذا جلس) للشهد (قال
ففعلة) أي التربع (وأما أبو منة حديث السن) صغير (فهنا) عنه (عبد الله) أبي (وقال انما سنة
الصلاة) هذه الصيغة حكماها الرفع اذا قالها الصحابي ولو بعد النبي صلى الله عليه وسلم زمان كما
هنا (ان تنصبر حلت اليمنى ويثني) بفتح أوله (رجلك اليسرى) لم يبين ما يصنع بعد ثنيها هل يجلس
فوقها أو ينزل وقد بينه في رواية القاسم اللخمي انه جلس على ورثه لا يسر لا فوقها (فقلت له فانك
تفعل ذلك) التربع (فقال ان رجلى لا تحملا في) بتشديد التاء ويجوز التقفيف ورجلي يشد الياء
بلا ألف رواية الاكثر وفي رواية حكاهما ابن التين وخلاي بالالف على لغة من يلزم المثني الا ان
ابن معني نعم ثم استأنف أو غير ذلك مما قيل في قراءة ان هذا ليسا حراي قال ابن عبد البر اختلفوا
في التربع في النافلة وفي الفريضة للمريض فاما الصحيح فلا يجوز له التربع فاجامع العلماء لو علمه أراد
بشي الخوازيات الكراهية وروى ابن أبي شيبة عن ابن مسعود قال لان أقعد على رصفتين
أحب الى من أن أقعد متر بها وهذا يشعر بضرورة عنده ولكن المشهور عند أكثر العلماء ان
صفة الجلوس في الشهد مسيبة وهذا الحديث رواه البخاري عن الفضلي عن مالك بن (مالك
عن يحيى بن سعيدان القاسم بن محمد أراههم الجلوس في الشهد فتنصبر رجلاه اليمنى ويثني رجليه
اليسرى وجلس على ورثه الا يسر ولم يجلس على قدمه ثم قال أو اثنى هذا) الجلوس (عبد الله بن
عبد الله بن عمر) بن الخطاب (وحدثني ان أباه كان يفعل ذلك) فتبين من رواية القاسم ما أجعل
في رواية ابنه عبد الرحمن ولهذا أتى الامام ما تلوه ولم يكف بهذه لتعريض الاولى بأنه السنة
المقتضية للرفع بخلاف هذه فحسن منه ذكرهما معا

(الشهد في الصلاة)

أي لفظه وهو تفعل من تشهد معي بذلك لاشتماله على النطق بشهادة الحق تغليبا لها على بقية
أدكاره لشرفها وأما حكمه ففيه بوجبه مالك وأبو حنيفة وجماعة بل قال مالك سنة وأوجبه أحد
وجامعة في الجلوسين معا وأوجبه الشافعي في الاخر دون الأول ورواه عن مالك أبو مصعب وقال
من تركه بطلت صلاته واستدلوا بالوجوب بقوله صلى الله عليه وسلم فاذا صلى أخذكم فليقل وأجاب
بعض المالكية بان الامر لا يقتضيه الوجوب الا ترى ان التسبيح في الركوع والسجود مندوب وقد
أمر به صلى الله عليه وسلم لما نزل فبج باسم ربك العظيم فقال اجعلوا في ركوعكم الحديث فكذلك

الشهد

شعبة أنجيلي سمع من أبيه

سمعت أوس بن ضميم يحدث عن

أبي مسعود البغدادي قال قال عمر

رسول الله صلى الله عليه وسلم

يوم القوم أقرؤهم الكتاب الله

وأقدمهم قراءة فان كان في

القراءة سواء فليؤمهم أقدمهم

هجرة فان كانوا في الهجرة سواء

فليؤمهم أكبرهم سنا ولا يؤم

الرجل في بيته ولا في سلطانه ولا

يجلس على تكبرته الا باذنه قال

شعبة فقلت لا مفضل ما تكبرته

قال فراشه • حدثنا ابن معاذ

ثنا أبي ثنا شعبة بهذا

الحديث قال فيه ولا يؤم

الرجل الرجل في سلطانه قال أبي

داود كذا قال يحيى القطان عن

شعبة أقدمهم قراءة • حدثنا

الحسن بن علي ثنا عبد الله بن

غدير عن الأعمش عن اسمعيل بن

ربيع عن أوس بن ضميم الحضرمي

قال سمعت أبا مسعود عن النبي

صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث

قال فان كانوا في القراءة سواء

فاعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة

سواء فاقدمهم هجرة ولم يقل

فاقدمهم قراءة قال أبو داود ورواه

عجاج بن ارطاة عن اسمعيل قال

ولا تقعد على تكبرته أحد الا باذنه

• حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا

حماد أنا أبو ب عن عمرو بن سلمة

قال كنا نحضر عمر بن الخطاب اذا

أقرا النبي صلى الله عليه وسلم (البر)

فكأنوا اذا رجوا أمره باننا في

فأخبرونا ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال كذا وكذا وكنت

غلاما حاطا خلفت من ذلك قرأنا

كثيرا فانطلق أبي وافدا الي رسول

الله صلى الله عليه وسلم في قمر من

قومه فاعلمهم الصلاة فقال يؤمكم

التشهد والصارف له عن الوجوب حديث المصنف رحمه الله عليه في ذكره التشهد والله أعلم (مالك بن
 ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد بن عدي) غير أخافه (القاوي) بتشديد الاء نسبة
 الى قارة بطن من خزيمه ابن مدركة المدني عامل عمر على بيت المال يقال انه رأى النبي صلى الله
 عليه وسلم رذ كره الجلي في ثقات التابعين واختلف قول الراقي فيه قال تارة له حجة وتارة تابعي
 مات سنة ثمان وثمانين (أنه سمع عمر بن الخطاب وهو على المنبر يعلم الناس التشهد) قال في
 الاستدلال كما ما أورده مالك عن عمرو بن عاصه حكمة الرفع لان من المعلوم انه لا يقال بالراي ولو
 كان رأيا لم يكن ذلك القول من الذي كراوى من غيره من سائر الازد كلو لم يبق الا أن يكون توقيفا
 وقد رفعه غير مالك عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم (يقول قولوا الصلوات) جمع تحية
 ومعناها السلام أو البقاء أو العظمة أو السلامة من الآفات والنقص أو الملك (الله) وقال أبو
 سعيد الضرير ليست التحية الملك نفسه لكنها الكلام الذي يجي به الملك وقال ابن قتيبة لم يكن يجي
 الا الملك خاصة وكان لكل ملك تحية تخصه فلها اجعت وكان المعنى الصلوات التي كانوا يسلمون بها
 على الملوك كقولهم أنهم صباحا أو بيت العن وعش كذا سنة كلها مستحقة لله وقال الخطابي ثم
 البغوى ولم يكن في تحياتهم معنى صلح للشاء على الله فلذا أجمعت الفاظها واستعمل منها معنى
 المنظم فقال قولوا الصلوات لله أى أنواع الثناء والتعظيم له وقال الحب الطبري يحتل ان لفظ التحية
 مشترك بين المعاني المتقدمة وكونه بمعنى السلام أنسب هنا (الزكيات لله) قال ابن حبيب هي
 صالح الاعمال التي يركوا صاحبها الثواب في الآخرة (الطيبات) أى ما طاب من القول وحين
 أن يأتى به على الله دون ما لا يليق بصفاته مما كان الملوك يحبون به وقيل الطيبات ذكر الله وقيل
 الاقوال الصالحة كالحمد والثناء وقيل الاعمال الصالحة وهو أعم (الصلوات) الخمس أو ما هو
 أعم من الفرائض والتواقل في كل شريعة أو العبادات كلها والدعوات أو الرحمة (الله) على
 عباده وقيل الصلوات العبادات القولية والطيبات الصدقات المالية والصلوات العبادات
 القلبية (السلام) قال النووي يجوز فيه وفيما بعده حذف اللام وثابتها والاثبات أفضل وهو
 الموجود في روايات الصحابين وقال الخطابي لم يقع في معنى من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام
 وانما الاختلاف في ذلك في حديث ابن عباس وهو من أفراد مسلم قال الطبري والتعريف لله
 التقدير أى ذلك السلام الذى وجه الى الانبياء والرسل (عليك أى النبي ورجه الله) أى
 احسانه (وبركانه) وأما الحسن فعنى ان حقيقة السلام الذى يعرفه كل أحد وعن يصدروا على
 من ينزل عليه فيجوز أن يكون للعهد الخارجى اشارة الى قوله تعالى وسلام على عباده الذين
 اصطفى قال ولا شأن ان هذه التقديرات أولى من تقدير النكرة لان أصل سلام عليك سلمت سلاما
 عليك ثم حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه وعيدل عن النصب الى الرفع على الابتداء للدلالة على
 ثبوت المعنى واستقراره اهـ وقد كرس صاحب الاقضية عن أبي حامد ان التشكيرة للتعظيم وهو وجه
 من وجوه الترجيح لا ينف عن الوجوه المتقدمة (السلام) الذى وجه الى الامم السابقة من
 الصلوات (عليها) يريد به المصلى نفسه والحاضرين من الامام والمؤمنين والملائكة وفيه
 انصباب البداءة بالنفس في الدعاء وفي الترمذى معصمان حديث أبي بن كعب ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان اذا ذكر أحد اقدحاه بدأ بنفسه وأصله في مسلم ومنه قول فوج وباراهيم كفى
 التنزيل (وعلى عبادة الله الصالحين) جمع صالح والاشهر في تفسيره انه القائم بما يجب عليه من
 حقوق الله تعالى وحقوق عباده وتتفاوت درجاته قال الترمذى الحكيم من أراد أن يحظى بهذا
 السلام الذى يسلمه الخلق في صلاته فليكن عبدا صالحا والآخر هذا الفضل العظيم وقال
 القفا كفى ينبغي لله صلى أن يتخفف في هذا الحل جميع الانبياء والملائكة والمؤمنين ليتوافق

افروكم وكنتم افرأهم لما كنتم
أحفظهم مني فكنت أؤمهم
وعلى بردة في صغيرة صفراء فكنت
إذا أصبحت تكشفت عنى فقالت
امرأة من النساء واروا عناء ورة
قارنكم فاشترى قيصاعا ميناها
فرحت بشئ بعد الاسلام فرحى به
فكنت أؤمهم وأنا ابن سبع سنين
أو ثمان سنين * حدثنا النفيلى
ثنا زهير ثنا عاصم الاحول
عن عمرو بن سلمة هذا الخبر قال
فكنت أؤمهم في بردة موصلة فيها
فتق فكنت إذا أصبحت خرجت
اسقى * حدثنا قتيبة ثنا
وكيع عن مسعر بن حبيب الجرمي
ثنا عمرو بن سلمة عن أبيه أنهم
وقدوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فما أرادوا أن ينصرفوا قالوا
يا رسول الله من يؤمننا قال أكثركم
جعلوا للقرآن أو أخذوا قال فلم يكن
أحد من القوم جمع ما جمعه قال
فقدموني وأنا غلام وعلى شملة في
فأشهدت مجععا من جرم الا كنت
أما هم وكنتم أصلي على جنازهم
إلى يومى هذا قال أبو داود ورواه
يزيد بن هرون عن مسعر بن حبيب
عن عمرو بن سلمة قال لما وفد قومي
إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم
يقبل عن أبيه * حدثنا القعنبي
ثنا أنس بن عيسى ابن عياض ح
وثنا الهيثم بن خالد الجهني المعنى
ثنا ابن غير عن عبيد الله عن نافع
عن ابن عمر - رآه قال لما قدم
المهاجرون الأولون زلوا العصبه
قبل مقدم النبي صلى الله عليه
وسلم فكان يؤمهم سالم مولى أبي
حذيفه وكان أكثرهم قرأ نازاد
الهيثم وفيهم عمر بن الخطاب وأبو
سلمة بن عبد الأسد * حدثنا
مسدد ثنا أمي جليل ح وثنا

لفظه مع قصده وقال اليساوى علمهم أن يفردوه صلى الله عليه وسلم بالذكور شرفه ومريد حقه
عليهم ثم علمهم أن يخصوا أنفسهم أولا لان الاهتمام بها أهم ثم أمرهم بتعظيم السلام على
الصالحين اعلاما منه بان الدعاء للمؤمنين ينبغي أن يكون شاملا لهم (أشهد أن لا إله الا الله) زاد
في حديث عائشة الآتى وحده لا شريك له (وأشهد أن محمدا عبدا لله ورسوله) وقد اختار مالك
وأصحابه تشهد عمر هذا الكونه كان يعلم الناس على المنبر والصحابة متوافرون فلم يشكروه عليه
أحد فدل ذلك على أنه أفضل من غيره وتعب بأنه موقوف فلا يلحق بالرفوع ورد بان ابن مردويه
رواه في كتاب التشهد مرفوعا واختار الشافعى تشهد ابن عباس وهو ما رواه مسلم وأصحاب السنن
عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن
وكان يقول التحيات المباركات الصلوات لله والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله وهذا
قريب من حديث عمر الا أنه أبدل الزايات بالمباركات قال الحافظ وكانها بالمعنى واختار أبو
حذيفة وأحد وأصحاب الحديث وأكثر العلماء تشهد ابن مسعود وهو ما أخرجه الأئمة الستة عنه
قال كنا إذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم قلنا السلام على الله السلام على جبريل
وميكائيل السلام على فلان وفلان فالتفت بنا رسول الله فقال إن الله هو السلام فإذا صلى
أحدكم فليقل التحيات لله والصلوات لله والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فاتكم إذا قلتموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء
والأرض أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله قال الترمذى هذا أصح حديث في
التشهد وقال البراء لما سئل عن أصح حديث في التشهد هو عندى حديث ابن مسعود روى من نيف
وعشرين طريقا ثم مررأ أكثرها وقال لا أعلم في التشهد أثبت منه ولا أصح أنا نيد ولا أشهر رجلا
قال الحافظ ولا خلاف بين أهل الحديث في ذلك ومن جزم بذلك بغوى في شرح السنة ومن
مرجحاته أنه متفق عليه دون غيره وإن الرواة عنه من الثقات لم يختلفوا في الفاظه بخلاف غيره
وإنه تلقاه تلقينا فروى الطحاوى عنه قال أخذت التشهد من في رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولفنته كلمة كلمة وفي البخارى عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد وكفى بين
كفيه كما علمني السورة من القرآن ورجع أيضا ثبوت الوافى الصلوات والطيبات وهو يقتضى
المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه فيكون كل جملة ثناء مستغلا بخلاف حذفها فيكون صفة
لما قبلها وتعدد الثناء في الأول صريح فيكون أولى ولو قيل ان الواو مقدرة في الثاني وبأنه ورد
بصيغة الأمر بخلاف غيره فبعد حكاية ولا جد عنه أنه صلى الله عليه وسلم علمه التشهد وأمره أن
يعلمه الناس فدل ذلك على مزيته اه وقد ورد حديث عمر بالامر أيضا كما رأيت فدل ذلك مع
عدم الانساع على المزية وهذا الاختلاف كله اغما هو في الفضل ولذا قال ابن عبد البر
كل حسن متقارب المعنى اغما فيه كلمة زائدة أو ناقصة وتسايم العجاجة لعدم ذلك مع اختلاف
رواياتهم دليل على الإباحة والتوسعة (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يشهد فيقول باسم
الله) في أوله كذا وقع موقوفا عليه ووردت أيضا في حديث أبيه عمر من رواية هشام بن عروة عند
سعيد بن منصور وعبد الرزاق وغيرهما وعورض برواية مالك عن الزهري حديث عمر ولبست فيه
وفي حديث جابر المرفوع عند النسائي وابن ماجه والترمذى في العال بلفظ كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن باسم الله وبالله التحيات إلى آخره وصححه
الحاكم لكن ضعفه الحافظ البخارى والترمذى والنسائي والبيهقى وغيرهم وقالوا ان روايته أخطأ
فيه ويدل على ذلك أنه ثبت في حديث أبي موسى مرفوعا فإذا أحدكم فليكن أول قوله التحيات

مسند ثنا مسلم بن محمد المعنى
واحدا عن خاله عن أبي قلابة عن
مالك بن الحويرث ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال له أو لصاحبه
اذا حضرت الصلاة فاذننا ثم أقما
ثم ليومكما أكبر كما في حديث مسلمة
قال وكتابي منذ متقاربين في العلم
وقال في حديث اسمعيل قال خالد
قلت لابي قلابة فأبى القصرتك قال
انما كانا متقاربين * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا حسين
ابن عيسى الحنفي ثنا الحكم بن
أبان عن عكرمة عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليؤذن لكم خياركم وليؤمكم
قراؤكم

(باب امامة النساء)

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة
ثنا وكيع بن الجراح ثنا الوليد
ابن عبد الله بن جيع قال حدثني
جدتي وعبد الرحمن بن خلاد
الانصاري عن أم ورقة بنت نوفل
ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
غزا بدر قالت قلت له يا رسول الله
اذن لي في الغزو ومعدن أمراض
مرضاكم لعن الله أن يرزقني
شهادة قال قرى في بيتي فلان الله
تعالى يرزقك الشهادة قال فكانت
تسمى الشهيدة قال وكانت قد
قرأت القرآن فاستأذنت النبي
صلى الله عليه وسلم أن تفتدي
دارها مؤذنا فاذن لها قال وكانت
دبرت غلاما لها وجارية فقاما اليها
بالليل فغماها بقطيضة لها حتى
ماتت وذهبا فأصبح عمر قمام في
الناس فقال من عنده من هذين
علم أو من رأهما فليجيئهما فأمر
بهما فصلبا فكانا أول مصلوب
بالمدينة * حدثنا الحسن بن
جلاد الحصري ثنا محمد بن

الله ورواه عبد الرزاق وغيره وقد أنكر ابن مسعود وابن عباس وغيرهما على من رآها أخرجه
البيهقي وغيره وبالجملة لم يصح زيادة البسطة كما قاله الحافظ ولذا قل في المدونة لم يعرف مالك في أوله
باسم الله أي لم يعرفه في حديث صحيح مرفوع فلا ينافي انه قد رواه هناعن ابن عمر موقوف (التصانيف
لله الصلوات لله) لا يجوز ان يقصد بها غيره وهو عبارة عن قصد اخلاصه (الزكيات لله) وفي
حديث ابن عباس المباركات بدل الزكيات وهو مناسب لقوله تعالى تحية من عند الله مباركة
طيبة (السلام على النبي) كذا وقع باسقاط كاف الخطاب ولفظ أيها قال في فتح الباري وورد
في بعض طرق حديث ابن مسعود ما يقتضي المغاربة بين زمانه صلى الله عليه وسلم فيقال بلفظ
الخطاب وبعده فلفظ القيبة فروى البخاري في الاستئذان من طريق أبي معمر عن ابن
مسعود بعد ان ساق حديث الشهد قال وهو بين ظهرا نينا فلما قبض قلنا السلام يعني على النبي
ورواه أبو عوانة والسراج والجزقي وأبو نعيم الاصبهاني والبيهقي من طرق متعددة من طريق
أبي نعيم شيخ البخاري فيه بلفظ فلما قبض قلنا السلام على النبي بحذف لفظ يعني وكذا رواه أبو
بكر بن أبي شيبة عن أبي نعيم وهذا صحيح بل لا ريب وقد وجدت له متابعا قويا قال ابن عبد الرزاق
أخبرنا ابن جريح أخبرني عطاء ان العصابة كانوا يقولون والنبي صلى الله عليه وسلم حي السلام
عليك أي النبي فلما مات قالوا السلام على النبي وهذا اسناد صحيح وما رواه سعيد بن منصور من
طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم علمهم الشهد
فذكره قال فقال ابن عباس انما كنا نقول السلام عليك أي النبي اذا كان حيا فقال ابن مسعود
هكذا علمنا وهكذا علم ظاهره ان ابن عباس قاله بحثا وان ابن مسعود لم يرجع اليه لكن رواية أبي
معمر أصح لان أبا عبيدة لم يسمع من أبيه والاسناد اليه مع ذلك ضعيف اه (ورجعه الله) أي
اجساده (وبركاته) أي يزاد من كل خير (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) استنبط منه
السبكي ان في الصلاة حق للعباد مع حق لله وان من تركها أخل بحق جميع المسلمين من مضى ومن
يجيئ الى يوم القيامة لقوله السلام علينا الخ وفي فتاوى القفال تركها يضر جميع المسلمين لان
المصلي يقول ذلك في الشهد فيكون التارك مقصرا في خدمة الله وفي حق نفسه وفي حق كافة
الناس ولا اعظمت المعصية بتركها (شهدت ان لا اله الا الله شهدت ان محمدا رسول الله) هذا
مخالف للمروى في الاحاديث الصحيحة بافظ أشهد في الموضوعين وهو الذي عليه المعول والعمل
(يقول هذا) ابن عمر (في) الشهد الواقع بعد (الركعتين الأولىين ويدعو) ابن عمر (اذا قضى
تشهده) المذكور (بعباده) وأجازوه مالك في روايته ابن نافع والمذهب رواية علي وغيره عنه
كرامة الدعاء في الشهد الاول لان المطلوب تقصيره (فاذا جلس في آخر صلاته تشهد كذلك أيضا
الا انه يقدم الشهد ثم يدعو بعباده) من أمر الدنيا والآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم في
حديث ابن مسعود بعد الشهد ثم يتغير من الدعاء أعجبه الله فيدعو به وخالف في ذلك طاووس
والثخفي وأبو حنيفة فقالوا لا يدعوا في الصلاة الا الدعاء في القرآن كذا أطلق ابن بطال وجماعة عن أبي
حنيفة والموجود في كتب الحنفية انه لا يدعوا في الصلاة الا بما في القرآن أو ثبت في الحديث أو
كان مأثورا عم من ان يكون مرفوعا أو غير مرفوع لكن ظاهر الحديث يرد عليهم وكذا يرد على
قول ابن سيرين لا يدعوا في الصلاة الا بأمر الآخرة واستثنى بعض الشافعية ما يقع من أمر الدنيا
فان أراد الغاشح من اللفظ فحتمل والافلاش ان الدعاء بالآخرة مطلقا لا يجوز ذكره
الحافظ (فاذا قضى تشهده) وأراد ان يسلم قال السلام على النبي ورجعه الله وبركاته السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين وهذه زيادة تكرير في الشهد كان ابن عمر اختاره ليعتمه بالسلام على
النبي والصالحين لانه فصل بين الشهد والسلام بالدعاء وروى علي عن مالك استصحاب ذلك قال

فضيل عن الوليد بن جبير عن
عبد الرحمن بن خالد عن أم ورقة
بنت عبد الله بن الحارث بهذا
الحديث والاول أنتم قال وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يزورها في بيتها وجعل لها مؤذنا
يؤذن لها وأمرها أن تؤم أهل
دارها قال عبد الرحمن فأنارت
مؤذنها شجرا كبيرا
(باب الرجل يؤم القوم وهم له
كارهون)

* حدثنا القعني ثنا عبد
الله بن عمر بن غانم عن عبد الرحمن
ابن زياد عن عمران بن عبد الله
المعافري عن عبد الله بن عمرو
رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول ثلاثة لا يقبل الله منهم
صلاة من تقدم قوما وهم له
كارهون ورجل أتى الصلاة دبارا
والدبار أن يأتيها بعد أن تقوته
ورجل اعتبد محزوه

(باب امامة البر والفاجر)

* حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن
وهب حدثني معاوية بن صالح
عن العلاء بن الحارث عن مكحول
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الصلاة
المكتوبة واجبة خلف كل مسلم
برأ كان أو فاجر أو ابن عم الكبار
(باب امامة الأعمى)

* حدثنا محمد بن عبد الرحمن
العسبري أبو عبد الله ثنا ابن
مهدى ثنا عمران القطان عن
قتادة عن أنس أن النبي صلى الله
عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم
يَوْمَ النَّاسِ وهو أعمى

(باب امامة الزائر)

* حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا
ابان عن بديل حدثني أبو عطية
مولي منا قال كان مالك بن

الباجي ولا يثبت (السلام عليكم عن يمينه) تسليمة الصليل (ثم رد على الامام فان سلم عليه أحد
عن يساره) بان كان مصليا مع الامام (ور عليه) ولعل مالكاً كحديث ابن عمر هذا الموقوف عليه
لما فيه من ان المأموم يسلم ثلاثا ان كان على يساره أحداً لانه المشهور ومن قول مالك وقال الأئمة
الثلاثة وغيرهم على كل فصل تسليمتان عن يمينه وشماله ولو ما وما لا يقال لا يقول عما في خبر
ابن عمر هذا من التسليمة في أوله وأبداه أشهد بشهدت والدعاء في الشهاد الاول واعادة السلام
على النبي والصالحين بعد الدعاء وقبل السلام ولا بد ان علياً أي النبي بالسلام على النبي (مالك
عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها كانت تقول
إذا تشهدت التحيات الطيبات الصلوات الزاكات لله) تسقط لفظ لله عقب التحيات والصلوات
بخلاف ما في حديث عمرو بن مسعود وابن عباس من اثباتها وهي مرفوعة فتقدم على الموقوف
(أشهدان لا اله الا الله) وزادت على حديث عمر (وحده لا شريك له) وكذا ثبتت هذه الزيادة في
حديث أبي موسى مرفوعة عند مسلم وكذا في حديث ابن مسعود عند أبي شيبة وسنده ضعيف
وكذا في حديث ابن عمر مرفوعة عند الدارقطني لكن سنده ضعيف وقد روى أبو داود من وجه
صحیح عن ابن عمر في الشهاد أشهدان لا اله الا الله قال ابن عمر زدت فيها وحده لا شريك له وهذا
ظاهره الوقف (وأن محمداً عبد الله ورسوله) لم يختلف الطرق عنها ولا عن ابن مسعود في ذلك
وكذا في حديث أبي موسى وابن عمر وجابر والزيبر عند الطحاوي وغيره وروى عبد الرزاق عن
ابن جريج عن عطاء قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الناس الشهاد فقال رجل وأشهدان
محمد ورسوله وعبد فقال صلى الله عليه وسلم لقد كنت عبداً قبل أن أكون رسولاً قل عبده
ورسوله ورجاله ثقات وهو مرسل وفي حديث ابن عباس عند مسلم وغيره وأشهد أن محمد رسول الله
ومنهم من حذف أشهد ورواه ابن ماجه بلفظ ابن مسعود (السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته) قال التوربشتي السلام بمعنى السلامة كالقيام والمقامة والسلام اسم من أسماء الله
تعالى وضع المصدر موضع الاسم مبالغة والمعنى أنه سالم من كل عيب وآفة ونقص وفساد ومعنى
السلام عليك الدعاء أي سلمت من المكروه وقبل معناه اسم السلام عليك كأنه برك عليه باسم الله
فان قيل كيف شرع هذا اللفظ وهو خطاب بشر مع أنه منهي عنه في الصلاة فالجواب ان ذلك من
خصائصه صلى الله عليه وسلم (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) القائلين بحق الله وحق
العبادتهم بعد تخصيص (السلام عليكم) للخروج من الصلاة (مالك عن يحيى بن سعيد
الانصاري عن القاسم بن محمد أنه أخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تقول اذا
تشهدت في الصلاة (التحيات الطيبات الصلوات الزاكات لله أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك
له وأشهد أن محمد عبد الله ورسوله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته) سأل الطبري عن
حكمة العدول عن الغيبة الى الخطاب في هذا مع ان لفظ الغيبة هو مقتضى السياق كان يقول
السلام على النبي فينتقل من تحية الله الى تحية النبي ثم الى تحية النفس ثم الى الصالحين وأجاب بما
حاصله نحن نتبع لفظ الرسول بعينه الذي علمه للحجابة ويحتمل ان يقال على طريقة أهل العرفان
ان المصلين لما استهوا باب الملكوت بالتحيات أذن لهم بالدخول في حرم الحى الذى لا يموت فقررت
أعينهم بالمناجاة فذهبوا على أن ذلك بواسطة نبي الرحمة وبركة مناجاته فالتفتوا فإذا الحبيب في حرم
الحبيب حاضر فاقبلوا عليه قائمين السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقدح الحافظ في وجه
هذا الاحتمال بما تقدم أنه مع المغايرة بين حياته صلى الله عليه وسلم فيقول بالخطاب وبعد حياته
فيقول على النبي بلفظ الغيبة اه لكن المقرري في الفروع انما يقال السلام عليك أيها النبي ولو بعد
وفاته اتباعاً لآمره وتعليقه فتمت التكنة ثم قال الحافظ فان قيل لم يعدل عن الوصف بالرسالة الى

حورث بانثالي مصلاته هذا
 فأقيمت الصلاة فقلناه قد علم فصله
 فقال لنا قدموا رجلا منكم يصلي
 بكم وسأجسدكم لم لأصلي بكم
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول من زاد قوما فلا يؤمهم
 وليؤمهم رجل منهم
 (باب الامام يقوم مكانا ورفع
 من مكان القوم)

• حدثنا أحمد بن سنان وأحمد بن
 الفرات أبو مسعود الرزاري الملقب
 قال ثنا يعلى ثنا الاعمش عن
 ابراهيم عن همام أن حذيفة أم
 الناس بالمدائن على دكان فأخذ
 أبو مسعود بقميصه فخبذه فلما
 فرغ من صلاته قال ألم تعلم انهم
 كانوا ينهون عن ذلك قال بلى قد
 ذكرت حين مددتني • حدثنا
 أحمد بن ابراهيم ثنا حجاج عن
 ابن جريح أخبرني أبو خالد عن
 عدي بن ثابت الانصاري حدثني
 رجل أنه كان مع عمار بن ياسر
 بالمدائن فأقيمت الصلاة فتقدم
 عمار وقام على دكان يصلي
 والناس أسفل منه فتقدم حذيفة
 فأخذ على يديه فاتبعه عمار حتى
 أنزله حذيفة فلما فرغ عمار من
 صلاته قال له حذيفة ألم تسمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول إذا أم الرجل القوم فلا يقم
 في مكان أرفع من مقامهم أو نحو
 ذلك قال عمار ذلك اتبعك حين
 أخذت على يدي

(باب امامة من يصلي يقوم وقد
 صلى تلك الصلاة)

• حدثنا عبيد الله بن عمر بن
 ميسرة ثنا يحيى بن سعيد عن
 محمد بن عجلان ثنا عبيد الله بن
 مقسم عن جابر بن عبد الله أن
 معاذ بن جبل كان يصلي مع رسول

الوصف بالنبوة مع ان وصف الرسالة أعم في حق البشر أجمعين بان حكمته ذلك أن يجمع
 الوصفين لانه وصف بالرسالة التي آخر التشهد وان كان الرسول العشري يستلزم النبوة لكن التصريح
 بما أبلغ قبل وحكمته تقديم وصف النبوة انها كذلك وجدت في الخارج لتزول قوله تعالى اقرأ باسم
 ربك قبل قوله يا أيها المدثر قم فأندثر (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم) قال
 ابن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم تسليمة واحدة من طريق معاوله لا يضح
 لكن روى عن الخلفاء الاربعة وابن عمرو وأبي رافع من التسابيح انهم كانوا يسلمون
 واحدة واختلف عن أكثرهم فروى عنهم تسليتان كأرويت الواحدة والعمل المشهور والمتواتر
 بالمدينة التسليمة الواحدة ومثل هذا يصح الاحتجاج به لوقوعه في كل يوم مرارا واجله لقوله صلى
 الله عليه وسلم تحلبها التسليم والواحدة يقع عليها اسم التسليم وعنه صلى الله عليه وسلم انه كان
 يسلم تسليتين من وجوه كثيرة يحتاج (مالك انه سأل ابن شهاب ونافع مولى ابن عمر عن رجل دخل
 مع الامام في الصلاة قد سبقه الامام بركعة أيتشهد معه في الركعتين والاربع وان كان ذلك له وزا
 فقالا ليتشهد معه قال مالك وهو الامر عندنا بالمدينة وهذا النزاع فيه لحديث انما جعل الامام
 ليؤتم به فلا تختلفوا عليه

(ما يفعل من رفع رأسه قبل الامام)

(مالك عن محمد بن عمرو بن علقمة) بن رافع الليثي المدني روى عن أبيه ونافع وأبي سلمة بن عبد
 الرحمن وخلق وعنه مالك وشعبة والنسائي وابن المديني وأبو حاتم
 وغيرهم وروى له الاثمة الستة ومات سنة خمس وأربعين ومائة على الصحيح وقيل قبلها (عن ملبج
 ابن عبد الله السعدي عن أبي هريرة انه قال الذي يرفع رأسه) من الركوع أو السجود (ويخفضه)
 فيهما (قبل الامام فأنما ناصيته بيد شيطان) قال الباقي معنى الوعيد لمن فعل ذلك واخباران
 ذلك من فعل الشيطان به وان اتقاده وطاعته اياه في المبادرة بالخفض والرفع قبل امامه اتقباد
 من كانت ناصيته بيده وقال في القبس ليس للتقدم قبل الامام سبب الا طلب الاستحجال ودواؤه
 أن يستخضرنه لا يسلم قبل الامام فلا يستجلى في هذه الافعال قال ابن عبد البر هذا الحديث رواه
 مالك بن موفور ورواه الدرروردي عن محمد بن عمرو عن ملبج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم اه وأخرجه البزار قال الحافظ وأخرجه عبد الرزاق من هذا الوجه موقوفا وهو المحفوظ
 وقد روى الاثمة الستة عن أبي هريرة مرفوعا ما يخشى أحدكم اذا رفع رأسه قبل الامام أن يجعل
 الله رأسه رأس جبار أو يجعل الله صورته صورة جبار واختلاف في أن ذلك معنوي فان الجبار
 موصوف بالبلادة فاستعير هذا المعنى للجبار لما يجب عليه من متابعة الاطام ويرجع هذا الجبار
 ان التعويل لم يقع مع كثرة الفاعلين أو خفيق اذ لا مانع من جواز وقوعه قال ابن دقيق العيد لكن
 لا دلالة في الحديث على أنه لا بد من وقوعه وانما يدل على ان فاعله متعرض لذلك وكون فعله ممكنا
 لان يقع ذلك الوعيد ولا يلزم من التعرض للشيء وقوع ذلك الشيء وقال ابن بري بجملة ان يراد
 بالتعويل المدح أو التحويل الهيئة الحسية أو المعنوية أو هما معا قال الحافظ ويقوى حمله على
 ظاهره رواية ابن حبان أن يحول الله رأسه رأس كاذب فهذا يعيد المحاولات المتفاهة المناسبة التي
 ذكروها من بلاد الجبار ويبيدها أيضا اراد الوعيد بالمستقبل وبالقبط الدال على تغيير الهيئة
 الحاصلة لان البلادة حاصلة في فاعل ذلك عند فعله فلا يحسن أن يقال يخشى اذا فعل ذلك أن يصير
 بليدا مع ان فعله انما ناشأ من البلادة (قال مالك فيمن سها فرفع رأسه قبل الامام في ركوع أو سجود
 ان السنة في ذلك أن يرجع راعيا أو ساجدا ولا ينتظر الامام) حتى يرفع (وذلك خطأ من فعله)
 يقضي انه فصله عامدا لان الساهي لا يقال فيه انه خطي لرفع الاثم عنه قاله ابن عبد البر (لان

مرفوعا
 محلف

الله صلى الله عليه وسلم القاء ثم
بأني قومه فبصلي بهم تلك الصلاة
حدثنا مسدد ثنا سفيان
عن عمرو بن دينار سمع جابر بن
عبد الله يقول ان معاذ كان
بصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم
ثم يرجع فيقوم قومه

((باب الامام يصلي من قعود))

* حدثنا القعني عن مالك عن
ابن شهاب عن أنس بن مالك ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ركب فرسا فصرع عنه فحش
والتجشع منه الا عين فصلى صلاة من
سجدة في الصلوات وهو قاعد ولسنا نراه
قعودا فلما انصرف قال انما جعل
الامام ليؤتم به فاذا صلى قائما فصلوا
قيامًا واذا ركع فاركعوا واذا رفع
فارفعوا واذا قال مع الله من حده
فسبحوا وبنوا لك الحمد واذا صلى
جالسا فصلوا جالسا لو ساء جمعون
* حدثنا عثمان بن أبي شيبة
ثنا جرير ووكيع عن الأعمش
عن أبي سفيان عن جابر قال ركب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرسا بالمدينة قصرعه على جذم
فخذه فانفكت قدمه فأبناه فعوده
فوجدناه في مشربة له ماشية يسبح
جالسا قال قمنا خلفه فسكت هنا
ثم أبناه مرة أخرى فعوده فصلى
المكتوبة جالسا قمنا خلفه
فأشار اليه انقمنا قال فلما قضى
الصلاة قال اذا صلى الامام جالسا
فصلوا جالسا واذا صلى الامام قائما
فصلوا قياما ولا تفعلوا كما يفعل
أهل فارس بعظمتها * حدثنا
سليمان بن حرب ومسلم بن
ابراهيم المعنى عن وهيب عن
مصعب بن محمد عن أبي صالح عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انما جعل الامام

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما جعل الامام اماما (ليؤتم به) ليقبض به في أحوال الصلاة
فتتقى المقارنة والمساواة والمخالفة كما قال (فلا تختلفوا عليه) والرفع قبله والخفض من الاختلاف
عليه فيرجع ليرفع بعد رفعه ويخفض بعد خفضه (وقال أبو هريرة الذي يرفع رأسه ويخفضه قبل
الامام انما ناصيته) شعر مقدم رأسه (بيد شيطان) يحجوه منها الى حيث شاء فيوقعه في حرمة
الثقة بدم على الامام كما هو ظاهر الحديث وحديث اما يخشى لانه يؤخذ عليه بالمسح وهو أشد
العقوبات والجهور بالحرمة للامام وصحة الصلاة فلا إعادة وقال الظاهري في رواية تبطل
صلاة المتعمد بناء على أن النبي يقضي الضاد في المعنى قال أحد في رسالته لا صلاة لمن سبق
الامام للحديث ولو هتكت صلاته لرجى له الثواب ولم يخش عليه العقاب وكذا قال ابن عمر لا صلاة
لمن خالف الامام

((ما يفعل من سلم من ركعتين ساهبا))

(مالك عن أيوب بن أبي نجيمة) بوقية وميم بينهما تحية ساهبة ثم هاء وأمه كيسان
(السختياني) بفتح السين المهملة على الأصح وحكى غيرها وكسرها واسكان الحاء المحجمة وفوقية
مفتوحة ثم تحية خفيفة فالف فتون نسبة الى السختيان وهو الجدل لانه كان يبيع بالبصرة كما
حزم به أبو عمر وقال غيره لبس أو عمل البصري أبي بكر تفتت هجته من كبار الفقهاء العباد رأى
أنس بن مالك وروى عن سالم ونافع وسعيد بن جبيرة وعطاء بن أبي رباح وغيرهم وعنه السفيانيان
والحمادان ومالك وخلق قال شعبة كان سيد الفقهاء مارات مثله مات سنة إحدى وثلاثين ومائة
ولم يخس وستون سنة (عن محمد بن سيرين) بن أبي عمرة الانصاري مولاهم البصري زوى هن
مولاه أنس وأبي قتادة وسعيد وأبي هريرة وابن عباس وعائشة وخلق وعنه ثابت وأيوب وقنادة
وخلق وثقة أحمد ويحيى وغيرهما وقال ابن سعد كان ثقة ما مناعا لفقهاء اماما كثير العلم ورعا
وكان به صمم قال ابن جبان كان من أورع أهل البصرة فتيها فاضلا حافظا متقنا بصيرا زواري
ثلاثين من الصحابة مات في شوال سنة عشر ومائة بعد الحسن بمائة يوم وهو ابن سبع وسبعين سنة
(عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف) أي سلم (من التنتين) أي ركعتين
(فقال له واليدين) اسمه الخرباق بكسر الخاء المحجمة وسكون الراء بعدها موحدة فالف فتفاف
ابن عمر والسلي بضم السين في مسلم من رواية أبي سلمة عن أبي هريرة فقام اليه رجل يقال له
الخرباق وكان في يديه طول بناء على اتحاد حديثي أبي هريرة وعمران ورجعه الحافظ وقيل ان ذا
اليدين غير الخرباق وطول يديه محمول على الحقيقة ويحتمل انه كناية عن طوله بالاعمال وبالبدن
قال القرطبي وحزم ابن قتيبة بانه كان يمد يديه جميعا وزعم بعض انه كان قصيرا اليدين وكانه
ظن انه جسد الطويل فهو الذي فيه الخلاف وقال جماعة كان ذواليدنين يكون بالبادية فيجيء
فبصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم (أقصرت) بضم القاف وكسر المهملة على البناء للمفعول
(الصلاة) أي أقصرها الله وفتح القاف وضم الصاد على البناء للفاعل أي صارت قصيرة قال
النووي هذا أكثر وأرجح (أم نسبت يا رسول الله) فاستفهم لان الزمان زمان ونسخ وفيه دلالة على
ورع الصحابي اذ لم يحزم شئ بغير علم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذواليدنين) فيما قال
(فقال الناس) أي الصحابة الذين صلوا معه (نعم) صدق وفي مسلم عن ابن عيينة عن أيوب قالوا
صدق لم تصل الاركعتين وفي الصحاح عن أبي سلمة عن أبي هريرة فقال صلى الله عليه وسلم لا صحابة
احق ما يقول فقالوا نعم (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي الصحاح من وجه آخر ثم سلم ثم قام
الى خشبة في مقدم المسجد فوضع يده عليها وفيهم أبو بكر وعمر فها بان يكلماه فلذا قيل معنى قام
اعتدل وقيل القيام كناية عن الدخول في الصلاة وقال ابن المنير فيه اجاء الى انه اسلم ثم جلس ثم قام

قال الحافظ وهو بعيد جدا ولا بعده فيه فضلا عن قوته اذا عايناه قال في هذا (فصل في ركعتين آخرين)
 بعثتني بعد الزاد (ثم سلم ثم كبر) قال القرطبي فيه دلالة على أن التكبير للأحرام لا يانه ثم
 المتعصب للتراخي فلو كان التكبير للعبود لكان معه وقد اختلف هل يشترط للعبود السجود بعده
 السلام تكبيرة أحرام أو يكفي بتكبير السجود فالجمهور على الاكتفاء ومذهب مالك وجوب
 التكبير لكن لا تبطل بركه وأمانية انما ما بقي فلا بد منها (فالسجود) للسجود (مثل سجوده) للصلاة
 (أو أطول ثم رفع) من سجوده (ثم كبر فسجد) ثانية (مثل سجوده) للصلاة (أو أطول) منه (ثم
 رفع) أي ثانيا من السجدة الثانية ولم يذكر أنه تشهد بعد سجدة السجود وقد روى البخاري قال
 هذا الحديث عن سلمة بن علقمة قال قلت لمحمد بن أبي سيرين في سجدة السجود تشهد قال ليس
 في حديث أبي هريرة ومفهومة انه ورد في حديث غيره وقد روى أبو داود والترمذي وابن حبان
 والحاكم من طريق أشعث بن عبد الملك عن ابن سيرين عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي
 المهلب عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فنهاهم بعد سجدة ثم تشهد
 ثم سلم صححه الحاكم على شرطهما وقال الترمذي حسن غريب وضعفه البيهقي وابن عسكرا
 وغيرهما وهو رواية أشعث بن علقمة عن غيره من الحفاظ عن ابن سيرين فان المحفوظ عنه في
 حديث عمران ليس فيه ذكر التشهد وكذا المحفوظ عن خالد الحذاء بهذا الاسناد لا ذكر للتشهد
 فيه كما أخرجه مسلم فصار زيادة أشعث شاذة لكن قد جاء التشهد في سجود السجود عن ابن
 مسعود عند أبي داود والنسائي وعن المغيرة عند البيهقي وفي اسنادهما ضعف الا انه اجتماع
 الاحاديث الثلاثة ترتقي الى درجة الحسن قال الغلاء وليس ذلك بعيب وقد صح ذلك عند ابن أبي
 شيبة عن ابن مسعود من قوله وهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن
 وتابعه سفيان بن عيينة وجماد وغيرهما عن أبي بصير عن غيره من الصحابين وغيرهما (مالك عن داود بن
 الحصين) بمجملتين مصغرا الاموي مولاهم المذني وثقه ابن معين وروى له السنة وقال ابن حبان
 من أهل الحفاظ والاتقان وروى برأى الخوارزمي ولكن لم يكن داعية قال أبو حاتم لولا ما لكا
 روى عنه لترك حديثه ما سنه خمس وثلاثين ومائة عن ثنتين وسبعين سنة (عن أبي سفيان)
 اسمه وهب قاله الدارقطني وقال غيره اسمه قزمان بضم القاف واسكان الزاي قال ابن سعد ثقه قليل
 الحديث روى له السنة (مولي) عبد الله (بن أبي أحمد) بن جحش القرظي الاسدي الحماني وابنه
 عبد الله ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وذكره جماعة في ثقات التابعين (أنه قال سمعت أبا
 هريرة يقول صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا رواه يحيى وزاد ابن وهب والقاضي والشافعي
 وابن القاسم وقيته لتأنيبه تخرج بحضور أبي هريرة القصة (مسألة العصر) جزمه في هذه
 الرواية ويؤيد ذلك عن أبي سلمة عن أبي هريرة بينما أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
 الظهر وفي البخاري ومسلم من وجه آخر الظهر والعصر بالشك ولمسلم احدي صلاتي العشي قال ابن
 سيرين معهما أبو هريرة ولكن نيب أنا وللبخاري عن ابن سيرين وأبو حاتم في العصر قال
 الحافظ والظاهر ان الاختلاف من الروايات بعد من قال يجمع على أن القصة وقعت مرتين بل
 روى النسائي من طريق ابن عوف عن ابن سيرين ان الشك من أبي هريرة ولفظه صلى النبي صلى
 الله عليه وسلم احدي صلاتي العشي قال أبو هريرة ولكن نيب الظاهر أن أباه روى
 الحديث كثير على الشك وكان ربما غلب على ظنه انها الظهر فجزمها وقارة غلب على ظنه
 أنها العصر فجزمها وطرا الشك في تعيينها أيضا على ابن سيرين وكان السبب في ذلك الاهتمام بما
 في القصة من الأحكام اه وكذا قال الوليد بن العرق الصواب انها قصة واحدة وان الشك من
 أبي هريرة لرواية النسائي المذكورة واسنادها صحيح وان الشك طرا على ابن سيرين أيضا (فسلم)

ليؤتم به فاذا كبر فكسبوا ولا
 تكبروا حتى يكبروا اذا ركع فاركعوا
 ولا تركعوا حتى يركعوا قال مع
 الله ان حده فقولوا اللهم بئناك
 الحمد قال مسلم ولك الحمد واذا سجد
 فاعبدوا ولا تعبدوا حتى يسجد
 واذا صلى قائمًا فصلوا قايما واذا صلى
 قاعدا فصلوا قاعدا أجمعون قال
 أبو داود اللهم بئناك الحمد فهني
 بعض أصحابنا عن سليمان
 * حدثنا محمد بن آدم المصيصي
 ثنا أبو خالد عن ابن عبد الله عن
 زيد بن أسلم عن أبي صالح عن
 أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال انما جعل الامام
 ليؤتم به هذا الخبر واذا قرأ
 فاتحوا قال أبو داود ورواه
 الزيادة اذا قرأ فاتحوا البت
 محفوظه الزهري من أبي خالد
 * حدثنا القسبي عن مالك عن
 هشام بن عروة عن أبيه عن داود
 عائشة زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم انها قالت صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في بيته وهو
 جالس وصلى وراءه قوم قايما
 فأشار اليهم ان اجلسوا فلما
 انصرف قال انما جعل لي الامام
 ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع
 فارفعوا واذا صلى جالسا فصلوا
 جالسا * حدثنا قتيبة بن سعيد
 وزيد بن خالد بن موهب المعنى
 أن الثابت حدثهم عن أبي الزبير
 عن جابر قال اشكى النبي صلى
 الله عليه وسلم فجلسنا وراءه وهو
 قاعد أبو بكر يكبر ويسمع الناس
 تكبيره ثم ساق الحديث * حدثنا
 عبدة بن عبد الله أن أبا زيد يعني ابن
 الحباب عن محمد بن صالح حدثني
 حصين عن ولد سعد بن معاذ عن أسيد
 ابن حضيرته كان يؤمهم قال فجاء

ورسول الله صلى الله عليه وسلم
مروقه قالوا يا رسول الله ان امامنا
مريض فقال اذا صلى قاعدا فصلوا
فعودا قال ابو داود وهذا الحديث
ليس بم متصل

باب الرجلين يوم احدهما
صاحبه كيف يقومان

حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا

جاد انا ثابت عن انس ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم دخل على

أم حرام فأقوه بيمين وغرق قال

ردوا هذا في وعائه وهذا في سقائه

فاني صائم ثم قام فصلى بشاركتين

نظروا فقامت أم سليم وأم حرام

خلفنا قال ثابت ولا أعلمه الا قال

أقامني عن يمينه على ساط

حدثنا حفص بن عمر ثنا

شعبة عن عبد الله بن المختار عن

موسى بن انس يحدث عن انس

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

أمه وامرأة منهم فجعله عن يمينه

والمرأة خلف ذلك حدثنا

مسدد ثنا يحيى عن عبد الملك

ابن أبي سليمان عن عطاء عن ابن

عباس قال بت في بيت خالتي ميونة

فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الليل فأطلق القرية فتوضأ ثم

أوى القرية ثم قام الى الصلاة

فقمتم فتوضأت كفتوضأ ثم جئت

فقمتم عن يساره فأخذني بيمينه

فأدارني من ورائه فأقامني عن

يمينه فصليت معه حدثنا

عمرو بن عوف أنا هشيم عن أبي

بشر عن سعيد بن جبير عن ابن

عباس في هذا ما لقصة قال فأخذ

برأسي أو بذؤابتي فأقامني عن

يمينه

باب اذا كانوا ثلاثة كيف

يقومون

حدثنا القضي عن مالك عن

في ركعتين فقام ذو اليمين) انحر باق السلي بضم السين (فقال أقصرت الصلاة) بفتح القاف وضم
الصاد أي صارت قصيرة وفي رواية بضم القاف وكسر الصاد أي أقصرتها الله والاولى أكثر وأرجح
كما قال النووي (يا رسول الله أم نسبت) ولم يهب السؤال لانه غلب عليه حرصه على تعلم الدين
فاستعجب حكم الانعام وان الوقت قابل للذبح وبقية الصلاة تردوا بين الاستصحاب وتجوير
الذبح فسكتوا وهاب الشيطان أن يكاهه لانه غلب عليهم ما احترامه وتنظيمه مع علمهما انه يبين
بعد ذلك والسرعان بنوا على الذبح فخرجوا يقولون قصرت الصلاة (فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كل ذلك لم يكن) أي لم أنس ولم تقصر كافي أكثر طرق حديث أبي هريرة وهو يؤيد قول
أصحاب المعاني لفظ كل اذا تقدم على الشيء كان نافيا لكل فرد لا للمجموع لانه من باب بقوة
الحكم فيفيد التأكيد في المسند والمسد إليه ولا يصح أن يقال فيه بل كان بعضه بخلاف ما اذا
نأخر كالوقيل لم يكن كل ذلك الا لأننا كيد فيه فيصح أن يقال بل كان بعضه ولذا أجابه ذو اليمين
(فقال قد كان بعض ذلك يا رسول الله) وأجابه في رواية أخرى بقوله بل قد نسبت لانه لما نفي
الامر من وكان مقررا عند الصحابي ان السهو لا يجوز عليه في الامور البلاغية جزم بوقوع
النسيان لا القصور وهو حجة لمن قال لا يجوز السهو على الانبياء فيما طريقه التشريع وان كان
عياض حكي الاجماع على عدم جواز دخول السهو في الاقوال التبليغية ونخص الخلق بالافعال
لكنهيم تعقبوه نعم اتفق من جوز ذلك على أنه لا يقر عليه بل يقع له بيان ذلك امامتصلا بالفعل
كافي هذه القصة وما غير متصل (فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس) الذين صلوا
معه (فقال أصدق ذو اليمين) فيما قال (فقالوا نعم) صدق (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأثم) ثم الميم كل (ما بقي من الصلاة) وهو الراكعتان (ثم سجد سجدتين) للسهو مثل مجوده
للصلاة أو أطول كافي الحديث قبله (بعد التسليم وهو جالس) فبقي ان الامام انما يرجع عن يمينه
لكثرة المؤمنين لانه صلى الله عليه وسلم سلم من ركعتين معتقدا الكمال فلم يرجع الا باخبار
الجميع وجواز البناء على الصلاة لمن أتى بالمنا في سهوا وقال معنوت اغايبني من سلم من ركعتين كافي
قصة ذي اليمين لان ذلك وقع على غير القياس فيقتصر به على مورد النص والزم بقصر ذلك على
احدى صلاتي العشي فيمنعه مثلاً في الصبح والذين قالوا يجوز البناء مطلقا قد سدوا بما اذا لم يطل
الفصل واختلفوا في قدر الطول فقيل بالعرف أو الخروج من المسجد اقدر ركعة وعن أبي هريرة
قدرو الصلاة التي وقع فيها السهو وفيه ان السلام ونية الخروج من الصلاة سهوا لا يقطع الصلاة
وان مجود السهو بعد السلام اذا كان لزيادة لانه زاد السلام والكلام وان الكلام سهوا لا يقطع
الصلاة خلافا للسنية وزعم بعضهم ان قصة ذي اليمين كانت قبل نسخ الكلام في الصلاة
ضعيف فقد ثبت شهود أبي هريرة للقصة كما تقدم وشهد بها عمران بن حصين وكل منهما متأخر
الاسلام وروى معاوية بن حديج مغيرة وجيم مصغر قصة أخرى في السهو ووقع فيها الكلام ثم البناء
أخرجها أبو داود وابن خزيمة وغيرهما وكان اسلامه قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم شهرين
وقال ابن بطال يحتمل ان يكون قول زيد بن أرقم وخينان عن الكلام أي الا اذا وقع عهد المصلحة
الصلاة فلا يعارض قصة ذي اليمين وفيه ان تعمد الكلام لا صلاح الصلاة لا يطلها وتعقب بانه
صلى الله عليه وسلم انما تكلم ناسيا أو ما قول ذي اليمين له قد كان بعض ذلك أو بلى قد نسبت وقول
الصحابة له صدق فانه تكلموا معتقدين للذبح في وقت يمكن وقوعه فيه فتكلموا ظنا انهم ليسوا في
صلاة كذا قيل وهو فاسد لانهم تكلموا بعد قوله صلى الله عليه وسلم لم تقصر والجواب بانهم لم ينطقوا
واغما أو مؤا كافي رواية لابي داود واطلاق القول على الإشارة بحجاز سائغ مدفوع بان هذا
خلاف ظاهر روايات الاثرين وبقول ذي اليمين بلى قد نسبت أو قد كافي بعض ذلك فترجى كونه

أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي طه من

أنس بن مالك أي حدثته منك
دعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم اطعام صنعته فأكل منه ثم
قال قوموا فلا صلى لكم قال أنس
فقمنا إلى حبيبنا فداود من
طول ما لبس فقصته بماء فقام
عليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصفت أنا واليتيم وراه
والعجوز من رواتنا فصرنا
ركعتين ثم انصرف صلى الله عليه
وسلم • حدثنا عثمان بن أبي
شبة ثنا محمد بن فضيل عن
هرون بن عنترة عن عبد الرحمن
ابن الأسود عن أبيه قال استأذن
علقمة والأسود على عبد الله وقد
كنّا أطلنا القعود على بابته فخرجت
الحارثية فاستأذنت لهما فاذن لهما
ثم قام فصرى بيني وبينه ثم قال هكذا
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم فعل

(باب الإمام يعرف بعد التسليم)

• حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
سفيان حدثني يعلى بن عطاء عن
جابر بن يزيد بن الأسود عن أبيه قال
صليت خلف رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكان إذا انصرف
انصرف • حدثنا محمد بن وافع ثنا
أبو أحمد الزبيري ثنا مسعر عن
ثابت بن عبيد عن عبيد بن
البراء عن البراء قال كنّا إذا صلينا
خلف رسول الله صلى الله عليه
وسلم أحيينا أن نكون عن يمينه
فيقبل علينا بوجهه صلى الله عليه
وسلم

(باب الإمام يتطوع في مكانه)

• حدثنا أبو قوبة الربيع بن خثعم
ثنا عبد العزيز بن عبد الملك
القرظي ثنا عطاء الخراساني
عن المغيرة بن شعبه قال قال رسول

ﷺ أو انفصل عنه من قال كان تطعمهم جوابا للنبي صلى الله عليه وسلم وجوابه لا يبطل به الصلاة
وفيه أن البقي لا يترك إلا باليقين لأن ذا البدن كان على يقين أنها أربع فلما اقتصر على اثنين
سأل ولم ينكر عليه سؤاله وإن الظن قد يصير يقينا بخبر أهل الصدوق بناء على أنه صلى الله عليه
وسلم رجوع تطير الجماعة وفيه أن الإمام يرجع لقول المؤمنين في أفعال الصلاة ولو لم يترك إذا
كثروا جدا بحيث يفيد خبرهم العلم وبه قال مالك وأحمد وغيرهما وفيه غير هذا مما يطول وأخرجه
مسلم عن قتيبة بن سعيد عن مالك به (مالك عن ابن شهاب عن أبي بكر) قال ابن عبد البر لا يوقف له
على اسمه وهو من ثقات التابعين عارف بالنسب (ابن سليمان بن أبي حنيفة) يفتح الحاء المهملة واسكان
المثلثة ابن غانم العدوي وفي الإصابة أبو سليمان له رؤية وجد ما أبو حنيفة محابي من مسألة الفتح
(قال بلقي) قال أبو عمر حديثه هذا منقطع عند جميع رواة الموطأ (ابن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ركع ركعتين من إحدى صلاتي النهار) لا تخالف رواية من روى إحدى صلاتي العشي لأن
العشي يفتح العين وكسر المهملة وشدا الياء من الزوال وقد قال (الظاهر والعصر) بالشلو تقدم
ما فيه (من اثنتين) أي من ركعتين (فقال له ذوالشمالين) وجعل من بني زهرة بن كلاب أي من
حلفائهم وهو خزاعي وأمه عمير بن عبد عمرو استشهد يوم بدر قال الحافظ اتفق أئمة الحديث كما
نقله ابن عبد البر وغيره على أن الزهري وهمي ذلك لأنه قتل بيدروهي قبل إسلام أبي هريرة
بأكثر من خمس سنين وأما هو ذوالبدن عاش مدة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وحدث بهذا
الحديث كما أخرجه الطبراني وغيره وجوز بعض الأئمة أن تكون القصة وقعت لكل من ذى
الشمالين وذى البدن وأن أبا هريرة روى الحديثين فأرسل أحدهما وهو قصة ذى الشمالين
وشاهد الثاني وهو قصة ذى البدن وهذا محتمل في طريق الجمع وقبل يحمل على أن ذا الشمالين
كان يقال له أيضا ذوالبدن وبالعكس فكان ذلك سبب الاشتباه قال وذهب الأكثر إلى أن اسم
ذى البدن الخرياق اعتمادا على ما في مسلم عن عمران بن حصين فقام إليه رجل فقال له الخرياق
وكان في يده طول وهذا جميع من يوجد حديث أبي هريرة بحديث عمران وهو الراجح في نظري
وإن كان ابن خزيمة ومن تبعه جفوا إلى التعدد لا اختلاف السابقين في حديث أبي هريرة أنه سلم
من اثنتين وأنه صلى الله عليه وسلم قام إلى خشبة في المسجد وفي حديث عمران أنه سلم من ثلاث
ركعات وأنه دخل منزله لما فرغ من الصلاة فأما الأول فقد حكى العلاني أن بعض شيوخه حمله على
أن المراد به أنه سلم في ابتداء الركعة الثالثة واستبعده ولكن طريق الجمع يكتفي فيه بأدنى مناسبة
وليس بإعتماد دعوى تعدد القصة فإنه يلزم منه كون ذى البدن في كل مرة يسأل أنقص الصلاة
أم نسبت وإن النبي صلى الله عليه وسلم استفهم الصحابة عن صحة قولهم أو ما الثاني فلهل الراوى لما
رآه تقدم من مكانه إلى جهة الخشبة ظان أنه دخل منزله لأن الخشبة كانت في جهته فان كان كذلك
والأقوى رواية أبي هريرة أرجح لموافقة ابن عمر له على سياقه كما أخرجه الشافعي وأبو داود وابن ماجه
وابن خزيمة وأما قصة ذى البدن نفسه على سياقه كما أخرجه أبو بكر الأثرم وعبد الله بن أحمد في
زيادات المسند وأبو بكر بن أبي حنيفة وغيرهم وفي الصحاح عن ابن سيرين ما يدل على أنه كان يرى
التوحيد بينهما وذلك أنه قال في آخر حديث أبي هريرة نشت أن عمران بن حصين قال ثم سلم وفيما
رجعه نظر فإن حمله على أنه سلم في ابتداء الركعة الثالثة لا يصح لأن السلام وقع وهو جالس عقب
الركعتين فإن ابتداء الثالثة وغاية ما يمكن تصحيحه بتقديم مضاف هو في ابتداء الركعة الثالثة
فسلم سهوا قبل القيام ولأدليل عليه وقوله ليس بإعتماد من دعوى التعدد لزوم وقوع الاستفهام في
المرتين من ذى البدن والنبي صلى الله عليه وسلم مروديانه لا بعده في ولولزم ذلك استفهام
في ذى البدن أولا لا يمنع استفهامه ثانيا لأنه زمان نسخ لاسيما وقد اقتصر عمران على

الله صلى الله عليه وسلم لا يصل
الامام في الموضع الذي صلى فيه
حتى يقول قال أبو داود وعطاء
الخراساني لم يدرك المغيرة بن
شعبة

(باب الامام يحدث بعد ما رفع
رأسه)

* حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير
ثنا عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن
عبد الرحمن بن رافع وبكر بن
سودة عن عبد الله بن عمران
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
إذا قضى الإمام الصلاة وقعد
فأحدث قبل أن يتكلم فقد غت
صلاته ومن كان خلفه من أمم
الصلاة * حدثنا عثمان بن أبي
شيبه ثنا وكيع عن سفيان
عن ابن عقيل عن محمد بن الحنفية
عن علي رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها
التكبير وتحليلها التسليم

(باب ما يؤمر المأموم

من اتباع الامام)

* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
ابن عجلان حدثني محمد بن يحيى بن
حبان عن ابن محيريز عن معاوية
ابن أبي سفيان قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تبادروني
بركوع ولا سجود فانه مهما
أسبغكم به اذا ركعت تدركوني به
اذا ركعت اتي قد بذت * حدثنا
حفص بن عمر ثنا شعبه عن أبي
احمق قال سمعت عبد الله بن يزيد
الخطمي يخطب الناس * حدثنا
البراء وهو غير كذوب انهم كانوا اذا
رفعوا رؤسهم من الركوع مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قاموا قبل ما إذا رآه قد سجد
سجدوا * حدثنا زهير بن حرب

قوله أقصرت الصلاة يا رسول الله كافي مسلم وكذلك استفهام المصطفى العصابة عن محمد بن أبي
البيد في المرة الاولى لا يمنع ذلك في المرة الثانية لان الصلاة لم تقصر وقد سلم معتقدا الكمال
والامام لا يرجع عن يقينه لقول المؤمنين الاكثر منهم جدا بل عند الشافعي ولا اكثر منهم جدا
ولا ريب ان هذا أقرب من الخراج للفظ عن ظاهره الموجع الى تقدير مضاف بلا قرينه وكونه
حديث أبي هريرة لا ينهض لاختلاف الخرج أي الصحابي ثم ماذا يصنع بقول عمران في حديثه فصرى
ركعة ثم سلم وفي رواية فصرى الركعة التي كان ترك ثم سلم ثم سجد سجدتي السهو ثم سجد سجدتي
مسلم وتخصيه بخص الركعة ينبوعه المقام بنوا ظاهر افدعوى التعداد أقرب من هذا بكثير
وموافقة ابن عمر وذى البيدين لابي هريرة على سابقه لا يمنع الجمع بالتعداد الذي صار اليه ابن
خزيمة وغيره وليس في قول ابن سيرين نبش ان عمران قال ثم سلم دلالة قوية على انه يرى اتحاد
الحديثين اذ غاية ما أفاده ان عمران قال في حديثه ثم سلم ففيه اثبات السلام عقب سجدتي السهو
الخالى منه حديث أبي هريرة وبعد ذلك هبل هو متخذ مع حديث أبي هريرة أو حديث آخر
مسكوت عنه وأما قوله لعلة ظن انه دخل منزله فبعد جدا أو ممنوع لما يلزم عليه ان عمران أخبر
بالظن وهو قد شاهد القصة كيف وقد قال انه صلى الله عليه وسلم سلم في ثلاث ركعات من العصر
ثم قام فدخل الججرة فقام رجل بسط البيدين فقال أقصرت الصلاة يا رسول الله فخرج مغضبا فصرى
الركعة التي كان ترك ثم سلم ثم سجد سجدتي السهو ثم سلم أخرجه مسلم عن عمران أولا يعلم الججرة
من الخشب التي في المسجد ويؤول بذلك التأويل المتعسف فرا من دعوى التعداد مع انه أقرب
من هذا بالاربع (أقصرت الصلاة يا رسول الله أم نسيت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما قصرت الصلاة وما نسيت) فصرح بنفي ما معناه وهو يفسر المراد بقوله في الرواية السابقة
كل ذلك لم يكن من انه نفي لكل واحد منهما لا لجموعهما ولذا أجابه (فقال ذو الشمالين قد كان بعض
ذلك يا رسول الله) وفي رواية بلي قد نسيت لانه لما نفي الامرين وكان مقرر عند الصحابي انه لا يجوز
السهو عليه في الامور البلاغية جزم بوقوع النسيان لا القصر وفائدة جواز السهو في مثل هذا
بيان الحكم الشرعي اذا وقع مثله لغيره وفيه حجة لمن جوز السهو على الانبياء فيما طريقه التشرع
ولكن لا يقر عليه وأما من منع السهو مطلقا فأجابوا عن هذا الحديث بانه نفي النسيان ولا يلزم منه
نفي السهو وهذا قول من فرق بينهما وهو مردود ويكنى فيه قوله بلي قد نسيت وأقره على ذلك وبان
قوله وما نسيت على ظاهره وحقيقته وكان يتعمد ما يقع منه من ذلك ليقع للتشرع بالفعول لانه أبلغ
من القول وبان معنى وما نسيت أي في اعتقادي لاني نفس الامر ويستفاد منه ان الاعتقاد عند
قصد اليقين يقوم مقامه وتغيب بحديث ابن مسعود في الصحيحين انما أنا بشر انسى كالتسوية فثبت
العدالة قبل الحكم بقوله انما أنا بشر ولم يكف باثبات وصف النسيان حتى دفع قول من عساه يقول
ليس نسيانه كنسيانا فقال كالتسوية وهذا الحديث أيضا رد قول من قال معنى قوله ما نسيت انكار
لفظ الذي نفاه عن نفسه حيث قال اني لا أنسى ولكن أنسى وانكار للفظ الذي أنكره على غيره
بقوله بشما لا حكم ان يقول نسيت آية كذا وكذا وتغيبوا هذا أيضا بان حديث اني لا أنسى من
بلاغات مالك التي لم توجد موصولة وأما لا تنفر فلا يلزم من ذم اضافة نسيان الآية ذم اضافة كل شيء
فان الفرق بينهما واضح جدا لو قيل قوله وما نسيت راجع الى السلام أي سلمت قصدا بانبياء على
اعتقادي اني صليت أو بعاد وهذا جيد فان ذا البيدين فهم العموم فقال بلي قد نسيت فأوقع قوله شك
احتاج معه الى الاستبانت من الحاضرين (فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال
أصدق ذو البيدين فقالوا نعم يا رسول الله) صدق لم فصل الاركة بل وهذا المقرر يندفع ايراد من
استشكل كون ذى البيدين لم يقبل خبره بغيره فبب التوقف فيه كونه أخبر بأمر يتعلق بفعل

وهو روي عن معروف المعنى قال ثنا

سفيان عن أبيان بن ثعلب قال
 زهير ثنا الكوفي أبو عبد الله
 عن الحكم بن عبد الرحمن بن أبي
 ليلى عن البراء قال كذا نصلي مع
 النبي صلى الله عليه وسلم فلا يحنو
 أحد منا ظهره حتى يرى النبي
 صلى الله عليه وسلم يضع * حدثنا
 الربيع بن نافع ثنا أبو إسحق يعني
 القزاعي عن أبي إسحق عن محارب بن
 ابن دينار قال سمعت عبيد الله بن
 يزيد يقول على المنبر حدثني البراء
 أنهم كانوا يصلون مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فإذا ركع
 ركعوا وإذا قال مع الله من حمده
 لم يزل قبا ما حتى يروى قد وضع
 جبهته بالأرض ثم يبعثونه صلى
 الله عليه وسلم

«باب التشديد في رفع

قبل الامام أو يضع قبله»

* حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة
 عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أما يخشى أو لا يخشى أحدكم إذا
 رفع رأسه والامام ساجد ان
 يحول الله رأسه رأس حمار أو
 صورته صورة حمار

«باب فيمن ينصرف قبل الامام»

* حدثنا محمد بن العلاء ثنا حفص
 ابن يغياص الدهلي ثنا زائدة عن
 المختار بن فلفل عن أنس ان النبي
 صلى الله عليه وسلم حضهم على
 الصلاة ونهاهم ان ينصرفوا قبل
 انصرفه من الصلاة

«باب جاع أبواب ما يصلي فيه»

* حدثنا القعنبي عن مالك عن
 ابن شهاب عن سعيد بن المسيب
 عن أبي هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سئل عن
 الصلاة في ثوب واحد فقال النبي

المسؤول مغاير لما في اعتقاده ثم هذا أجيب عن قال من أخبر بالمرحى بمحضرة جمع لا يخفى عليهم ولا
 يجوز عليهم التواطؤ ولا حامل لهم على السكوت عنه ثم لم يكذبوه انه يقطع بصدقه فان سبب عدم
 القطع كون خبره معارضا باعتقاد المسؤل خلاف ما أخبر به وفيه ان الثقة اذا انفرد بزيادة خبر وكان
 المحل مقبدا ومنعت العادة غفلتهم عن ذلك فانه لا يقبل خبره (فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما بقي من الصلاة ثم سلم) قال الباقى لم يذكر ابن شهاب في حديثه هذا معبود السهو وقد ذكره
 جماعة من الحفاظ عن أبي هريرة والاخذ بالزائد أولى اذا كان رواية ثقة وقال أبو عمر كان ابن
 شهاب أكثر الناس مجمعا عن هذا الشأن فكان رجعا اجتمع له في الحديث جماعة فحدث به مرة عنهم
 ومرة عن أحدهم ومرة عن بعضهم على قدر نشاطه حين تحديثه ورجعا أدخل حديث بعضهم في
 حديث بعض كما صنع في حديث الألف وغيره ورجعا كسل فلم يسند ورجعا انشرح فوصل وأسند على
 حسب ما أتى به المذاكره فلذا اختلف عليه أصحابه اختلافا كثيرا وبين ذلك روايته حديث ذى
 اليدين ورواه عنه جماعة فريد كرفيه واحد ومرة اثنين ومرة جماعة وغيرها ومرة
 يصل ومرة يقطع اه (مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
 مثل ذلك) المتقدم عن ابن شهاب عن أبي بكر بن سليمان بلاغا قال ابن عبد البر اضطرب الزهري
 في هذا الحديث اضطرابا أوجب عند أهل النقل تركه من روايته خاصة ثم ذكر طرقه وبين
 اضطرابها في المتن والاسناد وقال انه لم يبق له متساو الاسناد وان كان اماما عظيما في هذا الشأن
 فالغلط لا يسلم منه بشر والكمال لله وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا النبي صلى الله عليه وسلم اه
 لكن رواية مالك عنه غاية ما فيها انه في هذه الثانية أرسله وهو ثابت من طرق عن أبي سلمة عن أبي
 هريرة وأحال لفظها على لفظ الأولى وقد جمع فيها بين ذى الشمالين وذى اليدين وتقدم احتمال أن ذا
 اليدين بلفظهما أو عكسه وان القصه وقعت لهما وأرسل أبو هريرة حديث ذى الشمالين وشاهد
 حديث ذى اليدين ولم يذكر فيها معبود السهو وليس بكبير علة وجعل الاسناد بلاغا حسانا حدثه
 شيخه أبو بكر بن سليمان وهو متصل من وجوه صحاح (قال مالك كل سهو كان نقصانا من الصلاة)
 كترك الجلوس الوسيط (فان معبوده قبل السلام) كما فعل صلى الله عليه وسلم في حديث ابن جبرينة
 الآتى (وكل سهو كان زيادة في الصلاة فان معبوده بعد السلام) كتركه صلى الله عليه وسلم في
 قصة ذى اليدين لانه زاد سلاما وعملا وكلاما ومجدا بعد السلام وبهذا قال المزني وأبو نؤير قال
 النووي وهو أقوى المذاهب وقال ابن عبد البر انه أقوى الأقوال للجمع بين الخبرين وهو أولى من
 ادعاء النسخ قال وهو موافق للنظر لان في النقص جبرافينغى أن يكون قبل الخروج من الصلاة
 وفي الزيادة ترغيم الشيطان فينبغى ان يكون بعد الفراغ منها قال ابن دقيق العيد لاشئ ان الجمع
 أولى من الترجيح ولادعاء النسخ وترجح الجمع المذكور بالمناسبة المذكورة واذا كانت المناسبة
 ظاهرة وكان الحكم على وقفها كان علة فيتم الحكم في جميع محالها فلا يتخصص الانص وتغيب
 بان كون معبود الزيادة ترغيم الشيطان فقط ممنوع بل هو جبر أيضا للخل لانه وان كان زيادة
 فهو نقص في المعنى وهذا مردود فانه لم يدع انه ترغيم فقط كما زعم المتعقب كونه نقصا في المعنى لم
 ينظر اليه وانما انظر الى الحسى حتى لا يحصل التعارض بين الاخبار فيضطروا الى دعوى النسخ
 بلا دليل والترجيح بالمرجع ومذهب المحدثين والاصوليين والفقهائى متى أمكن الجمع بين الحديثين
 وجب الجمع وعند الحنفى معبود السهو كما به بعد السلام وعند الشافعى كما به قبل السلام ونقل ابن
 عبد البر والمأوردى وغيرهما الاجماع على صحته قدموا واخره تعقب بان الخلاف موجود عند
 أصحاب المذاهب الاربع وأجيب بان الاجماع قبل حدوث هذه الآراء في المذاهب بين أهلها وقال
 أحد بسجد كما سجده صلى الله عليه وسلم في سلامه من اثنين بعد السلام كقصة ذى اليدين وكذا

وتمكن حتى رفع الرجل

((باب الرجل يصلي في ثوب

بعضه على غيره))

* حدثنا أبو الوليد الطيالسي

ثنا زائدة عن أبي حصين عن

أبي صالح عن عائشة رضي الله

عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم

صلى في ثوب بعضه على

((باب الرجل يصلي

في قميص واحد))

* حدثنا القعني ثنا عبد العزيز

يعني ابن محمد عن موسى بن إبراهيم

عن سلمة بن الأكوع قال قلت

يا رسول الله أفى رجل أصيد

أفأصلي في القميص الواحد قال نعم

وأوردته ولو بشوكة * حدثنا محمد

ابن حاتم بن زريع ثنا يحيى بن عمار

أبي بكير عن أمراة عن أبي

حومل العامري قال أوردت كذا

قال والصواب أبو حومل عن محمد

ابن عبد الرحمن بن أبي بكر عن

أبيه قال أنا جابر بن عبد الله في

قميص ليس عليه وداء فلما انصرف

قال أفى رأيت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يصلي في قميص

((باب إذا كان ثوبا ضيقا يتزويه))

* حدثنا هشام بن عمار وسليمان

ابن عبد الرحمن بن دمشق ويحيى

ابن الفضل السجستاني قالوا ثنا

حاتم يعني ابن اسمعيل ثنا يعقوب

ابن مجاهد أبو حمزة عن عبادة

ابن الوليد بن عبادة بن الصامت

قال أنينا جابرا يعني ابن عبد الله

قال مرت مع النبي صلى الله عليه

وسلم في غزوة فقام يصلي وكانت

علي بردة ذهبت أخالف بين

طرفيها فلم تبلغني وكانت لها ثياب

فكسيتها ثم خالفت بين طرفيها ثم

نواقصت عليها لا تسقط ثم جئت

خفي فتعني يسار رسول الله صلى

الله وهو جالس) وقد روى ابن عبد البر من طريق اسمعيل بن أبي أويس عن أخيه عن سليمان
ابن بلال عن عمر بن محمد عن سالم عن أبيه أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا صلى أحدكم فلم يذكر
صلى ثلاثا أم أربعا فليركع ركعة يحسن ركوعها وسجودها ثم يسجد سجدتين قال أبو عمر لا يصح
رفعه لأن مالك رواه موقوف ولم يرفعه من يوثق به فاسمعيل وأخوه ضعيفان وأما ذكره ليعرف
(مالك عن عفيف بن عمرو) بن المسيب (السهمي) مقبول (عن عطاء بن يسار) أنه قال سألت
عبد الله بن عمرو بن العاصي (العاصي) العاصي (وكعب الأحبار) أي ملجأ العلماء الحبري من
كبار التابعين (عن الذي يشذ في صلاته فلا يدري كم صلى ثلاثا أم أربعا فكلها مما قال يصلي
ركعة أخرى) بأني على ما تبين (ثم يسجد سجدتين وهو جالس) كافي حديث أبي سعيد وروى أحد
وابن ماجه والحاكم والبيهقي عن عبد الرحمن بن عوف مرفوعا إذا شئت أحدكم في الاثنين
والواحدة فليجعلها واحدة وإذا شئت في الاثنين والثلاث فليجعلها اثنتين وإذا شئت في الثلاث والأربع
فليجعلها ثلاثا حتى يكون الوهم في الزيادة ثم يتم ما بقي من صلاته ثم يسجد سجدتين وهو جالس قبل
أن يسلم (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا سئل عن النسيان في الصلاة قال لينسخ أحدكم
الذي يظن أنه نسي من صلاته فليصله) وهذا ظاهر في أنه ينسى على اليقين وإذا في رواية سالم المتقدمة
ثم يسجد سجدتين وهو جالس

((من قام بعد الأتمام أو في الركعتين) أي بعد الركعتين قبل أن يشهد *

(مالك عن ابن شهاب عن الأخرج عن عبد الله بن يحيى) يضم الموحدة وقفع الحاء المهملة وسكون
الضمة وفون اسم أمه أو أم أبيه فينبغي كتابة ابن بألف و اسم أبيه مالك بن القش بكر السر القاف
وسكون المهملة وموحدة الأزدي أبي محمد حليف بني المطلب صحابي معروف مات بعد الحسين (أنه
قال صلى لنا) أي بنا ولا جلتا والبخاري من رواية شعيب عن الزهري صلى بهم ومن رواية ابن أبي
ذئب عن ابن شهاب صلى بنا (رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين) زاد عبد الله بن يوسف ويحيى
التميمي من بعض الصلوات وبأني في الحديث التالي أنها الظهر (ثم قام فلم يجلس) فترك الجلوس
والشاهد زاد الضحاك بن عثمان عن الأعرج فسجوا به فضى حتى فرغ من صلاته أخرجه ابن خزيمة
وفي حديث معاوية عند النسائي وعقبه بن عامر عند الحاكم نحو هذه القصة بهذه الزيادة (فقام
الناس معه) قال الباقى يحتمل أن يكونوا قد علموا حكم هذه الحادثة وأنه إذا استوى قائما
لا يرجع إلى الجلوس لأنها ليست بفرض ولا محلا لفراغ وأن يكونوا لم يعلموا فسجوا فأشار إليهم
أن يقوموا وقد قام المغيرة من ركعتين فسج به فأشار إليهم أن يقوموا ثم قال هكذا صنع رسول الله
صلى الله عليه وسلم اه وفي الحديث أن نازك الجلوس الأول إذا قام لا يرجع له فان رجع بعد
استوائه قائما لم يفسد صلاته عند جمهور الفقهاء ومنهم مالك لأنه رجع إلى أصل ما كان عليه ومن
زاد في صلاته ساهبا لم يفسد فالذي قصد إلى عمل ما أسقطه من عملها أخرى وقيل تبطل وهو
مذهب الشافعي وفيه أن التشهد الأول سنة إذا لو كان فرضا لرجع حتى يأتي به كالركعة أو
سجدة إذا فرض يستوي فيه العمدة والسهو إلا في الأثم (فلما قضى صلاته) أي فرغ منها (ونظرا)
أي انتظرا وفي رواية شعيب ونظر الناس (تسليح كبير ثم يسجد سجدتين) زاد في رواية الليث عن
الزهري يكبر في كل سجدة (وهو جالس) جلة حاله متعلقة بقوله مجدي أي أنشأ السجود جالسا وفي
رواية الليث عن ابن شهاب ومحمد بن النضر معهما مكان ما نسي من الجلوس ورواه البخاري ومسلم
(قبل التسليم ثم سلم) بعد ذلك وزعم بعضهم أنه مجدي في هذه القصة قبل السلام سهوا ورده قوله
ونظرا تسليح أو أن المراد بالسجدتين سجدة الصلاة أو المراد به التسليح الثانية ولا يخفى ضعف
ذلك وبعده وفيه مشروعية سجود السهو وأنه مجديتان وأنه يكبر لهما كما يكبر لغيرهما من السجود

الله عليه وسلم فأخذ يستلزم
فأدركني حتى أقامني عن عيئة غار
ابن مخرم حتى قام عن يساره فأخذنا
بيديه جميعا حتى أقامنا خلفه قال
وجعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم يرمقني وأنا لا أشعر ثم فطنت
به فأشار إلي أن أتزجها فلما فرغ
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا جابر قال قلت لبيد يا رسول الله
قال إذا كان واسعا فخالف بين
طرفيه وإذا كان ضيقا فاشده
على حقول * حدثنا زيد بن أنعم
ثنا أبو داود عن أبي عوانة عن
عاصم عن أبي عثمان عن ابن
مسعود قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من أسبل
أزاره في صلته خيلاء فليس من
الله في حل ولا حرام قال أبو داود
روى هذا جماعة عن عاصم موقوفا
على ابن مسعود منهم جادين سلمة
وحادين زيد وأبو الأحوص وأبو
معاوية

باب من قال يتزبه
إذا كان ضيقا

* حدثنا سليمان بن حرب ثنا
جاد بن زيد عن أيوب عن نافع عن
ابن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أوقال قال عمر رضي
الله عنه إذا كان لا أحدكم ثوبان
فليصل فيهما فإن لم يكن الا ثوب
فليتزبه ولا يشغل اشغال اليهود
* حدثنا محمد بن يحيى بن فارس
الذهلي ثنا سعيد بن محمد ثنا
أبو عميلة ثنا أبو المنيب عن
عبد الله العتيقي عن عبد الله بن
بريدة عن أبيه قال سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي
في لحاف لا يتوضع به ولا حر أن
يمسسه تصلي في سراويل وليس عليك
أبي وداه * حدثنا موسى بن اسمعيل

وقبه أن يسجد السهو قبل السلام إذا كان عن نقص ورد على من زعم أن جميعه بعد السلام أو
قبله واستدل به على الاكتفاء بالسجدتين للسهو ولو تكرر لان الذي فات التشهد والجلوس وكل
منهما لو سها عنه المصلي على انفراد يسجد لاجله ولم ينقل انه صلى الله عليه وسلم سجد في هذه
الحالة غير سجدتين وتعقب بأنه ينبغي على ثبوت مشروعية السجود لتترك ما ذكره لم يستدلوا عليه
بغير هذا الحديث فيستلزم اثبات الشيء بنفسه وفيه ما فيه وقد صرح في بقية الحديث بان السجود
مكان مانسي من الجلوس نعم حديث ذى البدين دال لذلك وأصح هذه الزيادة على أن السجود
خاص بالسهو فلو تركت شيئا يحجب السجود لا يسجد عند الجهر وفيه أن المأموم يسجد مع
الامام إذا سها الامام وأدلم به المأموم ونقل ابن حزم فيه الاجماع والحديث أخرجه البخاري
عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك بن يزيد عن بعض الصلوات كما مر وله طريق
عندهما (مالك عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن هرم) بضم الهاء والميم وسكون الراء بينهما
ثم رأى منقوطة الاعوج (عن عبد الله بن محبة انه قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
الظهر) فصرح بالصلاة المبهمة في الرواية الاولى وبه صرح ابن شهاب أيضا في رواية الليث
عنه (فقام في اثنتين ولم يجلس فيهما) أي بينهما وهن رواية التميمي (فما قضى صلاته سجد
سجدتين) للسهو وسجدتهما الناس معه (ثم سلم بعد ذلك) أي بعد السجدتين من غير تشهد
بعدهما كسجود التلاوة واستدل به من قال السلام ليس من فرائض الصلاة حتى لو أحدث
بعد أن جلس وقبل أن يسلم ثم صلاته وهو قول بعض الصحابة والتابعين وبه قال أبو حنيفة وتعقب
بان السلام لما كان للتحليل من الصلاة كان المصلي إذا انتهى إليه كن فرغ من الصلاة وبدل
على ذلك قوله في رواية ابن ماجه من طريق جماعة من الثقات عن يحيى بن سعيد حتى إذا فرغ
من الصلاة إلا أن سلم فدل على أن بعض الرواة حذف الاستثناء لوضوحه والزيادة من الحفاظ
مقبولة والحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن نابه عن جادين زيد عن
يحيى بن سعيد بن عوف في مسلم (قال مالك فين سها في صلاته فقام بعد اتمامه الاربع) في الرابعة
وكذا الثلاث في التلاوة في المغرب والاثني في الصبح (فقرأ ثم ركع فلما رفع رأسه من ركوعه
ذكر انه قد كان أتم) الصلاة (انه يرجع فيجلس ولا يسجد) فان سجد بطلت (ولو سجد احدى
السجدتين) قبل التذكر (لم أو أن يسجد الاخرى) بل ان سجدها بطلت قال ابن عبد البر
أجمعوا ان من زاد في صلاته شيئا وان قل من غير الذكر المباح فقدت صلاته واجاعهم على هذا
يصح قول مالك (ثم إذا قضى صلاته) فرغ منها بالتشهد والسلام (فليس سجد سجدتين وهو جالس
بعد التسليم للزيادة) والاصل في ذلك حديث ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر
خمسًا فقبل له أزيد في الصلاة قال وماذا قالوا صليت خمسًا فسجد سجدتين بعد ما سلم ثم
أقبل علينا بوجهه فقال انه لو حدث في الصلاة شيء انبأكم به ولكن اغا أنا بشر مثلكم أنسى كما
تسون فاذا نسيت فذكروني واذا شئت أحدكم في صلاته فليضر الصلاة فليتم عليه ثم ليسجد سجدتين
رواه الشيخان ولا يعارضه حديث أبي سعيد السابق قبل أن يسلم لحمل الصورين على حالتين وأما
الصورة الواقعة له صلى الله عليه وسلم فاتفق العلماء على أنه بعد السلام لا به لم يعلم بالسهو فلا حاجة
فيه لمن قال جميعه بعد السلام

* (النظر في الصلاة الى ما يشغل عنها)

يقض الباء والغين وضم أوله وكسر الغين أي يلهي قال المحدث شغلته كمنه شغلوا بضم وأشغله لغة
جيدة أو قليلة أو ردية (مالك عن علقمة بن أبي علقمة) واسمه بلال ويقال له أيضا علقمة بن أم
علقمة واسمه هار جانه مولاهم فاشتهر بالاخلاق وأما أبو فهد فقال مالك انه مولاه أيضا وقال الزبير بن

ثنا أبا ن شيا يحيى عن أبي

جعفر عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال بلغنا رجل يصلي مسبلا أزاره أذ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فتوضأ فذهب فتوضأ ثم جاء ثم قال اذهب فتوضأ فذهب فتوضأ ثم جاء فقال له رجل يا رسول الله مالك أمرته أن يتوضأ فقال انه كان يصلي وهو مسبل أزاره وإن الله تعالى لا يقبل صلاة رجل مسبل أزاره

((باب في كم تصلي المرأة))

* حدثنا القعنبى عن مالك عن محمد بن زيد بن قنفذ عن أمه أنها سألت أم سلمة ماذا تصلي في المرأة من الثياب فقالت تصلي في الخمار والدرع السابغ الذي يغيب ظهور قدميها * حدثنا محمد بن موسى ثنا عثمان بن عمر ثنا عبد الرحمن بن عبد الله يعني ابن دينار عن محمد بن زيد هذا الحديث قال عن أم سلمة أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم أنصلي المرأة في درع وخمار وليس عليها أزاو قال إذا كان الدرع سابغا يغطي ظهور قدميها قال أبو داود وروى هذا الحديث مالك بن أنس وبكر بن مضر وحفص بن غياث واميعة ابن جعفر وابن أبي ذئب وابن اسحق عن محمد بن زيد عن أمه عن أم سلمة لم يذكر أحد منهم النبي صلى الله عليه وسلم قصر وابه على أم سلمة رضي الله عنها

((باب المرأة تصلي بغير خمار))

* حدثنا ابن المشي ثنا حجاج بن منهال ثنا حماد عن قتادة عن محمد بن سيرين عن صفية بنت الحرث عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقبل صلاة حائض الا بغسل ما قال ابو

بكار مولى مصعب بن عبد الرحمن بن عوف كان علقمة ثقة ما مواروى عنه مالك وغيره من الائمة قال مصعب الزبيرى عن أبيه نعت التوفى كتاب علقمة بن أبي علقمة وكان نحويا (عن أمه) مر جنة قوت عن عائشة ومعاوية وثقها ابن حبان (ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا الجند رواة الموطا وسقط يحيى عن أمه وهو ما أعد عليه ولم يتابعه عليه أحد قاله ابن عبد البر (قالت أهدى أبوجهم) بفتح الجيم وسكون الهاء ويقال فيه أبوجهم بالتصغير (ابن حزيمة) بن غانم بن عامر بن عبد الله بن عبيد بن عويج بن عدي بن كعب القرظى العدوى قال البخارى وجاعة أصمه عامر وقال سعد والزبير بن بكار وغيرهما اسمه عبيد بالضم حياى من مسلمة الفتح كان من معمري قريش ومشيختهم ونساجهم حضر بناء الكعبة حين بنى قريش وحين بناها ابن الزبير وهو المذكور في حديث وأما أبوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه قيل انه كان ضرابا للنساء ذكر ابن سعد انه مات في آخر خلافة معاوية لكن ذكر ابن بكار عن عمه مصعب ان أباجهم حضر بناء ابن الزبير للكعبة وهذا يدل على تأخر موته الى أوائل خلافة ابن الزبير ويؤيده ما روى انه وفد على يزيد بن معاوية ثم على ابن الزبير بعد ذلك (لرسول الله صلى الله عليه وسلم خبيصة) بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم وصاد مهملة كساء رقيق مربع ويكون من خرا وصف وقيل لانهى بذلك الا أن تكون سوداء مظلمة سميت خبيصة لئلا يورقها وصغر حجمها اذا طويت مأخوذ من الخمص وهو ضمور البطن وفي التهيد الخبيصة كساء رقيق قد يكون عسلا وبغير علم وقد يكون أبيض معلما وقد يكون أصفرا وأحمر وأسود وهى من لباس أشهر ارف العرب (شامية لها) بالتأنيث على لفظ خبيصة وفي رواية بالتسديد كبر على معنى انها كساء (علم) في رواية عسرة عن عائشة في الصحبة في اعلام فالمراد الخنس (فشهد في الصلاة) أى صلى وهو لا يس لها (فما انصرف قال) لعائشة (ردى هذه الخبيصة الى أبي جهم فاني نظرت الى علها) وفي حديث مروية عن عائشة صلى في خبيصة فاعلام فظنر الى اعلامها نظرة في الصلاة فكانت فتنى) بفتح ثوله من الثلاثى أى يشغلنى عن خشوع الصلاة وفيه ان الفتنة لم تقع فان كادت تقتضى القرب وتغنى الوقوع ولذا قال بعض العلماء لا يخطف البرق بصر أحد لقوله تعالى يكاد البرق يخطف أبصارهم ولذا أولوا قوله في رواية الصحبة فانما ألهتنى عن صلاتي بان المعنى قاربت أن تلهينى فاطلاق الالهاء مباينة في القرب لا تحقق وقوع الالهاء وفيه من الفقه قبول الهدايا وكان صلى الله عليه وسلم يقبلها وأيا كلها والهدية مستحبة ما لم يسلك بها طريق الرشوة لدفع حق أو تحقيق باطل أو أخذ على نقي يجب القيام به وان الواهب اذ اردت عليه عطية من غير أن يكون هو الراجع فيها فله قبولها بلا كراهة وان كل ما يشغل المرء في صلاته لم يمنعه من إقامة فرائضها أو أركانها لا يفسدها ولا يوجب عليه إعادة أو مبادرتة صلى الله عليه وسلم الى مصالح الصلاة ونفي ماله عن يحدث فيها وأما بعنه بالخبيصة الى أبي جهم فلا يلزم منه أن يلبسها في الصلاة ومثله قوله في حلة عطار حديث بعث بها الى عمراني لم أبعث بها اليك لتلبسها ويحتمل أن يكون ذلك من جنس قوله كل فاني أناجي من لا تناجي وقال الطبري فيه ايدان بأن للصور والاشياء الظاهرة تأثيرا في القلوب الظاهرة والنفس الزكية يعنى فضلا عن دونها وقال ابن قتيبة ان غاردها صلى الله عليه وسلم لانه كرهها ولم يكن يبعث الى غيره ما كرهه نفسه وقد قال لعائشة لا تصدقى بما لا تأكلين وكان أقوى الخلق على دفع الوسوسة لكن لما علم أبوجهم بما نابه فيم اذل على انه لا يلبسها في الصلاة لانه لا يحب ان يجثى على نفسه الشغل بها عن الخشوع ويحتمل انه أعلم بما نابه لتطيب نفسه ويذهب عنه ما يجدهم ود هديته قال الباجي أوليقتدى به في ترك لبسها من غير تحریم اه واستنبط الامام من الحديث كراهة النظر الى كل ما يشغل عن الصلاة من صبغ وعلم ونقوش ونحوها لقوله في الترجمة النظر

داود رواه - عبيد بن أبي
عروة عن قتادة عن الحسن عن
النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا
محمد بن عبيد ثنا جابر بن زيد عن
أبواب عن محمد بن عائشة زلت
على صافية أم طلحة الطلحات
فراحت بنات لها فقالت ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم دخل في
بحرني جارية فألقى لي حقوه وقال
شبهه بشقين فأعطى هذه نصفها
والفتاة التي عند أم سلمة نصفها
فألقى لأراها الا قد حاضت أو
لأراها الا قد حاضت قال أبو
داود وكذلك رواه هشام عن ابن
سيرين

«باب السدل في الصلاة»

* حدثنا محمد بن العلاء و إبراهيم بن
موسى عن ابن المبارك عن الحسن
ابن ذكوان عن سليمان الاحول
عن عطاء قال ابراهيم عن أبي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن السدل في الصلاة وان
يغطي الرجل فاه * حدثنا محمد بن
عيسى بن الطباع ثنا حجاج عن
ابن جريح قال أكثر ما رأيت عطاء
يصل سادلا قال أبو داود رواه
عسل عن عطاء عن أبي هريرة ان
النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
السدل في الصلاة

«باب الصلاة في شعر النساء»

* حدثنا هيب بن عبد الله بن معاذ ثنا
أبي ثنا الأشعث عن محمد بن
ابن سيرين عن عبد الله بن شقيق
عن عائشة قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يصل في
شعرنا أو لحفنا قال عبيد الله شئ
أبي

«باب الرجل يصل عاتق شعره»

* حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد
الرزاق عن ابن جريح حدثني

الى ما يشك منها فهم ولم يقبل بحماسة ولا غيرها واستنبط منه الباجي صحة المعاظة لعدم ذكر
الصيغة وهذا الحديث في الصحيحين من رواية الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه
وسلم صلى في خبصة له اعلام فظفر الى اعلامها نظرة فلما انصرف قال اذهبوا بحماسة حتى هذه الى
أبي جهم وانتوني بانجانية أي جهم فانها ألهمتني آفعا عن صلاتي (مالك عن هشام بن عروة عن
آية) كذا أرسله جميع الرواة الامع بن عيسى فقال عن عائشة وكذا قال كل أصحاب هشام عن
عائشة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس خبصة لها مل) زاد ابن أبي شيبة من رواية وكيع
عن هشام عن آية عن عائشة فكان يشتغل بها في الصلاة (ثم أعطاهما الى أبي جهم وأخذ من أبي
جهم أنجانية) بنق الهزيمة وسكون النون وكسر الموحدة وخفة الجيم فألف فتوفى فباء نسبة
كساء غليظ لاعلم له وقال ثعلب يجوز فتح همزة وكسر هاء وكذا الباء الموحدة قال أبو موسى المديني
الصواب ان هذه النسبة الى موضع يقال له انجيان لا الى منجيج بالميم البلد المعروف بالشام ويورد قول
أبي حاتم السجستاني لا يقال كساء انجاني وإنما يقال منجاني وهذا مما يخطئ فيه العامة ورد
أيضا بان الصواب انجانية كفي الحديث لانها رواية عرب فصحاء من النسب ما لا يجري على
قياس لوصح انه منسوب الى منجيج (له فقال بارسل الله ولم) فعلت هذا (فقال اني نظرت الى علماني
الصلاة) زاذ في رواية للبخاري تعليقا عن هشام عن آية عن عائشة فأخاف ان تقتني وذكر ابن
الجوزي في الحديث سؤالين أحدهما كيف يخاف الاقتتان بعلم من لم يلتفت الى الاكون بليلة
ما زار البصر وما طعن وأجاب بانه كان في تلك الليلة خارجا عن طباعه فأشبه ذلك نظره من ورائه
فاذود الى طباعه أثر فيه ما يؤثر في البشر الثاني المراقبة في الصلاة شغلت خلقا من اتباعه حتى انه
وقع السقف الى جانب مسلم بن يسار ولم يعلم وأجاب بان أولئك كانوا يؤخذون عن طباعهم
فيغيبون عن وجودهم وكان الشارع يسلك طريق الخواص وغيرهم فاذا سلك طريق الخواص غير
الكل فقال لست كأحدكم وان سلك طريق غيرهم قال انما أنا بشر فإني حالة الطبع لبست به في
ترك كل شاغل اه وهذا الحديث أخرجه أحدوا بن أبي شيبة ومسلم وأبو داود من طريق
هشام عن آية عن عائشة بنحوه (مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم قال ابن
عبد البر هذا الحديث لا أعلمه بروي من غير هذا الوجه وهو منقطع (ان أبا طلحة الانصاري) زيد
ابن سهل (كان يصلي في حائطه) وفي نسخة في حائطه أي بستان (فطار دبسي) بضم الدال
المهملة واسكان الموحدة وسين مهملة قال ابن عبد البر طار يشبه العمامة وقيل هو العمامة نفسها
وقال الدميري منسوب الى دبس الرطب لانهم يغيرون في الدب (فطفق) بكسر الفاء جعل (يتردد
يلتصم مخرجا) قال الباجي يعني ان انسان القل واتصال جرائدها كانت تمنع الدبسي من الخروج
فجعل يتردد ويطلب المخرج (فأعجبه ذلك) سرورا بصلاح ماله وحسن اقباله (لجعل يتبعه بصره
ساعة ثم رجع الى صلاته) بالاقبال عليه او تغريغ نفسه اتماها (فاذا هو لا يدري كم صلى فقال لقد
أصابني في مالي هذا فتنه) أي اختباره رأى اختبرت في هذا المال فشغلت عن الصلاة وقال أبو
عمر كل من أصابته مصيبة في دينه فقد فتنه والفتنة لغة على وجوه (فجاء الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكر له الذي أصابه في حائطه من الفتنة وقال يا رسول الله هو صدقة لله فضعه حيث
شئت) قال الباجي أراد اخراج ما فتن به من ماله وتكفير اشتغاله عن صلاته قال وهذا يدل على ان
مثل هذا كان يقل منهم ويهظم في نفوسهم وصرف ذلك الى اختياره صلى الله عليه وسلم لعلمه
بأفضل ما تصرف اليه الصدقة وقال الفرزالي كانوا يضلون ذلك قطعا لمادة الفسكو وكفارة لما جرى
من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القاطع لمادة العلة ولا يغني عنه غيره وقال أبو عمر فيه ان كل
ما جعل لله مطلقا ولم يبين وجهها ان لا مام والحاكم الفاضل أن يضعها حيث رأى من سبل البر

عمران بن موسى عن سعيد بن أبي
سعيد المقبري يحدث عن أبيه أنه
رأى أبا رافع مولى النبي صلى الله
عليه وسلم مر بـجـسـن بن علي عليهما
السلام وهو يصلي قائماً وقد غرز
ضفيرة في فناء خلفها أبو رافع
فالتفت حسن إليه مغضباً فقال
أبو رافع أقبل على صلاتك ولا
تغضب فاني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ذلك كقول
الشیطان يعني مقعد الشيطان
يعني مغرور ضفيرة حدثنا محمد بن
سلمة ثنا ابن وهب عن عمرو بن
الحارث أن بكراً حدثه أن كريماً
مولى ابن عباس حدثه أن عبداً
لله رأى عبداً لله بن الحارث
يصلي ورأسه معقوف من وراءه
فقام وراءه فجعل يحمله وأقرله
الاتخرف فلما انصرف أقبل إلى ابن
عباس فقال مالك ورأيت قال اني
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول اغماض هذا مثل
الذي يصلي وهو مكتوف

((باب الصلاة في التعل))

حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
ابن جريج حدثني محمد بن عباد بن
جعفر عن ابن سفيان عن عبد
الله بن السائب قال رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم يصلي يوم
الفتح وضع فـعليه عن يساره
حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد
الرزاق وأبو عاصم قال أنا ابن
جرير قال سمعت محمد بن عباد بن
جعفر يقول أخبرني أبو سلمة بن
سفيان وعبد الله بن المسيب
العايدي وعبد الله بن عمرو عن
عبد الله بن السائب قال صلى بنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصبح فكما استفتح سورة المؤمنین
حتى إذا جازى كرموسى وهرون أو

ويغضب بلفظ الصدقة لله وليست الهبة والعطية والمنحة كذلك (مالك عن عبد الله بن أبي بكر)
الانصاري المديني فاضها (أن رجلاً من الانصار كان يصلي في حائط له بالقف) يضم القاف وبالفاء
المشددة (وادم من أودية المدينة في زمان الثمر) بضم السين (والنخل) بالرفع (فذللت) أي مالت
الثمرة بعراجيمها لانما عظمت وبلغت حداً الضخ (فهي مطوقة) أي مستديرة تطوق كل شئ
ما استدار به (بشمرها) بفتح المثناة والميم مفرد غمار وبضمها وضم الميم جمع غمار مثل كتب وكتاب
وهو الحبل الذي تخرجه الشجرة وسواء أكل أم لا فكما يقال غمار النخل والغنم يقال غمار الاراك وغمر
العموم وقال أبو عبد الله البوني يذليلها انما اذا طابت ودنا جذاها تنقل عراجيمها بما فيها من
قنوا انما يذبل بذلك الثمر فيصير غمراً فاذا اقتلت العراجين انعطفت وبذلك قنوا انما الثمر حول
الجريد مستديرة بما فيها من أطواقها وذلك أيضاً مأخوذ من طوق القميص الدائر حوله قال عيسى
كانوا يبيعون ذلك ليمكن لهم الخرص فيها وقيل ليكون أظهر عند البيع (فنظر اليها فأعجبه ما
رأى من غمراً ثم رجع إلى صلاته فاذا هو لا يدري كم صلى فقال لقد أصابني في مالي هذا فتنه) أي
اختبار وتكون بمعنى الميسل عن الحق قال تعالى وان كادوا ليفتنونك (لجاء) الرجل (عثمان بن
حفان وهو يومئذ خليفة فذكر له ذلك) الذي أصابه في حائطه (وقال هو صدقة فاجعله في سبيل)
بضم السين جمع سبيل (الحير فباعه عثمان بن عفان بخمسين ألفاً) قال أبو عمر لانه فهم مراد
الانصارى فباعه وتصدق بـثمنه ولم يجعله وقفاً واختلف في الأفضل منهما وكلاهما حسن والدائم
كالعقود أحسن وهو جار لصاحبه مالم تنوره وآفة وآفات الدهر كثيرة وفيه أن المصلي يقبل على
صلاته ولا يلتفت عينا ولا ممالا (فهو ذلك المال الحسن) لبلوغ ثمنه خمسين ألفاً كما هي القيوم
لبلوغ خراج كل يوم ألف دينار قاله ابن حبيب

((العمل في السهو))

(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم اذا قام يصلي) الصلاة الشرعية أعم من أن تكون
فريضة أو نافلة (جاءه الشيطان فلبس) بخفة الموحدة المفتوحة على الصحيح أي خلط (عليه)
أمر صلاته ومضارعه بكسرهما من باب ضرب قال تعالى وللشيطان عليهم ما يلبسون وأما من اللباس
فبإيه سيع (حتى لا يدري كم صلى فاذا وجد ذلك أحدكم فليسهج مجذنين) ترغيباً للشيطان لما
لبس عليه وليس عليه أقل من السجود لما لحقه من سخط الله لا تمتناعه من السجود لا آدم (وهو
جالس) بعد السلام كما في حديث عبد الله بن جعفر مرفوعاً من شئ في صلاته فليسهج مجذنين بعد
ما يسلم رواه أحمد وأبو داود والنسائي وقد زاد ابن ابي عمير وابن أخي الزهري كلاهما عن ابن شهاب
في حديث الباب قبل أن يسلم ثم يسلم لكن أعله أبو داود وغيره بان الحفاظ من أصحاب ابن شهاب
ابن عيينة ومعمراً واليث ومالك بن عمرو قالوا قبل أن يسلم وانما ذكره هذان وليسا بحجة على من لم
يذكره قال أبو عمر هذا الحديث محمول عند مالك واليث وابن وهب وجماعة على المستكح
الذي لا يكاد يفلح عنه ويكثر عليه السهو ويغلب على ظنه انه قد أتم لكن الشيطان يوسوس له
فيخبره أن يسجد للسهودون أن يأتي بركة لانه لا يأمن أن ينوبه مثل ذلك فيما يأتي به وأما من
غلب على ظنه انه لم يكمل صلاته فينبئ على يقينه فان اعتراه ذلك أيضاً فيأتي له من الله أيضاً
كما قاله ابن القاسم وغيره والدليل على أن حديث أبي هريرة هذا غير حديث البناء على اليقين ان
أبا عبد الله روى حديث البناء على اليقين المتقدم روى أيضاً حديث اذا صلى أحدكم فليذكر زاد أم
نفس فليسهج مجذنين وهو قاعد وراه أبو داود ومحملاً أن يكون معناهما واحد الاختلاف
ألفاظهما بل لكل واحد منهما موضع كذا كرنا اه وظاهر الحديث سواء كانت الصلاة فريضة

ذكر موسى وعيسى ابن عبادك
 صلى الله عليه وسلم سعة خذف
 ثم فرم وعبد الله بن السائب حاضر
 لذلك * حدثنا موسى بن اسمعيل
 ثنا حماد بن زيد عن أبي نعامة
 السعدي عن أبي نصر عن أبي
 سعيد الخدري قال يفر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صلى
 بأصحابه اذ خلع نعليه فوضعهما
 صن يساره فلما رأى ذلك القوم
 ألقوا نعالهم فلما قضى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صلاته قال
 ما جعلكم على القوائم نعالكم قالوا
 يا نبي الله ألقيت نعليك فألقينا
 نعالنا فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان جبريل صلى الله
 عليه وسلم أتاني فأخبرني ان فيهما
 قدرا وقال اذا جاء أحدكم الى
 المسجد فلينظر طرفا رأى في نعليه
 قدرا أو أذى فليمسحه وليصل
 فيه - حدثنا موسى بن يحيى بن
 اسمعيل ثنا أبان ثنا قتادة
 حدثني بكر بن عبد الله عن النبي
 صلى الله عليه وسلم هذا قال فيهما
 خبث قال في الموضعين خبث
 * حدثنا قيس بن سعيد ثنا
 مردان بن معاوية الفزارى عن
 هلال بن محبوب الرملي عن يعلى بن
 شداد بن أوس عن أبيه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا
 اليهم ودافعهم لا يصلوا في نعالهم -
 ولا خفافهم * حدثنا مسلم بن
 إبراهيم ثنا علي بن المبارك عن
 حسين المعلم عن عمرو بن شعيب
 عن أبيه عن جده قال رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
 حافيا ومنتعلا
 (باب الصلي اذا خلع نعليه أين
 يضعهما)

أو نطوقا فيفيد ما ذهب اليه الجمهور ومن ان السهو في النافلة كالسهو في الفرض بضمة الألف مسائل
 وخالف في ذلك ابن سيرين وقتادة وعطاء فقالوا لا يجوز في السهو في النافلة وقد اختلف في اطلاق
 الصلاة عليهم ما هل هو من الاشتراك اللفظي أو المعنوي واليه ذهب جمهور الاصوليين لجامع
 ما بينهما من عدم التباين في بعض الشروط التي لا تنفك ومال الفقهاء الرازي الى الاول لما بينهما
 من التباين في بعض الشروط لكن طريقة من عمل المشترك في معانيه عند التجرد تقتضي
 دخول النافلة أيضا في هذه العبادة فان قيل حديث اذا نوى للصلاة واذا ثوب بالصلاة قرينة في
 أن المراد الفريضة أوجب بأن ذلك لا يمنع تناول النافلة لان الاتيان حينئذها مطلوب لقوله صلى
 الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة وعندي في ورود هذا السؤال من أصله وقته اذ حديث النداء
 بالصلاة لا يخص حديث السهو بالفريضة لان جواب الشرط فلا نوافها وأنتم تسعون لادلالة
 فيه على تخصيص بوجه والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما
 عن مالك به وتابعه سفيان بن عيينة والليث بن سعد كلاهما عن ابن شهاب ونحوه في مسلم (مالك
 انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني لانسى أو أنسى لا تسن) قال ابن عبد البر لا أعلم
 هذا الحديث روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسند ولا مقطوعا من غير هذا الوجه وهو
 أحد الأحاديث الأربعة التي في الموطأ التي لا توجد في غيره مسند ولا مرسل ومعهنا صحيح في
 الأصول ٥٥ وموافق في فتح الباري انه لا أصل له فعنه يحتاج به لان البلاغ من أقسام الضعيف
 وليس معناه انه موضوع معاذ الله اذ ليس البلاغ بموضوع عند أهل الفن لا سيما من مالك كيف
 وقد قال سفيان اذا قال مالك بلغني فهو اسناد صحيح وقال الباقى أوفى الحديث للشك عند بعضهم
 وقال عيسى بن دينار وابن نافع ليست للشك ومعنى ذلك انسى أنا أو ينسني الله تعالى قال ويحتاج
 هذا الى بيان لانه أضاف أحد النسيانين اليه والثاني الى الله تعالى وان كنا نعلم انه اذا نسي فان
 الله هو الذي أنساه أيضا وذلك يحتمل معنيين أحدهما أن يريد لا نسي في البقعة وأنسى في النوم
 فاضاف النسيان في البقعة اليه لان حاله التحرز في غالب أحوال الناس وأضاف النسيان في
 النوم الى غيره لما كانت حالا يقل فيها التحرز ولا يمكن فيها ما يمكن في حال البقعة والثاني أن يريد اني
 لا نسي على حسب ما جرت العادة به من النسيان مع السهو والذهول عن الامر أو أنسى مع تذكر
 الامر والاقبال عليه والتفرغ له فاضاف أحد النسيانين الى نفسه لما كان كالمضطرب اليه وفي
 الشفاء لبعض قيل هذا اللفظ شك من الراوى وقد روى اني لا أنسى ولكن أنسى لا تسن أى بلا
 النافية عوض لام التأكيدي في الرواية الاولى وقال قبل ذلك بل قد روى لست أنسى ولكن
 أنسى لا تسن ٥٥ فهي ثلاث روايات ترجع الى اثنين النفي والاثبات ولا منافاة بينهما لان نسبتة
 اليه باعتبار حقيقة اللغة ونفيه عنه باعتبار انه ليس موجد الحقيقة والموجد الحقيقي هو الله
 كما يقال مات زيد وأمانه الله فثبت أثبت له النسيان أراد قيام صفته به وحيث نفاه عنه باعتبار
 انه ليس بايجاد ولا من مقتضى طبعه والموجد له هو الله (مالك انه بلغه أن رجلا سأل القاسم بن
 محمد بن أبي بكر الصديق (فقال اني أهم في صلاتي) أتوهم اني نقصتها وكنت مثلا مع غلبة ظني
 بالانعام (فيكثر ذلك علي) بحيث أصير مستنكها (فقال القاسم بن محمد امض في صلاتك ولا تعمل
 على هذا الوهم (فانه لن يذهب عنك حتى تنصرف وأنت تقول ما أقمت صلاتي) فلا تبيأ لك أصلا
 قال ابن عبد البر أردف مالك حديث أبي هريرة بقول القاسم اشارة الى انه محمول عنده على
 المستنكح الذي لا ينفك عنه فلا يعمل عليه

(العمل في غسل يوم الجمعة)

(مالك عن ميمى) بضم المهملة وفتح الميم (مولي أبي بكر بن عبد الرحمن) بن الحرث بن هشام (عن

• حدثنا الحسن بن علي ثنا

عثمان بن عمر ثنا صالح بن رستم
أبو عامر عن عبد الرحمن بن قيس
عن يوسف بن ماهك عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إذا صلى أحدكم فلا يضع نعليه
عن يمينه ولا عن يساره فتكون
عن يمين غيره إلا أن لا يكون عن
يساره أحد ولا يضعهما بين رجليه

• حدثنا عبد الوهاب بن نجدة
ثنا يقيه وشعيب بن اصم عن
الأوزاعي حدثني محمد بن الوليد
عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه
عن أبي هريرة عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال إذا صلى أحدكم
فخلع نعليه فلا يؤذي أحدا
ليجعلهما بين رجليه أو يصل فيهما
(باب الصلاة على الخمر)

• حدثنا عمرو بن عون ثنا خالد
عن الشيباني عن عبد الله بن شداد
حدثني ميمونة بنت الحارث قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصل وأنا حاذؤه وأنا حاضور بما
أصابني ثوبه إذا سجد وكان يصلي
على الخمر

(باب الصلاة على الخمر)

• حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا
أبي ثناء شعبة عن أنس بن سيرين
عن أنس بن مالك قال رجل من
الانصار يا رسول الله اني رجل
ضخم وكان ضخمًا لا أستطيع ان
أصلي مع الناس فسمع له طعاما ودعا
الي بينه ففصل حتى أركب كيف
تصلي فأقتدى بك ففخخو له طرف
حصير لهم فقام ففصل ركعتين قال
فلات بن الجارود لانس بن مالك
ا كان يصلي الضخم قال لم أر مصلي
الا يومئذ حدثنا مسلم بن إبراهيم
ثنا المثني بن سعيد الزراع ثنا
قتادة عن أنس بن مالك أن النبي

صلى (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من اغتسل) يدخل فيه كل من يصبغ التقرب منه من ذكر أو أنثى حرا أو عبد (يوم الجمعة غسل
الجنابة) بالنصب نعت لمقدور محذوف أي غسلا كغسل الجنابة وهو قول الأكردي رواية ابن
جرير عن عبيد الرزاق فاغتسل أحدكم كما يغتسل من الجنابة وظاهره ان التشبيه
للكيفية لا للحكم وهو كقوله تعالى وهي غمر من السحاب وقيل إشارة الى الجنابة يوم الجمعة ليغسل
فيه من الجنابة والحكمة فيه ان تسكن نفسه في الروح الى الصلاة ولا تفتنه الى شيء يراه فيه
وأيضا جل المرأة على الاغتسال ذلك اليوم وعليه جل فائل ذلك حديث من غسل واغتسل
المخرج في السنن على رواية غسل بالتشديد قال النووي ذهب بعض أصحابنا الى هذا وهو ضعيف أو
باطل والصواب الاول ونقصه الحافظ بأنه حكاه ابن قدامة عن أحمد وثبت أيضا عن جماعة من
التابعين وقال القرطبي أنه أنسب الأقوال فلا وجه لادعاء بطلانه وان كان الاول أرجح وله على
انه باطل في المذهب قال السيوطي ويؤيده حديث أبي هريرة أن يجمع أهله في كل يوم جمعة
فقال له أجرين اثنين أجر غسله وأجر امرأته أخرجه البيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي
هريرة (ثم راح في الساعة الاولى فكأنما قرب بدنة) أي تصديق ما مقربا الى الله تعالى وقيل
المراد ان للمبادر في أول ساعة تقبيل ما لصاحب البدنة من الثواب من شمر له القربان لان
القربان لم يشرع لهذه الامه على الكيفية التي كانت للام السابقة وفي رواية ابن جرير عن معمر
فله من الاجر مثل الجزور وظاهره ان الثواب لو تجسد لكان قدوا للجزور وقيل ليس المراد
بالحديث الايمان تفاوت المبادرين الى الجمعة وأن نسبة الثاني من الاول نسبة البقرة الى البدنة
في القيمة مثلا ويدل عليه ان في مرسل طاووس عند عبد الرزاق كفضل صاحب الجزور على
صاحب البقرة وفي رواية الزهري عند البخاري بلفظ كمثل الذي يهدي بدنة فكان المراد بالقربان في
رواية الباب الاهداء الى الكعبة قال الطبري وفي لفظ الاهداء بجمع معنى التظيم للجمعة وان
المبادر اليها يكن ساق الهدى والمراد بالبدنة البعير ذكر أو أنثى والهامة للوحدة
لالتأنيث وحكي ابن التين ان مالكا كان ينجب من يخص البدنة بالانثى قال الزهري البدنة
لا تكون الا من الابل ومع ذلك عن عطاء ما الهدي في الابل والبقر والغنم هذا اللفظ وحكي
النووي عنه انه قال البدنة تكون من الابل والبقر والغنم وكانه خطأ نشأ عن سقط وفي الصحاح
البدنة ناقة أو بقرة تدعى بمكة تميت بذلك لانهم كانوا يسمونها اه واستدل به على ان البدنة
تختص بالابل لانها قبلت بالبقرة عند الاطلاق وقسم الشيء لا يكون قسمه أشار الى ذلك ابن
دقيق العيد (ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة) ذكر أو أنثى فالتاء للوحدة لالتأنيث
(ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبش) ذكر أو أنثى (افرن) قال النووي وصفه به لانه أكل
وأحسن صورة ولان قرنه يتفقع به (ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة) يفتح الدال
ويجوز الكسر والضم وعن محمد بن حبيب انها بالفتح من الحيوان وبالكسر من الناس (ومن راح
في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة) واستشكل التعبير فيها وفي دجاجة بقوله في رواية
ابن شهاب كالذي يهدي لان الهدى لا يكون منهما وأجاب عياض بعلالين بطلان ما عطفه
على ما قبله أعطاء حكمه في اللفظ فهو من الاتباع كقوله متقلدا سيفاورمحا ونقصه ابن المنبر
بان شرط الاتباع أن لا يصرح باللفظ في الثاني فلا يسوغ أن يقال متقلدا سيفاورمحا ومتقلدا رمحا
والذي يظهر انه من المشاكلة والى ذلك أشار ابن العربي بقوله وهو من تسمية الشيء باسم قرينه
وقال ابن دقيق العيد قوله قرب بيضة وفي رواية أخرى كالذي يهدي يدل على ان المراد بالتقرب
الهدى ونشأ منه ان الهدى يطلق على مثل هذا حتى لو اتزم هداهل بكفيه ذلك أولا والعصم

صلى الله عليه وسلم كان يزور
أم سلمة فقدره الصلاة أحيانا
فيصلي على بساط لنا وهو حابر
تنصحه بالامام حدثنا عبيد الله بن
مسهر بن ميسرة وعثمان بن أبي
شيبه بمعنى الاسناد والحديث قال
ثنا أبو أحمد الزبيري عن بونس
ابن الحرث عن أبي عون عن أبيه
عن المغيرة بن شعبة قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلي على
الحصير والفرو المدبوعة

((باب الرجل يسجد على ثوبه))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا بشر
يعني ابن المفضل ثنا غالب القطان
عن بكر بن عبد الله عن أنس بن
مالك قال كنا نصلي مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في شدة الحر
فأذا لم يستطع أحدنا أن يمكن وجهه
من الأرض بسط ثوبه فجهد عليه
((باب تفرغ أبواب الصوف))

* حدثنا عبد الله بن محمد النضلي
ثنا زهير بن أسلم عن الأعمش
عن حبيب بن جابر بن ميمونة في
الصيفة والمقدمة فحدثنا عن
المسيب بن رافع عن عيسى بن طرفة
عن جابر بن سمرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تصفون
كأصف الملائكة عند ربهم جل
وعز قلنا وكيف تصف الملائكة
عند ربهم قال يقولون الصوفوف
المقدمة ويترأصون في الصنف
* حدثنا عثمان بن شيبه ثنا وكيع
عن زكريا بن أبي زائدة عن أبي
القاسم الجذلي قال سمعت النعمان
ابن بشير يقول أقبل رسول الله
صلى الله عليه وسلم على الناس
بوجهه فقال أقبلوا صفوكم ثلاثا
والله لتعلمن صفوكم أو ليخالفن
الله بين فلو بكم قال فرأيت الرجل
يلزق منكبه منكب صاحبه

من المذاهب الأربعة الثاني وهذا ينبغي على أن التذلل له مسلكت جاز الشرح أو واجبه
فعلى الأول يكفي أقل ما يتقرب به وعلى الثاني يحمل على أقل ما يتقرب به من ذلك الجنس ويقوى
الصحيح أيضا أن المراد بالهدى هنا التصديق والنسائي من طريق الليث عن ابن عجلان عن ميمونة
زيادة مرتبة بين الدجاجة والبيضة وهي العصفور وله أيضا من طريق عبد الأعلى عن ميمونة عن
الزهري زيادة بطة فقال في الرابعة فكانا قرب بطة وجعل الدجاجة في الخامسة والبيضة في
السادسة لكن خالفه عبد الرزاق فلم يذكرها وهو أثبت منه في ميمونة قال النووي في الخلاصة
هاتان الروايتان وإن صح أسنادهما فهما شاذتان لحالفتهما الروايات المشهورة (فأخرج الامام)
في الجامع عما كان مسنورا فيه من منزل أو غيره قاله الساجي فلا دليل فيه لما استنبطه الماوردي
منه أن الامام لا يستحب له المبادرة بل يستحب له التأخير لوقت الخطبة قال ويدخل المذهب من
أقرب أبوابه إلى المنبر وتعبه الحافظان ما قاله لا يظهر لا مكان أن يجمع بين الأمرين بأن يكثر ولا
يخرج من المكان المعدل في الجامع إلا إذا حضر الوقت أو يحمل على من ليس له مكان معد
(حضر) بفتح الصاد أقصع من كسرهما (الملائكة يستمعون الذكر) ماق الخطبة من المواعظ
وغيرها وهم غير الحفظة وطبقتهم كتابة حاضري الجمعة وفي رواية للشيخين من طريق الزهري عن
أبي عبد الله الأغر عن أبي هريرة عن فوعا إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد
يكتبون الأول فالأول فذكر الحديث إلى أن قال فإذا جلس الامام طوى العصف وجاؤا يستمعون
الذكر والمخوة في رواية ابن عجلان عن ميمونة عند النسائي فكان ابتداء طي العصف عند ابتداء
خروج الامام وانتهوا ويجلسون على المنبر وهو أول معاهم للذكر وفي رواية للعلاء عن أبيه عن
أبي هريرة عن عبد ابن خزيمه على كل باب من أبواب المسجد مكان يكتبان الأول فالأول فكان المراد
بقوله في رواية الزهري على باب المسجد جنس الباب ويكون من مقابلة المجموع بالمجموع فلا جهة
فيه لمن أجاز التعبير عن الاثنين بلفظ الجمع وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عمر عن فوعا إذا كان
يوم الجمعة بعث الله ملائكة بصحف من نور وأقلام من نور الحديث فيمن صفة الصفوف ودل على أنهم
غير الحفظة والمراد بطي العصف طي صحف الفضائل المتعلقة بالمساجد إلى الجمعة دون غيرها من
سماح الخطبة وأدراك الصلاة والذكر والدعاء والخشوع وهو ذلك فإنه يكتبه الحافظان قطعاً وفي
حديث الزهري عن عبد ابن ماجه فمن جاء بعد ذلك فاعلم ما يحسن لحق الصلاة وفي رواية ابن جريح عن ميمونة
زيادة في آخره هي ثم إذا استمع وانصت غفر له ما بين الجمعةين وزيادة ثلاثة أيام وفي حديث عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده عن عبد ابن خزيمه فيقول بعض الملائكة لبعض ما جئنا من الغنائم ما تقدم
كان ضالاً فاهدوا وإن كان قهراً فأعنه وإن كان مريضاً فعافه وفي الحديث من الغنائم ما تقدم
الحض على الفصل يوم الجمعة وفضله وفضل السبق إليها وأنه أعظم يحصل لمن جعها وعليه يحمل
ما أطلقه في باقي الروايات من ترتيب الفضل على السبق من غير تقييد بالفضل وفيه أن مراتب
الناس في الفضل بحسب أعمالهم وإن القليل من الصدقة غير محترق في الشرح وإن التقرب بالابل
أفضل من التقرب بالبقر وهو بائنا في الهدي وفي الصحاح خلافه فالأكثر كذلك وقال مالك
الأفضل في الضحايا الغنم قال أبو عمر لأنه صلى الله عليه وسلم ضحى بكبشين الملهين وأكثر ما ضحى
به الكباش وقال تعالى وفديناه بذبح عظيم ولو كان غيره أعظم منه لفدى به ولو لم يكن من فضل
الكبش إلا أنه أول قربان تقرب به إلى الله في الدنيا وأنه فدى به نبي كريم من الذبح وقال الله فيه
بذبح عظيم ذكر عبد الرزاق عن النعمان بن أبي قطبة عن النبي صلى الله عليه وسلم بكبش أعين
أقرن فقال صلى الله عليه وسلم ما أشبه هذا الكبش بالكبش الذي ذبحه إبراهيم فاشترى معاذ بن
عقراء كبشاً أعين أقرن فأهداه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فضحى به وقال الزين بن المنير فرق

مالك بين القريين باختلاف المقصودين لأن أصل مشروعية الأضحية التذكير بقضية الذبيح وهو قد فدى بالغنم والمقصود بالهدى التوسعة على المساكين فناسب البدن واختلاف في المراد بالساعات فذهب الجمهور إلى أن ساعات النهار من أوله فاستحبوا المسير إليها من طلوع الشمس وذهب مالك وأصحابه إلا القليل وإمام الحرمين والقاضي حسين إلى أنها لحظات لطيفة أولها زوال الشمس وآخرها عود الإمام على المنبر لأن الساعة تطلق على جزء من الزمان غير محدود تقول جنت ساعة كذا وقوله في الحديث ثم راج بدل على ذلك لأن حقيقة الرواح من الزوال إلى آخر النهار والغد من أوله إلى الزوال قال تعالى غدوها شهروا وأحياها شهروا وقال المازري غسلك مالك بحقيقة الرواح ونحوه في الساعة وعكس غيره ١٥ وقال غيره حملها على ساعات النهار الزمانية المنقصة إلى اثني عشر جزءاً بعد حالة الشرح عليه لا احتياجه إلى حساب ومراجعة آلات تدل عليه ولأنه صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم الجمعة قام على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الأول فالأول فالمتجه إلى الجمعة كل هدى يده إلى الحديث فإن قالوا قد تستعمل الهاجرة في غير موضعها فيجب الحمل عليه جمعاً بينه وبين لفظ ساعة قلنا ليس إخراجها من ظاهرها بأولى من إخراج الساعة عن ظاهرها فإذا أنشأوا على زعمكم فبأن يراجع لانه عمل الناس جيل بعد جيل لم يعرف أن أحداً من الصحابة كان يأتي المسجد لصلاة الجمعة من طلوع الشمس ولا يمكن حل حالهم على ترك هذه الفضيلة العظيمة وأنه يلزم عليه اشكال قوى وهو صحة الجمعة قبل الزوال لانه قسم الساعات إلى خمس وعقب بخروج الإمام فيقتضي أنه يخرج في أول الساعة السادسة وهي قبل الزوال وأما زيادة ابن عجلان العصفوري في حديث معنى فشاذة كما قال النووي لأن الخطأ من أصحابه لم يذكرها وقد تيسقوا الخواب عن هذا بما لا يتناول عن نظرو قول الإمام أحمد كراهة مالك التبرك خلاف حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان الله تعالى أي ثم ذهب والنبي صلى الله عليه وسلم قال كل هدى جزروا كل هدى كذا عند فوج بقوله أول الحديث المذكور فالمتجه إلى الجمعة وهذه اللفظة مأخوذة من الهاجرة والهجيرة وذلك وقت النهوض إلى الجمعة وليس ذلك عند وقت طلوع الشمس لانه ليس وقت هاجرة ولا هجير وقول ابن حبيب انه تحريف في تأويل الحديث ومحال أن تكون ساعات في ساعة واحدة والشمس إنما تزول في الساعة السادسة وهو وقت الأذان ونزول الإمام إلى الخطبة فدل ذلك على أنها ساعات النهار المعروفة فبدأ بأولها فقال من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ثم قال في الخامسة يضفة فشرح الحديث بين في لفظه ولكنه حرف عن وجهه وشرح بالخلاف من القول ومحال لا يكون وزهد شارحه بذلك الناس فيما رغبهم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وزعم أن ذلك كله يجتمع في ساعة واحدة عند زوال الشمس قال ابن عبد البر هذا احتمال منه على مالك فإنه قد قال ما أنكره جعله تحريفاً في التأويل وخلفاً من القول قال ابن زهاب سألت مالكاً عن هذا فقال إنما أود ساعة واحدة تكون فيها هذه الساعات ولو لم يكن كذلك ما صليت الجمعة حتى يكون سبع ساعات وذلك وقت العصر أو قريب منه وقول مالك هو الذي تشهد له الأحاديث الصحيحة مع ما يحبه من عمل المدينة فإن مالكا كان مجالسهم ومشاهد الوقت خروجهم إلى الجمعة فلو كانوا يخرجون إليها مع طلوع الشمس ما أنكره مع حرصه على اتباعهم ثم روى بإسناده أحاديث تشهد لقول مالك وأطال النفس في ذلك وحديث الباب رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن قتيبة بن سعيد كلاهما عن مالك به (مالك عن سعيد بن أبي سعيد) كيسان (المقبري) يضم الموحدة وقهها كان مجاوراً للمقبرة فكتب إليها المديني التابعي المتفق على توثيقه روى له الجميع كبروا اختلط قبل موته بأن بع سنين ومات سنة ثلاث وعشرين ومائة وكان معاً مالك ونحوه منه قبل الاختلاط (عن

وروي عنه ربيعة صاحبته وكتبه بكعبه حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا جابر عن مالك بن حرب قال سمعت النعمان بن بشير يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يسوينا في الصفوف كما يقوم القصد حتى إذا ظن أن قد أخذنا ذلك عنه وقفنا أقبل ذات يوم وجهه إذا رجع من متبذ بصدره فقال لتسرون صفوفكم أوليخالفن الله بين وجوهكم حدثنا هناد بن السري وأبو عاصم بن جواس الحنفى عن أبي الأحوص عن منصور عن طلحة الباهي عن عبد الرحمن بن عوف عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر الصف من ناحية إلى ناحية يمسح صدورنا ومناكبنا ويقول لا تختلفوا فتختلف قلوبكم وكان يقول إن الله وملائكته يصلون على الصفوف الأولى حدثنا ابن معاذ ثنا خالد بن الحرث ثنا حاتم يعني ابن أبي صغيرة عن سماعة قال سمعت النعمان بن بشير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوينا صفونا إذا قمنا للصلاة فإذا استوينا كبر حدثنا عيسى بن إبراهيم القافى ثنا ابن وهب ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث وحديث ابن وهب أنهم عن معاوية ابن صالح عن أبي الزاهرية عن كثير ابن مرة عن عبد الله بن عمر قال قتيبة عن أبي الزاهرية عن أبي شجرة لم يدكر ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقبوا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا بأيديكم أخوانكم ليقل عيسى بأيدي أخوانكم ولا تغزوا فريجات للشيطان ومن وصل عقاباً وصله

الله ومن قطع صفا طعه الله قال أبو
داود أبو شجرة كسب من مرة
• حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا ابن
عن قتادة عن أنس بن مالك عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
رسوا صفوفكم وقاربوا بينها
وحاذوا بالاعتاق فوالذي نفسي
بيده اني لارى الشيطان يدخل
من خلل الصف كأنهم الخدق
• حدثنا أبو الوليد الطيالسي
وسليمان بن حرب قالنا ثنا شعبة
عن قتادة عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم سووا
صفوفكم فان تسوية الصف من
تمام الصلاة • حدثنا قتيبة ثنا
حاتم بن اميغيل عن مصعب بن
ثابت بن عبد الله بن الزبير عن
محمد بن مسلم السائب صاحب
المقصورة قال صليت الى جنب
أنس بن مالك فقال هل تدري لم
صنع هذا العود فقلت لا والله قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يضع يده عليه فيقول استموا
وعدلوا صفوفكم • حدثنا مسدد
ابن ثابت عن محمد بن مسلم عن
أنس هذا الحديث قال ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان اذا
قام الى الصلاة أخذه بيمنه ثم
التفت فقال اعتدلوا سورا
صفوفكم ثم أخذه بيساره فقال
اعتدلوا سورا صفوفكم • حدثنا
محمد بن سليمان الانباري ثنا
عبد الوهاب يعني ابن عطاء عن
سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال أعوا الصف المقدم ثم الذي
يليه فما كان من نقص فليكن في
الصف المؤخر • حدثنا ابن بشار
ثنا أبو عاصم ثنا جعفر بن

أبي هريرة انه كان يقول غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم أي بالغ (كغسل الجنابة) في
الصفة لا في الوجوب لكن هذا على رأي الجمهور انه سنة مؤكدة وهذا قد رواه مالك موقوفا كما
تري على أبي هريرة وقد حكى ابن المنذر عنه وعن عمار بن ياسر وغيرهما الوجوب الحقيقي وهو قول
الظاهرية ورواية عن أحمد فلا يؤول قول أبي هريرة لانه مذهبه قال في التمهيد وقد رفعه رجل لا
يحتاج به عن عبيد الله بن عمر عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (مالك عن ابن
شهاب عن سالم بن عبد الله) بن عمر كذا رواه إلا أكثر عن مالك من سلام يقولوا عن أبيه ورواه روح
ابن عباد وجوريه بن أسماء وأبو عاصم النبيل وابن مهدي وباراهيم بن طهمان ويحيى بن مالك بن
أنس وغيرهم عن مالك موصولا فقالوا عن ابن عمر وقد أخرجه البخاري من طريق جوريه بن أسماء
عن مالك ومسلم من طريق ابن وهب عن يونس كذاهما عن الزهري عن سالم عن أبيه وكذا واصله
معمر عن الزهري عند أحمد وأبو اويس عند قاسم بن أصبغ بذكر ابن عمر (انه قال دخل رجل
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو عثمان بن عفان كما سمعاه ابن وهب وابن القاسم
عن مالك في روايتهما للموطأ وكذا سمعاه معمر عن الزهري عند الشافعي وعبد الرزاق وابن وهب
في روايته عن أسامة بن زيد الليثي عن نافع عن ابن عمر وكذا سمعاه أبو هريرة عند مسلم قال ابن
عبد البر لا أعلم خلافا في ذلك (المسجد يوم الجمعة وعمر بن الخطاب يخطب) وفي رواية جوريه بن
عمر ينفاه وقائم في الخطبة اذ دخل رجل من المهاجرين الاولين من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم فناداه عمر (فقال عمر أية ساعة هذه) بشد الغتية تأبث أي يستفهمها والساعة اسم لجزء
من الزمان مقدر و يطلق على الوقت الحاضر وهو المراد هنا وهذا استفهام توبيخ وانكار كأنه
يقول لم تأخرت الى هذه الساعة وقد ورد التصريح بالانكار في رواية أبي هريرة بلفظ فقال عمر لم
تحتسبون عن الصلاة واسلم فعرض به عمر فقال ما بال رجال يتأخرون بعد النداء قال الحافظ والذي
يظهر أن عمر قال ذلك كله لحفظ بعض الروايات بحفظ الآخر ومراعاة التلميح الى ساعات التكبير
التي وقع الترغيب فيها وانما اذا انقضت طوت الملائكة الصحف وهذا من أحسن التبريزات
وأرشق الكنايات وفهم عثمان ذلك فبادر الى الاعتذار عن التأخير (فقال بأمر المؤمنين
انقلب) أي رجعت (من السوق) روى أشهب عن مالك في الغتية أن العجاجة كافوا بكرهون
ترك العمل يوم الجمعة على نحو تعظيم اليهود السبت والنصارى الأحد (فسمعت النداء) أي
الاذان بين يدي الخطيب وفي رواية جوريه بن أبي شغل بشي بعد أن سمعت النداء الا بالوضوء (فقال عمر) انكار آخر
زدت على أن تؤذات) أي لم أشغل بشي بعد أن سمعت النداء الا بالوضوء (فقال عمر) انكار آخر
على ترك السنة المؤكدة وهي الغسل (الوضوء) بالنصب أي أتوضأ بالوضوء مقتصر عليه
وبالرفع مبتدأ حذف خبره أي تقتصر عليه أو خبر مبتدؤه محذوف أي كفايتك بالوضوء وقال ابن
السيد بروي بالرفع على لفظ الخبر والصواب ان الوضوء بالمدة على لفظ الاستفهام كقوله تعالى الله
أذن لكم فهمزة الاستفهام داخلة على همزة الوصل هكذا رواية الموطأ والوضوء بلا واو وفي البخاري
من رواية جوريه بن أسماء عن مالك فقال والوضوء بالواو باسقاط لفظ عمر ولمسلم باثبات عمر
والواو وهو بالنصب كما اقتصر عليه النووي عطف على الانكار الاول أي والوضوء أيضا اقتصر
عليه أو اخترت دون الغسل والمعنى اما كنتفت بتأخير الوقت ونفويت الفضيلة حتى تركت
الغسل واقتصر على الوضوء وجوز القرطبي الرفع على انه مبتدأ حذف خبره أي والوضوء تقتصر
عليه وأغرب السهيلي فقال اتفق الرواة على الرفع لان النصب يخرج به الى معنى الانكار يعني
الوضوء لا يشكر قال الحافظ وجواب ما تقدم أي من عطفه على الانكار الاول والظاهر ان الواو
عاطفة وقال القرطبي هي عوض عن همزة الاستفهام كقراءة ابن كثير قال فرعون وأمنتم به

وتعنه في المصايح بان تخفيف الهمزة بابد الها او اجمع في الالة لوقوعها مفتوحة بعد ضمها وما
في الحديث فليس كذلك لوقوعها مفتوحة بعد فتح كلا وجه لابد الهافيه واوا لوجهه على حذف
الهمزة أى أو تخص الوضوء لمجرى على مذهب الاخص في جواز حذفها قياسا بحذفها من اللبس
والقرينة الحالية المقضية للانكار شاهدة بذلك فلا لبس اه وهو مبني على اسقاط لفظ عمر كافي
رواية البخاري اما على اثباتها كافي مسلم فتوجيه القرطبي وجهه (أبضا) مصدر أراض يرض أى عاد
ورجع أى ألم يكف أن قالت فضل المبادرة الى الجمعة حتى أضفت اليه ترك الغسل (و) الحال انك
(قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل) كذا في جميع الروايات لم يذكر
المأمور الا أن في رواية جويرية عن نافع عن ابن عمر عند الطحاوي وغيره ان عمر قال أما علمت أنا
كنا نؤمر والطحاوي عن ابن عباس ان عمر قال له لقد علمت أنا أمرنا بالغسل قالت أنتم أيها
المهاجرون الاولون أم الناس جميعا قال لا أدري رواه ثقات الاله معلول وفي رواية أبي هريرة في
الصحيحين وغيرهما ان عمر قال ألم تسمعوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا راح أحدكم الى
الجمعة فليغتسل وهذا ظاهر في عدم التخصيص بالمهاجرين الاولين ولم أقف في شيء من الروايات على
جواب عثمان عن ذلك والظاهر انه سكت عنه اكتفاء بالاعتذار الاول لانه قد أشار الى انه كان
ذا هلا عن الوقت وانه يادر عند معام النداء وانما ترك الغسل لانه تعارض عنده ادراك معام
الخطبة والاشتغال بالاغتسال وكل منهما مرغوب فيه فان معام الخطبة وعله كان يرى فرضيته
فلذلك أثره قاله الحافظ قال وفي هذا الحديث من الفوائد القيام في الخطبة وعلى المنبر وتوقد
الامام رعيته وأمره لهم بمصالح دينهم وانكاره على من أخل منهم بالفضل وان كان عظيم المخل
ومواجهته بالانكار ليرتدع من دونه بذلك وان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في اثنا
الخطبة لا يفسد ها وسقوط الانصات عن مخاطب بذلك والاعتذار الى ولاية الامور وابعاد الشغل
والتصرف يوم الجمعة قبل النداء ولو أفضى الى ترك فضيلة البكور الى الجمعة لان عمر لم يأمر برفع
السوق لاجل هذه القضية واستبدل به مالك على أن السوق لا ينع يوم الجمعة قبل النداء لكونها
كانت في زمان عمر والذهب اليها مثل عثمان وفيه شهود الفضلاء السوق ومعناه التجرف بها وان
فضيلة التوجه الى الجمعة انما تحصل قبل التأذين قال عياض وفيه ان السعي انما يجب بسماع الاذان
وان شهود الخطبة لا يجب وهو مقتضى قول أكثر المالكية وتعبق بانه لا يلزم من التأخير الى معام
النداء فوات الخطبة بل قول عثمان ما زدت على أن توفضات بشعر بانه لم يفته شيء من الخطبة وعلى
انه فاته شيء منها فلا دلالة فيه على انه لا يجب شهودها على من تنعقد به الجمعة واستبدل به على أن
غسل الجمعة واجب لقطع عمر الخطبة وانكاره على عثمان تركه وهو متعقب لانه أنكر عليه ترك
السنة وهي التكبير الى الجمعة فيكون الغسل كذلك وعلى أن الغسل ليس شرط الصحة الجمعة اه
وقال البا جى رأى عمر اشتغاله بسماع الخطبة والصلاة أولى من خروجه للغسل ولذا لم يأمر به ولا
أنكر عليه فعوده وبقتضى ذلك اجماع الصحابة على ان غسل الجمعة ليس بواجب وقال ابن عبيد
البرقد روى هذا الحديث مرفوعا ثم أخرج من طريق محمد بن أبي عمرو العدي قال حدثنا شمر بن
الدمري عن عمر بن الوليد السدي عن عكرمة عن ابن عباس قال جاز رجل والنبي صلى الله عليه
وسلم يخطب يوم الجمعة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يلهو أحدكم حتى اذا كانت الجمعة تفوته
جاء يخطي رقاب الناس يؤذيه فقال ما فعلت يا رسول الله ولكن كنت واقدا ثم استيقظت وقت
فروضات ثم أقبلت فقال صلى الله عليه وسلم أو يوم وضوء هذا قال أبو عمر كذا روى مرفوعا وهو
عندي وهم لا أدري من وإنما القصة محفوظة لعمر لا للنبي صلى الله عليه وسلم (مالك عن صفوان
بن سليم) يضم السين المدني أبي عبد الله الزهري مولا هم تاجي ثقة مفتي طائفة مات سنة اثنين

عجبي بن ثوبان قال أخبرني عني
عمارة بن ثوبان عن عطاء عن ابن
عباس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خباركم أليكم
مناكب في الصلاة قال أبو داود
جعفر بن يحيى من أهل مكة
((باب الصفوف بين السواري))
* حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد
الرحمن ثنا سفيان عن يحيى
ابن هاني عن عبد الجيد بن محمود
قال صليت مع أنس بن مالك يوم
الجمعة فدفعنا الى السواري
فقد مناونا خرافا قال أنس كنا
نتقي هذا على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم
((باب من يستحب أن يلي الامام في
الصف وكرامته التأخر))
* حدثنا ابن كثير أنا سفيان
عن الاغش عن عمارة بن عمير
عن أبي معمر عن أبي مسعود
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليس منكم أولو
الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم
ثم الذين يلونهم * حدثنا مسدد
ثنا يزيد بن زريع ثنا خالد بن الحارث
أبي معشر عن ابراهيم عن علقمة كذا
عن عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم مثله وزاد ولا تختلفوا
فختلف قلوبكم واياكم وهيئات
الاسواق * حدثنا عثمان بن أبي
شعبة ثنا معاوية بن هشام
ثنا سفيان عن إسامة بن زيد
عن عثمان بن عروة عن عروة
عن عائشة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن الله
وملائكته يصلون على ميامن
الصفوف
((باب مقام الصبيان من الصف)) جعفر
* حدثنا عيسى بن شاذان ثنا ابن
عباس الرقام ثنا عبد الأعلى

ثنا قرآن حالة ثنا بديلي ثنا
شهر بن حوشب عن عبد الرحمن
ابن غنم قال قال أبو مالك الأشعري
الأحدنكم بصلاة النبي صلى الله
عليه وسلم قال فقام الصلاة وصف
الرجال وصف خلفهم الغلمان ثم
صلى بهم فذكر صلواته ثم قال هكذا
صلاة قال عبد الأعلى لا أحسبه
الأقال صلاة أمتي

((باب صف النساء وكراهية
التأخر عن الصف الأول))

• حدثنا محمد بن الصباح البزار
ثنا خالد بن عمار بن زكريا عن
سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خير صفوف الرجال
أولها وشرها آخرها وخير صفوف
النساء آخرها وشرها أولها • حدثنا
يحيى بن معين ثنا عبد الرزاق
عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن
أبي كثير عن أبي سلمة عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يزال قوم يتأخرون عن
الصف الأول حتى يؤخرهم الله
في النار • حدثنا موسى بن
إسماعيل ومحمد بن عبد الله الخزازي
قالا ثنا أبو الأشهب عن أبي
نضرة عن أبي سعيد الخدري أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
رأى في أصحابه تأخرا فقال لهم
تقدموا فأتهموا وليأتهمكم من
بعدكم ولا يزال قوم يتأخرون
حتى يؤخرهم الله عز وجل

((باب مقام الامام من الصف))

• حدثنا جعفر بن مسافر ثنا
ابن أبي فديك عن يحيى بن بشير بن
خلاد عن أمه أنها دخلت على محمد
ابن كعب القرظي فسمعت يقول
حدثني أبو هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وسطوا

والثلاثين ومائة وله اثنتان وسبعون سنة (عن عطاء بن يسار) بحضرة وخفة المهمة (عن أبي سعيد)
سعد بن مالك بن سنان (الخدري) صحابي ابن صحابي وقد تابع مالك على روايته الدراوردي عن
صفوان أخرجه ابن حبان وخالفهما عبد الرحمن بن أبي بصير فرواه عن صفوان عن أبي هريرة
أخرجه أبو بكر المروزي في كتاب الجمعة له قاله الحافظ وقال الدارقطني في العلل رواه عبد الرحمن
عن صفوان عن عطاء عن أبي هريرة وأبي سعيد معار منهم من قال عنه بالشك ورواه نافع الهاربي
عن صفوان عن عطاء عن أبي هريرة ورواه فيه الصحيح صفوان عن ابن يسار عن أبي سعيد (أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة) ظاهر إضافة اليوم جهة لأن الغسل لليوم
للاجمعة وهو قول جماعة من أصحاب مالك والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم أنه للصلاة لليوم وقد
روى مسلم هذا الحديث بلفظ الغسل يوم الجمعة وكذا رواه الشيخان من وجه آخر عن أبي سعيد
وظاهره أنه حيث وجد الغسل فيه كفي لأنه جعل اليوم ظرفا للغسل ويحمل أن اللام للعهد
فتفق الروايتان (واجب) أي منون منا كذا قال ابن عبد البر ليس المراد أنه فرض بل هو مؤول
أي واجب في السنة أو في الخروء أو في الاخلاق الجيدة كقول العرب وجب حقك ثم أخرج سننه
عن أشهب أن مالك استدل عن غسل يوم الجمعة أو واجب هو قال هو حسن وليس بواجب وأخرج
عن ابن وهب أن مالك استدل عن غسل يوم الجمعة أو واجب هو قال هو سنة ومعروف فاستدل أن في
الحديث واجب قال ليس كل ما جاء في الحديث يكون كذلك (على كل محتمل) أي بالغ وإغاذر
الاحتمال لكونه الغالب فيدخل الشافعي ذلك وتفسيره بالبالغ مجاز لأن الاحتلام يستلزم البلوغ
والقرينة المناعة عن الخل على الحقيقة أن الاحتلام إذا كان معه الإزالة موجب للغسل سواء
كان يوم الجمعة أم لا ونقل ابن المنذر والخطابي عن مالك قرضية الغسل حقيقة ورواه حنابل وغيره
بأن ذلك ليس بمعروف في مذهبه وقال ابن دقيق العيد نص مالك على وجوبه فحمله من لم يمارس
مذهبه على ظاهره وأبي ذلك أصحابه قال وأبي السنية ذهب الأكثرون وهم محتاجون إلى
الاعتذار عن مخالفة هذا الظاهر وقد أوصفت الأمر على النسيب والوجوب على التأكيد
كما يقال أكرهت على واجب وهو نأويل ضعيف إنما يصار إليه إذا كان المعارض واجبا
على هذا الظاهر وأقوى ما عارضوا به حديث من نوا يوم الجمعة فها نعمت ومن اغتسل
فالفصل أفضل ولا يعارض سننه هذه الأحاديث قال وزجاء أولوه نأويل مستكرا كن
حمل الوجوب على السقوط قال الحافظ فأما الحديث فعول على المعارضة به كثير ووجه الدلالة
منه قوله فالغسل أفضل فإنه يقتضي اشتراك الوضوء والغسل في أصل الفضل فيصير لم اجزاء
الوضوء ولهذا الحديث طرق أشهرها وأقواها رواية الحسن عن معمر أخرجهما أصحاب السنن
الثلاثة وابن خزيمة وابن حبان وله علان احتدأها عتبة الحسن والأخرى أنه اختلاف
عليه فيه وأخرجه ابن ماجه عن أنس والطبراني عن عبد الرحمن بن مهزيه والبزار عن أبي سعيد
وابن عدي عن جابر وكلها ضعيفة وعارضوا أيضا بأحاديث منها حديث أبي سعيد في الصحيحين من
وجه آخر أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم
وان يسئ وأن يس طيبا أن وجد قال القرطبي ظاهره وجوب الاستئان والطيب لذكرهما
بالعاطف والتقدير الغسل واجب والاستئان والطيب كذلك وليسوا واجبين اتفاقا فدل على أن
الغسل ليس بواجب إذا لم يصح ثمره من ما ليس بواجب مع الواجب بلفظ واحد وسبقه إلى ذلك
الطبري والطحاوي وتفسيره ابن الخوزي بأنه لا يمنع عطف ما ليس بواجب على الواجب لاستيصال
يقع التصريح بحكم المعطوف وقال ابن المنبر إن سلم أن المراد بالواجب الفرض لم يتنع دفعه بعطفه
ما ليس بواجب عليه لا مكان أنه خرج بدليل فيبقى ما عداه على الأصل على أن دعوى الإجماع في

«باب الرجل يصلي وحده خلف

(الصف)

* حدثنا سليمان بن حرب وحفص ابن عمر قال ثنا شعبة عن عمرو ابن مرة عن هلال بن إساف عن عمرو بن راشد عن وابصة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد قال سليمان الصلاة

«باب الرجل يركع دون الصف»

* حدثنا جدي بن مسعدة أن يزيد بن زريع حدثهم ثنا سعيد ابن أبي عروبة عن زياد الاعلم ثنا الحسن أن أبا بكر حدث أنه دخل المسجد ونبي الله صلى الله عليه وسلم راكع قال فركعت دون الصف فقال النبي صلى الله عليه وسلم زادك الله حرصا ولا تعد * حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا حماد أن زياد الاعلم عن الحسن أن أبا بكر جاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم راكع فركع دون الصف ثم مشى الى الصف فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته قال أيكم الذي ركع دون الصف ثم مشى الى الصف فقال أبو بكر أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم زادك الله حرصا ولا تعد زياد الاعلم زياد بن فلان بن قرة وهو ابن خالتن نسي بن عبيد الله

«باب ما يستر المصلي»

* حدثنا محمد بن كثير العبدى ثنا امير ائيل عن مهالك عن موسى بن طلحة عن أبيه طلحة ابن عبيد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلست بين يديك عتلى مؤخرة الرجل فلا

الطيب مردودة فقد روى سفيان بن عيينة في جامعه بالسند احسن عن أبي هريرة أنه كان يوجب الطيب يوم الجمعة وقال به بعض أهل الظاهر ومنها حديث أبي هريرة مرفوعا عن نوحا فاحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وأصغرت غفرله أخرجه مسلم قال القرطبي ذكر الوضوء يوم الجمعة مرتبا عليه الثواب المقتضى للصحة يدل على أن الوضوء كاف وأجيب بأنه ليس فيه نفي الغسل وقد ورد من وجه آخر في الصحيحين بلفظ من اغتسل فغسل ان ذكر الوضوء ان تقدم غسله على الذهاب فاحتاج الى إعادة الوضوء ومنها حديث ابن عباس انه سئل عن غسل يوم الجمعة أو اجب هو فقال لا ولكنه أظهر لمن اغتسل ومن لم يغتسل فليس بواجب عليه وسأخبركم عن بعد الغسل كان الناس مجهودين يلبسون الصوف ويعملون وكان مبعدهم شيقا فلما آذى بعضهم بعضا قال صلى الله عليه وسلم أيها الناس اذا كان هذا اليوم فاغتسلوا قال ابن عباس ثم جاء الله بالخير وليسوا غير الصوف وكفوا العمل ووسع المشهد أخرجه أبو داود ودوا الطحاوي واسناده حسن ~~الكن~~ الثابت عن ابن عباس خلافة في البخاري عن طاوس قلت لابن عباس ذكر روا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤسكم وان لم تكونوا جنبا واصبوا من الطيب قال ابن عباس أما الغسل فتم وأما الطيب فلا أدري وعلى تقدير الصحة المرفوع منه ورد بصيغة الامر الدال على الوجوب وأما نفي الوجوب فهو موقوف لانه من استناب ابن عباس وفيه نظر اذا يلزم من زوال السبب زوال السبب كافي الرمل والجوار وعلى تسليبه فلن قصر الوجوب على من به راحته كرجه أن يتم له بهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف وعبد الله بن مسلمة عن مالك به ومسلم عن يحيى بلفظ الغسل يوم الجمعة الخ (مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء أحدكم) باضافة أحد الى ضمير الجمع وذلك يعم الرجال والنساء والصبيان والمشهور من مذهب مالك وهو رواية ابن القاسم عنه ان الغسل بسن لمن أتى الجمعة ممن تجب عليه أولا من مسافر أو عيلا أو امرأة أو صبي اذا أتوها وبالمالك في المختصر ان من لا تلزمه ان حضره لا ابتغاء الفضل ثم رعه الغسل وسأترادى بالجمعة وان حضره الامر اتفاقي أو مجرد الصلاة فلا (الجمعة) أي الصلاة أو المكان الذي تقام فيه وذكر المجيء لكونه الغالب والا فالحكم شامل لمن كان مقبلا بالجمعة (فليغتسل) القاء للتعقيب فظاهره ان الغسل يعقب المجيء وليس بمراد وإنما المراد اذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فليغتسل رواه هذا اللفظ الليث عن نافع عند مسلم ونظيره قوله تعالى اذا ناجيت الرسول فقد موأين يدي نجواكم صدقة فان معناه اذا أردت المناجاة بالاحلاف ويقوى رواية الليث حديث أبي هريرة السابق من اغتسل يوم الجمعة ثم راح فهو صريح في تأخير الراح عن الغسل وبهذا علم فساد قول من حمله على ظاهره وتمسك به على أن الغسل اليوم للصلاة لان الحديث واحد ومخرجه واحد وقد بين الليث في روايته المراد وقواء حديث أبي هريرة واستدل بحقه قوله اذا جاء الجمهور وعلى ان الغسل لا يشرع لمن لم يحضر الجمعة خلافا لا كثيرا الحنفية وقد صرح بالمفهوم في رواية ابن واقد عن نافع بلفظ ومن لم يأتها فليس عليه غسل كما يأتي ورواية نافع لهذا الحديث مشهورة جدا وقد اعتنى بفتح طرفة أبو عروبة في صحيحه فساقه من طريق سمعته نفا ورواه عن نافع وقد تبعت ما قاله وجمعت ما وقع لي من طريقه في جزء مفرد لغرض اقتضى ذلك فبلغت أسماء من رواه عن نافع مائة وعشرين نفسا فما يستفاد منه هذا كرسب الحديث في رواية امعيل بن أمية عن نافع عند أبي عوانة وقاسم بن أصبغ كان الناس يفتدون في أعمالهم فاذا كانت الجمعة جاؤا عليهم ثياب متغيرة فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاء منكم الجمعة فليغتسل ومنها ذكر محل القول في رواية الحكم بن عيينة عن نافع عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على

يضررك من غير يديك * حدثنا
الحسن بن علي ثنا عبد الرزاق
عن ابن جريج عن عطاء قال آخره
الرجل ذراع فافوقه * حدثنا
الحسن بن علي ثنا ابن غير عن
عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان اذا خرج يوم العيد أمر بالحربة
فتوضع بين يديه فيصلي اليها
والناس وراءه وكان يفعل ذلك
في السفر فن ثم اتخذها الامراء
* حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة
عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه أن
النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم
بالبطحاء وبين يديه عشرة الظهر
ركعتين والعصر ركعتين ثم خلف
العنزة المرأة والحار

((باب الخط اذا لم يجد عصا))

* حدثنا محمد بن بشر بن
المفضل ثنا اسمعيل بن أمية
حدثني أبو عمرو بن محمد بن حريث
أنه سمع جده حريثاً يحدث عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا صلى أحدكم
فليجعل تلقاً وجهه شيئاً فان لم يجد
فليصب عصا فان لم يكن معه
عصا فليخط خطاً ثم لا يضره ما
امامه * حدثنا محمد بن يحيى بن
فارس ثنا علي بن يعقوب بن المديني
عن سفيان عن اسمعيل بن أمية
عن أبي محمد عمرو بن حريث عن
جده حريث رجل من بني عذرة
عن أبي هريرة عن أبي القاسم
صلى الله عليه وسلم قال فذكر
حديث الخط قال سفيان لم نجد
شيئاً أشد به هذا الحديث ولم يحمي
الامن هذا الوجه قال قلت لسفيان
انهم يختلفون فيه فتفكر ساعة
ثم قال ما أحفظ الأبا محمد بن عمرو
قال سفيان قدم ههنا رجل بعد

أعواد هذا المنبر بالمدينة أخرجه يعقوب الحصاص في فوائده من رواية اليسع بن قيس عن الحكم
وطريق الحكم عند النسائي وغيره عن شعبة عنه بلفظ حديث الباب الا قوله جاء فعنده واحد
ومهما يدل على تكرار ذلك ففي رواية صخر بن جويرية عن نافع عند أبي مسلم الكجي بلفظ كان
اذا خطب يوم الجمعة قال الحديث ومنها زيادة في المتن ففي رواية عثمان بن واقد عن نافع عند أبي
عوانة وابن خزيمة وابن حبان في صحاحهم بلفظ من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم
يأتها فليغتسل عليه غسل وزجالة ثقات لكن قال البزار أخشى أن يكون عثمان بن واقد وهم فيه
ومنها زيادة في المتن والاستناد أيضاً أخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان وغيرهم من
طريق عن مفضل بن فضالة عن عياش بن عباس القتيبي عن بكير بن عبد الله الأشج عن نافع عن
ابن عمر عن حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة واجبة على كل محتلم وعلى كل من
راح الى الجمعة الغسل قال الطبراني في الاوسط لم يرو عن نافع زيادة حفصة الا بكير ولا عنه الا
عياش تفرد به مفضل قلت رواة ثقات فان كان محفوظاً فهو حديث آخر ولا مانع ان يثبت ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن غيره من الصحابة ولا سيما مع اختلاف المتون قال ابن دقيق
العيد في الحديث دليل على تعليق الغسل بالحي للجمعة ولقد أبعدا الظاهري ابعاداً يكاد أن يكون
محزوماً بطلانه حيث لم يشترط تقدم الغسل على صلاة الجمعة حتى لو اغتسل قبل الغروب كفي عنده
تعلقاً باضافة الغسل الى اليوم وقد بين من بعض الروايات ان الغسل لازالة الرائحة الكريهة وفهم
منه ان المقصود هدم تأذي الحاضرين وذلك لا يتأتى بعد اقامة الجمعة اه وقد حكى ابن عبد البر
الاجماع على ان من اغتسل بعد الصلاة لم يغتسل للجمعة ولا فعل ما أمر به وادعى ابن حزم انه قول
جماعة من الصحابة والتابعين وأطال في تقرير ذلك بما هو بصدد المنع والرد ويقضي الى التطويل
بما لا طائل تحته ولم يورد عن أحد من ذكر التصريح باجزاء الغسل بعد الجمعة وانما أورد عنهم
ما يدل على انه لا يشترط اتصال بالذهاب فأخذوه منه انه لا فرق بين ما قبل الزوال وبعده والفرق
بينهما ظاهر كالشمس اه لمخصا من فتح الباري والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف
عن مالك بن نابه الليث عن نافع بن خزيمة عن عبد الله بن يوسف
يريد بذلك غسل الجمعة فان ذلك الغسل لا يجزى بفتح أوله لا يكفي (عنه حتى يغتسل لرواحه
(و) دليل (ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث ابن عمر الذي رويته عن نافع عنه
(اذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل) فعلق الغسل بالحي للجمعة فيفيد ان شرطه اتصال بالذهاب
اليه الا ان المعلق على شيء انما يوجد اذا وجد وهذا استدلال حلي وقد وافق مالك على اشتراط ذلك
الليث والاوزاعي وقال الجمهور يجزى من بعد الفجر والافضل تأخيره غاية ما استدلالوا به حديث
اغتسلوا يوم الجمعة وليس بقوى الدلالة لانه محتمل فحمله على هذا المبدأ أولى وهو مقتضى النظر
أيضاً لان حكمه الامر به بالتنظيف لعاية الحاضرين من التأذي بالروائح الكريهة فلفظ ذلك مالك
ومن وافقه فشرط اتصال الغسل بالذهاب ليحصل الامن مما يغار بالتنظيف فدل المعنى على انه
لا يعتد به اذا لم يتصل بالذهاب قال ابن دقيق العيد والمعنى اذا كان معذوراً كالنص قطعاً وأظنا
مقار بالقطع فتابعه وتعلق الحكم به أولى من اتباع مجرد اللفظ اه ويقوى ذلك حديث عائشة
في الصحيحين قالت كان الناس يتأبون يوم الجمعة من منازلهم ومن العوالي فيأتون في العباء
ويصيبهم الغبار فيخرج منهم الزج فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم انسان منهم وهو عندى
فقال صلى الله عليه وسلم لو أنكم تطهروا ليومكم هذا وفي رواية فقبل لهم لو اغتسلتم يوم الجمعة (قال
مالك ومن اغتسل يوم الجمعة) سواء كان (مجهلاً) بكسر الجيم أى ذاهباً لها قبل الزوال ولو بكثير
من تكبالت المكروه (أو مؤخرًا) بكسر الخاء أى وانحاله في الوقت المطلوب لان المبدأ ان يغتسل على

ما مات ان يعصم بن أمية فطلب
هذا الشيخ أبو محمد بن يحيى
فسأله عنه فخط خطبه قال أبو
داود ومعت أجد بن حنبل سئل
عن وصف الخط فغير مرة فقال
هكذا عر ضامثل الهلال قال أبو
داود ومعت مسددا قال قال ابن
داود الخط بالطول * حدثنا عبد
الله بن محمد الزهرى ثنا سفيان
ابن عيينة قال وأبى شريكاً صلى
بناف جنازة العصف فوضع قلبه
بين يديه حتى في فريضة حضرت
(باب الصلاة إلى الراحة)

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة
ووهب بن بقية وابن أبي خلف
وعبد الله بن سعيد قال عثمان
ثنا أبو خالد ثنا عبيد الله بن
نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يصلي إلى غيره
(باب إذا صلى إلى سلاية أو
نحوها أين يجعلها منه)

* حدثنا محمد بن خالد الدمشقي
ثنا علي بن عباس ثنا أبو
عبيدة الوليد بن كامل عن المهلب
ابن حجر البهراي عن ضباعة بنت
المقداد بن الأسود عن أبيها قال
مارأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي إلى عود ولا عمود ولا
نصرة إلا جعله على حاجته إلا عين
أو الأيسر ولا يصعد بها

(باب الصلاة إلى المقعدتين
والتيام)

* حدثنا عبد الله بن مسعود
القنبي ثنا عبد الملك بن محمد
ابن أعين عن عبد الله بن يعقوب
ابن إسحق عن حمزة عن محمد بن
كعب القرظي قال قلت لعيسى
لعمرو بن عبد العزيز حدثني عبد
الله بن عباس أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تصلوا خلف النائم

انصت إلى رواج ويجوز فتح الجيب والجامع على أنه صفة مصلية لكن الأولى أن
يقوله (وهو ينوي بذلك غسل الجمعة) جلة حاله لا طلبة للقبض (فأما ما ينقض وضوءه) من
فواض الوضوء (فليس عليه إلا الوضوء وغسله ذلك يجرى عنه) وقد كان عبد الرحمن بن أبي
العصا بن يثرب يوم الجمعة ثم يحدث ويتوضأ ولا يعيد الغسل ورواه ابن أبي شيبة بأسناد صحيح
(باب ما في الانصات يوم الجمعة والامام بخطب)

أشهر هذا إلى الرد على من جعل وجوب الانصات من خروج الامام لان قوله في الحديث والامام
يخطب جلة حاله تخرج ما قبل خطبته من حين خروجه وما بعده إلى أن يشرع في الخطبة ثم
الافضل ان ينصت لما ورد من الترغيب فيه (مالك عن أبي الزناد) بكسر الزاي وخطة التوت عبد
الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن هكذا رواه يحيى وجاعة من الرواة ورواه
ابن وهب وابن المقام وممن وسعد بن عفير في الموطأ عن مالك عن ابن شهاب عن معبد بن المسيب
والحديث صحيح من الوجهين وكل من سجد والاخرج (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن عمرو
عمرو بن عامر (أبو هريرة) قال الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قلت لصاحبك (الذي تخطبه أذنتك أو
جليسك) مني حاجاً لا يدعك في الخطبة أو لكونه الاغلب (أنصت) لم يكف عن الكلام
مطلقاً واستمع الخطبة وقول ابن خزيمة عن مكالة الناس دون ذلك كونه تعقب بأنه يلزم منه جواز
القراءة والذكر حال الخطبة ودخول في الظاهر ويحتاج إلى دليل ولا يلزم من جواز القية عند
من قلبه الدليلها الخاص جواز الذكر مطلقاً (والامام بخطب) جلة حاله تعيد ان وجوب
الانصات من الشروع في الخطبة لا من خروج الامام كما قوله ابن عباس وابن عمرو أبو حنيفة قاله
ابن عبد البر (يوم الجمعة) طرف لقلت ومفهومة أن غير يوم الجمعة بخلاف ذلك (فقد لغت)
بالوهم ومثله في رواية الزهرى عن ابن المسيب عن أبي هريرة في الصحيحين وسلم من رواية سفيان
عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة فقد لغت قال أبو الزناد وهو نفسه أبي هريرة وأغلب
فقد لغت لكن قال النووي ونحوه الكرماني ظاهر القرآن يقتضي الانقار والقوافيه وهي من
لغتي بلقي ولو كان بلغوا لقال الغزاليهم الغين اه قال الشيخ بن شبل معنى لغوت خبث من الأمر
وقيل بطلت فضيلة جعلت وقيل صارت جعلت ظهراً قول الحافظ وشهد الثالث ما رواه أبو داود
وابن خزيمة من حديث عبد الله بن عمرو فرواه عن ثني وتخطى وقاب الناس كانت له تظهر لخال
ابن وهب أحده ورواه معناه أجزأت عنه الصلاة وحرم فضيلة الجمعة ولا أحد من حديث عن فروا
ومن قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا جنة له ولا يداود ونحوه لا أحد والبراه عن ابن عباس
مرواه من تكلم يوم الجمعة والامام بخطبه وكالحار يحمل أسفار أو الذي يقول له أنصت ليست
له جنة وله شاهد في جامع حاد بن سلة عن ابن عمرو فرواه قال العلماء معنى لا جنة له كاملة
للاجماع على اسقاط فرض الوقت عنه وحتى ابن التين عن بعض من جواز الكلام في الخطبة أنه
تأول قوله فقد لغت أي أمرت بالانصات من لا يجب عليه وهو قد شدد لان الانصات لم
يحتاج في مطالبة فكيف يكون من أمر بما طلبه الشرع لا غيايل النهي عن الكلام مأخوذ
من الحديث بدلالة الموافقة لانه إذا جعل قوله أنصت مع كونه أمرًا بمروءة لغز الخيرة من الكلام
أولى ان يسمى لغزاً ولا أحد من رواية الاعرج عن أبي هريرة في آخر هذا الحديث بعد قوله فقد لغت
عليك بنفسك اه وقال الباجي معناه المنع من الكلام وأكذلك بان من أمر غيره بالصمت
جئت ذهولاً لانه قد أتى من الكلام بما ينهي عنه كما ان من نهى في الصلاة مصلية من الكلام
فقد أفسد على نفسه صلاته وإغناص على ان الأمر بالصمت لا غ فيم اعلى ان كل مكلم غيره لا غ
والله وديء الكلام هو الاخير فيه اه وقال الاخفش لغز الكلام الذي لا أصل له من الباطل

(باب الدعوى من السترة)

حدثنا محمد بن الصباح بن سفيان أنا سفيان ح وثنا عثمان بن أبي شيبة وجامدين يحيى وابن السرح قالوا ثنا سفيان عن صفوان بن سليم عن نافع بن جبير عن سهل بن أبي حنيفة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى أحدكم الى سترة فليدعن منها لا يقطع الشيطان عليه صلاته قال أبو داود ودرواه واقد بن محمد عن صفوان عن محمد بن سهل عن أبيه أو عن محمد بن سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعضهم عن نافع بن جبير عن سهل ابن سفيان اخلف في اسناده حدثنا القعنبى والنفسى قالوا ثنا عبد العزيز بن أبي حازم قال أخبرني أبي عن سهل قال وكان بين مقام النبي صلى الله عليه وسلم وبين القبلة حجر عثر الخمر للنفسى (باب ما يؤمر المصلى أن يدرأه من الممر بين يديه)

حدثنا القعنبى عن مالك عن زيد ابن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان أحدكم يصلى فلا يدع أحدكم يمر بين يديه وليدرا ما استطاع فان أبي فليقاته فانما هو شيطان حدثنا محمد بن العلاء ثنا أبو خاله عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى أحدكم فليصل الى سترة وليدعن منها ما ساق معناه حدثنا أحمد بن سريج الرازى أنا أبو أحمد الزبيرى أنا

وشبهه وقال الحسن بن عرفة السقط من القول وقيل الميل عن الصوت وقيل الاثم وقيل تعالى واذا مروا بالمقبرين واكراموا وقال الزين بن المنبر اتفقت أقوال المفسرين على ان اللغو لا يصلح من الكلام وأعرب أبو عبيد الهروي في الغريب فقال معنى لغى تكلم كذا أطلق والصواب التقييد قال الحافظ أقوال اهل اللغة متقاربة المعنى واستدل بالحديث على منع جميع أنواع الكلام حال الخطبة وبه قال الجمهور في حق من يسمعها وكذا الحكم في حق من لا يسمعها عند الاكتر قالوا اذا أراد الامر بالمعروف فليجعله بالاشارة وأعرب ابن عبيد البر فنقل الاجماع على وجوب الانصات على من سمعها الا عن قليل من التابعين ولقطة لا خلاف علمته بين فقهاء الامصار في وجوب الانصات على من سمعها في الجمعة وأنه غير جائز ان يقول لمن سمعها من الجهل ان يتكلم والامام بخطب أنصت ونحوها أخذنا بهذا الحديث ودروى عن الشعبي وناس قليل أنهم كانوا يتكلمون الا في حين قراءة الامام في الخطبة خاصة وفعلهم ذلك مردود عند اهل العلم واحسن أحوالهم ان يقال انهم يملقون الحديث اهـ وللشافعي في المسئلة قولان مشهوران وبناهما بعض اصحاب على الخلاف في ان الخطبتين بدل عن الركعتين أم لا فعلى الاول يحرم لام على الثاني وهو الاصح عندهم فمن ثم أطلق من أطلق منهم اباحة الكلام حتى شنع عليهم من شنع من المخالفين ومن أحد ابياتنا وعنهما أيضا التفرقة بين من سمع الخطبة ومن لا يسمعها والذي يظهر ان من نفي وجوبه أراد أنه لا يشترط في صحة الجمعة بخلاف غيره اهـ وفيه نظر اذا قلنا ان وجوب الانصات لا يجعلونه شرطاً في صحة الجمعة وعلى ما ذكره يكون الخلاف لمظنا وليس كذلك وقد قال هو قبل ذلك كما مر في حديث على مر فوطا عند أحد من قال صه فقد تكلم ومن تكلم فاجمعه له مانعه قال العلماء معناه لاجمعه له كاملة للاجماع على استقاط فرض الوقت عنه اهـ ثم قال أعني الحافظ ويدل على الوجوب في حق السامع ان في حديث على المشار اليه اتفوا ومن دنا فم ينصت فان عليه كفلين من الوزر لان الوزر لا يترتب على من فعل مباحا ولو كره تنزيها وأما ما استدل به من أجاز مطلقا من قصة السائل في الاستسقاء ونحوه فبحسب نظر لانه استدلال بالأخص على الاعم فيمكن أن يخص عموم الامر بالانصات بمثل ذلك كما مر عارض في مصلحة طامة وقد استثنى من الانصات في الخطبة ما اذا انتهى الخطيب الى كل عالم يشرع في الخطبة مثل الدعاء للسلطان مثلال جزم صاحب التهذيب بانه مكروه وقال النووي محله اذا جازف والا فالدعاء لولاء الامر مطلوب اهـ ومحل الترك اذا لم يحق الضرر والافياح للخطيب اذا خشى على نفسه اهـ (مالك عن ابن شهاب عن ثعلبة بن أبي مالك القرظي) يضم القاف وبالطاء المهجمة حليف الانصار مختلف في محبته قال ابن معين له رواية وقال ابن سعد قدم أبو مالك واسمه عبد الله بن سام من اليمن وهو من كندة فتزوج امرأته من قريظة فعرف بهم وقال مصعب كان ثعلبة ممن لم يثبت يوم قريظة فترك كازرك عطية ونحوه وله رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ابن حبان والبهلي في ثقات التابعين وقال أبو حاتم هو تابعي وحديثه مرسل ورده في الاصابة ثمان من يقتل أبوه بقريظة ويكون هو بصدد القتل لولا هدم الانبات لا يمتنع ان يصح معاه من النبي صلى الله عليه وسلم (انه أخبره أنهم كانوا في زمان عمر بن الخطاب) أي في خلافته (يصلون يوم الجمعة) التوافل (حتى يخرجهم) فاذا خرجهم وجلس على المنبر وأذن المؤذنون قال ثعلبة جلسنا نصلت نتكلم بالعلم ونحوه لا بكلام الدنيا قال ابن عبد البر هذا موضع شبه فيه على بعض أصحابنا وانكر أن يكون الاذان يوم الجمعة بين يدي الامام كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وان ذلك حدث في زمن هشام بن عبد الملك وهذا قول من قل عليه قال السائب بن يزيد كان النداء يوم الجمعة اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما

مسنو من معتقد التمسى القسبة

بالكوفة قال حدثني أبو جيب
حاجب سليمان قال رأيت عطاء بن
يزيد الليثي قائما يصلي فذهبت أمر
بين يديه فردني ثم قال حدثني أبو
جعبد الخدرى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من استطاع
منكم أن لا يحول بينه وبين قبلته
أحدا فليفعل . حدثنا موسى بن
إسماعيل ثنا سليمان بن عيسى بن
المغيرة عن جعد بن عيسى بن هلال
قال قال أبو صالح أحد ثلث عمارات
من أبي سعيد ومعه منه دخل
أبو سعيد على مروان فقال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول إذا صلى أحدكم إلى شيء
بستره من الناس فأراد أحد أن
يجاوز بين يديه فليدفع في بصره فان
أبى فليقاتله فانما هو شيطان

(باب ما ينهى عنه من المرور بين
يدي المصلي)

حدثنا القضي عن مالك عن أبي
النضر مولى عمر بن عبيد الله عن
بشر بن سعيد أن يزيد بن خالد
الجهني أرسله إلى أبي جهم يسأله
ملاذمع من رسول الله صلى الله
عليه وسلم في المار بين يدي المصلي
قال أبو جهم قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لو يعلم المار بين
يدي المصلي ماذا عليه لكان أن
يقف أو يعين خير له من أن يمر
بين يديه قال أبو النضر لا أدرى
قال أبو جهم يوما أو شهرا أو سنة
(باب ما يقطع الصلاة)

حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه
ح وثنا عبد السلام بن مطهر
وابن كثير المعنى أن سليمان بن
المغيرة أخبرهم عن جعد بن هلال
عن عبيد الله بن الصامت عن أبي
ذر قال حفص قال قال رسول الله

كان عثمان وكثر الناس زاد السجدة الثالثة على الزوراء خربة البشارى وسماة ثانيا بالختيار
الاقامة لانها نداء الى الصلاة قال وقد رفع الاشكال فيه ابن ابي عمير عن الزهري عن السائب قال
كان يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس على المنبر يوم الجمعة وأبى بكر وعمر
فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء على الزوراء قال ابن المسيب أراد أن يسئ الناس الى
الجمعة فهذا نص في أن الاذان كان بين يدي الامام وعليه العمل بالمصنوع (فإذا سكنت المؤذنون)
أى فوضوا من أذانهم (وقام عمر يحط بآصنافهم يشكهم من أحد) ذكر الامام هذا بقوة لما
فهمه من مفهوم الحديث وهو ان منع الكلام انما هو اذا خطب لا بمجرد خروجه (قال ابن شهاب
خروج الامام يقطع الصلاة) أى الشروع فيها (وكلامه يقطع الكلام) قال ابن عبد البر هذا يدل
على أن الامر بالانصات يقطع الصلاة ليس رأى وإنه سنة أصح ما بين شهاب لأنه خبر عن علم علم
لأن رأى ابنه بل هو سنة وعمل مستفيض في زمن عمر وغيره (مالك عن أبي النضر) بالجمعة
سالم بن أبي أمية المدنى ثقة ثبت روى عن ابن عمر وابن عباس وأبى أوفى والسائب بن يزيد وكان مالك
يصفه بالفضل والعبادة (مولى عمر بن عبيد الله) بن معمر التيمي نيم قرش (عن مالك بن أبي
عاصم) الأصمى جد الامام من ثقات التابعين ان عثمان بن عفان كان يقول في خطبته قلما يدع
أبى يترك (ذلك القول اذا خطب) والقول هو (اذا قام الامام بخطب يوم الجمعة فالحسنة عوا
وأنصتوا) وان لم تسمعوا الصوامع أو بعد (فان للمنصت الذى لا يسمع من الخطب) التصيب من
الاجر (مثل ما للمنصت السامع) قال الداودى يعنى اذا لم يفرط في التهجير قال الباقى والظاهر ان
أجرهما في الانصات واحسن ببيان أخرهما في التهجير وتلك فربة أخرى غير الانصات (فإذا
قامت الصلاة فاعدوا) سواوا أقبوا (الصفوف وحاذوا بالمناكب فان اعتدال الصفوف من
تمام الصلاة) قال أبو عمر هذا أمر مجمع عليه والآثار فيه كثيرة منها قول أنس أقيمت الصلاة
فأقبل علينا النبي صلى الله عليه وسلم بوجهه قبل أن يكبر فقال ترا سواوا أقبوا واعدوا فكم انى
لأراكم من وراء ظهري وقوله صلى الله عليه وسلم سواوا واعدوا فكم انى ذلك من تمام الصلاة وقوله
صلى الله عليه وسلم ان الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف وقال الكبراء عازب
كان صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة مع صدودنا وقال رسوا المناكب بالمناكب والاقدام
بالاقدام فان الله يحب في الصلاة ما يحب في القتال كأنهم يخافون حرصون واعدوا الصفوف من
سنة الصلاة وليس بشرط في بعضها عند الأئمة الثلاثة وقال أحمد وأبو ثور من صلى خلف الصفوف
بطلت صلاته (ثم لا يكبر) عثمان (حتى يأبى رجال قدوكلهم) بمخه الكاف وتشددها (بنسوة
الصفوف فيصرونه أن قد استوت فيكبر) أراد أن يسرى حالهم فلا يكون الامام في صلاة والقوم
في عمل وفيه جواز الكلام بين الاقامة والاحرام وانه العمل بالمدينة (مالك عن نافع ان عبيد الله
ابن عمر رأى رجلين يعتدان والامام يحطب يوم الجمعة فخصهما) وماهما بالخصباء (أن اصمنا)
فيه تعليم كيف الانكار لذلك وان ذلك لا يفسد عليهم ما صلاتهما لانهم يأمرونها بالاعادة قاله أبو عمر
قال عيسى بن دينار ليس العمل على حصبه ولا بأس ان يشير اليهما قال الباقى مقتضى مذهب
مالك ان لا يشير اليهما لاي الاشارة بمنزلة قوله اصمنا وذلك لغو (مالك انه بلغه ان رجلا عطس)
بخصتين من باب ضرب بنضر (يوم الجمعة والامام يحطب فتعنه انسان الى جنبه فسال عن ذلك
سعيد بن المسيب فهاه من ذلك وقال لا تعد) قال ابن عبد البر انما حال سعيد ذلك لسائل بهذا السلام
من الصلاة وقد منعه كرد المصلاص أكثر أهل المدينة ومالك وأبو حنيفة والشافعى في القديم وقال
في الحديث يثبت ويرد السلام لأنه فرض واكره ان يسلم عليه أحد اه واستدل في الامم حديث
الحسن البصرى رفعه من سلا اذا عطس الرجل والامام يحطب يوم الجمعة فتعنه ولا بن أبي شيبة

صلى الله عليه وسلم قطع صلاة الرجل وقال عن سليمان قال أبو زيد قطع صلاة الرجل إذا لم يكن بين يديه قيد أنملة الرجل الحمار والكلب الأسود والمرأة قتلت ما بال الأسود من الاحسر من الاصفر من الابيض فقال يا ابن أنسى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنى فقال الكلب الأسود شيطان حدثنا سعد ثنا يحيى عن شعبة ثنا قتادة قال سمعت جابر بن زيد يحدث عن ابن عباس رفعه شعبة قال قطع الصلاة المرأة الحائض والكلب قال أبو داود وقفه سعيد وهشام وهشام عن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس حدثنا يحيى بن اسمعيل البصري ثنا معاذ ثنا هشام عن يحيى عن عكرمة عن ابن عباس قال أحسبه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا صلى أحدكم إلى غير مقره فانه يقطع صلاته الحمار والخنزير واليهودى والجموحى والمرأة ويجزى عنه إذا مروا بين يديه على قدح بحجر حدثنا محمد بن سليمان الأنباري ثنا وكيع عن سعيد بن عبد العزيز عن مولى يزيد بن غران عن يزيد بن غران قال رأيت رجلا يتبول في المسجد فقال مروان بن يزيد النبي صلى الله عليه وسلم وأنا على حمار وهو يصلى فقال اللهم قطع أثره فمأشيت عليها بعد حدثنا كبير بن عبيد بن المذحجي ثنا حيوه عن سعيد بن أسناد ومعه زاد فقال قطع صلاته قطع الله أثره قال أبو داود ورواه أبو مسهر عن سعيد بن فضال فيه قطع صلاته حدثنا أحمد بن

عن إبراهيم النخعي قال كافر يهودي من السلام يوم الجمعة والامام يخطب ويستوفى العاطش فهدأ طائفة المرسل لان الشافعي اغما يمتنع به اذا اعتضد لكن قال الحافظ العراقي مر اسئل الحسن صدقته عن ابن شهاب عن علي بن أبي حمزة عن ابن شهاب عن الكلازم يوم الجمعة اذا نزل الإمام عن المنبر قبل ان يكبر فقال ابن شهاب لا بأس بذلك أي يجوز لفراغ الخطبة التي أمر بالاستماع إليها وعليه العمل والفتيا بالمدينة خلاف ما ذهب إليه العراقيون أخذوا من قول بلال للنبي صلى الله عليه وسلم لا تسبقني بأمين وأخذوا منه انه كان يكبر قبل فراغ بلال من الإقامة والامر فيه عندى مباح كله والله أبو عمر

ما جاء في أدرك ركعة يوم الجمعة

(مالك عن ابن شهاب انه كان يقول من أدرك من صلاة الجمعة ركعة فليصل إليها أخرى) بعد سلام الامام (قال ابن شهاب يعني أي صلاته إليها أخرى) (السنة) فان لم يدرك ركعة صلى أربعا (قال مالك وعلى ذلك أدركت أهل العلم ميلدا) المدينة فيه قال ابن مسعود وابن عمر أنس وغيرهم من الصحابة والتابعين والشيوا الشافعي وأحمد ومالك (و) دليل (ذلك) وبيان قول ابن شهاب هي السنة (الرسول الله صلى الله عليه وسلم قال) كما تقدم مسند في الوقت (من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدرك الصلاة) وهذا عموم يشمل الجمعة وغيره اذا نفي واثباتا لانه يقضى ما فاتة خلافا لقول مجاهد وعطاء وجاعة من التابعين من فاتته الخطبة صلى أربعا واحضوا بالاجماع ان الامام لو لم يخطب لم يصلوا الا أربعا وقال أبو حنيفة وأبو يوسف وجاعة ان أحرم في الجمعة قبل سلام الامام صلى ركعتين حديث ما أدركتم فصلوا ومفادكم فأنقوا وقد أدركت جزءا قبل السلام وهو ما مور بال دخول معه والذي فاتكم ركعتان فيقضيهما الا أربعا (قال مالك في الذي يصيبه وحام يوم الجمعة فيركع ولا يقدر على ان يسجد حتى يقوم الامام أو يفرغ الامام من صلاته انما قدر على ان يسجدان كان قد ركع فليسجد اذا قام الناس) وتم صلاته (وان لم يقدر على ان يسجد حتى يفرغ الامام من صلاته فانه أحب الى ان يبتدىء صلاته ظهرا أربعا) وجوب الله لم يتم له مع الامام ركعة ولا أدرك معه ركعة فيبقى عليها وأحب هنا على معنى اختياره من هذا ما من قبله وذلك لتواجب عنده وعند أصحابه فانه ابن عبد البر

ما جاء في رخص يوم الجمعة

(قال مالك من رخص) بفتح الهمزة وضوها (يوم الجمعة والامام يخطب يخرج) لفعل الله (فلم يرجع حتى يفرغ الامام من صلاته فانه يصلى أربعا) باتفاق اذ لم يدرك شيئا (قال مالك في الذي يركع ركعة مع الامام يوم الجمعة ثم رخص) بضم العين وقصها من بابي نصر ومنع (فيخرج) لفعل الله (فيأتي) أي يرجع (وقد صلى الامام الركعتين كتبهما انه يفتي بركعة أخرى ما يسلكهم) ولم يطأ أحدا ولم يستدبر الا عذر ولم يجاوز أقرب مكان يمكن (قال مالك ليس على من رخص أو أصابه أمر لا بد له من الخروج) كالحديث بالامام يخطب (ان يستأذن الامام يوم الجمعة اذا أراد ان يخرج) وبه قال جمهور الفقهاء لانه يشق على الناس خصوصا مع كثرتهم وكبر المسجد وملى المدين من حرج وتأولو قوله تعالى واقفوا معي على أمر جامع لهم فهو لا يفتي يستأذنه على السير الا لا يخرج من العسكر الا باذن الامام وقال جماعة من التابعين لا يخرج في الجمعة حتى يستأذن الامام وتأولو عليه الا يقول ابن سيرين كافوا استأذنون الامام يوم الجمعة وهو يخطب في الحديث والراف فلما كان زمن زياد كثر ذلك قال زياد من أخذه مانعه فهو اذن

ما جاء في السعي يوم الجمعة

لواجب المستدل عليه بقوله تعالى اذا فرغى الصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله لان الامر

سعيد الهمداني مع ثناء سليمان

ابن داود قال ثنا ابن وهب
أخبرني معاوية عن سعيد بن غزوان
عن أبيه أنه زل بتبول وهو حاج
فأذرجل مقعد فسأله من أمره
فقال له سأحدثك حديثاً لا يحدث
به ما سمعت أني حتى إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم زل بتبول إلى
فخلة فقال هذه قبلتنا ثم صلى إليها
فأقبلت وأنا غلام أسبي حتى
مرت بينه وبينها فقال قطع
سلاناً قطع الله أثره فأتت عليها
إلى يومى هذا

((باب سيرة الإمام سيرة من خلفه))
حدثنا مسدد ثنا عيسى بن
يونس ثنا هشام بن الغاز عن
عمرو بن شعيب عن أبيه عن
جده قال سمعت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم من ثبته أذا خرو
فحضرت الصلاة يعني فصلى إلى
جلد فأتخذه قسلة ونحن خلفه
فجاءت بهمة تمر بين يديه فزال
يدأونها حتى أصبى بطنه بالجدار
ومرت من ورائه أو كما قال مسدد
حدثنا سليمان بن حرب
وحفص بن عمر قال ثنا شعبة
عن عمرو بن مرة عن يحيى بن
الجرار عن ابن عباس أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يصلى
فذهب جدي عمر بن عبد الله ففعل
يقضه

((باب من قال المرأة لا تقطع

الصلاة))

حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا
شعبة عن سعد بن إبراهيم عن
عروة عن عائشة قالت كنت بين
النبي صلى الله عليه وسلم وبين
القبلة قال شعبة أحسبها قالت
وأنا حائض قال أبو داود ورواه
الزهري وعطاء وأبو بكر بن

بالنهي يدل على الوجوب إذا لا يجب إلا إلى واجب ولا كراهية التوسعة بالمدينة ويؤيده الآية
مؤنية وقال الشيخ أبو حامد فرضت بحكم وهو غريب قال الزين بن المتبر وجه الدلالة من الآية
الكرامة على وجوبها مشروعية النداء لها إذا كان من خواص القراء وضو كذا النهي عن
البيع لأنه لا ينهي عن المباح يعني نهى تحريم إلا إذا أفضى إلى ترك واجب ويضاف إلى ذلك
التوضيح على قطعها (مالك أنه سأل ابن شهاب عن قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا إذا قُودى
لِلصلاة) فذن لها عند قعود الإمام على المنبر (من يوم الجمعة) بيان وتفسير لا إذا قيل من معنى في
(فاسمعوا إلى ذكر الله) موعظة الإمام بالخطبة أو الصلاة أوهما معاً أي سأله عن معنى فاسمعوا
(فقال ابن شهاب) معناه فامضوا إليه (كان عمر بن الخطاب يقرأها إذا قُودى للصلاة من يوم
الجمعة فامضوا إلى ذكر الله) والزهري لم يدركه عمرو وقد وصله عبد بن جندب في تفسيره أخبرنا عبد
الرزاق عن معمر بن الزهري عن سالم عن أبيه قال لقد توفي عمرو ما جهر أهله الآية التي في سورة
الجمعة إلا فامضوا إلى ذكر الله وأخرج مثله عن أبي وابن مسعود وكان يقول لو قرأها فاسمعوا
لعبت حتى يسقط رداي قال أبو حمزة في دليل على الاحتجاج بما ليس في مصنف عثمان على جهة
التفسير وإن لم يقطع بأنه كتاب الله كالسنة الواردة بنقل الأئمة وقال الباقي ما جاء من القراءات
بما ليس في المصنف يجري عند جماعة من أهل الأصول مجرى الأحاديث أو أسندوها أم لم يسندوها
وقال آخرون إنما تجرى مجرى الأحاديث إذا أسندت إلى النبي صلى الله عليه وسلم والأفهي بمنزلة
قول القاري لا احتمال أنه أنى ما على وجه التفسير وقال أبو بكر بن الطيب لا يجوز القراءة بها ولا
العمل بمضمونها وهو آيين (قال مالك وإنما السعي في كتاب الله العمل والفعل) وإن أطلق لفظة سعى
ذلك صلى الأمر والجري كحديث إذا قُودى بالصلاة فلا تأو هلو أنتم تسعون (يقول الله تبارك
وتعالى وإذا قُودى) انصرف عند (سعى في الأرض) فيفسد فيه أوجه ثلاث الحرف والنسب روى ابن
أبي حاتم عن ابن عباس لما أصيبت السرية التي فيها عاصم ومحمد بن جندب من المنافقين بأرجح
هؤلاء المفتونين الذين هلكوا لا هم قعدوا في أهلهم ولا هم أدوا رسالة ما جهم فأنزل الله ومن
الناس من يجحد قوله الآية وأخرج ابن جرير عن السدي قال زلت في الأخنس بن سريق أقبل
إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأظهر الإسلام فأعجبته ذلك منه ثم خرج فبرزوع لقوم من المسلمين
وجهر فأحرق للزنج وعقر الحرق فأنزل الله الآية لكن تاب الأخنس بعد ذلك وحسن إسلامه وشهد
حزينا (وقال تعالى وأما من جاءك يسعى) حال من فاضل جاء (وهو يحنى) الله حال من فاضل
يسعى وهو الأعمى (وقال ثم أدبر) فرعون عن الأيمان (يسعى) في الأرض بالفساد (وقال إن
سبعكم) مملكم (لشيء) مختلف ضام للجنة بالطاعة وحامل للثواب بالعصية (قال مالك فليس السعى
الذي ذكر الله في كتابه بالسعى على الأقدام ولا الاستعداد) أي الجري (وأما سعى العمل
والفعل) ومن ذلك أيضاً قوله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وقوله الذين ضل سعيهم في
الحياة الدنيا وهو كثير في القرآن فتكون آية الجمعة مثله

((ما جاء في العلم ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر))

كذا ترجم يحيى ولم يذكر فيها شيئاً ما في ذلك إنما ذكر الحكم فقط فقال (قال مالك إذا نزل الإمام
بقرية يجب فيها الجمعة والإمام مسافر فخطب وجمع بهم فان أهل تلك القرية وغدوهم يجمعون
معه) لأن المنصب أن يصلى بهم الإمام دون الوالي لأنه إنما يوجب عنه فإذا حضر كان أحق
بالصلاة فإن صلى الوالي جاز كالأستخفاف في وطنه قاله الباقي وأصل ذلك أنه صلى الله عليه وسلم
في سفر الهجرة لما خرج من قبا يوم الجمعة حين ارتفع النهار أدركته الجمعة في بني سالم بن عوف
فصلاها بعبادهم فسمى مسجد الجمعة وهي أول جهة صلاها ذكرها ابن اسحق (قال مالك وإن جمع

حفص وهشام بن عروة وعمران
ابن مالك وأبو الأسود وغيرهم من سلة
كلهم عن عروة عن عائشة وأبو
عنه الأسود عن عائشة وأبو
الفضي عن مسروق عن عائشة
والقاسم بن محمد وأبو سلمة عن
عائشة لم يذكرها وأنا حاض
• حدثنا أحمد بن يونس ثنا
زهير ثنا هشام بن عروة عن عائشة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يصلي صلاته من الليل وهي
معتضة بينه وبين القبلة راقدة
على الفراش الذي يرقد عليه
حتى إذا أراد أن يوتر أيقظها
فأوترت • حدثنا مسدد ثنا
يحيى عن عبيد الله سمعت القاسم
يحدث عن عائشة قالت بنس ما
عبد لقونا بالجار والكلب لقد
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي وأنا معتضة بين يديه
فاذا أراد أن يسجد غمز جلي
فضممتها إلى ثم يسجد • حدثنا
عاصم بن النضر ثنا المعمر ثنا
عبيد الله عن أبي النضر عن أبي
سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة
أنها قالت كنت أكون نائمة
ورجل يدي رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو يصلي من
الليل فاذا أراد أن يسجد ضرب
رجلي فقبضت ما فسجد • حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا محمد
ابن بشر قال أبو داود وثنا
القعنبي ثنا عبد العزيز بن أبي
محمد وهذا القطة عن محمد بن عمرو
عن أبي سلمة عن عائشة أنها قالت
كنت أنا ما أنا معتضة في قبلة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأنا أمامه إذا أراد أن يوتر
زاد عثمان غمزني ثم اتفقا فقال

الامام وهو مسافر فحرية لأصحب فيها الجمعة) على أهلها لفة دسروطها (فلا جمعة له ولا أهل له)
القرية يقول لمن جمع معهم من غيرهم وليتم) وفي نسخة وليتم بالادغام (أهل تلك القرية يتوابعهم من
ليس بمسافر الصلاة) قال التاجي يحتمل معنيين أحدهما أن يعود إلى الأعمام والثاني أن يقول
ما تقدم من صلاتهم وهو الظاهر من اللفظ لانه لو أراد المعنى الأول لقال ولبعد جميع المصلين معه
فيمت المقيم ويقصر المسافر فلما خص المقيمين بالذكركان الاظهر ان صلاة المسافر من جازة وقد
اختلف في ذلك فروي ابن القاسم عن مالك في المدونة والمجموعه ان الصلاة لا تجزى الا لم ولا
غيره من معه وروي ابن نافع عن مالك تجزى بولا تجزى أحدا من أهل القرية حتى يقول عليها
ظهر أو باع أو قال ابن عبيد البر مذهب الموطان أهل القرية يشقون على الركعتين اللتين صلوا معه
ظهر أو ليس عليهم أن يتدوا ويجزى كل مسافر معه صلاة سفر لاجعة والصواب رواية
ابن نافع وليس جهرة من تعد الفساد لانه متأول اه والمعتمد في المدونة (قال مالك ولا جمعة
على مسافر) اجابا قال صلى الله عليه وسلم ليس على مسافر جمعة رواه الطبراني في الاوسط
عن ابن عمر

• مما جاء في الساعة التي في يوم الجمعة
أي التي يجاب فيها الدعاء (مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن
ابن هرم (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة)
أبهمها هنا كيلة القدر والاسم الأعظم والرجل الصالح حتى تتوفر الدواعي على مراقبة ذلك اليوم
وقد ورد أن في أيام دهركم نفحات لا تقترضوها أو يوم الجمعة من جلة تلك الأيام فنبغي أن
يكون العبد في جميع نهاره متعرضا لها باحضار القلب وملازمة الذكروا الدعاء والفرح عن وساوس
الدنيا فساد أن يخطئ بشئ من تلك النفحات (لأبواقها) أي لا يصادفها وهو أعم من أن يفصد
لها أو يتفق وقوع الإطاعة فيها (عبد مسلم وهو قائم) جلة اسمية حاله (يصل) جلة فعلية حاله
(يسأل الله شيئا) مما يليق أن يدعو به المسلم وللضار في الطلاق عن ابن سيرين ومسلم عن محمد بن
زياد كلاهما عن أبي هريرة يسأل الله خيرا والجل صفات للمسلم أعربت أحوالها ويحصل
أن يكون يصلي حاله لا تصافه بقائم ويسأل حال مرادفة أو متداخلة (الاعطاء
أياه) ولا تجد من حديث سعد بن عباد ما يسأل أنما أو طبيعة رحم وهو نحو خيرا واقطعة من
الأنتم فهو من عطف الخاص على العام للاهتمام به وأفاد ابن عبد البر أن قوله قائم يصلي سقط من
رواية أبي مصعب وابن أبي أويس ومطرف والنسبي وقيس فقالوا وهو يسأل الله فيها شيئا لا
أعطاء وبعضهم يقول أعطاء أياء وأنشأه الباقر قال وهي زيادة محفوظة عن أبي الزناد من رواية
مالك وروفاو غيرهما عنه وكذا رواه ابن سيرين عن أبي هريرة قال الحافظ وحكي أبو محمد بن
السيد عن محمد بن وضاح أنه كان يأمر بمحذوهم من الحديث وكان سبب ذلك أنه يشك على أصح
الاحاديث الواردة في تعيين هذه الساعة وهما حديثان أحدهما أنها من جلوس الخطيب على المنبر
إلى انصرافه من الصلاة والثاني أنها من بعد العصر إلى غروب الشمس وقد أخرج أبو هريرة عن
ابن سلام لما ذكره القول الثاني بأنه ليست ساعة صلاة وقد ورد النص بالصلاة فأجابته بالنص
الاستحراق منتظر الصلاة في حكم المصلي فلو كان قوله قائم يصلي عند أبي هريرة ثابتا لا يخرج به لكن
سلمه الجواب وانقضاء واقفي بعده وأما الاشكال على الحديث الاول فمن جهة أنه يتناول حال
الخطبة كله وليست صلاة على الحقيقة وقد أجيب عن الاشكال بحمل الصلاة على الدعاء
والانتظار وحمل القيام على الملازمة أو المواظبة وبذلك أن حال القيام في الصلاة غير حال
السجود والركوع والشهد مع أن السجود مظنة أجابة الدعاء فلو كان المراد بالقيام حقيقة فمقتضيه
لاخرجه فدل على أن المراد مجاز القيام وهو المواظبة ومنه قوله تعالى الامام من عليه قائما فلي

باب من قال الحمار لا يقطع

(الصلاة)

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
سفيان بن عيينة عن الزهري عن
عبيد الله بن عبيد الله عن ابن
عباس قال جئت على حمار ج
وثنا القعني عن مالك عن ابن
شهاب عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة عن ابن عباس قال أقيمت
را كبا على أنان وأنا يومئذ
قد ناهزت الاحتلام ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس
عني فررت بين يدي بعض الصف
فسترلت فأرسلت الاتان ترزع
ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك
أحد قال أبو داود وهذا لفظ
القعني وهو أن قال مالك أنا أرى
ذلك وأساءا إذا قامت الصلاة
حدثنا مسدد ثنا أبو هوانة
عن منصور عن الحكم عن يحيى
ابن الجزار عن أبي الصهباء قال
هذا كراما يقطع الصلاة عند ابن
عباس قال جئت أنا وغلام من
بني عبد المطلب على حمار ورسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقل
وتركت كتاب الحمار أمام الصف
فأباليه وجاءت جارتان من بني
عبد المطلب فدخلتا بين الصف
فأبالي ذلك * حدثنا عثمان بن
أبي شيبة وداود بن مخراق القرياني
قالا ثنا جرير عن منصور بهذا
الحديث بأسناده قال جاءت
جارتان من بني عبد المطلب
اقتلتا فأخذتهما قال عثمان فخرج
بينهما وقال داود فخرج أحدهما
من الأخرى فأبالي ذلك

باب من قال النكبي لا يقطع

(الصلاة)

حدثنا عبد الملك بن شعيب بن

هذه من التعبير عن المصلي بالقائم من باب التعبير عن الكل بالجزء والكنه فيه أنه أشبه بأحوال
الصلاة اه ولا يظهر قوله فعلى هذا لأن الحديث جمع بينهما فقال وهو قائم يصلي (وأشار رسول
الله صلى الله عليه وسلم بيده بقلها) ترغيبا فيها ولحنا عليها بالسواة وقتها وزعارة فضلها قاله الزين
ابن المنير للبخاري من طريق سلمة بن علقمة عن ابن سيرين عن أبي هريرة وضع أغمته على بطن
الوسطى وأخذ يترقبها يترقبها وبين أبو مسلم الكشي أن الذي وضع هو بشر بن المفضل راويه
عن سلمة بن علقمة وكأنه فسر الإشارة بذلك وإنما ساعه لطيفه تنتقل ما بين وسط الظهر إلى قرب
آخره وهذا يحصل الجمع بينه وبين قوله يترقبها أي بقلها وأسلم في رواية محمد بن زياد عن أبي
هريرة وهي ساعة خفيفة وللطبراني في الأوسط في حديث أنس وهي قدر هذا يعني قبضته وفي
الحديث فضل يوم الجمعة لا يختص به ساعة إلا بعبادة وإنما أفضل ساعة قال الأباخي والفضائل
لا تترك جئنا وانما فيها التسليم وفيه فضل الدعاء والاكثر منه قال الزين بن المنير وإذا علم أن
فائدة إتمام هذه الساعة قليلة القدر بمقتضى الدعاء على الأكثر من الصلاة والدعاء وتبين
لا تكل الناس على ذلك وتركوا ما عداها فالجواب بعد ذلك من يجتهد في طلب تجديدها اه فان
قيل ظاهر الحديث حصول الإجابة لكل داع بشرطه مع أن الزمان يختلف باختلاف البلاد
والمصلي فيتقدم بعض على بعض وساعة الإجابة متعلقة بالوقت فكيف تتفق مع الاختلاف
أجيب باحتمال أن ساعة الإجابة متعلقة بفعل كل مصلي كما قيل نظيره في ساعة الكراهة وأهل
هذا فائدة جعل الوقت المتمد مظنة لها وإن كانت هي خفيفة ويحتمل أن يكون عبر عن الوقت
بالفعل فيكون التقدير وقت جواز الخطبة أو الصلاة ونحو ذلك واستدل بالحديث على بقاء الأجل
بعد النبي صلى الله عليه وسلم وتيقن أن الخلاف في بقاء الأجل في الأحكام الشرعية لا في الأمور
الوجودية كوقت الساعة فهذا الخلاف في إجماله والحكم الشرعي المتعلق بساعة الجمعة وليدة
الظن وهو يحصل الأفضلية يمكن الوصول إليه والعمل بمقتضاها باستيعاب اليوم واليلة فلم يثبت في
الحكم الشرعي أجال وهذا الحديث رواه البخاري عن القعني ومسلم عن يحيى وقتيبة بن سعيد
الثلاثة عن مالك بن أنس ثم ذكر الامام حديثا فيه بيان الساعة المهمة في الأول وذلك من حسن
التصنيف فقال (مالك عن يزيد) بضم أوله (ابن عبد الله) بن أسامة (بن الهاد) فكتب أبو الهاد
جده الليثي أبي عبد الله المدني يروي عن عمير مولى أبي الصم وغيره عليه بن أبي مالك وخلق وعنه مالك
والتوري وآخرون وثقه النسائي وابن معين وابن سعد وروى له الستة مات بالمدينة سنة تسع وثلاثين
وفاته قال ابن عبد البر لا أعلم أحدا ساق هذا الحديث أحسن سياقه من يزيد بن الهاد ولا أعلم معنى
فيه منه إلا أنه قال فيه فلقبت بصيرة بن أبي بصرة ولم يتابعه أحد عليه وإنما المعروف فلقبت بأب
بصرة (عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التميمي) من نيم قرين (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن
عوف) القرمي الزهري المدني (عن أبي هريرة أنه قال خرجت إلى الطور) قال الباخي هو لغة كل
جبل إلا أنه في الشرع جبل بعينه وهو الذي كلم فيه موسى وهو الذي هوى أبو هريرة (فلقبت كعب
الأخبار) جمع خبر بكسر الخاء وفتحها ويضاف إليه كالأول أهالكثرة كتابته بالخبر أو معناه ملأ
العلماء وقول الجدل كعب الخبر ولا تقل الأخبار فيه نظر فقد أثبتت غير واحد يكتفي قول مثل أبي
هريرة كعب الأخبار وهو كعب بن جحش خزيمة الجعري أدرك الزمان النبوي وأسلم في خلافة عمر
على المشهور (جاءت معي حديثي عن التوراة وحديثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان
فيما حدثته أن قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم) قال القرطبي خير يوم يستعجلان
المغاضلة والغفيرة فإذا كانتا للمغاضلة فأصلهما خير وأسرر على وزن أفضل وهي هنا المغاضلة
غير أنها مضافة لشكره موصوفة بقوله (طلعت عليه الشمس يوم الجمعة) استدلل به على أنه أفضل

اللبث قال حدثني أبي عن جدي
عن يحيى بن أيوب عن محمد بن عمر
ابن علي عن ابن عباس بن عبيد
الله بن عباس عن الفضل بن
عباس قال لقانا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ونحن في بادية لنا
ومعه عباس فصلى في صحراء ليس
بين يديه سقفة وحجارة لنا وكلبته
تعتان بين يديه فإلى ذلك

باب من قال لا يقطع الصلاة شيء
حدثنا محمد بن الغلاء ثنا أبو
اسماعيل عن مجاهد عن أبي الودائي
عن أبي سعيد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يقطع الصلاة
شيء وادروا ما استطعتم فأما هو
شيطان حدثنا محمد بن
عبد الواحد بن زياد ثنا مجاهد
ثنا أبو الودائي قال مر شاب من
غريش بين يدي أبي سعيد
الخدري وهو يصلي فدفعه ثم عاد
فدفعه ثلاث مرات فلما انصرف
قال ان الصلاة لا يقطعها شيء ولكن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ادروا ما استطعتم فإنه شيطان قال
أبو داود اذا تنازع الخبران عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر
إلى ما عمل به أصحابه من بعده

باب رفع اليدين
حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل
ثنا سفيان عن الزهري عن سالم
عن أبيه قال رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا استفتح
الصلاة رفع يديه حتى يهزى
منكبيه واذا أراد أن يركع وبعد
ما رفع رأسه من الركوع وقال
سفيان مرة واذا رفع رأسه واكثر
ما كان يقول وبعد ما رفع رأسه
من الركوع ولا يرفع بين السجدين

من يوم عرفه والاصح أن يوم عرفه أفضل وجميع ما نه أفضل أيام السنة يوم الجمعة أفضل أيام
الاسبوع (فيه خلق آدم) في آخر ساعة (وفيه أهبط من الجنة) وسلم من رواية أبي الزناد عن
الاخرج عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة وفيه
خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة وله من وجه آخر
عن أبي هريرة وخلق آدم في آخر ساعة من يوم الجمعة قال الحافظ بن كثير فان كان يوم خلقه يوم
اخر اجمعه وقتلنا الايام السنة كهذه الايام فقد أقام في الجنة بعض يوم من أيام الدنيا وفيه نظر
واى كان اجمعه في غير اليوم الذي خلق فيه وقتلنا كل يوم بألف سنة كقول ابن عباس
ومجاهد والبخاري واختاره ابن جرير فقد ثبت هناك مدة طويلة اه (وفيه قبيل عليه) بالبناء
للمفعول والفاعل معلوم (وفيه مات) وله ألف سنة كافي حديث أبي هريرة وابن عباس مر فوجها
وقيل الاسبعين وقيل الاسبعين وقيل الأربعمائة وقيل بمكة ودفن بها في قبرين وقيل عند مسجد
الخيبر وقيل بالهند وصحبه ابن كثير وقيل بالقدس رأسه عند الصخرة ورجلاه عند مسجد الخليل
(وفيه) ينقض أجل الدنيا (تقوم الساعة) أى القيامة وفيه يحاسب الله الخلق ويدخل أهل
الجنة الجنة وأهل النار النار وقول القاضي عياض الظاهر أن هذه القضايا المعدودة ليست
لذلك فضيلة لان الاخراج من الجنة وقيام الساعة لا بعد فضيلة وانما هو بيان لما وقع فيه
من الامور العظام وما يسبق له العبد فيه بالاعمال الصالحة لنيل رحمة الله تعالى ودفع
نقمته مردود بقول ابن العربي في الاحوذى الجميع من الفضائل وخروج آدم من الجنة سبب
لوجود هذا النسل العظيم ووجود المرسلين والائمة والاولياء والصالحين ولما خرج منها
طواويل لقضاء أوطاره ثم يعود اليها وأما قيام الساعة فسبب لتجيب جزاء التائبين والصدقيين
والاولياء وغيرهم واطهار كرامتهم ومرفهم (وما من دابة الا وهي مصيبة) بالنسبة للمصيبة
وانحاء المجمة أى مستعفة مصيبة وروى بسنين بدل الصاد وهو ما عني قال ابن الاثير والاصل
الصاد (يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقاً) نحوط (من الساعة) كأنها أعلت
انها تقوم يوم الجمعة فخلق من قيامها كل جمعة وفيه أنها اذا طلعت عرفت الدواب انه ليس فلك
اليوم ففيه أن قيامها بين الصبح وطالع الشمس وليس فيه علم متى تقوم لان يوم الجمعة متكرر
مع أيام الدنيا وقد قال تعالى افعلها عند ربى وقال لا تأتكم الا بغنة وقال صلى الله عليه وسلم
ليخبريل ما المسؤول عنها بأعلم من السائل (الا الجن والانس) قال الباقى استثناء من الجنس
لان امم الدابة يقع على كل ما دب ودج قبل وجه عدم اشتقاقهم انهم علموا أن بين يدي
الساعة ثم رطاب يظنونها وليس بالبين لانهم قد منهم من لا يصح ولا علم له بالشروط وقد كان الناس
قبل أن يعلموا بالشروط لا يصحون قال ابن عبد البر وفيه أن الجن والانس لا يعلمون من أمر
الساعة بما يعرفه غيرهم من الدواب وهذا أمر يقصر عنه الفهم وقال الطبري وجه اصاغه كل
دابة وهي لا تعقل ان الله يلهمها ذلك لولا لعب عند قدرة الله سبحانه وحكمته الاخفاء عن الثقلين
انهم لو كشفوا ذلك اختلفت قاعدة الانس والجن فكيف وغنى القول عليهم ووجه آخر انه تعالى
يظهر يوم الجمعة من عظام الامور وجلال الشوق ما تكاد الارض تعبد في احتياج كل دابة ذاهلة
دهشة كأنها مصيبة للرغب الذى داخلها شفق لقيام الساعة (وفيه ساعة لا يصاد فيها) بواقفها
(بهد مسلم) فصادها أو افترق للوقوف لله تعالى فيها (وهو يصلى بسأل الله شيئاً) يلحق بالسلم سؤاله وفى
روايته (الأعطاء ايات) ولان ما جبه من حديث أبي امامة ما لم يسل جرأماً (قال كعب ذلك فى
كل سنة يوم قفلت بل فى كل جمعة) للذين النبوى (فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى
الله عليه وسلم) قال أبو هريرة ان العالم يخطئ ورجع قال علي كثر طنه فيمنطه طنه وان العالم

انما هو عليه طلب التثبت فيه (قال أبو هريرة فلقبت بصرة بن أبي بصرة الغفاري) يقع الموحدة
 وسكون الصاد المهملة صحابي ابن صحابي والمحموظ ان الحديث لو الله أبي بصرة جليل بضم الجاء
 المهملة مصغر ابن بصرة ولذا قال ابن عبد البر الصواب فلقبت أبي بصرة قال والفاظ من يزيد لامن
 مالك قال الغفاري في التهذيب له هذا الحديث الواحد في كره ابن سعد فيمن نزل مصر من الصحابة
 وعلى هو وأبو معاوية صحبا النبي صلى الله عليه وسلم وروا عنه وتوفي عندهم دفن بالمقطم وقال
 ابن الربيع شهد فتح مصر وخطب بدار أولهم عنه عشرة أحاديث في الأمانة في الجلاء المهمة
 جليل بالتصغير ابن بصرة بن أبي بصرة الغفاري قال علي بن المديني سالت شيخا من غطاهل
 يعرف فيكم جليل بن بصرة قلته يقع الجليل قال صحفت يا شيخ انما هو جليل بالتصغير والمهمة هو جليل
 هذا الغلام وأشار الى غلام معه وقال مصعب الزبيري جليل وبصرة وجده أبو بصرة صحابة قال
 ابن السكن شهد جده أبو بصرة خبير مع النبي صلى الله عليه وسلم وجليل يكنى أبا بصرة ايضا
 (فقال من أين أقيمت قناتك من الطور فقال لو أدركت قبل أن يخرج البصرة ما خرجت سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تعمل المطني) أي لا تسيروا بسافر عليا وفي الصحيحين من
 وجه آخر عن أبي هريرة وأبي سعيد لا تشد الرحال (إلا الى ثلاثة مساجد) استثناء مفرغ أي
 الى موضع للصلاة فيه الا هذه الثلاثة وليس المراد انه لا يسافر أصلا الا إليها قال ابن عبد البر وان
 كان أبو بصرة رآه عاملا لم يره أبو هريرة الا في الواجب من التذوق ألقى التبرك كما لو اضيق القهر تبرك
 بشهودها والمباح فكثيرا في الاخر في الله وليس بداخل في النبي ويحوز أن يخرج أبي هريرة الى
 الطور لحاجة عنه له وقال السيبكي ليس في الأرض بقعة لها فضل لنا حتى يسافر إليها لذلك
 الفضل غير هذه الثلاثة وأما غيرها فلا يسافر إليها لأنها بل معنى فيها من علم أوجهها أو نحو ذلك
 فلم يقع المسافرة الى الملك بل الى من في ذلك المكان (إلا المسجد الحرام) بدل بأعادة الجاولان
 الحج اليه قال تعالى والله على الناس حج البيت (والى مسجدى هذا) لانه أسس على التقوى (والى
 مسجدا بلياء) بكسر الهمزة واسكان التثنية ولا م مكسورة فثبته فألف بعد وود وحكى قصره وشدة
 الباء بيت المقدس معرب (أو) قال الى (بيت المقدس) بدل مسجدا بلياء (مثل) الراوى في اللفظ
 الذي قاله وإن كان المعنى واحدا وفي رواية الصحيحين والمسجد الأقصى قال اليه ضاوى لما كان ما هذا
 الثلاثة من المساجد متساوية الاقدار في الشرف والفضل وكان التنقل والاقبال لاجلها عبثا
 ضا طعنني عنه لانه ينبغي للانسان أن لا يشتغل إلا بما فيه صلاح ديني أو فلاح أخروي قال
 والمقتضى لشرف الثلاثة انها البنية الانبياء ومتعبداتهم قال الطبري وأخرج النهي عن حج الاخبار
 لانه أبلغ أي لا ينبغي ولا يستقيم ذلك (قال أبو هريرة ثم لقبت عبد الله بن سلام) بالتحريف
 الاسرائيلي أبو يوسف سليف بن الخزرج قبل كان اسمه الحسين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم
 عبد الله مشهور له أحاديث وفضل مات بالمدينة سنة ثلاث وأربعين (خلفته عيسى بن ميمون) كعب ذلك في كل سنة
 الاخبار وما حدثته (أنا) (ب) توفي سنة وما حدثته (في يوم الجمعة فلقنته قال كعب ذلك في كل سنة
 يوم قال قال عبد الله بن سلام كذب كعب) أي غلط ومنه قول عبيدة في الموطأ كذب أبو محمد
 وفيه ان من جمع الخطأ وجب عليه انكاره ورد على كل من معه اذا كان عند عوفه أصل صحيح
 قاله ابن عبد البر (فلقنته ثم قرأ كعب التوراة فقال بل هي في كل جمعة فقال عبد الله بن سلام
 صدق كعب) لانه الواقع قال أبو عمر فيه دليل على ما كانوا عليه من انكار ما يجب انكاره
 والرجوع الى الحق (ثم قال عبد الله بن سلام قد علمت أية ساعة هي) فيه دليل على أن العالم أن
 يتحول قد علمت كذا اذا لم يكن على سبيل الضرر والسعة وما الغنى بالعلم الا تحدثت بعبادة الله تعالى
 قاله ابن عبد البر (قال أبو هريرة فلقنته اخبرني لم يولأ ترض على) أي لا يظن بفتح الصاد وكسرها

محمد ثنا محمد بن المصنف المصنف ثنا
 بشية ثنا الزبيدي عن الزهري
 عن سالم عن عبد الله بن عمر قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا قام الى الصلاة رفع يديه حتى
 تكونا حذو منكبيه ثم كبر وهما
 كذلك فيركع ثم اذا أراد أن يرفع
 صلبه رفعهما حتى تكونا حذو
 منكبيه ثم قال مع الله لمن جده
 ولا يرفع يديه في السجود ويرفعهما
 في كل تكبيرة بكبرها قبل الركوع
 حتى تنقضي صلاته حدثنا عبيد
 الله بن عمر بن مبررة ثنا عبد
 الوارث بن سعيد قال ثنا محمد
 ابن حمادة حدثني عبد الجبار بن
 وائل بن حجر قال كنت غلاما
 لا أعقل صلاة أبي قال حدثني وائل
 ابن علقمة عن أبي وائل بن حجر
 قال صليت مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فكان اذا كبر رفع يديه
 قال ثم التحف ثم أخذ شمله بيمنه
 وأدخل يديه في ثوبه قال فاذا أراد
 أن يركع أخرج يديه ثم رفعهما
 واذا أراد أن يرفع رأسه من
 الركوع رفع يديه ثم جسد ووضع
 وجهه بين كفيه واذا رفع رأسه من
 السجود أضاء ورفع يديه حتى فرغ
 من صلاته قال محمد قد كرت ذلك
 الحسن بن أبي الحسن فقال هي
 صلاة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فله من فعله وزك من تركه
 قال أبو داود وروى هذا الحديث
 همام عن ابن حمادة يزيد كرا رفع مع
 الرفع من السجود حدثنا عثمان بن
 أبي شيبة ثنا عبد الوحيد بن
 سليمان عن الحسن بن عبيد الله
 التميمي عن عبد الجبار بن وائل
 عن أبيه انه أبصر النبي صلى الله
 عليه وسلم يرفع يديه مع التكبيرة
 محمد ثنا محمد بن زيد

محمد بن
 مسلم

حدثني عبد الجبار بن وائل حدثني
أهل بيتي عن أبي أنه حدثهم أنه
رأى رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين قام إلى الصلاة رفع يديه
حتى كأنها جبال منكبيه وحاذى
بأهله أذنيه ثم كبر * حدثنا مسدد
ثنا بشر بن المفضل عن عاصم
ابن كليب عن أبيه عن وائل بن
حجر قال قلت لآقظون إلى صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
كيف يصلي قال قام رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاستقبل القبلة
فكبر فرفع يديه حتى حاذتا أذنيه
ثم أخذ شماله بيمينه فلما أراد أن
يركع رفعهما مثل ذلك ثم وضع يديه
على ركبتيه فلما رفع رأسه من
الركوع رفعهما مثل ذلك فلما سجد
وضع رأسه بذلك المنزل من بين
يديه ثم جلس فافتش رجليه
اليسرى ووضع يده اليسرى على
غضده اليسرى وخدمه فقه الأيمن
على غضده اليمنى وقبض ثنتين وحلق
حلقة ورأيه يقول هكذا وحلق
بشر الأيمن والوسطى وأشار
بالسبابة * حدثنا الحسن بن علي
ثنا أبو الوليد ثنا زائدة عن
عاصم بن كليب بأسناده ومعناه
قال فيه ثم وضع يده اليمنى على ظهر
كفه اليسرى واليسرى والساعد
وقال فيه ثم جثت بعد ذلك في زمان
فيه برد شديد فرأيت الناس عليهم
جل الثياب تحرك أيديهم تحت
الثياب * حدثنا عثمان بن أبي
شيبه ثنا شريك عن عاصم بن
كليب عن أبيه عن وائل بن حجر
قال رأيت النبي صلى الله عليه
وسلم حين افتتح الصلاة رفع يديه
حبالاً أذنيه قال ثم أتينهم فرأيتهم
يرفحون أيديهم إلى صدورهم في

ان

كافي القاموس وغيره (فقال عبد الله بن سلام هي آخر ساعة في يوم الجمعة) وروى ابن ماجه عن
طريق أبي النضر عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس أنا الخدي في كتاب الله ان في الجمعة ساعة فقال صلى الله عليه وسلم أو بعض ساعة قلت نعم أو
بعض ساعة الحديث وفيه قلت أي ساعة فذكره قال الحافظ وهذا يحتمل ان قائل قلت عبد الله
ابن سلام فيكون مرفوعاً ويحتمل انه أبو سلمة فيكون موقوفاً وهو الأرجح لتصريحه في رواية يحيى
ابن أبي كثير عن أبي سلمة بان ابن سلام لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الجواب أخرجه ابن
أبي شيبة نعم رواه ابن جرير بن طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً أنها
آخر ساعة بعد العصر يوم الجمعة ولم يذكر القصة ولا ابن سلام ورواه أبو داود والنسائي والحاكم
بأسناد حسن عن جابر مرفوعاً وفي أوله ان النهار ثلثا عشرة ساعة (قال أبو هريرة فقلت وكيف
يكون آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو
يصلي وتلك ساعة لا يصلي فيها) للنهي عن ذلك (فقال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله
عليه وسلم من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة) أي في حكمها (حتى يصلي قال أبو هريرة
فقلت بلى) أي بل قال ذلك (قال فهو ذلك) أي مثله قال السيوطي هذا مجاز يعنى ويوهم أن
انتظار الصلاة شرط في الإجابة ولأنه لا يقال في منتظر الصلاة قائم يصلي وان صدق أنه في صلاة
لان لفظ قائم يشعر بعبادة الفعل اه لكن بعد ثبوت الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
لا يلبق التشبیه عليه بمثل هذا الاسماء وقد تناظر فيه الصحابة ان تعذر حمل يصلي على الحقيقة
وقد أطبق اللغاة على المجاز بلغ منها ولا يوهم حله عليه ان الانتظار شرط في الإجابة لانه لم يعلق
على ذلك وقائم وان أشعر بعبادة الفعل لكنه يطلق على من عزم على التلبس بالفعل ولا ريب
ان الداعي في آخر ساعة عازم على صلاة المغرب وقد ذهب جمع إلى ترجيح قول ابن سلام هذا فخفى
الترمذي عن أحمد أنه قال أكثر الأحاديث عليه وقال ابن عبد البر انه أثبت شئ في هذا الباب
وروى سعيد بن منصور بأسناد صحيح إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن ان ناساً من الصحابة اجتمعوا
فتذاكروا ساعة الجمعة ثم اختلفوا فلم يختلفوا انها آخر ساعة من يوم الجمعة ووجه كثير من الأئمة
أيضا كاحد وامحق بن راهوييو الطرموطي من أئمة المالكية وحكي العلاني أن شيخه الزمطكاني
شيخ الشافعية في وقته كان يختاره ويحكيه عن نص الشافعي وذهب آخرون إلى ترجيح حديث أبي
موسى الذي رواه مسلم وأبو داود من طريق مخزوم بن بكير عن أبيه عن أبي بردة عن أبي موسى عن
أبيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تنقضي الصلاة
وروى البيهقي أن مسلماً قال حديث أبي موسى أجود شئ في هذا الباب وأصحوه بذلك قال البيهقي
وابن العربي وجاعة وقال القرطبي هو نص في موضع الخلاف فلا يلتفت إلى خبره وقال النووي هو
الصحيح بل الصواب وخبر في الروضة بأنه الصواب ورجح أيضاً بكونه مرفوعاً نصاً وفي أحد
الصحاحين وأجاب الأولون بان حديث مالك هذا صحيح على شرط الشيخين رواه أحمد وأبو داود
والنسائي والترمذي وقال صحيح وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقال على شرطهما وسأله
الذهبي ووردته عن الساعة بأنها آخر ساعة مرفوعاً نصاً كما مر قال الحافظ والترجيح بما في الصحاحين
أو أحدهما انما هو حيث لا يبرك ون من انتقده الحافظ كحديث أبي موسى هذا فإنه أعل
بالانقطاع والاضطراب أما الانقطاع فلان مخزوم بن بكير لم يسمع من أبيه قاله أحمد عن حماد بن
خالد عن مخزوم نفسه وكذا قال سعيد بن أبي مرزوق عن موسى بن سلمة عن مخزوم وزاد انما هي
كتب كانت عندنا وقال علي بن المديني لم أسمع أحداً من أهل المدينة يقول عن مخزوم أنه قال في
شئ من حديثه سمعت أبي ولا يقال مسلم يكتبني في المعنعن بإمكان اللقاء مع المعاصرة وهو كذلك هنا

لا يقول وجود التصريح عن مخرومة بأنه لم يسمع من أبيه كافي في دعوى الانقطاع وأما
 الاضطراب فقد رواه أبو اسحق وواصل الاحدب بمعاوية بن قرة وغيرهم عن أبي بردة من قوله
 وهو لا من أهل الكوفة وأبو بردة كوفي فهم أعلم بحديثه من بكير المديني وهم صمد وهو واحد
 وأيضا فلا كان عند أبي بردة من فروع ما يفت فيه برأيه بخلاف المرفوع ولهذا جزم الدارقطني بأن
 للموقوف هو الصواب وسلك صاحب الهدى مسلكا آخر فاختران ساحة الاجابة منحصرة في
 أحد الوقتين المذكورين وان أحدهما لا يعارض الآخر لاحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم
 دل على أحدهما في وقت وعلى الآخر في وقت آخر وهذا كقول ابن عبد البر النيزي ينبغي
 الاجتهاد في الدعاء في الوقتين المذكورين وسبق الى نحو ذلك الامام أحمد وهو أولى في طريق الجمع
 ذكره في فتح الباري بعد ان بسط الكلام على الاقوال فنذكره وان طال لفوائده لانه كؤلف
 مستقل قال رحمه الله تعالى اختلف أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم في هذه الساعة
 هل هي باقية أو رقت وعلى البقاء هل هي في كل جمعة أو جمعة واحدة من كل سنة وهل هي في وقت
 من اليوم معين أو مبهم وعلى التعيين هل تستوعب الوقت أو ينهم فيه وعلى الاجماع ما ابتدأه
 وما انتهأه وعلى كل ذلك هل تسفر أو تنتقل وعلى الانتقال هل تستغرق اليوم أو بعضه وها أنا
 أذكر تلخيص ما اتصل الى من الاقوال مع أدلتها ثم أعود الى الجمع بينها أو الترجيح * فالاول
 انها رقت حكاه ابن عبد البر عن قوم وزيفه وقال عباس بن مردويه السلف على قوله وروى عبد الرزاق
 عن ابن جريح أخبرني داود بن أبي عاصم عن عبد الله بن يحيى بن مولى أبي معاوية قال قلت لأبي
 هريرة أنهم سمعوا ان الساعة التي يستجاب فيها الدعاء رقت فقال كذب من قال ذلك قلت فمضى في
 كل جمعة قال نعم اسناده قوي وفي الهدى ان أراد قائلها انها كانت معلومة فرفع علمها عن الامة
 فصارت مبهمه احتمل وان أراد ان حقيقتها رقت فهو مردود على قائله * الثاني انها موجودة
 لكن في جمعة واحدة من كل سنة قاله كعب الاحبار لأبي هريرة فردده عليه فرجع اليه ورواه الموطأ
 وأصحاب السنن * الثالث انها مخفية في جميع اليوم كما أخفيت ليلة القدر في العشر روى ابن خزيمة
 والحاكم عن أبي سلمة سألت أبا سعيد عن ساعة الجمعة فقال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عنها
 فقال أهلقتها ثم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر وروى عبد الرزاق عن معمر بن وهب قال سألت الزهري فقال
 لم أسمع فيها بشي الا ان كعبا كان يقول لو ان انسانا قدم جمعة في جمع لاتي على تلك الساعة قال
 ابن المنذر معناه انه يبدأ فيدعو في جمعة من الجمع من أول النهار الى وقت معلوم ثم في جمعة أخرى
 يتبدى من ذلك الوقت الى وقت آخر حتى يأتي على النهار قال وكعب هذا هو كعب الاحبار قال
 وروى عن ابن عمر انه قال ان طلب حاجة في يوم ليسير قال ومعناه انه ينبغي المداومة على الدعاء في
 يوم الجمعة كله لغير الوقت الذي يستجاب فيه الدعاء اه والذى قاله ابن عمر يصلح لمن يقوى على
 ذلك والا فالذي قاله كعب سهل على كل أحد وقضية ذلك انهما كانا يريان انها غير معينة وهو
 قضية كلام جمع كالرافعي وصاحب المغني وغيرهما حيث قالوا ويستحب أن يكثر من الدعاء يوم
 الجمعة رجاء ان يصادف ساعة الاجابة ومن جهة هذا القول تشبهها بليلة القدر والامم الاعظم
 وحكمة ذلك بحث العباد على الاجتهاد في الطلب واستيعاب الوقت بالعبادة بخلاف ما لو تحقق
 الامر في شيء من ذلك لاقتضى الاقتصار عليه واهمال ما عداه * الرابع انها تنتقل في يوم الجمعة
 ولا تلتزم ساعة معينة لا ظاهرة ولا مخفية قال الغزالي هذا أشبه الاقوال وذكره الاثرم احتمالا
 وجزم به ابن عساكر وغيره وقال الحب الظهري انه الاظهر وهذا لا ينافي ما قاله كعب في الجزم
 بتحصيلها * الخامس اذا أذن المؤذن لصلاة الغداة ذكره شيخنا الحافظ أبو الفضل في شرح
 الترمذي وشيخنا ابن الملقن في شرح البزار ونسبناه لقرع بن أبي شيبة عن عائشة وقد رواه

اقتراح المصلاة وطليم برانين
 واكسبة
 (باب افتتاح الصلاة)
 حدثنا محمد بن سليمان الانباري
 ثنا وكيع عن شريك عن عاصم
 ابن كليب عن علقمة بن وائل عن
 وائل بن حجر قال أتيت النبي صلى
 الله عليه وسلم في الشتاء فرأيت
 أصحابه يرفعون أيديهم في تسابيحهم
 في الصلاة * حدثنا أحمد بن حنبل
 ثنا أبو عاصم الضحاك بن محمد
 ح وثنا مسدد ثنا يحيى وهذا
 حديث أحمد أنا عبد الحميد
 يعني ابن جعفر أخبرني محمد بن
 عمرو بن عطاء قال سمعت أبا عبد
 الساعدى في عشرة من أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 منهم أبو قتادة قال أبو حميد أنا
 أعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قالوا فلم قاله لما كنت
 بأكثرنا له تبعوا ولا أقدمنا له مصيبة
 قال بلى قالوا فاعرض قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 قام الى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي
 جها منكبيه ثم يكبر حتى يهرق
 عظم في موضعه معذلا ثم يقرأ
 ثم يكبر فيرفع يديه حتى يحاذي
 منكبيه ثم يكبر ويضع راحتيه
 على ركبتيه ثم يفسدل فلا يصب
 رأسه ولا يفتح ثم يرفع رأسه فيقول
 مع الله لمن جده ثم يرفع يديه حتى
 يحاذي منكبيه معذلا ثم يقول
 الله أكبر ثم يهوى الى الارض
 فيصافى يديه عن جنبيه ثم يرفع
 رأسه ويشي رجليه اليسرى فيفقد
 عليها ويضع أصابع رجليه اذا
 سجد ويسجد ثم يقول الله أكبر ويكبر
 ويرفع ويشي رجليه اليسرى فيفقد
 عليها حتى يرجع على عظم الى
 موضعه ثم يصنع في الاخرى مثل

ذلك ثم انما قام من الركعتين كبر

ورفع يديه حتى يحاذيهما مشكبه
كأكبر عند افتتاح الصلاة ثم
يصنع ذلك في بقية صلاته حتى اذا
كانت السجدة التي فيها التسليم
أخر رحله اليسرى وقعد متوركا
على شقه اليسرى قالوا صدقت
هكذا كان يصلي على الله عليه
وسلم * حدثنا قتيبة بن سعيد
ثنا ابن لهيعة عن يزيد يعني
ابن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن
حلمة عن محمد بن عمرو العامري
قال كنت في مجلس من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فتذاكروا صلاة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال أبو جهميد
فذكر بعض هذا الحديث وقال
فاذا ركع أمكن كعبه من ركبته
وفرج بين أصابعه ثم هصر ظهره
غير مقنع رأسه ولا صافح بحده
وقال فاذا قعد في الركعتين قعد
على بطن قدمه اليسرى ونصب
اليمنى فاذا كان في الرابعة أفضى
بوركه اليسرى الى الأرض وأخرج
قدميه من ناحية واحدة * حدثنا
عيسى بن ابراهيم المصري ثنا
ابن وهب عن الليث بن سعد عن
يزيد بن محمد القرني ويزيد بن أبي
حبيب عن محمد بن عمرو بن حلمة
عن محمد بن عمرو بن عطاء * وهذا
قال فاذا سجد وضع يديه غير مفترش
ولا قابضهما واستقبل باطراف
أصابعه القبلة * حدثنا علي بن
الحسين بن ابراهيم ثنا أبو بدر
حدثني زهير أبو خيثمة ثنا
الحسن بن الحر حدثني عيسى بن
عبد الله بن مالك عن محمد بن عمرو
ابن عطاء * أحد بني مالك عن عباس
أوعباش بن سهل الساعدي
أنه كان في مجلس فيه أبو هريرة وكان

الروائي عنها فاطلق الصلاة ولم يقدها ورواه ابن المنذر تقيده الصلاة الجمعة * السليمان بن طلوع
الغبري قال طلوع الشمس ورواه ابن عبد كرم من طريق أبي جعفر الرازي عن ثوبان بن أبي مسلم عن
مجاهد عن أبي هريرة قوله وحكاه الحب الطبري وابن الصباغ وعياض والقرطبي وغيرهم وعبارة
بعضهم بين طلوع الفجر وطلوع الشمس * السابع مثله وزاد من العصر الى الغروب ورواه سعيد
ابن منصور عن خلف بن خليفة عن ثوبان بن أبي سليم عن مجاهد عن أبي هريرة وليث بن جهميد وقد
اختلف عليه فيه كاتري * الثامن مثله وزاد وما بين أن ينزل الامام من المنبر الى أن يكبر ورواه
جديد بن زنجويه عن أبي هريرة قال القوا الساعة التي يجب فيها الدعاء يوم الجمعة في هذه الاوقات
الثلاث فذكر * التاسع انها أول ساعة بعد طلوع الشمس يحكاه الجيلي والحب الطبري * العاشر
عند طلوع الشمس يحكاه الغزالي وعبر عنه الزين بن المنبر بقوله هي ما بين أن ترتفع الشمس شيئا
الى ذواع وعزاه لابي ذر * الحادي عشر في آخر الساعة الثالثة من النهار يحكاه صاحب المغني
وهو في مسند أحمد من طريق علي بن أبي طلحة عن أبي هريرة مرفوعا يوم الجمعة فيه طبع طينة
آدم وفي آخر ثلاث سلطات منه من دعا الله فيها استجاب له وفي استناده فرج بن فضالة وهو ضعيف
وعلى لم يسمع من أبي هريرة قال الحب الطبري قوله في آخر ساعات يوم الجمعة ان المراد الساعة
الاخيرة من الثلاث الأولى والمراد ان في آخر كل ساعة من الثلاث ساعة اجابة فيكون فيه
تجاوز لا طلاق الساعة على بعضها * الثاني عشر من الزوال الى أن يصير الظل نصف ذراع
يحكاه الحب الطبري والمنذري * الثالث عشر مثله لكن قال الى أن يصير الظل ذراعا يحكاه عياض
والقرطبي والثوري * الرابع عشر بعد زوال الشمس يسير الى ذراع ورواه ابن المنذر وابن عبد
البر باسناد قوي عن أبي ذر وثقه ما أخذ القولين بعده * الخامس عشر اذا زالت الشمس يحكاه ابن
المنذر عن أبي العالبة وورد نحوه عن علي ولعبه الزواق عن الحسن أنه كان يقرأها بعد زوال
الشمس ولا ينحصر على ذلك * كافر بن قتادة كافر بن قتادة المسجوب فيه الدعاء اذا زالت الشمس
وكان مأخذهم في ذلك ان وقت اجتماع الملائكة وابتداء دخول وقت الجمعة وابتداء الاذان ونحو
ذلك * السادس عشر اذا أذن المؤذن لصلاة الجمعة ورواه ابن المنذر عن عائشة قالت يوم الجمعة
مثل يوم عرفة تقف فيه أبواب السماء وفيه ساعة لا يسأل الله فيها العبد شيئا الا أعطاه قبل أية
ساعة قالت اذا أذن المؤذن لصلاة الجمعة وهذا يغاير ما قبله من حيث ان الاذان قد يتأخر
عن الزوال قال الزين بن المنبر ويتعين حمله على الاذان بين يدي الخطيب * السابع عشر
من الزوال الى أن يدخل الرجل في الصلاة يحكاه ابن المنذر وحكام ابن الصباغ بلطف الى
أن يدخل الامام * الثامن عشر من الزوال الى أن يخرج الامام يحكاه القاضي أبو الطيب
الطبري * التاسع عشر من الزوال الى غروب الشمس يحكاه أبو العباس أحمد بن علي عن الحسن
* العشرون ما بين خروج الامام الى ان تمام الصلاة ورواه ابن المنذر عن الحسن * الحادي
والعشرون عند خروج الامام ورواه جديد بن زنجويه عن الحسن * الثاني والعشرون ما بين خروج
الامام الى أن تنقضي الصلاة ورواه ابن جرير عن الشعبي وأبي بردة بن أبي موسى من قولهما وثاني
ابن عرسوب ذلك * الثالث والعشرون ما بين أن يحرم البيع الى أن يحل ورواه ابن المنذر وغيره
عن الشعبي قوله أيضا قال الزين بن المنبر وجهه أنه أخص أحكام الجمعة لأن المعتد باطل عند
الإكراه فلا تنقضي الصلاة الا في غير هذه الساعة بحيث ضاقت الوقت فتشاغل اثنان بعد قد البيع فخرج
وقامت تلك الصلاة لا تلائم ولم يطل البيع * الرابع والعشرون ما بين الاذان الى انقضاء الصلاة
رواه ابن زنجويه عن ابن عباس * الخامس والعشرون ما بين أن يجلس الامام على المنبر الى أن
تنقضي الصلاة ورواه مسلم وأبو داود عن أبي موسى مرفوعا وهذا القول يمكن أن يحدد مع اللذين

قوله في الساعات والعشرون عند التأذين وعند كبر الأمام عند الأقامة رواه ابن فضال عن
 عوف بن مالك الصحابي قوله السابع والعشرون مثله لكن قال إذا أذن وأذن في المنبر وإذا أقيمت
 الصلاة رواه ابن أبي شيبة وابن المنذر عن أبي امامة الصحابي قوله قال الزين بن المنير ما ورد عند
 الأذان من إجابة الله تعالى كدوم الجمعة وكذلك عند الأقامة أو أمان جالس الإمام على
 المنبر فلا يوقت استماع الذكروا ابتداء في المقصود من الجمعة الثامن والعشرون من حين
 يفتتح الإمام الخطبة حتى يفرغها ورواه ابن عبد البر عن ابن عمر في فروع وأسناده ضعيف التاسع
 والعشرون إذا بلغ الخطيب المنبر وأخذ في الخطبة حكاه الغزالي الثلاثون عند الجلوس بين
 الخطبتين حكاه الطبري الحادي والثلاثون عند نزول الإمام من المنبر رواه ابن أبي شيبة وابن
 فضال عن ابن جرير وابن المنذر بأسناد صحيح عن أبي بردة قوله وحكاه الغزالي بالفظ إذا قام الناس إلى
 الصلاة الثانی والثلاثون حين تمام الصلاة حتى يقوم الإمام في مقامه حكاه ابن المنذر عن
 الحسن وروى الطبري عن ميمونة بنت سعيد فحدهم فوعا بأسناد ضعيف الثالث والثلاثون حين
 تمام الصلاة إلى الانصراف منار رواه الترمذي وابن ماجه عن كثير بن عبد الله بن عمار بن عوف
 عن أبيه عن جده مرفوعا وكثير ضعيف ورواه البيهقي بالفظ ما بين أن يقل الإمام من المنبر إلى
 أن تنقضي الصلاة ورواه ابن أبي شيبة بأسناد قوي عن أبي بردة قوله وإن ابن عمر استحسن ذلك منه
 وبأوليه عليه وسلم على رأسه الرابع والثلاثون هي الساعة التي كان صلى الله عليه وسلم يصلي
 فيها الجمعة رواه ابن عساکر بسند صحيح عن ابن سيرين وهذا بقدر ما قبله من جهة إطلاق ذلك
 وتقييدها وكانه أخذ من جهة صلاة الجمعة أفضل صلوات ذلك اليوم وأما الوقت الذي كان
 صلى الله عليه وسلم يصلي فيه أفضل الأوقات وإن جميع ما تقدم من الأذان والخطبة وغيرها
 وسائر وصلة الجمعة هي المقصودة بالذات وبإيده ورواه الأخرى أن تكثيره كبر حال
 الصلاة في قوله إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة إلى قوله وأذكروا الله أكبر العلمكم تظهرون وليس
 المراد إيقاع الذكر بعد الانبثاق وان عطف عليه وأما المراد تكثيره كبر لما رواه البيهقي في أول
 الآية الخامس والثلاثون من صلاة العصر إلى غروب الشمس رواه ابن جرير عن ابن عباس
 هو قوله عن أبي سعيد مرفوعا بالفظ فالتمسوها بعد العصر وإذا كان منتهى أعقل ما يكون الناس
 وقد كبر ابن عبد البر أن قوله فالتمسوها مدرج من قول أبي سلمة راويه عن أبي سعيد ورواه الترمذي
 عن أنس مرفوعا بالفظ بعد العصر إلى غروب الشمس وأسناده ضعيف السادس والثلاثون
 في صلاة العصر رواه عبد الرزاق عن يحيى بن رافع بن أبي طلحة عن سفيان مرفوعا السابع
 والثلاثون بعد العصر إلى آخر وقت الاختيار حكاه الغزالي الثامن والثلاثون بعد العصر مطلقا
 رواه ابن عساکر عن أبي هريرة مرفوعا في سبعة مرفوعا بالفظ وهي بعد العصر وذكر عبد الرزاق عن
 ابن عباس مثله فقبل له لا صلاة بعد العصر قال بلى لكن من كان في صلاة لم يغم منه فهو في صلاة
 التاسع والثلاثون من وسط النهار إلى قرب آخر النهار الذي يكون من حين تضرع الشمس إلى
 أن تغيب رواه عبد الرزاق عن طلوس قوله وهو قريب مما يذهب الحادي والأربعون آخر
 ساعة بعد العصر رواه أبو داود والحاكم بأسناد حسن عن جابر مرفوعا وهو في الموطأ وغيره عن
 ابن سلام الثاني والأربعون من حين يغيب نصف قرص الشمس أو من حين تدلى الشمس
 للغروب إلى أن يتكامل غروبها رواه الطبراني في الأوسط والدارقطني في العلل والبيهقي في فاطمة
 عن أبيه صلى الله عليه وسلم في أسناده اختلاف في رواته من لا يعرف فهذا جميع ما اتصل
 إلى من الأقوال مع ذكر أولها بيان حالها في الصحة أو الضعف والرفع أو التوضيح والإشارة إلى
 ما أخذ بعضها وليس كلها متغايرة من كل جهة بل كثير منها يمكن أن يفسد مع غيره أو يخلل صاحبنا

من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي المجلس أبو هريرة وأبو
 جندب الساعدي وأبو أسيد بن خديجة
 الخبير يزيد أو ينقص قال فيه ثم
 يرفع رأسه يعني من الركوع فقال
 سمع الله لمن حمده اللهم برضاك
 الحمد لله ورفع يديه ثم قال الله أكبر
 فبعد ما تنصب على كفيه وركبتيه
 وسدور قدميه وهو ساجد ثم كبر
 خمس قنوك ونصب قدمه الأخرى
 ثم كبر فبعد ثم كبر فقام ولم
 يسجد ثم ساق الحديث ثم قال
 جلس بعد ذلك كعتين حتى إذا هو
 أو أدان ينهض للقيام فقام بتكبيرة
 ثم كبر إلى كعتين الأخرين ولم
 يذكر التورق في التشهد
 حديثنا أحمد بن حنبل ثنا
 عبد الملك بن عمرو بن حمزة بن فليح
 حدثني عباس بن سهل قال اجتمع
 أبو جندب وأبو أسيد وسهل بن
 سعد ومحمد بن مسلمة فذكروا
 صلاة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال أبو جندب أنا أعلمكم
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذكر بعض هذا قال ثم ركع فوضع
 يديه على ركبتيه كأنه قابض عليهما
 ورفعه فقفاي عن جنبه قال ثم
 مضى فمكن أنفه وجهه ونحى
 يديه عن جنبه ووضع كفيه خلف
 منكبيه ثم رفع رأسه حتى رجع
 كل ظم في موضعه حتى فرغ ثم
 جلس فاستتر من رجله اليسرى
 وأقبل بصدور النبي على قبلته
 ووضع كفيه اليمنى على ركبتيه
 اليمنى وكفه اليسرى على ركبتيه
 اليسرى وأشار بيمينه قال أبو
 داود وروى هذا الحديث عنه بن
 أبي حكيم عن عبد الله بن عيسى
 عن العباس بن سهل لم يذكر
 التورق فذكر فحسب فليح ذكر

الحسن بن الحر بن جارية حديث
 فليح وعتبة * حدثنا حماد بن عثمان
 ثنا بقية حدثني عتبة حدثني عبد
 الله بن عيسى عن العباس بن سهل
 الساعدي عن أبي حميد بهذا
 الحديث قال وإذا وجد فرج بين
 نخذه غير حامل بطنه على شيء من
 نخذه قال أبو داود ورواه ابن
 المبارك أنا فليح سمعت عباس
 ابن سهل يحدث فلم أحفظه
 فحدثني أراه ذكر عيسى بن عبد
 الله أنه سمعه من عباس بن سهل
 قال حضرت أبا حميد الساعدي
 بهذا الحديث * حدثنا محمد بن
 معمر ثنا حجاج بن منهال ثنا
 همام ثنا محمد بن مجاهد عن
 عبد الجبار بن وائل عن أبيه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم في هذا
 الحديث قال فلما وجد فرجنا
 ركبناه إلى الأرض قبل أن تقع
 كفاء قال فلما وجد فرجنا وضع جبهته بين
 كفيه وجاني عن أبيه قال حجاج
 وقال همام وحدثنا شقيق حدثني
 عاصم بن كليب عن أبيه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم عمل هذا
 وفي حديث آخرهما وأكبر على
 أنه حديث محمد بن مجاهد وإذا
 تم من فمض على ركبته واعتمد
 على نخذه * حدثنا مسدد ثنا
 عبد الله بن داود عن فطر عن
 عبد الجبار بن وائل عن أبيه قال
 رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يرفع إماميه في الصلاة إلى
 شحمة أذنيه * حدثنا عبد الملك
 ابن شعيب بن الليث حدثني أبي
 عن جدي عن يحيى بن أيوب عن
 هبسد الملك بن عبد العزيز بن
 جريح عن ابن شهاب عن أبي بكر
 ابن هبسد الرحمن بن الحارث بن
 هشام عن أبي هريرة أنه قال

العلامة الحافظ شمس الدين الجزري في كتابه الحصن الحصين وأذن لي في روايته عنه ما نصه والذي
 أعقبته أنها وقت قراءة الإمام الفاتحة في صلاة الجمعة إلى أن يقول آمين جماعة من الأحاديث التي
 صحت كذا قال ويحدث فيه أنه يفوت على الداعي حينئذ الانصات لقراءة الإمام ولا شأن أن أرح
 الأقوال حديث أبي موسى وحديث عبد الله بن سلام واختلف في أحما أرحج كما تقدم ولا
 يعارضهما حديث أبي سعيد أنه صلى الله عليه وسلم أنسبها بعد أن عليها الاحتمال أنها مع هذا ذلك
 منه قبل أن ينسب أشاره إليهم وغيره وما عداهما ما موافق لهما ولا أحدهما أضعف
 الاسناد أو موقوف استند قائله إلى اجتهد دون توقيف قال الزين بن المنير و ذكرهما عشرة
 أقوال تبعها ابن بطل يحسن جمعها فتكون ساعة الإجابة واحدة لا يعينها فصادفها من اجتهد
 في الدفاع في جميعها وليس المراد من أكثرها أنه يستوعب جميع الوقت الذي عين بل المراد أنها
 تكون في أثنائه لقوله فيما مضى بطلها وقوله وهي ساعة خفيفة وفائدة ذكر الوقت أنها تنقل
 فيه فيكون ابتداء مظنتها ابتداء الخطبة مثلاً وانتهاءه انتهاء الصلاة وكان كثير من القائلين
 عين ما تنقله وقوعه فيه من ساعة في أثنائه وقت من الأوقات المذكورة فهذا التقريب يقل
 الانتشار جدا ١٥ ببعض اختصار ولم يظهر لي عده القول الثاني أنه أجمع في كل سنة مع أنه ليس
 بقول إنما كان خطأ من كتب ثم رجع إلى الصواب وقال السيوطي الذي اختاره أنا من هذه
 الأقوال إنما عند إقامة الصلاة وظاب الأحاديث المرفوعة تشهد له أما حديث ميمونة فصرح فيه
 وكذا حديث عمرو بن صوف ولا ينافيه حديث أبي موسى إنما ما بين أن يجلس الإمام إلى أن
 تنقضي الصلاة لأنه صادق بالإقامة بل مضمرة فيها لأن وقت الخطبة ليس وقت صلاة ولا دعاء
 ووقت الصلاة غالبه ليس وقت دعاء ولا يظن إرادة استغراق الوقت قطعاً لأنما أخففة بالنصوص
 والاجماع ووقت الخطبة والصلاة مشع وغالب الأقوال المذكورة بعد الزوال وعند الأذان يحمل
 على هذا فيرجع إليه ولا تتنافى وقد أخرج الطبراني عن عوف بن مالك الصحابي قال أتى لأرجو أن
 تكون ساعة الإجابة في إحدى الساعات الثلاث إذا أذن المؤذن وما دام الإمام على المنبر وعند
 الإقامة وأقوى شاهد له قوله وهو قائم يصلي فأجل وهو قائم على القيام للصلاة عند الإقامة ويصلي
 على الحال المقدرة وتكون هذه الجملة الحالية شرطاً في الإجابة وإنما مختصة بمن شهد الجمعة يخرج
 من تخلف عنها هذا ما ظهر لي ١٥ وفيه نظر لا يخفى فإنه بعد أن استبعد جل ابن سلام ومواقفة أبي
 هريرة له قوله وهو قائم يصلي على المنبر اضطرابه فيما اختاره هو ثم جره ذلك إلى دعوى التخصيص
 بدون محصن ولا دليل وعجب منه مع قريده حفظه ونبأته بعدل عن النص النبوي في حديثين
 صحيحين ويختار قولاً ضعيفاً ويحجج به بحديث ميمونة بنت سعد وعمرو بن عوف مع أن كلا منهما اسناده
 ضعيف كما مر عن الحافظ وأما إيماءه إلى تقوية ذلك بقول عمرو بن عوف أتى لأرجو أن يلبس بشيء
 إذا اجتهد منه كما أشعر به لفظه وهو مما يجرى ضعف حديثه المرفوع أنها عند إقامة الصلاة أذلق
 مع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم لم يجرم به وما تردد في أنها إحدى الساعات الثلاث والله أعلم
 (الهيئة وتخطى الرقاب واستقبال الإمام يوم الجمعة)

(مالك عن يحيى بن سعيد أنه بلغه) وصلة ابن عبد البر من طريق يحيى بن سعيد الأموي عن يحيى
 ابن سعيد الأنصاري عن عمرة عن عائشة ومن طريق مهدي بن ميمونة عن هشام بن عروة عن
 أبيه عن عائشة (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما لي أحدكم) استفهام يتضمن التنبيه
 والتوبيخ فيقال لمن أهمل شيئاً أو قصر فيه أو غفل عنه ما عليه لو فعل كذا أي أي شيء يلحقه من
 ضرر أو عيب أو عار أو نحو ذلك (لوا تخذوني) فيص ورواه أوجه ورواه ابن عبد البر وقصر
 من نظري المراد بالشويين (الجمعة) زاذني رواية هشام عن عروة عن عائشة أو عبيدة (سوى شوي)

على ابن عمر وقال فيه واذا قام من الركعتين رفعهما الي ثديه وهذا هو الصحيح قال أبو داود ورواه اللبث ابن سعد ومالك وأيوب وابن جريج موقوفوا أسندهم جادين سنة وخدعه عن أيوب لم يذكر أيوب ومالك الرفع اذا قام من السجدين وذكره اللبث في حديثه قال ابن جريج فيه قلت لنافع أكان ابن عمر يجعل الأولى أرفع من قال لا سواء قلت أنسب لي فأشار إلى الشدين أو أسفل من ذلك حدثنا القعنب عن مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان اذا ابتدأ الصلاة يرفع يديه حذو منكبيه واذا رفع رأسه من الركوع رفعهما دون ذلك قال أبو داود لم يذكر رفعهما دون ذلك أحد غير مالك فيما أعلم (باب)

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ومحمد بن عبيد الجاربي قالنا ثنا محمد بن فضيل عن عاصم بن كليب عن محبوب بن دينار عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام في الركعتين كبر ورفع يديه حذو منكبيه بن علي ثنا سليمان بن داود الهاشمي ثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن موسى بن عتبة عن عبد الله بن الفضل بن ربيع بن الحر عن عبد المطلب عن عبد الرحمن الأعرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قام إلى الصلاة المكتوبة كبر ورفع يديه حذو منكبيه ويصنع مثل ذلك اذا قضى قراءته واذا أراد أن يركع ويصنعه اذا رفع من الركوع ولا يرفع يديه في شيء من صلاته وهو

عندنا ان يستقبل الناس الا مطيعهم الجمعة اذا أراد ان يحط من كان منهم على القبلة وقيل لا يترفعوا السجاع موعظته ولا يذبحوا كلامه ولا يشبهوا غيره ليكون ادعى الى انتفاعهم به مما أعلموا قال ابن عبد البر لم يختلفوا في ذلك ولا أعلم فيه حديثا مسندا الا ان الشعبي قال من السنة ان يستقبل الامام يوم الجمعة وقال عدى بن ثابت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب استقبله أصحابه بوجوههم وروى البيهقي ان ابن عمر كان يرفع من سبته يوم الجمعة قبل خروج الامام فاذا خرج لم يقعد الامام حتى يستقبله وروى نعيم بن حبان بسند صحيح عن أنس انه كان اذا أخذ الامام في الخطبة يوم الجمعة استقبله بوجهه حتى يفرغ من الخطبة قال ابن المنذر لا أعلم في ذلك خلافا بين العلماء حتى خبره عن سعيد بن المسيب والحسن شيئا محتملا وقال الترمذي لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه شيء حتى صريح يحاول استنبط البخاري صوابه عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس يوما على المنبر وجلسنا حوله ان جلس معهم حوله لسماع كلامه يقتضى قترهم اليه فاجابوا لا يشكل عليه القيام في الخطبة لانه محمول على انه كان يحدث وهو جالس على مكان عال وهم جالوس أسفل منه واذا كان ذلك في غير حال الخطبة كان حالها أولى لورود الامر بالاستماع لها والانصات عندها

(القراءة في صلاة الجمعة والاحتباء)

وهو جمع الظهر والساقين ثوب أو غيره وقد يكون بالبدن قال أبو عمر كذا ترجم يحيى ولم يذكر فيه شيئا وفي رواية ابن بكير وغيره مالك انه بلغه أن عبد الله بن عمر كان يحتب يوم الجمعة والامام يحط بالبروع عن أحد من الصحابة خلافة ولا روى عن أحد من التابعين كراهية الاحتباء يوم الجمعة الا وقد روى عنه جواز وأخرج أبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الاحتباء يوم الجمعة والامام يحط بالبروع يوم الجمعة وهو مذهب الائمة الاربعة وغيرهم وقال الباجي روى ابن نافع عن مالك لا يأمن أن يحتب الرجل والامام يحط بالبروع وأن عبد الله بن عمر كان يحتب يوم الجمعة فليفعل من ذلك ما هو أوفق به (ومن تركها من غير عذر) من الاعذار المقررة في الفروع (مالك عن حمزة) بفتح المجمة وسكون الميم (ابن سعيد) بفتح السين ابن أبي حنيفة لم يذكر في الفروع (مالك) موحدة الانصارى (المازني) روى وثون من بني مازن بن النجار المدني ثقة وروى له مسلم وأصحاب السنن (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بفتحها (ابن عتبة) بضمها واسكان الفوقية (ابن مسعود) أحد الفقهاء (ابن الفضال بن قيس) بن خالد بن وهب القهري أبو أنيس الامير المشهور صحابي قتل في وقعة حراج راحط سنة أربع وستين (سأل النعمان بن بشير) بن سعيد بن عتبة الانصارى الخزرجي قال لا يسه حجة ثم سكن الشام ثم ولي امره الكوفة ثم قتل بجمص سنة خمس وستين وله أربع وستون سنة (ماذا كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة) بعد الفاتحة في الركعة الثانية (على أثر سورة الجمعة) التي كان يقرأ بها في الركعة الاولى (قال) ان يقرأ أهل أئناك حديثه الفاشية (قال أبو عمر قوله على أثر سورة الجمعة يدل على انه كان يقرأها فلم يمتح الى السؤال عن ذلك لعله به وبديل على انه لو كان يقرأها شيئا واحدا لكانت الخطبة كالم سورة الجمعة ولكنه كان مختلفا فسأل عن الاخطب منه وقد اختلفت الآثار فيه والعلماء وهو من الاختلاف المباح الذي ورد ورود التفسير فروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في العيدين والجمعة بسج امره بل الا على وهل أئناك حديث الفاشية واذا اجتمع العبدان في يوم قرأها جميعا وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الجمعة في الركعة الاولى واذا اجتمع المناقون في الاخرة واختار هذا الشافعي وهو قول أبي هريرة وعلى وهي آثار صحاح وذهبت مالك

في حديث أبي جندب الساعدي عن

وصف صلاة النبي صلى الله عليه

وسلم اذا قام من الركعتين كبر ورفع

يده حتى يجاوز بهما منكبيه كما

كبر عند افتتاح الصلاة وحدثنا

حفص بن عمر ثنا شعبه عن

قنادة عن قصر بن عاصم عن مالك

ابن الحويرث قال رأيت النبي صلى

الله عليه وسلم يرفع يديه اذا كبر

واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع

حتى يبلغ بهما فروج أذنيه وحدثنا

ابن معاذ ثنا أبي ح وحدثنا

موسى بن مروان ثنا شعب

يعنى ابن اسحق المعنى عن عمران

عن لاحق عن شير بن خيثم قال قال

أبو هريرة لو كنت كلام النبي صلى

الله عليه وسلم لرأيت ابطة زاذبان

معاذ قال يقول لاحق الا ترى انه

في صلاة ولا يستطيع ان يكون

قلام رسول الله صلى الله عليه

وسلم وزاد موسى يعنى اذا كبر ورفع

يده وحدثنا عثمان بن أبي شيبة

ثنا ابن ادريس عن عاصم بن كليب

عن عبد الرحمن بن الاسود عن

علقمة قال قال عبد الله بن عمر

الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فكبر

ورفع يديه فلما ركع طبق يديه بين

ركبتيه قال فبلغ ذلك سعد فقال

صدق أنى قد كنا فعل هذا ثم

أمرنا بهذا يعنى الامساك على

الركبتين

(باب من لم يذكر الرفع

عند الركوع)

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا

وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب

عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة

قال قال عبد الله بن عمر اذا صلى

بك صلاة رسول الله صلى الله عليه

المعاني الموطأ انه يقرأ بسورة الجمعة وهل أمك وأجاز في الثانية سبع أمم وبلغ الا على وجهه قوله
انه لا يترك الجمعة في الاولى ويقرأ في الثانية بمائتا الا انه يفتتحها كزنا (مالك عن صفوان
ابن سليم) يضم السين الزهري مولاهم المدنى الثقة العابد السابى الصغير (قال مالك لا أدرى
أعن النبي صلى الله عليه وسلم أم لا) قال أبو عمر هذا يستند من وجوه أحسنها حديث أبي الجعد
الضمرى يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم (انه قال من ترك الجمعة) ممن يحب عليه (ثلاث
مرات من غير عذر) كشدة وحل (ولا صلاة) من مرض ونحوه (طبع الله على قلبه) أى ختم
عليه وقضاؤه منعه الطاعة فلا يصل اليه شئ من الخير أو يجعل فيه الجهل والبطالة والقسوة أو يغير
قلبه قلب منافق والطبع يستكون الباء الختم وبالنسبة للناس وأصله الوجه يغشى السيف ثم
استعمل فيما يشبه ذلك من الآثام والقبائح أخرج الشافعى في الاموال أحمد وأصحاب السنن
وصححه الحاكم وغيره عن أبي الجعد الضمرى مرفوعا من ترك الجمعة ثلاث مرات ثم أوجابها طبع
الله على قلبه وأخرج ابن عبد البر عن أبي قتادة مرفوعا من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير
ضرورة فقد طبع على قلبه وأخرج أيضا عن أبي هريرة رفعه من ترك الجمعة ثلاثا ولا من غير
عذر فقد طبع الله على قلبه وأخرج الشافعى عن ابن عباس مرفوعا من ترك الجمعة ثلاثا من غير
ضرورة كتب منافقاني كتاب لا يمحى ولا يبدل والمراد التفريق العلى وأخرج أبو يعلى برواية الصحيح
عن ابن عباس رفعه من ترك ثلاث جمعات متواليات فقد نبذ الاسلام ووافظهره وفى مسلم عن
ابن عمر وأبي هريرة انهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لنتبين أقوام عن ودعهم
الجمعات أولئك ممن على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين وقال ابن مسعود والحسن ان الصلاة التى
أراد صلى الله عليه وسلم أن يحرق على من تخلف عنها ينسبها الى الجمعة قال أبو عمر سأل رجل ابن
عباس شهرا اكل يوم يسأله ما تقول فى رجل يصوم النهار ويقوم الليل ولا يشهد الجمعة ولا الجماعات
فكان ابن عباس يقول له فى ذلك كله صاحب فى النار ويحتمل أن ابن عباس عرف حال المسؤل
حسبه باعتقاده مذهب الخوارج فى استئصال دماء المسلمين وتكفيرهم ولذا ترك الجمعة والجماعات
فأجاب به بذلك تغليظا عليه (مالك عن جعفر) الصادق لصدقة فى مقاله (ابن محمد) الباقر ابن على
ابن الحسين بن على بن أبي طالب الهاشمى المدنى الفقيه الصدوق الامام المتوفى سنة ثمان وأربعين
ومائة ذكره صاحب الزبيرى عن مالك قال اختلف الى جعفر بن محمد زمانا فاذا كنت أراءه الأعلى
ثلاث خصال امامه ولما قاموا فقرأ القرآن وما رأيته يتحدث عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم الأعلى طهارة وكان لا يتكلم فيما لا يعنيه وكان من العلماء العباد الزهاد الذين يحشون الله
ولقد جمعت معه سنة فلما أتى الشجرة أحرما فلما أراد أن يمل كاد يغشى عليه فقلت له لا بد لك من
ذلك وكان يحبى وينسب الى فقال لي يا ابن أبي عامر انى أخشى أن أقول ليسك اللهم ليسك فيقول
لا ليسك ولا سعدك وقد كره عن جده على بن حسين انه لما أراد أن يقول ليسك أو قالها غشى عليه
وسقط من ناقته فتهشم وجهه (عن أبيه) محمد الباقر لانه يقرأ العلم أى شفه عرف أصوله وخفيه ثقة
فاضل تابع (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب خطبتين يوم الجمعة وجلس بينهما) أرسله
الموطأ وهو يصل من غير حديث مالك فى الصحيحين من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب خطبتين فأما بفصل بينهما فيجلوس وهذا استدلال
الشافعية على وجوب الجلوس بينهما لمواظبته عليه السلام على ذلك مع قوله صلوا كما أيقونى
أصلى وتعبه ابن دقيقى العبدان ذلك يتوقف على ثبوت ان إقامة الخطبتين داخل فى كيفية
الصلاة والا فهو استدلال مجرد بالفعل اه وذهب الجمهور والائمة الثلاثة الى انها سنة ونحوكم
ذلك انه يصل بين الخطبتين وقبل الراحة وعلى الاول وهو الاظهر يكفى السكون بقدرها

وسلم قال صلى الله عليه وسلم في الصلاة

حدثنا محمد بن الصباح البزاز ثنا شريك بن زيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اقتنع الصلاة رفع يديه إلى قريب من أذنيه ثم لا يعود * حدثنا عبد الله بن محمد الزهري ثنا سفيان عن زيد بن عمرو بن زيد عن أبيه عن سفيان قال لنا بالكوفة بعد ثم لا يعود قال أبو داود روى هذا الحديث هشيم بن خالد وابن إدريس عن زيد بن يزيد كروا ثم لا يعود * حدثنا الحسن بن علي ثمامة وبقو خالد بن عمرو وأبو حذيفة قالوا ثنا سفيان بإسناده هذا قال فرغ يديه في أول مرة وقال بعضهم مرة واحدة * حدثنا حسين بن عبد الرحمن أنا وكيع عن ابن أبي ليلى عن أخيه عيسى عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن عازب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين اقتنع الصلاة لم يرفعه ما حتى انصرف قال أبو داود وهذا الحديث ليس صحيح * حدثنا مسدد ثنا يحيى عن ابن أبي ذئب عن سعيد بن معاذ عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل في الصلاة رفع يديه مدا (باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة)

* حدثنا نصر بن علي أنا أبو أحمد عن العلاء بن صالح عن زرعة بن عبد الرحمن سمعت ابن الزبير يقول صف القدمين ووضع اليد على اليد من السنة * حدثنا محمد بن بكر بن الريان عن هشيم بن بشير عن الطحاوي عن أبي ذئب عن

(الترغيب في الصلاة في رمضان)

(مالك عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الليل (في المسجد ذات ليلة) من ليلتي رمضان وفي رواية عمرة عن عائشة عند البخاري أنه صلى في حجرته وليس المراد بها ينسب بل الحضير التي كان يجتمع بها بالليل في المسجد فيصليها على باب بيت عائشة فيصلي فيه ويجلس عليه وقد جاء ذلك مبينا من طريق سعيد المقبري عن أبي سلمة عن عائشة كان يجتهد حصيدا بالليل فيصلي عليه ويبيت به بالنهار فيجلس عليه رواه البخاري في اللباس ولا أحد من رواية محمد بن إبراهيم عن عائشة فأمرني أن أنصب له حصيدا على باب حجرتي ففعلت فخرج الحديث قال النووي معنى يجتهد يحوط موضعاً من المسجد يجتهد بستره ليصلي فيه ولا يمر بين يديه ما رتبته فخشوعه ويتفرغ قلبه وتعقبه الكرماني بأن لفظ الحديث لا يدل على أن احتجازه كان في المسجد ولو كان كذلك لزم أن يكون نارا كالأفضل الذي أمر الناس به بقوله صلوا في بيوتكم فإن أفضل صلاة المرأة في بيته إلا المكتوبة ثم أجاب بأنه صح أنه كان في المسجد فهو إذا احتجرتا وكان بيت مخصوصه أو أن سبب كون صلاة التطوع في البيت أفضل عدم شوبه بالربا غالباً والنبي صلى الله عليه وسلم منزّه عن الربا في بيته وفي غير بيته (فصل في صلواته ناس ثم صلى الليلة القابلة) والبخاري من هذا الطريق من القابلة ولبعض روايته من القابل بالتذكير أي الوقت ولا أحد من رواية معمر عن ابن شهاب من الليلة المقبلة (فكثرت الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة) بالشاذ في رواية مالك لم يسم من رواية يونس عن ابن شهاب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليلة الثانية فصلا معه فاصبح الناس يذكرون ذلك فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة فصلاوا به لانه فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله ولا أحد من رواية معمر عن الزهري امتلاء المسجد حتى اغتصص بأهله وله من طريق سفيان بن حسين عنه فلما كانت الرابعة غص المسجد بأهله (فلم يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) زائدة في رواية أحمد بن حنبل عن ابن شهاب حتى سمعت ناساً منهم يقولون الصلاة وفي رواية سفيان بن حسين فقالوا ما شأني في حديث زيد بن ثابت فقد دواصوته وظنوا أنه قد نأخروا فجعل بعضهم يتخفخف ليخرج إليهم وفي لفظ عن زيد بن عمرو أصواتهم وحصبوا الباب رواها البخاري قال ابن عبد البر تفسر هذه اللبالي المذكورة في حديث عائشة بما رواه النعمان بن بشير قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان ليلة ثلاث وعشرين إلى ثلث الليل ثم قام معه ليلة خمس وعشرين إلى نصف الليل ثم قنأ ليلة سبع وعشرين حتى ظننا ألا ندرك الفلاح وكان يصحون به السور أخرجه النسائي وأما عدي ما صلى في حديث ضعيف عن ابن عباس أنه صلى عشرين ركعة والوتر أخرجه ابن أبي شيبة وروى ابن جابر عن جابر أنه صلى بهم ثمان ركعات ثم أوتر وهذا أصح وقال الحافظ لم أوفى شيء من طريقه أي حديث عائشة يبين عدد صلاته في تلك الليالي لكن روى ابن خزيمة وابن جابر عن جابر صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ثمان ركعات ثم أوتر فلما كانت القابلة اجتمعنا في المسجد ورجونا أن يخرج إلينا حتى أصبحنا ثم دخلنا فقلنا يا رسول الله الحديث فإن كانت القصة واحدة احتل ابن جابر من جاء في الليلة الثالثة فلذا أقصر على وصف ليلتين وما في مسلم عن أنس كان صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان فحنت فحنت إلى جنبه فجاء رجل فقام حتى كنا نوطأ أقدامنا حتى بنا تجوز ثم دخل وجعل الحديث فالظاهر أن هذا كان في قصة أخرى (فلما أصبح قال قد رأيت الذي صنعتن) من حرصكم على الصلاة معي وفي رواية للبخاري فلما قضى صلاة الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال لما بعد فانه لم يخف على مكانكم وفي مسلم شأنكم (ولم ينعني من الخروج إليكم إلا في خشيت أن تفرض عليكم) صلاة الليل فتجوزوا عنها

عن عثمان بن عفان رضي الله عنه

انه كان يصلي فوضع يده اليسرى على اليمنى فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده اليمنى على اليسرى * حدثنا محمد بن محبوب ثنا حفص بن غياث عن عبد الرحمن بن ابي اسحق عن زيد بن زيد عن أبي بصير عن ابي عبد الله رضي الله عنه قال السنة وضع الكف على الكف في الصلاة تحت السرة * حدثنا محمد بن قدامة يعني ابن أعين عن أبي بدر عن أبي طالوت عبد السلام عن ابن جبر الرضي عن أبيه قال رأيت عليا رضي الله عنه يحسب شعله بيمنه على الرسغ فوق السرة قال أبو داود وروى عن سعيد بن جبير فوق السرة وقال أبو جابر تحت السرة وروى عن أبي هريرة وليس بالقوي * حدثنا محمد بن عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن ابي الكوفي عن سيار أبي الحكم عن أبي واسل قال قال أبو هريرة أخذ الألف على الألف في الصلاة تحت السرة قال أبو داود سمعت أبا عبد بن حنبل يضعف عبد الرحمن بن ابي الكوفي * حدثنا أبو نوبة ثنا الهيثم يعني ابن جبر عن فرو عن سليمان بن موسى عن طاووس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده اليمنى على يده اليسرى ثم يشد بينهما على صدره وهو في الصلاة

(باب ما يستفهم به الصلاة)

من الدعاء

* حدثنا هيب بن عبد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن عمه الماحشون بن أبي سلمة عن عبد الرحمن الأخرج عن هيب بن أبي عبد الله عن أبيه عن أبي

عنها كافي رواية يونس عند مسلم وهو في رواية عقيل عند البخاري أي شيق عليكم فتركوها مع القدرة عليها وليس المراد الجزا الكلي لأنه بسطة التكليف من أصله وقد استشكلت هذه الخشية مع قوله سبحانه من خسر وهن خسوت لا يبدل القول لدي فإذا من التبديل كيف يخاف من الزيادة وأجاب الخطابي بأن صلاة الليل كانت واجبة عليه صلى الله عليه وسلم وأفعاله الشرعية يجب على الأمة الاقتداء به فيها عند المواظبة فترك الخروج اليهم ثلاثا دخل ذلك في الواجب بطريق الأمر بالاقتداء به لا من طريق إنشاء فرض جديد زاد على الخمس وهذا كما يوجب المرء على نفسه صلاة تدرج عليه ولا يلزم زيادة فرض في أصل الشرع وباحتمال أن الله افترض الصلاة خمسين ثم حط معظمها بشقاعة نبيه فإذا عادت الأمة فيما استوجبها والتمت ما استغنى لهم نبيهم صلى الله عليه وسلم لم ينكر أن يثبت ذلك فرضا كما التزم ناس الرهبانية من قبل أنفسهم ثم حاب الله التفصيل فيها بقوله فارعوها حق رعايتها فحشى صلى الله عليه وسلم أن يكون سيلهم سبيل أولئك قطع العمل شغفه عليهم انتهى وبعده جماعة من الشراح وهو مبني على وجوب قيام الليل وجوب الاقتداء بما فعله في كل شيء وفي كل من الأمرين نزاع وجواب الكرماني بأن حديث الاسراء يدل على أن المراد الا من من قص شيء ولم يتعرض للزيادة فيه فتركوا ذكر المذهب بقوله من خسر وهن خسوت إشارة إلى عدم الزيادة أيضا لأن التضعيف لا ينقص عن العشر ودف بعضهم في أصل السؤال بأن الزمان قابل للنسخ فلا مانع من خشية الاقتراض فيه فتركوا أن يبدل القول لدي خبر ولا يدخله النسخ على الأرجح وليس كقوله مثلا صوموا الدهر أبدا فإنه يجوز فيه النسخ وقال الألباني قال القاضي أبو بكر يحتمل أن يكون أوحى الله إليه أنه ان وأجل الصلاة معهم فرضها عليهم ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم ظن أن ذلك سيفرض عليهم لما سرت عادته أن يداوم عليه على وجه الاجتماع من القرب فرض على أمته ويحتمل أن يريد بذلك أنه خاف أن يظن أحد من أمته بعده إذا داوم عليها وجوبها وإلى الثالث لها القرطبي فقال قوله ان يفرض عليكم أي ظنونه فرضا فيجب على من ظن ذلك كما إذا ظن المجتهد حل شيء أو حرمة فيجب عليه العمل به وقيل كان حكمه صلى الله عليه وسلم إذا اطلب على شيء من الأعمال واقتدى الناس بغيره أنه يفرض عليهم اه ولا يخفى بعده فقد اطلب على رواتب القرائن وتابعه أصحابه ولم يفرض وقال ابن بطال يحتمل أن هذا القول صدر منه صلى الله عليه وسلم لما كان قيام الليل فرضا عليه دون أمته فحشى أن يخرج اليهم والتمزموه معه أن يسوي بينهم وبينه في حكمه لأن أصل الشرع المساواة بين النبي وأمنه في العبادة ويحتمل أنه خشي من مواظبتهم عليها أن يضعفوا عنها فيعصى تاركها بترك اتباعه صلى الله عليه وسلم قال الحافظ وحديث من خسر وهن خسوت لا يبدل القول لدي يدفع في صدور هذه الأجوبة كلها وقد وقع الباري بثلاثة أجوبة سواها أحدها أنه خاف جعل التهجد في المسجد جماعة شرطا في صحة التخل بالليل ويؤى إليه قوله في حديث زيد بن ثابت ثبت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قسم به فصلوا أيها الناس في يومكم فمنهم من التمس في المسجد شقافا عليهم من اشتراطه وأمن مع اذنه في المواظبة على ذلك في يومهم من اقتراضه عليهم ثانيها أنه خاف اقتراضه كفاية لا عينا فلا يكون زائدا على الخمس بل هو نظير ما ذهب إليه قوم في العبد ونحوها ثالثها أنه خاف فرض قيام رمضان خاصة كما قال (وذلك في رمضان) وفي رواية سفيان بن حسين خشيت أن يفرض عليكم قيام هذا الشهر فعلى هذا ارتفاع الإشكال لأن قيام رمضان لا يشكركل يوم في السنة فلا يكون ذلك قدرا زائدا على الخمس قال وأقوى هذه الثلاثة في نظري الأول وفي الحديث ندب قيام الليل ولا سيما في رمضان جماعة لأن الخشية المذكورة أمنت بعده ولما جمعهم عمر كافي الحديث التالي

الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة كبر ثم قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مؤمنا انا من المسلمين ان صلاتي ونسبي ومحبي ومحبي الله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين اللهم أنت الملك لا اله الا أنت أنت ربى وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا لا يغفر الذنوب الا أنت واهدني لاجن الآخرة لا يهدي لا حسنها الا أنت واصر فني سبيلها لا يصرف سبيلها الا أنت ليسك وسعديك والخير كله في يديك أنا بك واليه تباركت وتعاليت أستغفرك وأتوب اليك واذا ذكر قال اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أسلمت خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظامي وعصبي واذا رفع قال مع الله بين جده وبنائك الحمد لله السموات والارض وما بينهما ومل ما شئت من شئ بعد واذا سجد قال اللهم لك سجدت وبك آمنت وبك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره فاحسن صورته فبشيت محبه وحمده وتبارك الله أحسن الخالقين

يرحمه الله واذا سلم من الصلاة قال اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم والمؤخر لا اله الا أنت * حدثنا الحسن بن علي ثنا سليمان بن داود الهاشمي انا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن مسوي بن عقبة عن عبد الله بن الفضل بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب عن الأهرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم ان المكبر اذا فعل شيئا خلاف ما اعتكف اتباعه ان يكبر لهم عذوه وحكمه وشكره صلى الله عليه وسلم على أمته ورواههم وزك بعض المصالح لحوق المفسدة وتقديم أهم المصالح من وجواز الاقتداء بمن لم ينو الامامة وفيه نظر لان في التوبة لم ينقل ولم يطاع عليه بالظن وترك الاذان والاقامة للنوافل اذا صليت جماعة وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك بن (مالك بن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف) الزهري ورواه عقيل بن يونس وشعب بن وهب عن الزهري عن حميد بن أبي سلمة عن حماد بن عيسى عن عبد الله بن يونس عن جويرية عن مالك بن ابن شهاب عن حميد بن أبي سلمة (عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرغب) بضم أوله وفتح الراء وشدة الفين المعجمة المكسورة (في قيام رمضان) أي صلاة التراويح قاله النووي وقال غيره بل مطلق الصلاة الحاصل به اقيام الليل كالتعباد صرا أو غلب الكرماني في قوله اتفقوا على ان المراد بقيام رمضان صلاة التراويح (من غير ان يأمر به جماعة) أي من غير ان يوجه بل أمر ندب وترغيب وفسره بصيغة تقتضي الترغيب والتدب دون الإيجاب بقوله (فيقول من قام رمضان) قال ابن عبد البر أجمع ورواه الموطأ على لفظ قام ولذا أدخله مالك في قيام رمضان ويصح ذلك أي بقوله كان يرغب في قيام رمضان وتابع مالك عليه معمر بن يونس وأبو إسحاق عن ابن شهاب بل لفظ قام ورواه ابن عيينة ورواه عن الزهري بل لفظ من صام رمضان أي بالصيام من الصيام وكذا رواه محمد بن عمرو ويحيى بن أبي كثير ويحيى بن سعيد الانصاري ثلاثتهم عن أبي سلمة عن أبي هريرة بل لفظ من صام رمضان ورواه عقيل عن الزهري بل لفظ من صام رمضان وقامه اه والظاهر انه كان عند ابن شهاب باللفظين من أبي سلمة فتارة يرويه بل لفظ قام وتارة بل لفظ صام لان الرواة المذكورين عن ابن شهاب كلهم حفاظ وقوي ذلك رواية عقيل عنه الجميع بينهما (اعمالا) تصديقا بانه حق معتقدا بفضلته (واحسانا) طلبا لثواب الآخرة لا لرياء أو نحوه مما يخالف الاخلاص طيب النفس به غير مستقل بقيامه ولا مستطيل له ونصيبها على المصدر أو الحال (غفره ما تقدم من ذنبه) أي ذنبه المتقدم كله فن للبيان لا للتبعيض أي الصغار لا الكبار كما قطع به إمام الحرمين والفقهاء برعاه عباس لاهل السنة وحرم ان المنذر بان يتناولوها وقال الحافظ انه ظاهر الحديث وقال ابن عبد البر اختلف في قول العلماء يقال قوم يدخل فيه الكبار وقال آخرون لا يدخل فيه الا لا يقيصد التوبة والندم ذا كراهة اذ قال بعضهم يجوز ان يخفف من الكبار اذ لم يصادف صغيرة ورواه حامد بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن الزهري باسناد في هذا الحديث وما ناخر رواه ابن عبد البر وقال هي زيادة منكورة في حديث الزهري ودفعه الحافظ بانه تابعه على الزيادة فقيته بن سعيد عن سفيان عند الثوري في السنن الكبرى والحسين المروزي في كتاب الصيام له وشام بن حماد في فوائده وهو ضعف الحافظ في فوائده كلهم عن ابن عيينة وروث أيضا عند أحمد بن طريق أبي سلمة عن أبي هريرة عن ثابت عن الحسن كلاهما عن النبي صلى الله عليه وسلم وروث أيضا عن ربيعة بن مالك نفسه أخرجه أبو عبد الله الجرجاني في أماليه من طريق هر بن نصر عن ابن وهب عن مالك بن يونس عن الزهري ولم يتابع جرجاني ذلك أحد من أصحاب ابن وهب ولا من أصحاب مالك ولا يونس سوى ما قد بيناه وروث في غفران ما تقدم وما تأخر عدة أحاديث جهتها في كتاب مفرد واستشكل بان المغفرة تستدعي سبق ذنب والمتأخر من الذنوب لم يأت في كيف يغفروا يجب بأن ذنوبهم تقع مغفورة وقيل هو كناية عن حفظ الله إياهم في المستقبل عن الذنوب كما قيل في قوله صلى الله عليه وسلم ان الله اطعم على أهل بدر فقال اعملوا ما كنتم تقومون لغفرت لكم وعرض الخبر بورود النقل بخلافه فقد شهد من طبعه

ووقع منه في عاتقه مرفوع كافي الصحيح وقصير صحيح مشهور (قال ابن شهاب في خبر في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك) أي ترك الجماعة في صلاة التراويح وفي رواية ابن أبي ذئب
 عن الزهري ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الناس على القيام برأه أو يجلس أو يرجع
 مع من يولي ابن شهاب في نفس الخبر رواه الترمذي وما رواه ابن وهب عن أبي هريرة خرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وإذا الناس يصلون في ناحية المسجد فقال ما هذا فقال الناس يصلون بمسجد أبي
 ابن كعب فقال أصحابنا ونعم ما صنعوا ذكره ابن عبد البر وفيه مسلم بن خالد وهو ضعيف والمفوظ
 ابن عمر هو الذي جمع الناس على أبي بن كعب قاله الحافظ وقال الباقى هذا من ابن شهاب
 ومعناه ان حلق الناس على ما كانوا عليه في زمنه صلى الله عليه وسلم من ترك الناس والتسبب
 الى القيام وأن لا يجتمعوا على امام يصلي بهم خشية أن يفرض عليهم ويصح أن يكونوا لا يصلون
 الا في بيوتهم وان يصلي الواحد منهم في المسجد ويصح أن يكونوا لم يجتمعوا على امام واحد
 ولكنهم كانوا يصلون أو زعماء متفرقين (ثم كان الامر على ذلك في خلافة أبي بكر) الصديق رضي
 الله عنه (وصدر من خلافة عمر بن الخطاب) بنصب صدر اعظم على خبر كان في نسخة بالحفظ
 عطف على خلافة قال ابن عبد البر اختلاف رواة مالك في اسناد هذا الحديث فرواه يحيى بن يحيى
 متصلا هكذا بنحوه يحيى بن بكير وسعيد بن عفير وعبد الرزاق وابن القمام ومن وعثمان بن عمر
 عن مالك بن نويرة وأما القعني وابو مصعب ومطرف وابن نافع وابن وهب والاكثر من مالك من سلاسل
 يذكروا أنها بريرة وقد رواه موصولا أصحاب ابن شهاب وتابع ابن شهاب على وجه يحيى بن أبي
 كثير ومحمد بن عمرو عن أبي سلمة فثبت بذلك صحة رواية يحيى ومن تابعه دون رواية من أرسله
 وانهم لم يقبلوا الحديث ولم يتفقوا اذ أرسلوه وهو متصل صحيح قال وعبد القعني ومطرف
 والشافعي وابن نافع وابن بكير وابو مصعب عن مالك عن ابن شهاب عن جده عن عبد الرحمن عن
 أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم
 من ذنبه هكذا روي في الموطأ ليس فيه ان رسول الله كان يرغب في رمضان من غير أن يأمر
 بخرجة كافي حديث أبي سلمة وليس عند يحيى أصلاً رواية جده عند الشافعي رواية جده لا أبي
 سلمة وذكر البخاري رواية جده من حديث مالك أي فقال حدثنا عبد الله بن يوسف أخيه مالك
 وكذا مسلم قال ثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك فذكره قال وقد رواه جريرة بن أسماء عن
 مالك عن الزهري عن أبي سلمة وجده عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
 قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وتابعه ابن وهب على ذلك في رواية أحمد بن
 صالح وهو أثبت الناس في ابن وهب ثم أسندوا ابن عبد البر من طريقه وحاصله ان لابن شهاب فيه
 شيعين أباسلة حديثه ناهيه جده حدثه مختصراً فكان الزهري يحدث به على الوجهين ثم مالك
 بعده حدث به بالوجهين أيضاً فمن رواه من روى حديث أبي سلمة ومنهم من روى حديث جده
 ومنهم من جمع بينهما وهو جدير به وابن وهب لكن ذكر ما انقطع عليه وهو انما الحديث دور
 القصة ودون قوله كان يرغب الخ وقد ذكرنا ما يظن الاختلاف فيه وصحح الطريقين والله أعلم

(ملحاض في قيام رمضان)

ويسمى التراويح جمع ترويح وهي المنة الواحدة من الراحة كيتلهم من السلام سميت الصلاة
 جماعة في ليلة رمضان تراويح لانهم أول ما اجتمعوا عليها كانوا يستريحون بين كل صلاةين قال
 الليث قد رما يصلي الرجل كذلك كما ذكره (مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد
 الرحمن بن عبد) بالنسبة بلاضافة (البخاري) بشد الياء القصية نسبة الى القلوة بطن من خزعة
 ابن مقداد (أنه قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة (في رمضان الى المسجد النبوي) فاذا الناس

لأأدري أي صلاة هي فقال الله
أكبر كبيراً الله أكبر كبيراً الله
أكبر كبيراً الحمد لله كثيراً
الحمد لله كثيراً وسبحان
الله بكرة وأصيلاً ثلاثاً أعوذ بالله
من الشيطان من نفعه ونفسه
وهيمه قال نفسه الشيعر ونفحه
الكبر وهيمه الموتة * حدثنا
مسدد ثنا يحيى عن مسعر عن
عمر بن مرة عن رجل عن نافع بن
جبير عن أبيه قال سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول في
التطوع ذكر نحوه * حدثنا محمد
ابن رافع ثنا زيد بن الحباب
أخبرني معاوية بن صالح أخبرني
أزهر بن سعيد الحرازي عن عاصم
ابن حبيد قال سألت عائشة بأى
شيء كان يفتح رسول الله صلى
الله عليه وسلم قيام الليل فقالت
لقد سألتني عن شيء مما سألتني عنه
أحد قبلك كان إذا قام كبر عشرًا
وجداً لله عشرًا وسبح عشرًا وهلل
عشرًا واستغفر عشرًا وقال اللهم
اغفر لي واهدني وارزقني وعافني
ويعود من ضيق المقام يوم
القيامة قال أبو داود ودوراه خالد
ابن معدان عن ربيعة الجرمي
عن عائشة فقوله حدثنا ابن المثنى
ثنا عمرو بن بونس ثنا عكرمة
حدثني يحيى بن أبي كثير حدثني
أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
قال سألت عائشة بأى شيء كان
نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتح
صلاته إذا قام من الليل قالت كان
إذا قام الليل يفتح صلاته اللهم رب
جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر
السموات والأرض عالم الغيب
والشهادة أنت تحكم بين عبادك
فيما كانوا فيه يختلفون أهدني
لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك

أوزاع) بفتح الهمزة وسكون الواو والف تعين مهملة جماعات (متفرقون) نعت لفظي للتأكيـد
مثل نفعه واحدة لأن الأوزاع الجماعات المتفرقة لا واحدة من لفظه قال ابن عبد البر وهم
العزرون قال تعالى عن العيين وعن الشمال عزير وفي الحديث ما لي أراكم عزيرين وذكر ابن فارس
والجوهرى والمجدى أن الأوزاع الجماعات ولم يقولوا متفرقين فعليه يكون النعت للتخصيص أراد
أنهم كانوا يتفلقون في المسجد بعد صلاة العشاء متفرقين (يصلى الرجل لنفسه ويصلى الرجل
فيصلى بصلاته الرهط) ما بين الثلاثة إلى العشرة وهذا بيان لما أجله أولاً بقوله أوزاع (فقال عمر
والله إنى لأرى) من رأى (لو جئت هؤلاء على قارى واحد لكان أمثل) لأنه انشط لكثير من
المصلين ولما فى الاختلاف من افتراق الكلمة قال الأبايجى وابن التين وغيرهما استنبط هو ذلك من
تقرير النبي صلى الله عليه وسلم من صلى معه فى تلك الليلة وإن كان كره ذلك له سم فاعما كرهه
خشية أن يفرض عليهم فلهما صلى الله عليه وسلم أمن ذلك وقال ابن عبد البر لم يسن عزراً
مارضيه صلى الله عليه وسلم ولم يمنعه من المواظبة عليه الاخشية أن يفرض على أمته وكان
بالمؤمنين رؤوفاً رحماً فلما أمن ذلك عمر أقامها وأجباها فى سنة أربع عشرة من الهجرة وبذل على
أنه صلى الله عليه وسلم سن ذلك قوله إن الله فرض عليكم صيام رمضان وسنت لكم قيامه فمن
صامه وقامه أعما وأحسنا باغفر له ما تقدم من ذنبه (خضعهم على أبي بن كعب) أى جعله أملاً
لهم قال ابن عبد البر واختار أياً بقوله صلى الله عليه وسلم يوم القوم أقرؤهم وقوله صلى الله عليه
وسلم أقرؤهم أبى وقال عمر على أفضانا أبى أقرؤنا وأنا لنترك أئسبنا من قراءة أبى (قال) عبيد
الرحن القارى (ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قاريهم) أى امامهم قال ابن
عبد البر فيه إن عمر كان لا يصلى معهم ما لشغله بأمور الناس وأما أفراداً بنفسه فى الصلاة
(فقال عمر نعمت البدعة هذه) وصفها بنعمت لأن أصل ما فعله سنة وأما البدعة المنوعة
خلاف السنة وقال ابن عمر فى صلاة الغنم نعمت البدعة وقال تعالى ورهبانية ابتدعوها ما
كنبها عليهم الا ابتغوا رضوان الله وأما ابتداء الأشياء من عمل الدنيا فبإباحة ابن عبد البر وقال
البايجى نعمت التاء على مذهب البصريين لأن نعم فعل لا يتصل به إلا التاء وفى نسخ نسجه بالهاء
وذلك على أصول الكوفيين وهذا تصرف منه بأنه أول من جمع الناس فى قيام رمضان على امام
واحد لأن البدعة ما ابتدأ بفعلها المبتدع ولم يتقدمه غيره فابتدعه عمر وتابعه الصحابة والناس إلى
هلم حراً وهذا بين صحة القول بالرأى والاجتهاد انتهى فيها ما بعده لأنه صلى الله عليه وسلم لم يسن
الاجتماع لها ولا كانت فى زمان الصديق وهو لغة ما أحدث على غير مثال سبق وتطلق ثمراً على
مقابل السنة وهى ما لم يكن فى عهده صلى الله عليه وسلم ثم تنقسم إلى الأحكام الخمسة وحديث كل
بدعة ضلالة عام مخصوص وقد رغب فيها عمر بقوله نعمت البدعة وهى كلمة تجمع الحاسن كلها كما أن
بئس تجمع المساوى كلها وقد قال صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدى أبى بكر وعمر وإذا
أجمع الصحابة على ذلك مع عمر زال عنه اسم البدعة (والتي تنامون) بفوقية أى الصلاة وتجنبية
أى الفرقة التى ينامون (عنها أفضل من) الصلاة (التي تقومون) بفوقية وتجنبية أى الفرقة
التي كسبها (بغنى آخر الليل) وهذا تصرف منه بأن الصلاة آخر الليل أفضل من أوله وقد أئى
الله على المستغفرين بالاسفار وقال أهل التأويل فى قول يعقوب سوف استغفركم روى آخرهم
إلى الصبر لانه أقرب للإجابة ويأتى حديث ينزل ربنا إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل (وكان
الناس يقومون أوله) ثم جعله عمر فى آخر الليل لقول ابن عباس دعانى عمر أفغذى معى فى رمضان
يعنى السجود فسمع جماعة الناس حين انصرفوا من القيام فقال عمر ما أن الذى بقى من الليل أحب
إلى مما مضى منه فضيق دليل على أن قيامهم كان أول الليل ثم جعله عمر فى آخره فكان كذلك إلى

تجدي من نكاحه الى صراط مستقيم

* حدثنا محمد بن رافع ثنا أبو جعفر
فوح فراد ثنا عكرمة باسناده
بلاخبار ومعناه قال اذا قام كبير السن
ويقول * حدثنا القعني عن مالك بن زيد
قال لا بأس بالدعاء في الصلاة في ذلك اليوم
أوله وأوسطه وفي آخره في الفريضة
وغيرها * حدثنا القعني عن مالك بن نعيم
عن نعيم بن عبد الله الحمير عن علي
ابن يحيى الزرقى عن أبيه عن
رافعة بن رافع الزرقى قال كنا نصلى
وراء رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقام رفع رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الركوع قال
مع الله لمن حمده قال رجل وراء
رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا
ولك الحمد جدا كثيرا طيبا مباركا
فيه فلما انصرف رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من المتكلم
بها آخا فقال الرجل أنا
يا رسول الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة
وثلاثين ملكا يتنزلونها أيهم
يكتبها أول * حدثنا عبد الله بن
مسلم عن مالك بن أبي الزبير عن
طاوس عن ابن عباس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان اذا
قام الى الصلاة من جوف الليل
يقول اللهم لك الحمد أنت نور
السماوات والارض ولك الحمد أنت
قيام السموات والارض ولك الحمد
أنت رب السموات والارض ومن
فيهن أنت الحق وقولك ووعدك
الحق ولقاؤك حق والجنة حق
والنار حق والساعة حق اللهم
لك أسلمت و بك آمنت و عليك
توكلت واليك أنبت و بك خاصمت
واليك أجاكت فاغفر لي ما قدمت
وأخرت وأسررت وأعلنت أنت
الهي لا اله الا أنت * حدثنا أبو

زمن أبي بكر بن حزم كما يأتي انه يستعمل الخدم بالطعام مخافة الفقر قاله أبو عمرو وهذا الحديث رواه
البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك بن (مالك بن محمد بن يوسف) الكندي المدني
الاعرج ثقة ثبت مات في حدود الاربعين ومائة من السائب بن زيد بن سعيد بن غامة الكندي
صحابه له أحاديث ورجح به في حجة الوداع وهو ابن سبع سنين وولاه حمز بن سفيان المدينة ومات سنة
احدى وتسعين وقيل قبلها وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة (انه قال أنه من عمر بن الخطاب أبي
ابن كعب) أبا المنذر سيد القراء (وعنهما) هو ابن أوس بن خويصة (الديري) كذا يرويه يحيى وابن
بكرو وغيرهما بالتحسين بعد الدال ورواه ابن القاسم والقعني والاكثر الداوي بالف بعد الدال
وكلاهما صواب لاجتماع الوصفين فيه فبالياء نسبة الى دير كان فيه نعيم قبل اسلامه وقيل الى
قبيلة وهو بعيد شاذو بالالف نسبة الى جده الاعلى الدار بن هاني عند الجمهور وقيل الى دارين
مكان عند البصرين قال في المطالع وليس في الموطأ والعصميين دارى ولا ديرى الا نعيم ويكنى أبا ربيعة
بنافى مصغر صحابي شهر اسلام سنة تسع وكان بالمدينة ثم سكن بيت المقدس بعد قتل عثمان مات
سنة أربعين (أن يقول للناس باحدى عشرة ركعة) قال الباقى لعل عمر أخذ ذلك من صلاة النبي
صلى الله عليه وسلم في حديث عائشة أنها سألت عن صلاته في رمضان فقالت ما كان يزيد في
رمضان ولا في غيره عن احدى عشرة ركعة وقال ابن عبد البر وروى غير مالك في هذا الحديث أحد
وعشرون وهو الصحيح ولا أعلم أحد قال فيه احدى عشرة الا مالك لا يحتمل أن يكون ذلك أولاً ثم
خفف عنهم طول القيام ونقلهم الى احدى وعشرين الا أن الاغلب عندي أن قوله احدى عشرة
وهم انتهى ولا وهم مع أن الجمع بالاحتمال الذي ذكره قريب و به جمع البيهقي أيضاً وقوله أن مالكاً
انفرد به ليس كما قال فقد رواه سعيد بن منصور ومن وجه آخر عن محمد بن يوسف فقال احدى عشرة
كما قال مالك وروى سعيد بن منصور عن عروة ان عمر جمع الناس على أبي بن كعب فكان يصلى
بالرجال وكان نعيم الدارى يصلى بالنساء ورواه محمد بن نصر عن عروة فقال بدل نعيم سليمان بن أبي
حمزة قال الحافظ و لعل ذلك كان في وقتين (قال) السائب (وقد كان القارئ يقرأ بالمتين) بكسر الميم
وقد نقص والكسر أنسب بالمفرد وهو مائة وكسر الهمزة فواسكان التحية أى السور التي تلى السبع
الطوال أو التي أولها ما يلى الكهف لزيادة كل منها على مائة آية أو التي فيها القصص وقيل غير ذلك
(حتى كنا نعتقد) بنون (على العصي) بكسر العين والصاد المهملتين جمع عصا كقوله تعالى
وعصيمهم وفي نسخة حتى نعتقد بتحسينه واسقاط لفظ كنا أى القارئ فعلى العصا بالافراد (من طول
القيام) لان الاعتقاد في النافلة لطول القيام على حائط أو عصا جازوا وقد روى على القيام بخلاف
الفرض (وما كنا ننصرف الا في فروع الفجر) قال الباقى هي أوائله وأول ما يند منه (مالك بن
يزيد) بتحسينه فزاد (ابن رومان) يضم الراء المدني الثقة المتوفى سنة ثلاثين ومائة (انه قال كان
الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان بثلاث وعشرين ركعة) وجمع البيهقي وغيره
بين هذا وصاحبه بأنهم كانوا يقومون باحدى عشرة واحدة منها و ثمة قاموا بعشرين وأورثوا بثلاث
قال الباقى فأمرهم أولاً بتطويل القراءة لانه أفضل ثم ضعف الناس فأمرهم بثلاث وعشرين
نخفف من طول القراءة واستندرك بعض الفضيلة بزيادة الركعات انتهى وروى ابن أبي شيبه
عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في رمضان في غير جماعة بعشرين ركعة والوتر
لكن ضعفه ابن عبد البر والبيهقي برواية أبي شيبه جدا بن أبي شيبه قال الباقى وكان الامر على ذلك
الى يوم الحرة فتقل عليهم القيام فنفصوا من القراءة وزادوا الركعات فجعلت ستا وثلاثين غير الشفع
والوتر زد كراين حبيب انما كانت أولاً احدى عشرة كانوا يطيلون القراءة فتقل عليهم فخففوا
القراءة وزادوا في عدد الركعات فكانوا يصليون عشرين ركعة غير الشفع والوتر بقرائة متوسطة

كامل ثنا خالد بن يحيى بن الحارث

ثنا سحران بن مسلم ان قيس بن سعد حدثه قال ثنا طاوس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في التهجيد يقول بعد ما يقول الله أكبر ثم ذكر

معناه * حدثنا قتيبة بن سعيد

وسعيد بن عبد الجبار وهوه قال

قتيبة ثنا رفاعه بن يحيى بن عبد

الله بن رفاعه بن وافع عن عم

أبيه معاذ بن رفاعه بن رافع عن

أبيه قال صليت خلف رسول الله

صلى الله عليه وسلم فطس رفاعه

لم يقل قتيبة رفاعه فقلت الحمد لله

حدا كثيرا طيبا مباركا فيه مباركا

عليه كما يحب ربنا ويرضى فلما صلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم

انصرف فقال من المتكلم في الصلاة

ثم ذكره وحديث مالك وأتم منه

* حدثنا العباس بن عبد العظيم

ثنا يزيد بن هرون أنا شريك

عن عاصم بن عبيد الله عن عبد

الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه

قال عطس شاب مسن الانتصار

خاف رسول الله صلى الله عليه

وسلم وهو في الصلاة فقال الحمد لله

كثيرا طيبا مباركا فيه حتى يرضى

ربنا وبعد ما يرضى من أمر الدنيا

والآخرة فلما انصرف رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال من

القال الكلمة قال فسكت الشاب

ثم قال من القائل الكلمة فانه لم

يقل بأسا فقال يا رسول الله انما قلنا

لم أرد بها الا خير اقال ما تناهت

دون عرش الرحمن تبارك وتعالى

((باب من رأى الاستفتاح

سجائنا))

حدثنا عبد السلام بن مطهر

ثنا جعفر عن علي بن علي الرافعي

عن أبي المنصور الناجي عن أبي

ثم خففوا القراءة وجعلوا الركعات ستا وثلاثين غير الشفع والوتر يرضى الأمر على ذلك وروى محمد بن نصر عن داود بن قيس قال أدركت الناس في إمارة أبيان بن عثمان وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما بالمدينة يقومون بست وثلاثين ركعة ويوزنون ثلاثا وقال مالك هو الأمر القديم عندنا (مالك عن داود بن الحصين) بمثلين مضفر (انه مع الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (يقول ما أدركت الناس) قال الباقى أى العجاجة وقال ابن عبد البر أدرك الاعرج جماعة من الصحابة وكبار التابعين (الاولهم بلعنون الكفرة في رمضان) في فتوى الوتر اقتداء بجاهلته صلى الله عليه وسلم في الفتوى على رجل وذكوان وبني لحيا الذين قتلوا أصحابه بيتر معونته فبسه اباحه لمن الكفرة كان لهم ذمة أم لا غنما لله وروى المديون وابن وهب عن مالك ان الامام كان يقتض في المنصف الآخر من رمضان يلعن الكفرة ويؤمن من خلفه وروى ابن نافع عن مالك ان الفتوى في الوتر واسع ان شاء فعل وان شاء نزل وروى ابن القاسم عنه ليس عليه العمل ومعناه عندى ليس يستغفركه مباح ذكره ابن عبد البر لكن روى المصريون ان مالك قال لا يفتن في الوتر أى لا يلى رمضان ولا في غيره وهو المذهب وقد قال ابن القاسم كان مالك بعد ذلك ينكره انكارا شديدا ولا أرى أن يعمل به (قال وكان القارى يقرأ سورة البقرة في ثلاث ركعات) لحديث أفضل الصلاة طول القيام (فإذا قام بها في اثني عشرة ركعة رأى الناس انه قد شفق) وحلة القول انه لا حديث مبلغ القراءة وقد قال صلى الله عليه وسلم من أم بالناس فليخفف وقال لمعاذ لما بعثه الى اليمن وأطل القراءة على قد وما يطيقون لا يعلون أمر الله ولا يكرهونه هذا في الفرائض فكيف في التوافل قاله أبو عمر (مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى المدينى (قال سمعت أبا) أبابكر اجمعه وكتبته واحد وقيل يكفى أبابكر الانصارى التجارى الثقة المدينى قاضيا (يقول كنا ننصرف في رمضان) وإذا في نسخة من القيام (فستعمل الخدم) جمع خدام (بالطعام) للسجود (مخافة الفجر) لا يعمركان جعل القيام في آخر الليل فاستمر الى زمن أبي بكر هذا بعد ان كان أول الليل كالم (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن ذكوان) هذا من جهة (أبابكر) المدينى الثقة روى له البخارى وأبو داود والنسائى (وكان عبد العائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه عن ذم منها كان يوم يقرأها في رمضان) أى يصلى لها اماما قال أبو عمر لا خلاف في جواز إمارة العبد البالغ فيما عدا الجمعة أى لانها لا تجب عليه وروى ابن أبي شيبة وغيره عن ابن أبي مليكة عن عائشة أنها أعتقت غلاما لها عن ذم فكان يؤمها في رمضان في المعصف وروى الشافعى وعبد الرزاق عن ابن أبي مليكة انه كان يأتي عائشة هو وأبوه وعبيد بن عمرو والسور بن مخزومة وناس كثير فيؤمهم أبو عمرو ومولى عائشة وهو يومئذ غلام لم يعق

((ما جاء في صلاة الليل))

من أفضل فوافل الخير المستجابة المرغب فيها قال صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلا قام بالليل فصلى ثم أيقظ أهله فصلى ورحم الله امرأه قامت من الليل فصلى ثم أيقظت زوجها فصلى قال أبو هريرة وأبو سعيد اذا أيقظ الرجل أهله فضليا كتبنا من الذاكرين الله كثيرا اذا كراتوا قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وقال استعينوا على قيام الليل بالقبول والاحاديث في هذا كثيرة واختار ابن عبد البر انه سنة لمواظبته عليه صلى الله عليه وسلم قال وقول قوم انما واجبه عليه لا وجه له لقوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك أى فضيلة والأجاء على نسخ الوجوب في حق الامم وشذ عبيدة السلفى التابعى فأوجبه وقد حلب شاة وتعقب بان معنى نافلة فضيلة لك زائدة في فرائضك (مالك عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله المدينى الثقة الفاضل (عن سعيد بن جبير) الاسدى مولا هم النكوف في ثقه ثبت ثقه أحد الاعلام قبله الجاهج ظلماني

إذا استغفر وإذا فرغ من القراءة
 كلها فذكر معنى حديث يونس
 * حدثنا سعد ثنا يزيد ثنا سعيد
 ثنا قتادة عن الحسن أن عمر بن
 جندب وعمران بن حصين إذا كرا
 فحدثوا عن جندب أنه حفظ
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سكتين سكتة إذا كبر وسكتة إذا
 فرغ من قراءة غير المقضوب عليهم
 ولا الضالين حفظ ذلك سمعوه
 وأنكر عليه عمران بن حصين
 فكتبنا في ذلك إلى أبي بن كعب وكان
 في كتابه إليهم ما أوفى رده عليهم
 أن عمر قد حفظ * حدثنا ابن
 المنذر ثنا عبد الأهل ثنا
 سعيد بن داود عن قتادة عن
 الحسن عن حمزة قال سكتان
 حفظتهما عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال فيه قال سعيد قلنا
 لقادة ما هاتان السكتتان قال
 إذا دخل في صلاته وإذا فرغ من
 القراءة ثم قال بعد وإذا قال غير
 المقضوب عليهم ولا الضالين
 * حدثنا أحمد بن أبي شعيب ثنا
 محمد بن فضيل عن عمارة وثنا
 أبو كامل ثنا عبد الواحد عن
 عمارة المعنى عن أبي زرعة عن
 أبي هريرة قال كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذا كبر في الصلاة
 سكت بين التكبير والقراءة فقلت
 له بأبي أنت وأمي أرايت سكونك
 بين التكبير والقراءة أن يخبرني
 ما تقول قال اللهم بأعديني وبين
 خطايي كما يحدث بين المشرق
 والمغرب اللهم انقي من خطايي
 كاثوب الأيض من الدنس اللهم
 اغسلني بالثلج والماء البارد
 (باب الجهر بسم الله الرحمن
 الرحيم)
 * حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا فرغ من الصلاة فقل اللهم اغفر لي ما مضى وما بقي وما كنت تعلمه إنني ظالم عاصي) يضع العين ويخط من غيرها وأما المضارع فضعها وقطعها (أحدكم في صلاته)
 الفرض والنفل في الليل أو النهار عند الجمهور أخذ بصومه لكن لا يخرج فيه عن وقتها وحمله
 مالك وجاعة على نفل الليل لأنه شغل النوم غالباً (قل قدس) وفي رواية بلفظ من وأخرى فليضطبع
 والتعاس أول النوم والرواق المستطاب من النوم ذكره الراغب في رواية النسائي فليصير
 والمراد به التسليم من الصلاة بعد غايها فرضاً كلفت أو نفلًا فالنعاس سبب النوم أو لادمر به ولا
 يقطع الصلاة بمجرد النعاس وحله المكاب على ظاهره فقال إنما أمر بقطع الصلاة لغيره النوم عليه
 دليل على أنه إذا كان النعاس أقل من ذلك عنى عنه (حتى يذهب عنه النوم) وهو غشى ثقيل
 يهجم على القلب فيقطعه عن معرفة الأشياء والأمر للذهب لا للوجوب لأنه إذا اشتد انقطعت
 الصلاة فلا يتأق وجوب القطع لحصوله بغیر اختيار المصلي ذكره الولي العراقي مخالفاً لأبيه في تخصيصه
 بين شدة النعاس ونخسه (فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس) في أوائل النوم (لا يدري) ما يفعل
 فحذف المفعول للعلم بما يتأق بياقوله (لهذه يذهب يستغفر) أي بدعوى روعها (فيسب
 نفسه) أي يدعو عليها في الثاني من طريق أبي جندب عن هشام بن عروة عن علي بن ربيعة وهو بالنصب جواباً
 للسبل والرفع عطفاً على يستغفر قال الطيبي والنصب أولى لأن المعنى يطلب من الله الغفران لذنبه
 ليس بمرئي فيستكبر بما يجلب الذنب فيزيد العصيان على العصيان وكأنه قد سب نفسه وجعل ابن
 أبي حمزة علة النهي خشية أن يوافق ساعة أجابة والرجاء في لعل عائد على المصلي لا إلى المتكلم به
 أي لا بدوى استغفر أم سب مترجماً للاستغفار وهو في الواقع بضد ذلك وعبراً ولا ينعى ما ضا
 وثانياً بناعس اسم فاعل تنبيهاً على أنه لا يكتفي بتجديد أدنى ناعس ونخسه في الحال بل لابد من ثبوته
 بحيث يفضى إلى عدم درأته عما يقول وعدم علمه بما يفرضه قال الزين العراقي وإنما أخذنا من قصد
 من سبه نفسه وهو ناعس لأنه عرض نفسه للوقوع فيه بعد النهي عنه فهو متعذر بقرض عدم
 أغه بهدم قصده والقصد من الصلاة أدائها كما أمر وتخصيل الدعاء لنفسه وهو أنه يقوت المقصود
 قال أبو عمر فيه أنه لا يجوز للمرء سب نفسه وأن الصلاة لا ينعى أن يفرها من لا يقعها على
 حدودها وأن ترك ما يشغله عن خشوعها واستعمال الفرج لها واجب وقال الفصالح في قوله تعالى
 لا تقر بوا الصلاة وأنتم سكارى قال من النوم ولا أعلم أحداً تابعه على ذلك وقال البايجي قال جماعة
 من أهل التفسير معنى ذلك من النوم والاعطاب أي يكرن ذلك في صلاة الليل فمن أصابه ذلك في
 الوقت سعة ومعه من يوقظه فليدلي بفرغ صلاته وان ضاق الوقت صلى واجتهد في تعجيلها فإن
 يقن تمام فرضه والاقضاء بعد النوم وهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم
 عن قتبية بن سعيد كلاهما عن مالك بن نويرة وأبو اسامة وسعد الله بن غير كلاهما عن هشام عن
 مسلم (مالك عن اسمعيل بن أبي حكيم) القرشي مولا هب المديني ثقة روى له الشيخان (أنه بلغه) كذا
 رواه اسمعيل بلاغا وقد رواه القعني عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال ابن عبد
 البر تفرده القعني في الموطأ دون بقية روايته واقتصر وأمنه على طرف مختصر وهو متصل من طرق
 صحاح نائمة من حديث مالك وغيره فأخرجه البخاري حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام
 ابن عروة عن أبيه عن عائشة والبخاري ومسلم من طريق يحيى بن سعيد القطان عن هشام عن
 أبيه عن عائشة والعقيلي من طريق الفصالح بن عثمان عن اسمعيل بن أبي حكيم عن القاسم بن
 محمد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع امرأة من الليل فصل أي مع ذكر صلاتها
 فلفظ رواية القعني المذكورة عن عائشة قلت كان عندى امرأته نعى أسد فدخل على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من هذه قلت فلانة لا تنام بالليل تذكر من صلاتها فقال له

هشام بن قنادة عن أنس بن

النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر
وعمر وعنه أن كانوا يقتضون
القراءة بالحمد لله رب العالمين
حدثنا مسدد ثنا عبد الوارث
ابن سعيد عن حسين المعلم عن
بديل بن مبسر عن أبي الجوزاء
عن عائشة قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة
بالكبير والقراءة بالحمد لله رب
العالمين وكان إذا ركع لم يرفع
رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك
وكان إذا قرأ رأسه من الركوع
لم يسجد حتى يستوي قائما وكان
إذا قرأ رأسه من السجود لم يسجد
حتى يستوي قاعدا وكان يقول في
كل ركعة حين الثبات وكان إذا جلس
يقرئ رجله اليسرى وينصب
رجله اليمنى وكان يتم عن عقب
الشیطان وعن فرسه السبع
وكان يتم الصلاة بالتسليم حدثنا
هناد بن السري ثنا ابن فضيل
عن المختار بن الفضل قال سمعت
أنس بن مالك يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أزلت على
آ نفا سورة قمر أيسم الله الرحمن
الرحيم أنا أعطيتك الكون حتى
ختمها قال هل تدرون ما الكون
قالوا الله ورسوله أعلم قال فانه
وعذبه ربي في الجنة حدثنا قطن
ابن سیرثنا جعفر ثنا جدد العرج
المكي عن ابن شهاب عن عروة
عن عائشة وذكر أن الألف كانت
جاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكشف عن وجهه وقال
أعزب السميع العلم من الشيطان
الرحيم ان الذين جاؤا بالافن عصبة
منكم الآية قال أبو داود وهذا
حديث مشكور قد روي هذا
الحديث عن الزهري جماعة لم

يخطبكم ما طيقون من الامثال كان الله لا يمل حتى قالوا ولكن تغاروا بوايه الزهري عن عروة عن
عائشة عن مسلم ان الخو لا سمعت بها وعدها رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث الذي يخطب
ان المارة امرأة غيرها من بني أسد أيضا فقصته فحدثت وأجاب الحافظ بانها واحدة ويحمل
فانها كانت أولاً عند عائشة فخلد دخل صلى الله عليه وسلم على عائشة فالت المرأة فخرج فمر به في
حال دعائها فسال عنها كافي رواية جازين بن طرفة عن هشام بن قنادة كانت عند أبي أمية فلما قامت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه قلت فلانة وهي أعبدا أهل المدينة الحديث رواه
الحسن بن سفيان في مسنده وفي هذا هل انهم لم يذكروا الا بعد خروج المرأة فلا ياتي قول ابن
الذين لعلها التقت عليها الفتنة فحدثها في وجهها (فقال من هذه فقبيل له) القائل عائشة فقي مسلم
من رواية الزهري عن عروة عن عائشة فقلت (هذا ما لحو لاء) بانها الملهمة والمندوة واما فكنت
عنها فلانة في رواية هشام وصريح في رواية الزهري وفي هذا البلاغ باسمها واهم ايها القائل
(بنت قريت) بقوقتين مصنفان حبيب بن خنيص الملهمة ابن أسد بن عبد العزى بن قصى من ووط
خديجة أم المؤمنين أسلمت وبايت (الانعام الليل) نصلي كازاده أحمد ومسلم من رواية يحيى
القطان عن هشام وفي مسلم من طريق الزهري وهو انهم لا تنام الليل وهذا هو الحق ورواية
ان عائشة حكى ذلك عن غيرها (فكره) ذلك (رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرفت
الكرايم) بخفة الباء (في وجهه) حال الباطني تعني الزهري في وجهه من التقطيب وغير ذلك
ما عرفت به كراهية لما وصفت به ومسلم من رواية الزهري فقال لا تنام الليل (ثم قال ان الله تبارك
وتعالى لا يعمل حتى تغلوا) يضع الميم فيها قال ابن جبير البراءى ان من مل من حمل قطع عنه جزاء غيره
عنه بالمال لا بمجداته وجوابه فهو لفظ خرج على مثال لفظي والعرب فعل ذلك اذا اجابوه جوابا
له أو جردوا كروه مثل لفظه وان كان مخالفا له في المعنى كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ومن
اعتدى عليكم فاعتدوا عليه مثل ما اعتدى عليكم ومكروا ومكر الله ومن مسمون الله يستمرى
بهم ويكيدون كيدا أو أكيد كيدا وقال الحافظ الملال استعمال المثني وفور النفس عنه بعد محبة
وهو محتمل على الله تعالى باتفاق قال الامام علي وجاعة من المحققين اغناء أطلق هذا على جهة
المقابلة للفظية مجازا كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وأقاربه وقال القرطبي وجهه
بما رواه تعالى لما كان يقطع ثوابه عن قطع العمل ملا لا عبر من ذلك بالمال من تسمية الشيء باسم
سببه وقال الزهري معناه لا يقطع عنه ثوابه حتى قالوا سواه لا يقطع على في الرغبة اليه وقال غيره
معناه لا يتقاضى حقه عليه في الطاعة حتى يتلوه جهدهم وهذا كله بناء على ان حق على باهما
في انتهاء الغاية وما يترتب عليها من المفهوم ووجه تخصيصهم الى تأويلها قبل جنته لاهل الله اذا
ماتوا وهو مستعمل في كلام العرب يقولون لا افضل لكذا حتى يبين القارون حتى يذهب الغراب ومنه
قولهم في البليغ لا ينقطع حتى ينقطع منصوصه لا ينقطع انقطع لم يكن له عليهم من يوق هذا المثال أشبه
من الذي قبله لان شب الغراب ليس يمكنه فاد بخلاف الملال من الملعوب وقال المازني قيل حتى
اعني الواو والتقدير لا يعمل وهو في جهة الملال وأجته لهما قال وقيل حتى بمعنى حين والاول ابلغ
وأجري على القواعد وانه من باب المقابلة للفظية ويؤيده ما روي في بعض طرق حديث عائشة ان
الفلان لا يعمل حتى تغلوا من العمل أخرجه ابن جرير ولكن في سننه مومي بن عيسى وهو
ضعيف وفي بعض طرقه ما يدل على ان ذلك من قول بعض رواة الحديث وقيل ان حبان هذا من
الافعال المتعارفة التي لا تنبأ للمخاطب ان يعرف القصد عما يطلب به الا بالمرصاد في جميع
الاشياء (1) قالوا يسكون الكافي وقبح اللام أي خذروا فجلوا (من العمل) أي عمل البر من
صلاة وغيرها (ما لكم به) أي بالمدامه عليه (طاقة) قوة فطوره الامر بالانصراف على ما طاق من

يدكروا هذا الكلام على هذا
 الشرح وأخاف أن يكون أمر
 الاستعاذة من كلام جيد أخبرنا
 عمرو بن عون أنا هشيم عن
 عوف عن يزيد الفارسي قال
 سمعت ابن عباس قال قلت لعثمان
 ابن عفان ما حكمكم أن محمد بن
 براء وهى من المؤمنين وإلى الانفال
 وهى من المشركين فقلت لهما فى
 السبع الطويل ولم تكتبوا بينهما
 سطر بسم الله الرحمن الرحيم قال
 عثمان كان النبي صلى الله عليه
 وسلم مما ينزل عليه الآيات
 فيدعو بعض من كان يكتب له
 ويقول له ضع هذه الآيات فى السورة
 التى يذكر فيها كذا وكذا وتنزل
 عليه الآية والآيات فيقول
 مثل ذلك وكانت الانفال من أول
 ما أنزل عليه بالمدينة وكانت
 براءة من آخر ما نزل من القرآن
 وكانت قصتها شبيهة بقصتها فظننت
 أنها منها فمن هناك وضعتها فى
 السبع الطويل ولم أكتب بينهما
 سطر بسم الله الرحمن الرحيم
 * حدثنا يزيد بن أيوب ثنا
 مروان بن يحيى ابن معاوية أنا عوف
 الأعرابي عن يزيد الفارسي ثنا
 ابن عباس جعنا قال فيه فقبض
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم
 يبين لنا أنها من قول أودود قال
 الشعبي وأبو مالك وقادة وثابت
 ابن عمار أن النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم
 حتى نزلت سورة الفل هذا معناه
 * حدثنا قتيبة بن سعيد وأحمد بن
 محمد المروزي وابن السرح قالوا
 ثنا سفيان عن عمرو بن سعيد
 ابن جبير قال قتيبة عن ابن عباس
 قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 لا يعرف فصل السورة حتى تنزل

العبادة ومفهومه النهى عن تركها ما لا يطابق وقال عياض يحتمل أن هذا خاص بصلاة الليل
 ويحتمل أنه عام فى الأعمال الشرعية وقال الحافظ سبب ورودها خاص بالصلاة لكن اللفظ عام وهو
 المتعبر وقد عبر بقوله أى فى حديث عائشة عليكم وبقوله هنا كلفوا مع أن الخطاب للنساء طلبا
 لتعميم الحكم فقلب الذكور على الإناث انتهى وقال الباقى الأظهر أنه أراد عمل البر لا يورد على
 سببه والصحيح وهو قول مالك أن اللفظ الوارد على سبب غير مقصور عليه ولا يلفظ ورود من
 الشارع فوجب أن يحمل على الأعمال الشرعية وقد أخذ بنظر الحديث جماعة من الأئمة فقالوا
 بكره قيام جميع الليل وبه قال مالك مرة ثم رجع فقال لا بأس به ما لم يضر صلاة الصبح فإن كان يأتى
 وهو ناسى فلا يفعل وإن كان غافا يدركه كسل وقصور فلا بأس بذلك وكذا قال الشافعى لا أكرهه
 إلا لمن خشى أن يضر صلاة الصبح (مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب كان يصلى
 من الليل ماشاء الله حتى إذا كان من آخر الليل أبقظ أهله للصلاة) أى لا أدرك شئ من صلاة
 الصبح والاستغفار فيه ويحتمل أن يكون يقاطعه لصلاة الصبح وأما كان فإنه امتثل الآية
 وفيه أنه لم يشغله أمور المسلمين عن صلاة الليل لفضل التهجود وأنه لم يكلف أهله منه ما كان هو
 يفعل (يقول لهم الصلاة الصلاة) بنصيهما (ثم يتلو هذه الآية وأمر أهله بالصلاة واصطبر)
 اصبر (عليها الانسالك) (الانكلاف) (رزقا) لنفسك ولا تغفرك (نحن نزولنا العاقبة) الجنة
 (للتقوى) أى لاهلها روى ابن مردويه عن أبي قال حين نزلت هذه الآية كان صلى الله عليه
 وسلم يأتى باب على فيقول الصلاة وحكم الله اغماير يد الله ليسذهب عنكم الرجس أهل البيت
 ويظهركم تطهيرا (مالك أنه بلغه أن سعيد بن المسيب كان يقول بكره النوم قبل العشاء) لما فيه
 من تعريضها للقوات (والحديث بعدها) لمنعه من صلاة الليل وقد أُرخص فى ذلك لمن تحدث مع
 ضيف أو غلمان أو امرئ أو لمسا فرفاهه الباقى وهذا البلاغ حديث مرفوع روى الشيخان عن
 أبي برزة بفتح الموحدة والزأى بينهما رأسا كنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره النوم
 قبل العشاء والحديث بعدها قال الترمذى كره أكثر أهل العلم النوم قبل صلاة العشاء ورخص
 فيه بعضهم ورخص بعضهم فيه فى رمضان خاصة انتهى قال الحافظ ومن نقلت عنه الرخصة
 قيدت عنه فى أكثر الروايات بما إذا كان له من بوقظه أو عرف من عادته أنه لا يستغرق وقت
 الاختيار بالنوم وهذا جيد حيث قلنا أن علة النهى خشية خروج الوقت وحمل الطمأنينة
 الرخصة على ما قبل دخول وقت العشاء والكره على ما بعد دخوله (مالك أنه بلغه أن
 عبد الله بن عمر كان يقول) بلاغه صحيح وقد رواه ابن وهب أخبرنى عمرو بن الحارث عن بكير بن
 عبد الله بن الأشج أن محمد بن عبد الرحمن بن قزمان حدثه أنه سمع ابن عمر يقول (صلاة الليل
 والنهار) أى التنفل فيه إذا لا يقال للظهر ولا للعصر (متى متى) بفتح الميم أى اثنين اثنين (يسلم
 من كل ركعتين) قال أبو عمر هذا تفسير لحديثه بعد هذا فى المواطن مرفوعة صلاة الليل متى متى
 قال الشافعى هو حديث خرج على جواب سائل كانه قيل كيف صلاة الليل قال متى متى ولو سأله
 عن صلاة النهار لقال مثل ذلك لقول ابن عمر هذا فهو يرد على الكوفيين فى إجازتهم شتر ركعات
 وغمايا وسأوا أو بغير سلام وروى أن ابن عمر كان يتطوع بالنهار أو بالليل لا يفصل بينهما وهذا
 لو صح احتمل أن يكون لا يفصل بينهما بتقديم عن موضعه ولا تأخره جالس طويلا وكلامه وقد
 روى ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى قبل الظهر ركعتين وبعداه ركعتين وقبل العصر
 ركعتين وبعد المغرب ركعتين وهو كان أشد الناس امتثالاً لله صلى الله عليه وسلم فكيف يقبل
 مع هذا أن ابن عمر كان يتطوع بالنهار أو بالليل لا يفصل بينهما (قال مالك وهو الأمر عندنا) بالمدينة
 الذى أجمعوا عليه

(باب تخفيف الصلاة للامر)
يحدث

حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم
ثنا محمد بن عبد الواحد بن بشر بن
بكر عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي
كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن
أبيه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الاقوام الى الصلاة
وأنا أريد أن أطول فيها فاجمع بكم
الصبي فاصبر كراهية أن أشتق
على أمه

(باب في تخفيف الصلاة)

حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
سفيان عن عمرو سمعه من جابر
قال كان معاذ يصلي مع النبي صلى
الله عليه وسلم ثم يرجع فيؤمنا
قال مرة ثم يرجع فيصلي بقومه
فأخرا النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
الصلاة وقال مرة العشاء فصلى
معاذ مع النبي صلى الله عليه وسلم
ثم جاء يوم قومه فقرأ البقرة فاعتزل
رجل من القوم فصلى فقبل ناقضت
بأفلاق فقال ما ناقضت فأبى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
معاذ يصلي معك ثم يرجع فيؤمنا
يا رسول الله انما نحن أصحاب
فواض ونعمل بأيدينا وانه جاد
يومنا فقرأ بسورة البقرة فقال
يا معاذ افان أنت افان أنت
أقرأ بكذا أقرأ بكذا قال أبو الزبير
بسم الله ربنا الاعلى والبلبل اذا
يفشى فذكرنا العبر وقلنا أريد قد
ذكره حدثنا موسى بن الحفيل
ثنا طالب بن حبيب سمعت عبد
الرحمن بن جابر يحدث عن حرم بن
أبي بن كعب انه أتى معاذ بن جبل
وهو يصلي يقوم صلاة المغرب في
هذا الخبر قال قال رسول الله صلى

(صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الوتر)

كسر الواو الفردو بقضائها التاروفي الغيبة مفردان (مالك عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير عن
عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل إحدى
عشرة ركعة) زاد بنون والاوزاعي وابن أبي ذئب عن الزهري بإسناده يسلم من كل ركعتين (يوز
منها واحدة فلا فرغ اضطلع على شقة الايمن) للاستراحة من طول القيام هكذا اتفق عليه رواية
الموطأ وأما أصحاب ابن شهاب فرووا هذا الحديث عنه بإسناده جعلوا الاضطجاع بعد ركعتي الفجر
لا بعد الوتر فقالوا فإذا تبين له الفجر وجاء المؤذن ركع ركعتين خفيفتين ثم اضطلع على شقة الايمن
حتى يأتيه المؤذن للاقامة وزعم محمد بن يحيى الذهلي بذلك ولا م وغيره انه الصواب يثبت روايته مالك
ورده ابن عبد البر بانه لا يدفع ما قاله مالك لموضعه من الحفظ والاتقان وثبوت في ابن شهاب
وعليه يحدثه وقد قال يحيى بن معين اذا اختلف أصحاب ابن شهاب فاقول ما قال مالك فهو اثنهم
فيه واحفظهم لحديثه ويحتمل أن يضطجع مرة كذا مرة كذا ولرواية مالك شاهد وهو حديث
ابن عباس الا أتى ان اضطجعه كان بعد الوتر وقبل ركعتي الفجر فلا يسكر ان يحفظ ذلك مالك
في حديث ابن شهاب وان لم يتابع عليه انتهى أي لانه امام متقن حافظ فلا يضره التفرق وقد
أخرجه الترمذي من طريق معن عن مالك وقال حسن صحيح وصح عن يحيى عن مالك بهوزاد
حتى يأتيه المؤذن فيصلي ركعتين خفيفتين يعني ركعتي الفجر ثم يركع ركعتي الفجر ثم يركع ركعتي
الحديث ويونس عن ابن شهاب بسنده وفيه ان الاضطجاع بعد ركعتي الفجر فأشار الى أن
الروايتين محضو طنان لان شرط الشذوذ هذا الجيع وقد أمكن بما قال أبو هريرة كذا مرة كذا
وبانه لا يلزم من ذكر الاضطجاع في أحد الوقتين في الاخر فكان يفعله قبل وبعد رج هذا بانه لم
يثبت ترك الاضطجاع (مالك عن سعيد بن أبي سعيد) كيسان (المقبري) بفتح الميم وسكون القاف
وضم الموحدة وقضائها نسبة الى المقبرة لانه كان مجا واولها (عن أبي سلمة) امهيل أو عبد الله أو
احمه كنيته (ابن عبد الرحمن بن عوف) الزهري التاجي ابن الصابي (انه سأل عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة) أي غير ركعتي
الفجر كافي رواية المقاسم عنها وفيه أن صلاته كانت متساوية في جميع السنة ولا ينافي ذلك حديثها
كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر بتهجد فيه ما لا يتهجد في غيره لانه يجعل على التطويل
في الركعات دون الزيادة في العدد وما رواه ابن أبي شيبة عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم
يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر فاسناده ضعيف وقد عارضه هذا الحديث الصحيح مع كون
عائشة اعلم بحال النبي صلى الله عليه وسلم بلامن غيرها قال الحافظ وظهور ان الحكمة في عدم
الزيادة على إحدى عشرة ركعة ان التهجد والوتر مختص بصلاة الليل وفرائض النهار الطهور وهي
أربع والعصر وهي أربع والمغرب وهي ثلاث والوتر فاسناده ان تكون صلاة الليل كصلاة
النهار في العدد جلة ونقصيلا أو ما مناسبه ثلاثة عشر فبضم صلاة الصبح لكونها نهارية الى ما بعدها
انتهى وتعب بان الصبح نهارية لقوله تعالى وكلاوا ثم رواه حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط
الاسود والمغرب ليلى لحديث اذا أقبل الليل من ههنا فقد أظفر الصبح ثم يرد بقوله صلى الله عليه
وسلم صلاة المغرب وتر النهار ورواها صلاة الليل اسناده صحيح كقوله الحافظ العراقي فأضيفت الى
النهار لوقوعها عقبه فهي نهارية كالبليسة حقيقة كأي في قريبا (يصلي أربعاً فلا تسأل عن
حسنه وطولهن) أي امن في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات بظهور ذلك عن السؤال
عنه (ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن) يعني أربعاً في الطول والحسن وترتيب

الله عليه وسلم يامعنا فلا تسكن قناتنا
 فانه صلى وراثة المصطفى
 والضعيف وذو الحاجة والمسافر
 * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
 حسين بن علي عن زائدة عن
 سليمان بن أبي صالح عن بعض
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لرجل كيف تقول في الصلاة فقال
 أنشهد وأقول اللهم اني أسألك
 الجنة وأعوذ بك من النار أمانى
 لا أحسن دندنتك ولا خدعة معاذ
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 حولها دندنت * حدثنا يحيى بن
 حبيب ثنا خالد بن الحرث ثنا
 محمد بن عجلان عن عيسى بن الله بن
 مقسم عن جابر بن كرقصة معاذ
 قال وقال يعني النبي صلى الله عليه
 وسلم كيف تصنع يا ابن أخي اذا
 صليت قال أقرأ بفاتحة الكتاب
 وأسأل الله الجنة وأعوذ به من
 النار واني لا أدري ما دندنتك ولا
 دندنة معاذ فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اني ومعاذ حول
 هاتين أو نحو هذا * حدثنا القعنبي
 عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج
 عن أبي هريرة أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اذا صلى أحدكم
 للناس فليضعف فان فيهم الضعيف
 والفقير والمكبر واذا صلى لنفسه
 فليطول ما شاء * حدثنا الحسن
 ابن علي ثنا عبد الخزواق أنا
 معمر بن الزهري عن ابن المسيب
 وأبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى
 أحدكم للناس فليضعف فان فيهم
 السقيم والشيوخ والكبروا الحاجة
 * حدثنا قتيبة بن سعيد عن بكر
 بن عبيد الله بن مضر عن ابن عجلان عن
 سعيد المقبري عن عمر بن الحكم

المرأة ونحو ذلك فلا ينافي انه كان يجلس في كل ركعتين ويستمع لقوله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله
 مني مني وحلال ان يأمر بشي ويضعف خلافه والى هذا ذهب فقهاء الجواز وجعلوا من فعل المراكبي
 وذهب قوم الى ان الاربع لم يكن بينهم ما سلام وقال بعضهم ولا جلوس الا في آخرها ويرجع عليه
 ان في رواية عروة عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يقيم من كل ركعتين ذكره في التهجد
 (ثم يصلي ثلاثا) يوتر منها بواحدة كافي حديثها فوقعه والركعتان شفع (فقال فائشة نكحت) فثاء
 العطف على السابق (بارسول الله انتم قبل ان يوتر) بمزة الاستفهام الاستفهام لانهم لم يعرفوا
 النوم قبل الوتر لان اباها كان لا ينام حتى يوتر وكان يوتر أول الليل فكان يوتر ويصلي بعد ذلك
 لانهم قبل الوتر فأجابهم صلى الله عليه وسلم بانهم ليس بكنهية (فقال يا عائشة ان حتى ننام ولا ينام
 قلبى) لان القلب اذا قويت حيلته لا ينام اذا نام البسند ولا يكون ذلك الا لانياء كما قال صلى الله
 عليه وسلم انما عاصر الانبياء نيام أعيننا ولا ننام قلوبنا ولذا قال ابن عباس وغيره من العلماء ثوبا
 الانبياء موسى ولوطا وهود علي عليهم السلام كانوا ينامون في كل ركعة من ركعاتهم وكان صلى الله عليه
 وسلم ينام حتى يفتح ويستمع خطبته ثم يصلي ولا يتوضأ الا في الوضوء انما يجب قبله النوم على الصلوات
 لا على العين ولا يعارض قومها وادى لان رواية القبر منة لم يبق الباعين لا بالقلب كما مر مره وحال ابن
 عبد البر في هذا الحديث تقدم وناخير لان السؤالي بعد ذكر الوتر ومعاماته كان ينام قبل صلاته
 وهذا دليل على انه كان يقوم ثم ينام ثم يقوم ثم ينام ثم يقوم فيوتر وذا اجابا الحديث أنهما لم يناما
 ثم ثلاثا لأن ذلك والله أعلم من أجل انه كان ينام بينهما فقال أنهما لم يناما ثم يقوم ثم يقوم ثم
 ثلاث بعد نوم ولذا قالت أنبأ مفضل ان يوتر وكذا قالت أم حنبل كانت يصلي ثم ينام قدر ما يصلي ثم يصلي
 قدر ما ينام ثم ينام قدر ما يصلي الحديث يعني بهذا ان شاهد رجل خبر عائشة على ما ذكره أخرجه
 البخاري في الصلاة عن عبد الله بن يوسف في الصوم عن ابن جابر وثقة الصلاة النبوية عن
 القعنبي وعلم من يحيى وأصحاب السنن الثلاثة عن قتيبة ومن طريق ابن القاسم وابن مهدي
 والترمذي من طريق معن الثانية عن مالك به (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم
 المؤمنين قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة) ظاهره مخالف
 ما قبله من رواية أبي سلمة عنهما كان يتردى في مضيق ولا في غيره على احدى عشرة ركعة فيجعل
 انها أضافت الى صلاة الليل سنة العشاء لانه كان يصلي في بيته أو ما كان يفتتحه صلاة الليل على
 مسلم من طريق سعد بن هشام عنهما انه كان يفتتحها بركعتين خفيفتين وهذا أو جمع في نظري لان
 رواية أبي سلمة الثالثة على الخبر ما في صفها يصلي أو ينام أو ينام فلا ينام على انهم لم تعرضوا
 للركعتين الخفيفتين وتعرضت لهما هنا في رواية عروة والزائدة من ابا حنبل مقبولة في الصحيح
 عن مسروق سئلت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت سبع ركعات
 واحدى عشرة سوى وكفى بالخبر ومروا هؤلاء ذلك وقع منه في أوقات مختلفة فتارة يصلي ثلثة
 الى آخره ورواية القاسم هنا في الصحيحين كان يصلي ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعة الضحى
 المقبولة على أن ذلك كان غالب حاله وهذا يجمع بين الروايات قال القرطبي أشكاسه روايات
 عائشة على كثير من العلماء حتى نسب بعضهم حديثها الى الاضطراب وهذا المضاف لو كان
 الراوى عنها واحدا أو أخبرت عن وقت واحد والاضراب ان كل شي ذكره من ذلك مجهول على
 أوقات متعددة وأحوال مختلفة بحسب النشاط واللبا والخوازج ذكره في فتح الباري وقال
 البايزي ذكر بعض من لم يتأمل أن رواية عائشة اضطربت في الجمع والوضوح وصلاة النبي صلى الله
 عليه وسلم بالليل وقصر الصلاة في السفر قال وهذا غلط من قاله قصد أن يجمع العلماء على انها لحفظ
 الصلاة أى من أسقطهم فكيف يغيره هو واضلحه على هذا اقله معرفته بمعاني المكالمة وبموسم

التأويل في الحديث الاول انصار على سلامة المعتادة على الاول الثاني الجواب عن زيادة وقتها في بعض الاوقات أو ضمت ما كان يفتح به صلاته من ركعتين خفيفتين قبل الاحدى عشرة وقال ابن عبد المعز كثر قوم من رواة هذا الحديث عن هشلم انه كان يوزن ذلك الشخص لا يجلس في شيء من الخمس ركعات الا في آخره في رواه جلد من سلة وأبو عوانة وروى غيره كثر الحفاظ ورواه عن هشلم كثر رواه مالك في الرواية المحافظة له انما حدث بها عن هشلم أهل العراق وما حدث به هشلم قبل خروجه الى العراق أصح عندهم (ثم يلى اذا سمع النداء) أى الاذان (بالصبح وحكمتين خفيفتين) وعينى الخبر وفي رواية اخرى عن عائشة حتى انى لا قول جلد قرأ بها الكتاب أم لا واختلف في حكمه تخفيفهما قبل لبسها الى صلاة الصبح في أول الوقت وبه جزم القرطبي وقيل ليستفتح صلاة النهار بركعتين خفيفتين كما كان يصنع في صلاة الليل ليدخل في الفرض أو ما شابهه في الفضل بنشاط واستعمله اذ نام ولله أعلم وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف وأبو داود عن القعنبي والثلاثة عن قتيبة ثلاثهم عن مالك به (مالك عن مخزومة) باسكان الخاء وفتح غيرها (ابن سليمان) الاسدي الوالبي بكسر اللام والموحدة المدي روى عن ابن الزبير وأمه بنت أبي بكر وعنده جماعة وثقه ابن معين وغيره قال الواقدي قتلته الجور به فزيد سنة ثلاثين ومائة وهو ابن سبعين سنة (عن كريب) يضم الكلف وقع الراي ابن أبي مسلم الهاتمي مولا هم المدي يكنى بابي رشدين (مولى ابن عباس) عن مولا هان عمرو بن زيد بن ثابت واسامة وعائشة ومجاعة وام سلمة وعنه ابنه رشدين ومحمد بن بكر بن الأشج ومكي بن عمرو بن عتبة وآخرون وثقه ابن معين وابن سعد والنسائي واحض به الجماعة مات سنة ثمان وتسعين (ان عبد الله بن عباس) الجور لسمع العلم فها وحديثه عريية وأنسابا وشعرا وخسيرا وروى الطبراني عنه دعاني صلى الله عليه وسلم فقال قم زجرا القرآن أنت دعاك جبريل مرتين وعنه وضع صلى الله عليه وسلم يده على كتفي أو منكبي ثم قال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل رواه أحمد والطبراني رجال الصحيح وثقه أبو داود صلى الله عليه وسلم وضع يده على صدره فوجد بردها في صدره ثم قال اللهم احش جوفه ولما وحار عنه ضمني صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة وفي رواية الكتاب رواها البخاري (أخبره انه بات ليلة عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم في حالته) زاد في المتن أبي عمر عن كريب عن عبد الله بن كريب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يصلي زاد أبو عوانة من هذا الوجه بالليل وسلم من طريق عطاء عن ابن عباس قال بعثني العباس الخليلي صلى الله عليه وسلم زاد النسائي من طريق حبيب بن أبي ثابت عن كريب في ابل اعطاه اباها من الصدقة أى صدقة التطوع أو ليتولى صرفه في مصالح غيره من محل به أخذ ذلك والا فالعباس هاتمي لا يعطى صدقة الفرض ولا في عوانة عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه ان العباس بعثه الى النبي صلى الله عليه وسلم في حاجة قال فوجدته جالسا في المسجد فلم استطع ان اكلمه فلما صلى المغرب قام فركب حتى اوفى بالمؤذنون بصلاة العشاء ولان خزيمة عن طلحة بن نافع عنه كان صلى الله عليه وسلم وعد العباس ذودا من الابل فبعثني اليه بعد العشاء وكافني بيت ميمونة وهذا يخالف ما قبله ويجمع به انه لم يركب في المسجد عاد اليه بعد العشاء وفيه جواز نقاضي الوعد وان كان من وعده مقطوعا بوفائه ومحمد بن نصر من طريق محمد بن الوليد عن كريب قال لي بابي بت الليلة عندنا وفي رواية حبيب المذكرة فقلت لا نام حتى انظر الى ما يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في صلاة الليل ولمسلم عن الفضال بن عثمان عن مخزومة فقلت لميمونة اذا قام صلى الله عليه وسلم فاقطني فكانت عزم في نفسه على السهر ليطلع على الكيفية التي ارادها ثم خشي أن يغلبه النوم فوصى ميمونة أن توقظه وفيه فضل ابن عباس

عن عبد الله بن علي بن الحسن عن
 همام بن باسرو قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
 الرجل لينصرف وما كتب له الا
 عشر صلوات تسعها غنما تسعها
 سدسها خمسمائة بها ثلثها نصفها
 (باب القراءة في الظهر)
 * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 حماد بن قيس بن سعد بن عماره
 ابن ميمون وحبيب بن عطاء بن
 أبي رباح ان ابا هريرة قال في كل
 صلاة يقرأها معن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم معناكم
 وما ألقى علينا أخفينا عليكم
 * حدثنا سعد ثنا يحيى بن
 هشام بن أبي عبد الله ح قال
 وثنا ابن المشي ثنا ابن أبي
 عدى عن الحاج وهذا لفظه عن
 يحيى عن عبد الله عن أبي قتادة
 قال ابن المشي وأبي سلمة ثم اتفقا
 على أبي قتادة قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ
 في الظهر والعصر في الركعتين
 الاولين بقراءة الكتاب وسورتين
 وبمعنا الآية آجيانا وكان يطول
 الركعة الاولى من الظهر ويخصر
 الثانية وكذلك في الصبح قال أبو
 داود لم يذكر مسجدا فأتته
 الكتاب وسورة * حدثنا الحسن
 ابن علي ثنا يزيد بن هرون أنا
 همام وأبان بن يزيد الطار عن
 يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة
 عن أبيه ببعض هذا وزاد في
 الاخرين بقراءة الكتاب وزاد
 همام وكان يطول في الركعة
 الاولى ما لا يطول في الثانية
 وهكذا في صلاة العصر وهكذا في
 صلاة الغداة * حدثنا الحسن بن
 علي ثنا عبد الرزاق أنا معمر
 بن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة

مخرف

ابن حبان

٧

عن أبيه قال قلنا انه يريد بذلك

أن يدرك الناس الركعة الاولى

حدثنا سعد ثنا عبد الواحد

ابن زياد عن الاعشى عن حمارة

ابن عمير عن أبي معمر قال قلنا

نخاب هل كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم يقرأ في الظهر

والعصر قال نعم قلنا ثم كنتم تعرفون

قال باضطراب لحنه حدثنا

عفان بن أبي شيبة ثنا عفان

ثنا همام ثنا محمد بن حمادة

عن رجل عن عبد الله بن أبي أوفى

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان

يقوم في الركعة الاولى من صلاة

الظهر حتى لا يسمع وقع قدم

((باب تخفيف الآخرين))

حدثنا حفص بن عمر ثنا

شعبة بن محمد بن عبيد الله أبي

هرون عن جابر بن سمرة قال قال عمر

السدي قد شكك الناس في كل شيء

حتى في الصلاة قال اما أنا فامد في

الاوليين واحذف في الآخرين

ولا ألوما اقتديت به من صلاة

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

ذاك الظن بك حدثنا عبد الله

ابن محمد يعني النخعي ثنا هشيم

أنا منصور عن الوليد بن مسلم

المعيني عن أبي الصديق الناجي

عن أبي سعيد الخدري قال حزننا

قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الظهر والعصر فحزننا قيامه في

الركعتين الاوليين من الظهر قدر

ثلاثين آية قدرنا ثم نزل السجدة

وحزننا قيامه في الآخرين على

النصف من ذلك وحزننا قيامه في

الاوليين من العصر على قدر

الآخرين من الظهر وحزننا قيامه في

الآخرين من العصر على النصف

من ذلك

وقوة فهمه وحرصه على تعليم أمر الدين وحسن تأنيه في ذلك (قال فاضطجعت) أي وضعت جسدي
بالارض (في عرض) بفتح العين على المشهور وبضمها أيضا وأنكره الباجي نظلا ومعنى قال لا في
العرض هو الجانب وهو لفظ مشترك ورد العسقلاني بأنه لما قال في طولها تعين المراد وقد صحت به
الرواية فلا وجه للانكار (الوسادة) ما يوضع عليه الرأس للتوم ولتحديد نصر وسادة من ادم
حشو هاليق (واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها) أي الوسادة قال ابن
عبد البر كان ابن عباس والله أعلم مضطجعا عند أرجلهما وعند رأسهما وقال الباجي هذا ليس
بالين لأنه لو كان كذلك لقال نوسدت عرضها وقوله فاضطجعت في عرض يقتضي ان العرض محل
لاضطجاعه وفي رواية طلحة بن نافع عند ابن خزيمة ثم دخل مع امرأته في فراشها وكانت ليبتدئ
حائضا وفيه ميت الصغير عند محرمه وان كان زوجها عند ما اضطجاع مع الحائض وترك
الاحتشام في ذلك بحضرة الصغير وان كان مميزا بل مرهقا وللجاري في التفسير ومسلم من رواية
شريك عن كريب قحطت صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة ولا يزرعه الرازي في العلل عن ابن
عباس أتيت خالتي ميمونة فقلت اني أريد ان أبيت عندكم فقالت كيف تبيت وأما الفراش واحد
فقلت لا حاجة لي بفراشكم أفرش نصف ازارى وأما الوسادة فاني أضع رأسي مع رأسكم من وراء
الوسادة فناء صلى الله عليه وسلم فحدثته ميمونة بما قلت فقال هذا شيخ قرشي (فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى اذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل) قال ابن عبد البر فيه
التعري في الالفاظ وفي المعاني وللجاري عن القعني عن مالك حتى انتصف الليل أو قربا منه وله
عن شريك عن كريب الحزم ثلث الليل الاخير قال الحافظ ويجمع بينهما بان الاستيقاظ وقع
مرتين في الاولى نظرا الى السماء ثم تلا الآيات ثم عاد لخصفه فنام وفي الثانية أعاد ذلك ثم توضأ
وصلى وبين ذلك محمد بن الوليد في روايته المذكورة وفي رواية الثوري عن سلمة بن كهيل عن
كريب في الصحيحين فقام من الليل فأتي حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فأتي القرية
الحديث وفي رواية سعيد بن مسروق عن سلمة عن مسلم ثم قام قومة أخرى وعنده من رواية شعبة
عن سلمة فبال بدل فأتي حاجته (استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم) ان جعلت اذا ظففة
قبله طرف لا استيقظ أي استيقظ وقت الانتصاف أو قبله وان جعلت شرطية فتعلق بفعل مقدر
واستيقظ جواب الشرط أي حتى اذا انتصف الليل أو كان قبله أو بعده استيقظ (جلس) حال كونه
(يمسح النوم عن وجهه) قال الباجي يحتمل انه أراد ازالة النوم وانه أراد ازالة الكسل يمسح الوجه
(بيده) بالافراد أي يمسح بيده عينيه من اطلاق اسم الحال على الفعل لاي المسح اغمايق على العين
والنوم لا يمسح أو المراد يمسح أثر النوم من اطلاق السبب على المسبب قاله الحافظ وتعقب بأن أثر
النوم من النوم لأنه نفسه ورد بأن الاثر غير المؤثر فالمراد هنا ارتفاع الجفون من النوم ونحوه (ثم
قرأ) صلى الله عليه وسلم (العشر الآيات) من اضافة الصفة للموصوف واللام تدخل في العدد
المضاف نحو الآيات الثلاث (الحوائم) بالنصب صفة العشر (من سورة آل عمران) أولها ان في
خلق السموات والارض الى آخر السورة قال الباجي يحتمل ان ذلك ليبتدئ يقظته بذكر الله كما ختمها
بذكره عند قومه ويحتمل ان ذلك لينذر كماندب اليه من العبادة وما وعد على ذلك من الثواب فان
هذه الآيات جامعة لكثير من ذلك ليكون تشبها على العبادة قال ابن عبد البر فيه قراءة القرآن
على غير وضوء ولا خلاف فيه وقد قال على كان صلى الله عليه وسلم لا يحجزه عن قراءة القرآن الا
الجنابة وعليه جمهور العلماء وشذ قوم فأجازوا قراءته للجنب وهم مجبوجون بالسنة وقال ابن بطال
فيه دليل على من كره قراءة القرآن على غير طهارة لأنه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآيات بعد
قيامه من النوم قبل أن يتوضأ وتعقبه ابن المنبر وغيره بان ذلك مفرغ على ان قومه ناقض وليس

(والعصر)

* حدثنا موسى بن ابي جابر
 جابر بن محمد بن جابر
 ابن عميرة عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يقرأ في الظهر
 والعصر بالعشاء والطارق والسجاء
 ذات البروج ونحوهما من السور
 * حدثنا عبد الله بن معاذ ثنا
 أبي ثنا شعبة عن معاذ بن
 جابر بن عميرة قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا حضرت
 الشمس صلى الظهر وقرأ بضم
 والليل اذا بقى والعصر كذلك
 والصلوات الا الصبح فانه كان
 يطيلها * حدثنا محمد بن عيسى ثنا
 معمر بن سليمان بن يزيد بن هرون
 وهشيم عن سليمان التيمي عن
 أمية عن أبي جابر عن ابن عمر
 الذي صلى الله عليه وسلم يقرأ
 صلاة الظهر ثم قام فركع فقرأ بآناه
 قرأت نزل السجدة قال ابن عيسى لم
 يذكر أمية أحدا لا معقرا * حدثنا
 مسدد ثنا عبد الوارث عن
 موسى بن سالم ثنا عبد الله بن
 عبد الله قال دخلت على ابن عباس
 في شباب من بني هاشم فقلنا
 لشاب مناسل ابن عباس أ كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقرأ في الظهر والعصر فقال لا
 قيل له فله كان يقرأ في نفسه
 فقال خشا هذه شري من الأولى كان
 عبدا ما مورا بلغ ما أرسل به وما
 اختصنا دون الناس بشئ الا بثلاث
 خصال أمرنا أن نسمع الوضوء
 وأن لا نأكل الصدقة ولا ننزلي
 الجمار على الفرس * حدثنا زياد
 ابن أبي ثوبان هشيم أنا حصين
 عن عكرمة عن ابن عباس قال
 لا أدري أ كان رسول الله صلى

كذلك لقوله ان عيني تنامان ولا ينام قلبي واما وضوءه فقلعه تجديدا أو أحدث بعد ذلك فتوضأ
 قال الحافظ وهو تعقب جيد بالنسبة الى قول ابن بطال بعد قيامه من النوم لانه لم يتعين انه أحدث في
 النوم لكن لما عقب ذلك بالوضوء كان ظاهرا في أنه أحدث ولا يلزم من كونه نومه لا ينقض
 وضوءه ان لا يقع منه حدث وهو نائم نعم خصوصيته انه ان وقع شعره بخلاف غيره وما ادعوه من
 التجديد وغيره الاصل عدمه وقد سبق الا مما عني الى معنى ما ذكر ابن المنبر (ثم قام الى الشن
 معلق) بفتح الشين المعجمة وشيد النون قرينة خلقه من آدم وذكر الوصف باعتبار لفظه أو الادم
 أو الجلد أو السقاء أو الوعاء وفي رواية للبخاري من هذا الوجه فعلقه بمأثيث الوصف لارادة القرينة
 (فتوضأ منه) أي الشن والبخاري منها أي القرينة ومحمد بن نصر من طريق محمد بن الوليد عن
 كريب ثم استفرغ من الشن في آناه ثم توضأ وفيه جواز الاغتراف من الماء القليل لان الآناه
 المذكور كان قصعة أو حفنة (فأحسن وضوءه) أي أنه ما أنى عندنا بان يولان خزيمة ومحمد بن
 نصر فأسبغ الوضوء والبخاري من رواية عمرو بن دينار عن كريب فتوضأ وضوءا خفيفا ويجمع
 بينهما رواية الثوري في الصحيحين فتوضأ وضوءا بين وضوءين لم يكثر وقد أبلغ ولمسلم فأسبغ الوضوء
 ولم يمس من الماء الا قليلا وزاد فيها قسولا (ثم قام يصلي) ومحمد بن نصر ثم أخذ وردا له حضريا
 فتوضأ ثم دخل البيت فقام يصلي (قال ابن عباس فقامت فصنعت مثل ما صنع) يقتضي انه صنع
 جميع ما ذكر من القول والنظر والوضوء والسواك والتوضوء ويحتمل أن يحمل على الاغلب اذ
 لا يلزم من اطلاق المثلية المساواة من كل جهة وزاد سلمة عن كريب في الدعوات من البخاري في
 أول الحديث فقامت فقامت كراهة أن يرى اني كنت أركعه وكانته خشى أن يترك بعض عمله لما
 جرى من عادته صلى الله عليه وسلم انه كان يترك بعض العمل خشية أن يفرض على أمته (ثم
 ذهب فقامت الى جنبه) أي الايسر وظاهره المساواة (فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده
 اليمنى على رأسي) قال ابن عبد البر يعني انه أداره فخلعه عن يمينه وهذا ذكره أكثر الرواة في هذا
 الحديث ولم يذكره مالك وفي مسلم فقامت عن يساره فأدارني من خلفه حتى جعلني عن يمينه
 (وأخذ بأذني) بضم الهمزة والمججمة (اليمنى) حال كونه (بقلها) أي يدللكها اذ محمد بن نصر
 ففرفت انه انما صنع ذلك ليؤنسني يده في ظله الليل ولمسلم فجعلت اذا أغضيت أخذ بشحمة أذني
 وفي هذا رد على من زعم ان أخذ الأذن اغما كان حال ادارته من اليسار الى اليمين متسكرا رواية
 للبخاري في التفسير بلفظ فأخذ بأذني فأدارني عن يمينه لكن لا يلزم من ادارته على هذه الصفة
 أن لا يعود الى مثل أذنه لما ذكر من تأنيسه وإيقاظه لان حاله يقتضي ذلك لصغر سنه وفيه
 جواز قتل أذن الصغير لتأنيسه وإيقاظه وقد قيل ان المتعلم اذا نعوذ قتل أذنه كان أدعى لفهمه
 وفيه أن قليل العمل في الصلاة لا يفسدها (فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين
 وبه خرج في رواية طلبة بن نافع عن ابن عباس عند ابن خزيمة قال يسم من كل ركعتين ولمسلم من
 رواية علي بن عبد الله بن عباس التصریح بالفصل أيضا وانه استاك بين كل ركعتين الى غير ذلك
 (ثم أوز) بواحدة والبخاري فتنامت ولمسلم فتكملت صلاته ثلاث عشرة ركعة والبخاري أيضا
 من وجه آخر عن كريب فصلى ثلاث عشرة ركعة (ثم اضطجع حتى آناه المؤذن) بلال كافي رواية
 للبخاري وله في أخرى ثم اضطجع فتنام حتى نفخ ثم قام (فصلى ركعتين خفيفتين) الفجر قبل الصبح
 (ثم خرج) من الجرة الى المسجد (فصلى الصبح) بالجماعة واتفق أكثر أصحاب كريب على انه صلى
 ثلاث عشرة ركعة وركعتي الفجر وفي رواية بشر بن عمار عن عبد الجباري فصلى إحدى عشرة ركعة
 ثم أذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فخالف شريك الاكثر وروايتهم مقدمة على روايته لما معهم

الله عليه وسلم يقرأ في الظهر
والعصر أم لا

((باب قدر القراءة في المغرب))

حدثنا القعنبى عن مالك بن ابن

شهاب عن عبيد الله بن عبد الله

ابن عتبة عن ابن عباس ان أم

الفضل بنت الحرث سمعته وهو

يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بنى

لقد ذكرتني يقرأ تلك هذه السورة

أخا لا آخر ما سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقرأها في

المغرب حدثنا القعنبى عن مالك

عن ابن شهاب عن محمد بن جبير

ابن مطعم عن أبيه أنه قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقرأ بالطور في المغرب * حدثنا

الحسن بن على ثنا عبد الرزاق

عن ابن جريج حدثني ابن أبي

مليكة عن عروة بن الزبير عن

مروان بن الحكم قال قال لى زيد بن

ثابت مالك يقرأ في المغرب بقصار

المفصل وقد رأيت رسول الله صلى

الله عليه وسلم يقرأ في المغرب

بطولى الطويلين قال قلت ما طولى

الطويلين قال الاعراف قال

وسألت أنا ابن أبي مليكة فقال

لى من قبل نفسه المائة

ابن جريج والاعراف

((باب من رأى التثنية فيها))

* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا

حاجد أنا هشام بن عروة ان

أباه كان يقرأ في صلاة المغرب

بضم ما تقرأون والعاديات ونحوها

من السور قال أبو داود وهذا يدل

على ان ذلك منسوخ * حدثنا

أحمد بن سعيد السرخسى ثنا

وهيب بن جرير ثنا أبو سمعت

محمد بن اسحق يحدث عن عمرو بن

سوف عن ثروة عن أبيه عن جده أنه قال

ما من المفصل سورة صغيرة ولا

من الزيادة ولكونهم أحفظ منه وجل بعضهم الزيادة على الركعتين بعد الفشاء وبعد لا يحق
لا سيما مع رواية حديث الباب ووجه على أنه أخرهما حتى استيقظ يعكر عليه رواية المنهال الآتية
قريباً واختلف على سعيد بن جبير أيضاً بخارى في التفسير من طريق الحكم عنه فصول أربع
ركعات ثم نام ثم صلى خمس ركعات وجل محمد بن نصر هذه الأربعة على سنة العشاء لو قوعها قبل
النوم يعكر عليه ما رواه هو من طريق المنهال بن عمرو عن على بن عبد الله بن عباس بلفظ فصول
العشاء ثم صلى أربع ركعات بعدها حتى لم يبق في المسجد غيره ثم انصرف فانه يقضى أنه صلى
الأربع في المسجد لافي البيت ورواية ابن جبير أيضاً تقتضى الاقتصار على خمس ركعات بعد النوم
وفيه نظرون ظهروا من رواية أخرى ما رفع الاشكال وبوضع ان رواية الحكم وقع فيها نقص صغير فعند
الناس من طريق يحيى بن عباد عن سعيد بن جبير فصول ركعتين ركعتين حتى صلى ثمان ركعات
ثم أوتر بخمس لم يجلس بينهما فهذا يجمع بين روايتي سعيد وكرير وأما ما فيها من الفصل
والوصل فرواية سعيد صريحة في الوصل ورواية كريب محتملة فعمل على رواية سعيد وقوله في
رواية طلحة بن نافع سلم من كل ركعتين يحتمل تخصيصه بالثمان فيوافق رواية سعيد ويوافق
رواية يحيى الجزاء الآتية ولم أرى في من طريق حديث ابن عباس ما يخالف ذلك لأن أكثر
الرواة عنه لم يذكر عدداً ومن ذكر العدد منهم لم يذكر على ثلاث عشرة ولم ينقص عن إحدى
عشرة إلا ان في رواية على بن عبد الله بن عباس عند مسلم ما يخالفهم فان فيه فصول ركعتين
أطال فيه ما ثم انصرف فنام حتى نفخ ففعل ذلك ثلاث مرات بث ركعات كل ذلك يستل
وينضاف ويقرأ هؤلاء الآيات يعني آخر آل عمران ثم أوتر بثلاث فأذن المؤذن فخرج الى
الصلاة فزاد على الرواة تكرار الوضوء وما معه ونقص عنهم ركعتين أو أوتر بما لم يذكر ركعتين
القبور أيضاً وأظن ذلك من الراوى عنه حبيب بن أبي ثابت فان فيه مقالا وقد اختلف عليه في
استناده ومثله ويحتمل أنه لم يذكر الأربع كالحكم الثمان كما تقدم وما القبور فقد ثبت
ذكره في طريق أخرى عن على بن عبد الله عند أبي داود والحاصل ان قصة ميت ابن عباس
يغلب على الظن اتحادها فينبغي الاعتناء بالجمع بين مختلف الروايات فيها ولا شأن ان الأخذ بها
اتفق عليه الا كثرة الاحتفاظ أولى ما خالفهم فيه من هود ونهم ولا سيما ان زاد أو نقص والتحقق
من عدد صلاته تلك الليلة إحدى عشرة وأما رواية ثلاث عشرة فيفضل ان تكون سنة العشاء
ويوافق ذلك رواية أبي جرة عن ابن عباس عند البخارى كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
ثلاث عشرة يعني بالليل ولم يبين هل سنة القبر منها أو لا وبينها يحيى الجزاء عن ابن عباس عند
النسائي بلفظ كان يصلى ثمان ركعات ويوتر بثلاث ويصلى ركعتين قبل صلاة الصبح ولا يعكر
على هذا الجمع الا ظاهر سياق حديث الباب فيمكن حل قوله صلى ركعتين ثم ركعتين أى قبل ان
ينام ويكون منها سنة العشاء وقوله ثم ركعتين الخ أى بعد ان قام وجمع الكرماني بين مختلف
روايات قصة ابن عباس هذه باحتمال ان بعض رواة ذكر القندر الذي اقتدى ابن عباس به
وفصله مما لم يقتدي به فيه وبعضهم ذكر الجميع مجعلا كذا في فتح البارى ولا يخفى ما في جمعه هو من
التكلف البعيد والله أعلم والحديث أخرجه البخارى عن اسمعيل وعن القعنبى وقتيبة والتبسى
ومن طريق معن وعبد الرحمن بن مهدي ومسلم عن يحيى السبعة عن مالك بن مالك عن عبد
الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن نزم الانصارى المدنى قاضيا الثقة المتوفى سنة خمس وثلاثين
ومائة وله سبعون سنة (عن أبيه) أبى بكر اسمه وكنيته واحد وقيل يكنى أبا محمد ثقة طاب قدما
غير مرة (ان عبد الله بن قيس بن مخزومه) بفتح الميم واسكان الخاء المجمة وفتح الراء والميم الثانية
ابن المطلب بن عبد مناف المطلبى قال العسكرى انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكره ابن

خيمته والبعري وابن شاهين في الصحابة وذكرة الجاردي وابن أبي حاتم وابن حبان في كتابي
التابعين وأبو يحيى روى عن أبيه وزيد بن خالد وأبي هريرة وابن عمر وعنه ابنه محمد
والمطلب وصفي بن يسار والد محمد صاحب المسيرة وقته الساني وعمل لعبد الملك بن مروان
على العراق واستقضاء الحاج على المدينة سنة ثلاث وسبعين ومات سنة ست وسبعين (أخبره
عن زيد بن خالد الجهني) المدي صحابي شهر مات بالكوفة سنة ثمان وستين أو سبعين وله خمس
وثمانون سنة (أنه قال) هذا هو الصواب ووقع في رواية أبي أويس عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه
أن عبد الله بن قيس قال لا رفقن رواه ابن أبي خيمته وهو خطأ وأبو أويس كثير الوهم فسقط
منه العمالي وصاح أبي أويس كان مع مالك فأنه عده على رواية مالك وهي الصواب وقد أخرجه
مسلم وأصحاب السنن من طريق مالك بهذا الإسناد عن زيد بن خالد أنه قال (لا رفقن) بفتح الهمزة
واسكان الراء وضم الميم وقع القاف والتون الثقيلة وأصله النظر إلى الشيء ثم زار نظرا العداوة
واستعير هنا المطلق النظر وعدل عن الماضي فلم يقل رفقن استحضار التثنية الحالة المناسبة ليقررها
للسامع أبلغ تقرير رأي لا نظرون (البينة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتوسدت عتيته)
أي عتيته بابه أي جعلتها كالوسادة بوضع رأسي عليها (أو فسطاطه) ضم الفاء وكسر هاء بيت من
الشعر قال الباسجي والخبر بالتفسير الأول أشبه ويحتمل أن ذلك شك من الراوي وقال غيره هو
محمول على أن ذلك حين معه قام يصلي لا قبل ذلك لأنه من التجسس المنهي عنه وأما رقبته للصلاة
فعمود (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين طويلتين طويلتين) كذا
في رواية يحيى فلا ناوسا تراصحاب الموطأ قالوا ذلك من ين فقط يعني بذلك المبالغة في طولها كذا
قال الباسجي والذي قاله أبو عمر بن عبد البر أن يحيى قال طويلتين مرتين وغيره يقول ثلاث مرات
وهو الصواب فإنه في رواية مسلم وغيره من طريق مالك ثلاثا (ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين
قبلهما) يعني في الطول قال ابن عبد البر لم يتابع يحيى على هذا أحد من الرواة والذي في الموطأ
عند جميعهم فصلى ركعتين خفيفتين ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين فاسقط يحيى
ذكر الركعتين الخفيفتين وذلك خطأ واضح لأن المحفوظ عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث
زيد بن خالد وغيره كما يشه أنه كان يفتتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين وقال أيضا طويلتين مرتين
وغيره يقول ثلاث مرات فوهم يحيى في الموضوعين وذلك مما عده عليه من سقطه وغلطه والفاط
لا يسلم منه أحد (ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما) في الطول (ثم صلى ركعتين وهما دون
اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما)
فذكرهما ست مرات أو لهما خفيفتين على الصواب ثم التالية أطولها ثم الأربع التي بعدها
كل ركعتين أقصرها قبلهما (ثم أوتر) بواحدة (فثلاث عشرة ركعة) ذكر ذلك مع استفادته
من العدل لا يسقط ركعتان مثلاً والحديث رواه مسلم والترمذي والنسائي عن قتيبة وأبو داود
عن القعنبي والترمذي أيضاً من طريق معن وابن ماجه من طريق عبد الله بن نافع أنهم عن
مالك به كلهم مثل رواية الجمهور عنه إلا أنه لم يقع عند مسلم قوله فتوسدت عتيته أو فسطاطه

(الأمربالوز)

اختلف فيه في سبعة أشياء في وجوبه وعده واشترائطه فيه واختصاصه بقراءة واشترائطه
قبله وفي آخره وفي صلواته في السفر على الدابة قاله ابن التين زاد غيره وفي قضائه والقنوت فيه وفي
حمل القنوت منه وفيما يهال فيه وفي فصله ووصله وهل يسن ركعتان بعده وفي صلواته عن فعود لكن
هذا الأخير يبنى على كونه مندوباً لا واختلف في أول وقته أيضاً وفي أنه أفضل صلاة التطوع
أو الرواتب أفضل منه أو خصوص ركعتي الفجر (مالك عن نافع وعبد الله بن دينار) وكلاهما

خيمته الأول محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم الناس بها
في الصلاة المكتوبة * حدثنا
عبد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا
قصة عن الزناد بن عمار عن أبي
عثمان النهدي أنه صلى خلف ابن
مسعود المقرب فقرأ بقل هو الله
أحد
(باب الرجل يعبد سورة واحدة
في الركعتين)
* حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن
وهب أخبرني عمرو عن ابن أبي
هلال عن معاذ بن عبد الله الجهني
أن رجلاً من جهينة أخبره أنه
مع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
في الصبح إذا زلزلت الأرض في
الركعتين كانهم ما فلا أدري أنسى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أم
قرأ ذلك هذا

(باب القراءة في الفجر)

* حدثنا إبراهيم بن موسى الرازي
أنا عيسى يعني ابن يونس عن
إسماعيل عن أصبغ مولى عمرو بن
حريث عن حمرون بن حريث قال
كأنني أسمع صوت النبي صلى الله
عليه وسلم يقرأ في صلاة العداة فلا
أقسم بالحنس الجوار الكنس
(باب من ترك القراءة في صلواته)
* حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا
هشام عن قتادة عن أبي نصره عن
أبي سعيد قال أمرنا أن نقرأ بقائحة
الكتاب وما يسر * حدثنا
إبراهيم بن موسى الرازي أنا
عيسى عن جعفر بن ميمون
البصري ثنا أبو عثمان النهدي
قال حدثني أبو هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخرج فتادق المدينة أنه لا صلاة
إلا بقرآن ولو بقائحة الكتاب فما
زاد * حدثنا ابن شاذان ثنا يحيى

هريرة قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أبادي لأصلاة الأبقراء فاتخذه الكتاب فآزاد
 * حدثنا القعني عن مالك عن
 العللاء بن عبد الرحمن أنه سمع أبا
 السائب مولى هشام بن زهرة
 يقول سمعت أبا هريرة يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن
 فهي خداج فهي خداج فهي خداج
 غير تمام قال فقلت يا أبا هريرة اني
 أكون أحيانا وأردا لا مام قال فتمز
 ذراحي وقال أقصر أباها يا فارسي في
 نفسك فاني سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول قال الله تعالى قسمت
 الصلاة بيني وبين عبدي نصفين
 فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي
 ما سأل قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اقرأ يقول العبد الحمد لله رب
 العالمين يقول الله عز وجل حمدني
 عبدي يقول الرحمن الرحيم يقول
 الله عز وجل أني على عبدي يقول
 العبد ما لا يوم الدين يقول الله عز
 وجل حمدني عبدي يقول العبد
 اياك أعبدوا يا كذا نستعين يقول
 الله وهذه بيني وبين عبدي
 ولعبدي ما سأل يقول العبد اهدنا
 الصراط المستقيم صراط الذين
 أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم
 ولا الضالين يقول الله فهو لا
 لعبدي ولعبدي ما سأل * حدثنا
 قتبية بن سعيد وابن السرح قال
 ثنا سفيان عن الزهري عن
 محمود بن الزبيع عن عباد بن
 الصامت يبلغني النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لأصلاة لمن لم يقرأ
 بها تحة الكتاب فصاعدا قال
 سفيان لمن يصل وحده * حدثنا
 عبد الله بن عبد الصلبي ثنا محمد

مولى ابن عمر قال الحافظ لم يختلف على مالك في إسناده إلا أن في رواية يحيى بن إبراهيم عن مالك أن
 نافع وعبد الله بن دينار أخبراه كذا في الموطأ أن لدا وقطبي وأورده الباقر بن المغيرة (عن عبد
 الله بن عمر أن رجلا سأل) لم أقف على اسمه والطبراني في الصغير أنه ابن عمر لكن يعكروا عليه رواية
 عبد الله بن شقيق عن ابن عمر عند مسلم أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بانه وبين
 السائل الحديث وفيه ثم سأله رجل على رأس الجول وأبا بانه للمكان منه في أدري أهو ذلك
 الرجل أو غيره وللنسائي من هذا الوجه أن السائل من أهل البادية ولمحمد بن نصر في كتاب
 أحكام الموزو هو كتاب نفيس في مجلد من رواية عطية عن ابن عمر أن يحيى يسأل فيتمثل أن
 يجمع بتعدد من سأل (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل) وللجاري من رواية أيوب
 عن نافع عن ابن عمر أن رجلا جاء النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال كيف صلاة الليل
 (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثني مثني) أي اثنين اثنين لا ينصرف لتكبر أو
 العدل فيه قاله الكشاف وقال آخرون العدل والوصف وإعادة مثني مبالغة في التاكيد ولمسلم
 عن عقبه بن الحرث قلت لآل ابن عمر ما مثني مثني قال سلم من كل ركعتين وفيه رد على من زعم من
 الحنفية أن معنى مثني يشهد بين كل ركعتين لأن راوي الحديث أعلم بالمراد وتفسيره هو المتبادر
 إلى الفهم لانه لا يقال في الرابعة مثلا أنها مثني وتبين من الجواب أن السؤال عن عديدها أو عن
 الفصل والوصل ولمحمد بن نصر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال رجل يا رسول الله كيف نأمرنا
 أن نصلي من الليل وقول ابن زبيرة جوابه بقوله مثني يدل على أنه فهم أن السائل طلب كيفية
 العدد لا مطلق الكيفية فيه نظروا ولي مفسر به الحديث من الحديث وفيه تعيين الفصل بين كل
 ركعتين من صلاة الليل قال ابن دقيق العيد وهو ظاهر لخصر المتبادر في الخبر ووجه الجمهور على أنه
 لبيان الأفضل لما صرح من فعله صلى الله عليه وسلم بخلافه ولم يتعين أيضا كونه كذلك بل يحتمل
 أنه لا رشاد إلى الأخف إذا السلام من كل ركعتين أخف على المصلي من أربع فافوقها لما فيه من
 الراحة غالباً وقصداً ما عارض من أمر مهم ولو كان الوصل لبيان الجواز فقط لم يواظب عليه صلى الله
 عليه وسلم ومن ادعى اختصاصه به فعليه البيان وقد صرح عنه الفصل كما صرح عنه الوصل فقد أدى
 داود ومحمد بن نصر بإسناده على شرط الشيخين عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يصلي ما بين أن
 يفرغ من العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين وأخبر عنه فهو على أن
 الأفضل في صلاة النهار أن تكون أربعاً وهو عن الحنفية وأصح وتعب بانه مفهوم لقب وليس
 بحجة على الراجح وعلى تقدير الأخذ به فليس يتخبر في الأربع بعوائيه خرج جواباً للسؤال عن صلاة
 الليل فصيدها الجواب بذلك مطابقة للسؤال وبأنه قد تبين من رواية أخرى أن حكم المسكوت
 عنه حكم المنطوق به في السنين وخبره ابن خزيمة وغيره من طريق علي الأزدي عن ابن عمر فروعا
 صلاة الليل والنهار مثني مثني لكن تعقب هذا الأخير بأن أكثر أئمة الحديث أعلموا زيادة والنهار
 بأن الحافظ من أصحاب ابن عمر لم يذكرها وحكم النسائي على راوينا بأنه أخطأ فيها وقال يحيى بن
 معين من علي الأزدي حتى أقبل منه وأدع يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع أن ابن عمر كان
 ينطوع بالنهار أربعاً لا يفضل بينهما لو كان حديث الأزدي صحيحاً لما خالفه ابن عمر يعني مع شدة
 اتباعه رواه عنه مضر بن محمد في سؤاله لكان روى ابن وهب بإسناد قوي عن ابن عمر قال صلاة
 الليل والنهار مثني مثني موقوف أخرجه ابن عبد البر من طريقه فلعلى الأزدي اختط عليه
 الموقوف بالمرقوع فلا تكون زيادته صحيحة على رأي من يشترط في الصحيح أن لا يكون شاذاً وروى
 ابن أبي شيبة من وجه آخر عن ابن عمر أنه كان يصلي بالنهار أربعاً وبهذا ما وافق لنقل ابن
 معين (فإذا أخطأ أحدكم الصبح) أي فوات صلاته (صلى ركعة واحدة) وللشافعي وابن وهب ومكي

ابن ابراهيم ثلاثتهم عن مالك فليصل ركعتين ثم يحركه الله او يظن في الموطا ان هذه اربعة ركعات
وكذا في الصحيحين من وجه آخر عن ابن عمر في فروع صلاة الليل متى متى فاذا اوردت ان تصرف
فان ركعتين وفيه ان الوتر واحدة وان فصله اول من وصله ورد بان لا يس من غير حال احتياطي الى
معنى ركعة واحدة مضافة الى ركعتين عاصي وبعده لا يخفى (فقره ما قل صلى) من النفل فقبته
ان الركعة الاخيرة هي الوتر وان كل ما تقدمها شفع وسبق الشفع شرط في الكمال لاني سمعت الوتر
وهو المعتمد عند المالكية خلافا لقول بعضهم شرط ركعة وقد صح عن جع من الصحابة انهم اوتروا
بواحدة دون تقدم نفل قبلها وقد روى محمد بن نصر وغيره ان عثمان قرأ القرآن ليلتين ركعة لم
يصل غيرهما في البقارى ان سعدا اوتر ركعة واني معاوية اوتر ركعة وصوبها بن عباس وقال انه
فقته وفي كل هذا ردا لقول ابن التين لم يأخذ الفقهاء بعمل معاوية واعتدوا بالحفاظ عنه بقوله له
اورد فقهاء المالكية لا يصح لان المعتمد عندهم ركعة واحدة وبعض الحنفية ليلته هو اليه
من تعين الوصل والاقتصا على ثلاث بان الصحابة اجتمعوا على ان الوتر ثلاث موسولة حسن
جائز واختلفوا فيما عداه فاخذت باجماعنا جواز عليه وتركنا ما اختلفوا فيه وتوقفه محمد بن نصر عبا
رواه عن أبي هريرة مرفوعا وموقولا في رواة ثلاث تشبهوا بصلاة المغرب وقد صححه اباكم
واخرج هو وابن حبان والحاكم معجمهم من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعا وهو واستند على
شرط الشنيتين وأخرج هو والنسائي عن ابن عباس وعائشة كراهة الوتر بثلاث وعن سليمان بن
يسار انه كره ذلك لوقول لا يشبه التطوع الفريضة فهذا كله يقدح في الاجماع الذي هو هو قال ابن
نصر ولم نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا يحكي ان الله اوتر بثلاث موصولة نعم ثبت انه اوتر
بثلاث لكن لم يبين الراوي هل هي موسولة او مفصولة وروى عليه مطروا والحاكم عن عائشة انه
صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث لا يفصل الا في آخره من وروى النسائي عن أبي بن كعب كان صلى
الله عليه وسلم يوتر بسبع اتم ركعت الا على وقال يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ولا يشك الا في
آخره من وبين عدة طرق ان السور الثلاث ثلاث ركعات الا ان يقال يحتمل انهما لم يثبتا عند
ابن نصر وعلى الثبوت ففعل ذلك لبيان الجواز فان التزاع انما هو في تعين الثلاث موسولة
والاخبار الصحيحة تأييدا واستدل بحديث الباب صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد الوتر في مسلم عن عائشة كل
صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين بعد الوتر وهو جالس واليه ذهب بعض العلماء على الامر في قوله
اجعلوا آخر صلاتكم بالليل يوتر اجتصاصا عن اوتر آخر الليل وانما لم يقل بذلك لان الركعتين
المدكورتين هما ركعتا الفجر ووجه التوروى على ان صلى الله عليه وسلم فعله لبيان جواز التنفل
بعد الوتر وجواز التنفل جالسا وقد ذهب الاكرالى ان صلى شفعاما اراد لا ينقض وتره لقوله
صلى الله عليه وسلم لا وتران في ليلة وله النسائي وابن خزيمة وغيرهما باسناد حسن عن طلحة بن
علي واخرج حديث الباب الطائري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك بن
(مالك بن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبلان) بفتح المهملة والموحدة النقية
ابن منقذ الانصاري المتدفق ثقة فقهه روى لقا لجاما ثمان سنة احدى وعشرين ومائة وهو ابن
اربع وسبعين سنة (عن) عبد الله بن محرز بن عيم ومهملة فدا واخره زاعي منقوطة مصغر ابن
جنادة بن وهب الجعفي بضم الجيم وقع الميم فمهملة المسكى كان فيماني في حجر أبي محمد بن عيسى ثم نقل
بيت المقدس عابد ثقة روى له السنة ومات سنة تسع وتسعين وقيل قبلها (ان رجلا من بني كنانة
يدعى الخديجي) عيم مضمومة من مهملة ساكنة وقع الدال المهملة وكبيرها بعد هاجم فقبته آخره
منسوب الى محمد بن الحرث كذا في الترتيب وقال ابن عبد البر لقب وليس ينبغي في من قبائل
العرب قال وهو مجهول لا يعرف بغير هذا الحديث وقيل اسمهم فريغ (مهملة جالسا في الميم يمين ابا محمد)

الحمد لله الذي جعل من
مكحول عن محمود بن الربيع عن
عبادة بن الصامت قال كنا خلف
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
صلاة الفجر فقرأ رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت عليه القراءة
فلما فرغ قال لعلمكم تقرأون خلفه
امامكم فلما انتم هذا يا رسول الله قال
لا تضلوا الا فاجتمع الكتاب فانه
لا سلاطين في قرايبنا حدثنا
أبو الربيع بن سليمان الا زوى
ثنا عبد الله بن يوسف ثنا
المهني بن جندب أخبرني زيد بن واقد
عن مكحول عن فاضل بن محمود بن
الربيع الانصاري قال قال اباكم
عبادة بن الصامت عن صلاة الصبح
فانهم ابو نعيم المؤدق المصلاة فيصلي
أبو نعيم بالثاني واقبل عبادته انا
معه حتى صفتنا خلف أبي نعيم
وأبو نعيم يجهر فيها القراءة فقل
قرا بأما القرآن فلا انصرف قلت
لعبادة مع عندك تقرأ بأما القرآن
وأبو نعيم يجهر قال لجل صلى بنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض
الصلوات التي يجهر فيها القراءة
قال فالتبست عليه القراءة فلما
انصرف اقبل علينا بوجهه وقال
هل تقرأون اذا جهرت بالقراءة
فقال بعضهم انا نضع ذلك قال فلا
وانا اقول مالي بنوع عني القرآن
فلا تقرأوا شيئا من القرآن اذا
جهرت الا بأما القرآن محدثا
على بن سهل الرضائي ثنا الوليد
عن ابن جابر وسعيد بن عبد العزيز
وعبد الله بن العلاء عن مكحول عن
عبادة بن وهب حديث الربيع قال
فكان مكحول يقرأ في المغرب
والعشاء والصبح فاجتمع الكتاب
في كل ركعة سرا قال مكحول يقرأ
فبما جهر به الامام اذا قرأ فاجتمع

ابن
ابن
الحج
ابن
ابن

الكتاب وسكت صرافان لم يسكت
أقرأها قبله ومعه وبعده لا تتركها
على حال

(باب من رأى القراءة

إذا لم يجهر)

حدثنا القعنبى عن مالك عن ابن
شهاب عن ابن أكيمة الليثى عن
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انصرف من صلاة جهر
فيها بالقراءة فقال هل قرأتم
أحد منكم أنا فقال رجل نعم
يا رسول الله قال أنى أقول ما
أنازع القرآن قال فأتته الناس عن
القراءة مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيها جهر به النبي صلى الله
عليه وسلم بالقراءة من الصلوات
حين سمعوا ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال أبو داود
روى حديث ابن أكيمة هذا معمر
ويونس وإسماعيل بن زيد عن
الزهري على معنى مالك حدثنا
مسدد وأحمد بن محمد المروزي
ومحمد بن أحمد بن أبي خلف وعبد
الله بن محمد الزهري وابن السرح
قالوا ثنا سفيان عن الزهري
سمعت ابن أكيمة يحدث سعيد بن
المسيب قال سمعت أبا هريرة يقول
صلى بنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلاة تظن أنها الصبح بعناه
إلى قوله ما أنازع القرآن قال
مسدد في حديثه قال معمر فأتته
الناس عن القراءة فيها جهر به
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
ابن السرح في حديثه قال معمر
عن الزهري قال أبو هريرة فأتته
الناس وقال عبد الله بن محمد
بن كسر الزهري من بينهم قال سفيان
ونكلم الزهري بكلمة لم أسمعها
فقال معمر أنه قال فأتته الناس
عن ابن كسر قال أبو داود ورواه عبد الرحمن بن

الانصارى صحابي قال في الإصالة قبل اسمه مسعود بن أوس بن زيد بن أصرم وقيل مسعود بن زيد بن
سبع وقيل اسمه قيس بن عامر بن الحارث الخولاني خليفته من الأوس وقيل مسعود بن
يزيد هذا في الشاميين وسكن داريا وقيل اسمه سعد بن أوس وقيل قيس بن عباد قال ابن يونس
شهد فتح مصر وقال ابن سعد مات في خلافة عمرو زعم ابن الكلبي أنه شهد بدر ثم شهد مع علي
صفين وفي كتاب قيام الليل لمحمد بن نصر من طريق عبد الله بن محرز بن ربيع قال هذا عزنا الوتر
فقال رجل من الانصار يكنى أبا محمد من الصحابة (يقول ان الوتر واجب) وبه قال ابن المسيب وأبو
عبيدة بن عبد الله بن مسعود والبخاري رواه ابن أبي شيبة عنهم وأخرج عن مجاهد الوتر واجب ولم
يكتب ونقله ابن العربي عن أصبغ وميخون وكانهما أخذاه من قول مالك من تركه أدب وكان
بحرحة في شهادته كذا في الفتح وقال ابن زريق قال مصنون يخرج تارك الوتر وقال أصبغ يؤدب
تاركه فجعله واجبا وقال ابن عبد البر القول بان الوتر سنة وليس بواجب يكاد يكون اجاعا للشذوذ
الخلاف فيه (فقال المحدث فرحت الى عبادة بن الصامت) بن قيس الانصارى الطررجي المدني
أحد النقباء البدرى مات بالرملة سنة أربع وثلاثين وله ثلثان وسبعون سنة وقيل عاش الى خلافة
معاوية قال سعيد بن عفير كان طوله عشرة أشبار (فاعترض) أي تصدبت (له) وتطليته (وهو
راغ الى المسجد فخر به بالذي قال أبو محمد) أن الوتر واجب (فقال عبادة كذب أبو محمد) قال البيهقي
أي وهم وغلطوا بالكذب ثلاثة أوجه أحدها على وجه السهو فيما خفي عليه ولا اثم فيه ثانيا أن
ينبغيه فيما لا يحل فيه الصدق كان يسئل عن رجل يرا دقله فلما أجب بالكذب ولا يجبر بوعده
والثالث بآثم فيه صاحبه وهو قصد الكذب فيما يحرم فيه قصده (سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول خمس صلوات كتبهن) أي فرضهن وفي رواية لابي داود وغيره عن عبادة افترضهن (الله
عز وجل على العباد) فأفاد أنه لم يكتب غيرهن ومنه الوتر (فمن جاءهن لم يضع منهن شيئا استخفافا
بهن) قال البيهقي احتراز من السهو والنسيان الذي لا يمكن أحد الاحتراز منه الا من خصه الله
بالعصمة وقال ابن عبد البر ذهب طائفة الى ان التضييع للصلاة المشار اليه هنا ان لا يقيم حدودها
من مراعاة وقت وطهارة وانما ركوع وسجود ونحو ذلك وهو مع ذلك يصلها انتهى ويؤيده رواية
الترمذي وأبي داود من وجه آخر عن عبادة عنه صلى الله عليه وسلم خمس صلوات افترضهن الله
من أحسن وضوءهن وصلاهن لوقتهن وأتم ركوعهن وسجودهن وخشوعهن (كان له عند
الله عهد أن يدخله الجنة) مع السابقين أو من غير تقدم عذاب ووجه استدلال عبادة بهذا على أن
الوتر ليس بواجب جعله العهد لما جاء من فيضد خولها وان لم يجز بغيرهن ومنه الوتر ولا يداود
والترمذي والنسائي من الوجه الآخر عن عبادة كان له على الله عهد أن يفرقه والجله في هذا
وقوله في حديث الباب أن يدخله خير مستدام قد رأى هو أن الخ أو صفة عهد أو بدل من عهد وهو
الامان والميثاق وعهد الله واقع لا محالة لن يخلف الله عهده (ومن لم يأت بهن) على الوجه المطلوب
ثم عا (فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه) عدلا (وان شاء أدخله الجنة) برحمة فضلا وفيه ان
تارك الصلاة لا يكفر ولا يقتل عذابه بل هو تحت المشيئة بنص الحديث وقد أخرجه أحمد وأبو
داود والنسائي وابن ماجه من طريق مالك ومحمد بن حبان والحاكم وابن عبد البر وجاء من وجه
آخر عن عبادة بنحوه في أبي داود والترمذي والنسائي والبيهقي وله شاهد عند محمد بن نصر من
حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي (مالك عن أبي بكر بن عمر) بضم العين عند جميع رواة الموطأ
ومنهم يحيى على الصواب وقع العين وزيادة وأروهم قاله ابن عبد البر وقال هو أبو بكر بن عمر بن
عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن الخطاب لم يوقف له على اسم القرشي العدوي المدني من الثقات
ليس له في الموطأ ولا في الصحيحين سوى هذا الحديث الواحد (عن سعيد) بفتح السين وكسر العين

(ابن سار) بفضله تخفف السين التايي التفة المذني اختلف في ولائه لمن هو وقيل هو سعيدين
مرجانه ولا يصح مات سنة سبع عشر قومانه وقيل قبلها بسنة روى له الجماعة (انه قال كنت اسير
مع عبد الله بن عمر) بن الخطاب (بطريق مكة قال سعيد فلما خشيت الصبح نزلت) عن مكرابي
(فاورزت) على الارض (ثم أدركته فقال لي عبد الله بن عمر أين كنت فقلت له خشيت الصبح)
أي خفت طلوع الفجر فهاون الوز وأخروقه المختار الفجر كصلاة الليل وأخروقهما الضروري
مالم يصل الصبح (فزلت فأورزت فقال عبد الله أليس لك في رسول الله أسوة) بكسر الهمزة وضهما
قدوة وفيه ارشاد العالم لرفقة ما قد يحق عليه من السنن (فقلت بلى والله) فيه الحلف على الامر
الذي يرادنا كبده (فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير) فضبه دلالة على
ان الوز ليس بواجب لشوب أحكام النافلة فيه وهو فعله على البعير وان كان الافضل فعله على
الارض لتأكد أمره فمن صلى على راحلته في الليل استحب له أن ينزل للوتر قاله البايجي وقال أبو
عمر أجمعوا على انه لا يصلي الفرض على الدواب الا في شدة الخوف خاصة أو غلبه مطربان كان
الماء فوقه وتحتة ففيه خلاف فلما أوتر صلى الله عليه وسلم على البعير علم انه سنة انتهى لكن
استشكل بان من خصه صلى الله عليه وسلم وجوب الوتر عليه فكيف صلاة راكبا وأجبت
بان محل الوجوب بالحضر بليس ايتاره راكبا في السفر وهذا مذهب مالك ومن واقفه والقائل
بوجوبه عليه مطلقا قال يحتمل خصوصية ثانية له أو انه تشرع للامنة بما يتيق بالسننة في خفهم
فصلاه على البعير لذلك وهو في نفسه واجب عليه فاحتمل الركوب فيه لمصلحة التبريع وبعده
لا يحق والاولى فيه ان الخاص نص لا تثبت بالاحتمال وهذا الحديث رواه البخاري عن اسمعيل
ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب) بكسر الناء
وقتها (انه قال كان أبو بكر) عبد الله بن عثمان (الصديق اذا أراد أن يأتي فراشه أوتر) قبل أن
ينام (وكان عمر بن الخطاب يوتر آخر الليل) بعد تهاديه في فعله ما اباحه تقديم الوتر وتأخيره وهو
أمر مجمع عليه لان الوتر من صلاة الليل ولا وقت لها محدود فالليل كله وقت له وأجمعوا على ان
مبدأ مغيب الشفق بعد صلاة العشاء وفي الصحيحين عن عائشة كل الليل أوتر صلى الله عليه وسلم
وانتهى وتره الى السحر ولا يداود الترمذي عنها أوتر أول الليل وأوسطه وآخره ولكن انتهى
وتره حين مات الى السحر فحتمل ان ايتاره أوله وأوسطه ليبيان الجواز ويحتمل ان ذلك لا اختلاف
الاحوال حيث أوتر أوله لعله كان وجعا في وسطه مسافرا اه وكان غالب أحواله وتر آخر الليل
لما عرف من مواظبته على الصلاة في أكثر الليل (قال سعيد بن المسيب فاما أنا فاذا جئت فراشي
أوترت) كفعل أبي بكر أخذ بالحرم وغلبه النوم وأوصى صلى الله عليه وسلم أبا الدرداء وأباذر
وأبا هريرة أن لا ينام أحدهم الا على وتر وروى انه ذكر له فعل العيرين فقال حذر هذا وقوى هذا
يعني هر ولم يفضل فعل واحد منهما ولكل وجه فاه ابن عبد البر وجاء انه قال لا يكرأ أخذت بالحرم
ولعمراً أخذت بالقوة ولا معارضة بين وصيته له ولا بين قول عائشة وانتهى وتره الى السحر لان
الاول لا رادة الاحتمال والاخران علم من نفسه قوة ووثق بالانبياء كما ورد عن عمر وعلى وابن
مسعود وغيرهم انه أفضل واليه ذهب مالك والجمهور ولما في مسلم عن جابر عن النبي صلى الله عليه
وسلم من طمع منكم أن يقوم آخر الليل فليوتر من آخره فان صلاة آخر الليل مشهودة وذلك
أفضل ومن خاف منكم أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر من أوله (مالك انه بلغه أن رجلا سأل عبد
الله بن عمر عن الوتر أوجب هو فقال عبد الله بن عمر قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوتر
المسلمون فجعل الرجل يردد عليه) يكرر السؤال (وعبد الله بن عمر يقول أوتر رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأوتر المسلمون) فأخبره أنه سنة معمول بها ولو كان واجبا عنده لأفصح له جوبه وقال

استحق عن الزهري رواه حديثه
الى قوله مالي أنارغ القرآن ورواه
الأوزاعي عن الزهري قال فيه قال
الزهري فأنظر المسلمون بذلك فلم
يكونوا يقرؤن معه فيما يجوبه
صلى الله عليه وسلم قال أبو داود
سمع محمد بن يحيى بن فارس قال لعلاء
قوله فانتهى الناس من كلام
الزهري

(باب من رأى القراءة اذالم يجهز)

حدثنا أبو الوليد الطيالسي
ثنا شعبة ج وثنا محمد بن كثير
العبيدي أنا شعبة المغني عن
قنادة عن زواوة عن عمران بن
حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم
صلى الظهر فقام رجل فقرأ خلفه
بسم اسم ربنا لا اعلی فلما فرغ قال
أيكم قرأ قالوا رجل قال قد عرفت
ان بعضهم خالجنها قال أبو داود
قال أبو الوليد في حديثه قال شعبة
فقلت لقنادة أليس قول سعيد
أنصت للقرآن قال ذال اذا جهر به
وقال ابن كثير في حديثه قال قلت
لقنادة كانه كرهه قال لو كرهه
نهي عنه حدثنا ابن المثنى ثنا
ابن أبي عدي عن سعيد عن قنادة
عن زواوة عن عمران بن حصين
ان نبي الله صلى الله عليه وسلم
صلى هم الظهر فلما انقضى قال أيكم
قرأ أسج اسم ربنا لا اهل فقال رجل
أنا فقال علت ان بعضكم خالجنها
(باب ما يجزى الاي والايجي

من القراءة)

حدثنا وهب بن بقية أنا خالد
عن حميد الاعرج عن محمد بن
المكندر عن جابر بن عبد الله قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ونحن نقرأ القرآن فبينما
الاعرابي والنجي فقال لقرؤا
فكل حين وسجى أقوام يهيمونه

حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن لحيعة عن بكر بن سوادة عن وفاة ابن شريح المصدي عن سهل بن سعد الساعدي قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ونحن نقتري فقال الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الآخر وفيكم الأبيض وفيكم الأسود اقرؤوه قبل ان يقرأه أقوام يقيحونه كما يقوم السهم يهزل أجره ولا يتأجله * حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا وكيع بن الجراح ثنا سفيان الثوري عن أبي خالد الدالاني عن ابراهيم السكسكي عن عبد الله بن أبي أوفى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني لا أستطيع ان آخذ من القرآن شيئا فعلمني ما يصح مني منه قال قل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله قال يا رسول الله هذا الله عز وجل فاني قال قل اللهم ارحمي وارزقي وعافني وأهدني فلما قام قال هكذا يسده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد ملا يده من الخير * حدثنا أبو نعيم الربيع بن نافع أنا أبو اسحق يعني الفزاري عن جده عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال كنا فعلى التطوع ندعو قياما وقعودا ونسبح ركوعا ومجودا * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن حميد مثله لم يذكر التطوع قال كان الحسن يقرأ في الظهر والعصر اماما أو خلف امام يفاخه الكتاب ويسبح ويكبر ويهلل قدر قاف والذاريات (باب قيام التكبير)

حدثنا سليمان بن حبيب ثنا حماد

ابن عبد الملك خشي ابن عمر ان قال واجب بطن السائل وجوب الفرائض وان قال غير واجب ينما اولى به ويتركه وروى أحمد عن معاذ بن فروة عن ابي بن مسالة وهي الورق وقها من العشاء الى طلوع الفجر وفي اسناده ضعف وكذا في حديث خارجة بن حذافة في السنن واخبر به من قال بوجوب اللوز وليس صريح في الوجوب قال ابن عبد البر لان الزيادة ليست بوجبة للقرض كحديث ان الله جعل لكم ثلث أموالكم زيادة في أعمالكم ومعلوم ان ما هو لنا خلاف لما افترض علينا وصحة قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى ولو كانت ستمام يكن فيم اوسط وقول الاعرابي يا رسول الله هل علي غير هذا قال لا الا ان تطوع والآثار على هذا كثيرة جدا انتهى وأما حديث بريدة رفعه الزور حتى قن لم يورث فليس منا وأما ذلك ثلاثا في سننه ضعف وعلى تقدير قبوله فيحتاج من احتج به الى اثبت ان لفظ حق يعني واجب في حرف الشارح وان لفظ واجب يعني ما ثبت من طريق الاسناد (مالك انه يبلغه ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تقول من خشي أن ينام حتى يصبح أي يدخل في المصباح بطول الفجر الثاني (فليوتر قبل أن ينام) حتى لا يفوته الوقت الاختيارى للوز (ومن وجا) بأن غلب على ظنه بعادته (أن يستيقظ آخر الليل فليوتره) لان ذلك أفضل كما تقدم عنه صلى الله عليه وسلم في مسلم عن جابر وقال أجمعوا آخر صلاتكم بالليل وتراوياء البخاري وغيره واحتج به بعض من قال بوجوبه ورويان صلاة الليل ليست بواجبة فكذلك آخره وبان الاصل عدم الوجوب حتى يقوم دليله (مالك عن نافع انه قال كنت مع عبد الله بن عمر بمكة والسماء مغمية محيط بها السحاب فخشى عبد الله الصبح فأوتر بواحدة ثم انكشف الغيم فرأى ان عليه بسلاشفع واحدة) قال الباقى يحتمل انه لم يسلم من الواحدة فشفعها بأخرى على رأي من قال لا يحتاج في نية أول الصلاة الى اعتبار عدد الركعات ولا اعتبار وتر ولا شفيع ويحتمل أنه سلم (ثم صلى بعد ذلك ركعتين ركعتين فلما خشي الصبح أوتر بواحدة) روى مثله عن علي وعثمان وابن مسعود واسامة وعروة ومكحول وعمرو بن ميمون واختلف فيه عن ابن عباس وسعد بن أبي وقاص وهذه مسئلة يعرفها أهل العلم مسئلة تنقض الوز وخالف في ذلك جماعة منهم أبو بكر كان يوتر قبل أن ينام ثم ان قام صلى ولم يعد الوز وروى مثله عن عمار وعائشة وكانت تقول أوتران في ليلة انكرا ذلك وهو قول مالك والاوزاعي والشافعي وأحمد وأبي ثور ومن التابعين علقمة وأبي مجاز وطاوس والنخعي وجهتهم قوله صلى الله عليه وسلم لا وتران في ليلة فان قالوا ان شفيعهما ركعة لم يوترت من قبل لهم محال أن يشفع ركعة قد سلم منها وقام مصليا وترأ على أثرها هذا ما لا يصح في قياس ولا نظر قاله ابن عبد البر وفي فتح الباري ذهب الاكثري الى ان من أوتر ثم أراد أن يتنفل له أن يصلي شفعا ما أراد ولا ينقض وتره عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لا وتران في ليلة وهو حديث حسن أخرجه النسائي وابن خزيمة وغيرهما عن طلحة بن علي واقفا يصح نقض الوز عند من قال بعشروعية التنفل ركعة واحدة غير الوز وروى محمد بن نصر عن سعيد بن الحرث انه سأل ابن عمر عن ذلك فقال اذا كنت لا تخاف الصبح ولا النوم فاشفع ثم صلى ما بدا لك ثم أوتر ولا فصل على وتر الذي كنت أوترت وفي رواية فقال ابن عمر اما أنا فاصلي مني مني فاذا انصرفت ركعت واحدة فقبل رأيت ان أوترت قبل أن انام ثم قمت من الليل فشفعت حتى أصبح قال ليس بذلك بأس (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يسلم بين الركعتين والركعة في الوز حتى يأمر ببعض حاجته) ظاهره انه كان يصلي الوز ومولا فان عرضت له حاجة فصل ثم بنى على ما مضى وهذا دفع لقول من قال لا يصح الوز الا مفضولا وأصرح من ذلك ما رواه سعيد بن منصور باسناد صحيح عن بكر بن عبد الله المزني قال صلى ابن عمر ركعتين ثم قال يا غلام ارجل لنا ثم قام فأوتر بركعة وروى الطحاوي عن سالم عن أبيه انه كان يفضل بين شفيعه وتره بتسليمه

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله واستاده قوي ولم يعتذر الطحاوي عنه إلا باحتفال
أن المراد بقوله تسليمة أي التسليم في التشهد ولا يفتي بعده هذا التأويل كذا في فتح الباري وفي
دعواه أي ظاهره وصلة وإن رواه سعيد أصح في ذلك وقفة بل ظاهره رواية مالك أنه كان عادته
فصله لا يباينه فكان وحرف المضارعة وحتى الغائية نعم لو عبر بمعين بدل حتى لكان ذلك ظاهراً وأما
رواية سعيد فمستحيلة (مالك عن ابن شهاب أن سعد بن أبي وقاص) مالك الزهري أحد العشرة (كان
يؤثر بعد العنقه) أي بعد صلاة العشاء (بواحدة) وكذا أصح عن عثمان ومعاوية وصوبه ابن عباس
كأمر (قال مالك وليس على هذا العمل عندنا) بالمدينة (ولكن ادعى) أي أقبل (الوزر ثلاث)
بركعتي الشفع المفصولتين منه فالمعنى بركه الاقتصار على الواحدة التي هي الوزر دون أي يصلي
قبلها الشفع هذا على المذهب وإن كان خلاف ظاهر الموطأ وقد روى أبو داود والنسائي وصححه
ابن جبان والحاكم عن أبي أيوب مر فوعا الوزر حتى فن شاء يؤثر بخمس ومن شاء بثلاث ومن شاء
بواحدة (مالك عن عبد الله بن دينار أن عبد الله بن عمر كان يقول صلاة المغرب ووتر صلاة النهار)
أضيفت إليه لوقوعها عقبه فهي ثمار يقبحا وإن كانت لبليسة خفيفة قال ابن المنير مجبت
المغرب لأنه اسم يشهر بمسماها وبأبنداقونها ولا يكره تسميتها العشاء الأولى كما قال العشاء
الآخرة وهذا رواه ابن أبي شيبة في فروع ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة المغرب
وتر النهار فأوتروا صلاة الليل ولا خلاف عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة المغرب
أوترت النهار فأوتروا صلاة الليل قال الحافظ العراقي والحديث سنده صحيح انتهى ورواه الأرقطبي
عن ابن مسعود مر فوعا أيضاً لكن سنده ضعيف وقال البيهقي الصحيح وقفة على ابن مسعود (قال
مالك من أوتر أول الليل ثم نام ثم قام فبداه أن يصلي فليصل منتي منتي فهو أحب ما سمعت إلى)
ولا يعيد الوزر لحديث لا وتران في ليلة ولا ن اعادته نصراً الصلاة كلها شفعاً فيبطل المقصود منه

((الوتر بعد الفجر))

(مالك عن عبد الكريم بن أبي المخارق) بضم الميم وبالخاء المعجمة أي أمية المعلم (البصري) زيل
مكة وبها القبة مالك واسم أبيه قيس وقيل طارق قال في التهذيب ضعيف باتفاق أهل الحديث وكان
مؤدب كتاب حسن السمعت غرماً لكانه سمته ولم يكن من أهل بلده فيعرفه كأغرا الشافعي من
أبراهيم بن أبي يحيى خدقه ونبأته فروى عنه وهو مجمع على ضعفه مات عبد الكريم سنة ست أو
سبع وعشرين ومائة اهـ وروى البخاري من رواية سفيان عن عبد الكريم هذا في الذكر عند
القيام من الليل وروى له مسلم في مقدمة صحيحه وأخرج له أصحاب السنن إلا أن النسائي إنما روى
له قليلاً (عن سعيد بن جبير أن عبد الله بن عباس رقد ثم استيقظ فقال لحادمه) لم يسم (انظر ما
صنع الناس وهو يومئذ قد ذهب بصره فذهب الحادم ثم رجع فقال قد انصرف الناس من
الصبح) أي صلاته (فقام عبد الله بن عباس فأوتر ثم صلى الصبح) ففي هذا أن الوتر يصلي بعد طلوع
الفجر مالم يصل الصبح (مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عباس وعبد بن الصامت والقاسم بن محمد
وعبد الله بن عامر بن ربيعة) العدو مولاهم الغزالي له روى وأبو هاشم صاحب مشهور (قد
أوتروا بعد الفجر) أجلهم في هذا البلاغ ثم أسند الرواية عن كل إلا ابن عباس لأنه قدمه فوفه
(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن عبد الله بن مسعود قال ما أبالي لو أقامت صلاة الصبح وأنا
أوتر) لأنه وقت له ضروري (مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال كان عبادة بن الصامت يوم قوما
نخرج يوم إلى الصبح فأقام المؤذن صلاة الصبح فأسكنه عبادة حتى أوتر ثم صلى بهم الصبح) أي
بهذا نياً لا إسناداً ما أورده قبله بلاغا عنه (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن الصديق (أنه
قال سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة يقول إني لا أوتر وأنا أسمع الإقامة) الصبح (أو بعد الفجر

حتى يخرج من الصلاة ثم يقول حين
ينصرف والذي نفسي بيده أني ابن
لا فركم شها بصلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن كانت أصلاته
حتى فارق الدنيا قال أبو داود هذا
الكلام الأخير يجعله مالك
والزبيدي وغيرهما عن الزهري
عن علي بن حسين ووافق عبد
الاعلى عن معمر شعيب بن أبي
هزرة عن الزهري وحدثنا محمد بن
بشار وابن المشي قال ثنا أبو
داود ثنا شعبة عن الحسن بن ابن
عمران قال ابن بشار السامي
قال أبو داود أبو عبد الله الصقلاني
عن ابن عبد الرحمن بن أري عن
أبيه أنه صلى مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكان لا يتم التكبير
قال أبو داود معناه إذا رفع رأسه
من الركعة وأراد أن يسجد لم يكبر

(باب كيف يصح ركبته قبل يديه) حدثنا الحسن بن علي وحسين بن عيسى قال ثنا يزيد بن هرون ان شريك بن عاصم بن كليب عن ابنه عن وائل بن حجر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبته قبل يديه واذا قم رفع يديه قبل ركبته حدثنا محمد بن معمر ثنا هاجج ابن مسنهال ثنا همام ثنا محمد بن حمادة عن عبد الجبار ابن وائل عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قد كبر حديث الصلاة قال فقام سجد وقعدا ركعاه الى الارض قبل ان تقع ركعاه قال همام وحدثنا شقيق قال حدثني عاصم بن كليب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم عجل هذا وفي حديث آخرهما وأكبر على انه في حديث محمد بن حمادة واذا قم وضع يديه قبل ركبته واعده على فخذه حدثنا سعيد بن منصور ثنا عبد العزيز بن محمد حدثني محمد بن عبد الله بن حسن عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد أحدكم فلا يركل كما يركل المغير ويضع يديه قبل ركبته حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن حسن عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحدكم في صلاته فيسرك كما يركل الجمل

(باب النهوض في القوم)

حدثنا مسدد ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن أبي قلابة قال جاءنا أبو سليمان مالك بن قولة واقبالا صوابه لا فاعلاهما مش

بشك عبد الرحمن أي ذلك قال وان اتجد لمعنى (مالك عن عبد الرحمن عن القاسم انه يجمع لهما القاسم بن محمد يقول اني لاوتر بعد الفجر) وكذا قاله أبو الدرداء وحيد بن عاصم وبه قال مالك وأحمد والشافعي في القديم لا يوتر حتى يركب رجليه خيلا فالمكحول لو جماعة من التاميين والثوري وأبي يوسف ومحمد انه لا يصلي بعد الفجر قال ابن عبد البر ولا أعلم ان قال به لا يوتر بعد الفجر مخالفا من الجماعة فدل اجماعهم على ان يوتر حتى يركب رجليه حديث الأوزاعي بعد طلوع الفجر وفيه أبو هريرة العنبري لا يخرج به علم متصل الصحيح ويحتمل أن يكون ذلك ان قصده وأما من قام حين انقضاء الصبح وأمكنه أن يصلي مع الصبح قبل طلوع الشمس فليس ممن أريد بالحديث كإدخال مالك وانما يوتر بعد الفجر بلا كراهة (من نام عن الوتر ولا ينبغي لاحد أن ينعذ بذلك حتى يضع وتره بعد الفجر) أي يكره له ذلك في جميع ابن خزيمة عن أبي سعيد مر فوما من أدرك الصبح ولم يوتر فلا يوتره وهذا محمول على المتعمد أي لاوتره كامل لتفويته وقته لا خياري حتى أوتره في الفجر يروي لما رواه أبو داود عن أبي سعيد أيضا مر فوما من نسي الوتر أو نام عنه فليصليه اذا ذكره بأي حال يصل الصبح وشدت طائفة منهم طائفة فقالوا يقضي بعد طلوع الشمس وقال طائفة الاوزاعي يقضي ولو طلعت الشمس الى المغرب وعن سعيد بن جبير يقضي من القابلة وقبل يقضي مطلقا وقال الاكثرون ومنهم مالك لا يقضي بعد صلاة الصبح قال محمد بن نعيم لم نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم في شيء من الاخبار انه يقضي الوتر ولا أمر بخصائه ومن رجم أنه صلى الله عليه وسلم في ليلة فوجهم عن المصنف في الوادي يقضي الوتر فلم يصب

(ما جاء في ركعتي الفجر)

(مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران) أخته (حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) تزوجها سنة ثلاث ومائة سنة خمس وأربعين (آخرته) فيه رواية كحاشي عن مثله والآخر من أخته (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سكبت المؤذن عن الاذان لصلاة الصبح زاد يحيى النيسابوري عن مالك بن عبد الصبح عمو حذرة بلا همز ظهورا للجملة حاله وجواب اذا قوله (صلى ركعتين خفيفتين) ليبادر الى صلاة الصبح أول الوقت كما جزمه القرطبي في حكمه تخفيفهما أو ليدخل في الفرض بشا طام كما قال غيره (قيل أن تمام الصلاة) بضم الفوقية أي قبل قيام فرض صلاة الصبح وفيه بيان ان وقت هاتين الركعتين طلوع الفجر وقتها أول الوقت وتخفيفهما واستدل به الكوفيون على انه لا يؤذن للصبح قبل طلوع الفجر ولا حجة فيه لاحتمال أن يراد به الاذان الثاني وحديث ابن بلال بن بادي بسيل وعمل أهل المدينة رفع الإشكال ولا أماد خيل أبو يوسف المدينة رجع عن مذهب أصحابه في ذلك وأخرجه مسلم عن يحيى عن مالك به وتابعه الليث وعبيد الله وأبو بكر كلهم عن نافع كما قال مالك كافي مسلم أيضا (مالك عن يحيى بن سعيد ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) كذا الجميع رواة المطاوعة سقط راويين من الاسناد وقد أخرجه البخاري من طريق زهير بن معاوية ومسلم من طريق عبد الوهاب الثقفي والنسائي من طريق جرير ثلاثهم عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة عن عائشة أنها (قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخفف ركعتي الفجر) اللتين قبل صلاة الصبح فرائعه وأفعلا لا (حتى) ابتداء (اني) بكسر الهمزة (لا قول) بالام التأكيد (أمر أأم القرآن أم لا) قال القرطبي ليس معناه انها سكنت في قراءة الفاتحة وانما معناه انه كان يطيل القراءة في النوافل فلما خفف قراءة الفجر صار كالمقرأ بالنسبة الى غيرها من الصلوات انتهى فلا تخفيف فيه لمن زعم انه لا قراءة في ركعتي الفجر له لابل قول عائشة ذلك دليل على أن قراءتها كان أمرا مقررًا عندهم وفيه انه لا يرد في ركعتي الفجر على الفاتحة وهو قول مالك وطائفة وقال

* (فضل صلاة الجماعة على صلاة الفرد) *

بضاد مجمعة أي زيادة والفرد بالمجمعة المنفرد يقال فذرحل من أصحابه إذا بقي وحده (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة أفضل) بفتح أوله وسكون القاء وضم الضاد (صلاة الفرد) بفتح القاء وضد المجمعة أي المنفرد وسلم من رواه عبيد الله بن عمار بن نافع عن ابن عمر صلاة الرجل في الجماعة تزيد على صلاته وحده (سبع وعشرين درجة) قال الترمذي عامة من رواه قالوا ثمان وعشرين إلا ابن عمر فقال سبعاً وعشرين قال الحافظ لم يختلف عليه في ذلك إلا ما رواه عبد الرزاق عن عبد الله بن نافع العيني فقال خمس وعشرون لكن العمري ضعيف ولا يفي عوانة عن أبي أسامة عن عبيد الله بن عمار بن نافع عن نافع قال بخمس وعشرين وهي شاذة مخالفة لرواية الحافظ من أصحاب عبيد الله أصحاب نافع وإن كان راوياً حقه وأما ما في مسلم من رواية الضحاك بن عثمان عن نافع بلفظ بضع وعشرين فلا تغاير رواه الحافظ لصديق البضع بالسبع وأما غير ابن عمر فصح عن أبي سعيد في البخاري وأبي هريرة وعن ابن مسعود عند أحمد وابن خزيمة وعن أبي بن كعب عند ابن ماجه والطحاكم وعن عائشة وأنس عند السراج وجاء أيضاً من طرق ضعيفة عن معاذ بن وهيب وعبد الله بن زيد وزيد بن ثابت وكلها عن الطبراني واتفق الجميع على خمس وعشرين سوى رواية أبي قتال أربع أو خمس بالثلث وسوى رواية أبي هريرة عند أحمد فقال بسبع وعشرين وفي أسناد هاشم بن بكير القاضي وفي حفظه ضعف وفي رواية أبي عوانة بضعاً وعشرين ولبس مقابلة لصديق البضع على خمس فرجعت الروايات كلها إلى الخمس والسبع إلا أثر للثلاث واختلاف في أحاديث قليل الخمس لكثرة رواياتها وقيل السبع لأن فيها زيادة من عدل حافظ واختلف في غير العدد في الروايات كلها التعبير بدرجة أو حديث المميز لا طرق حديث أبي هريرة في بعضها ضعفاً وفي بعضها جزاً وفي بعضها دون وفي بعضها صلاة وهذا الأخير في بعض طرق حديث أنس والطاهر أن ذلك من تصرف الرواة ويحتمل أنه من التفسير في العبارة أو ما قول ابن الأثير أن قال درجة ولم يقل جزاً ولا نصيباً ولا حظاً ولا نحو ذلك لأنه أراد الثواب من جهة الغلو والارتفاع فإن ثلاث فوق هذه بكذا وكذا درجة لأن الدرجات إلى جهة فوق فكانه بناء على أن الأصل لفظ درجة وما عداها من تصرف الرواة لكن نفيه ورود الجزء مرود فإنه ثابت وكذا الضعف وقد جمع بين روايتي الخمس والسبع بأن ذكر القليل لا ينفي الكثير وهذا قول من لا يعتبر مفهوم العدد لكن قد قال به جماعة وحكى عن الشافعي وبأنه لعلة صلى الله عليه وسلم أخبر بالخمسة ثم أعلمه الله بزيادة الفضل فأخبر بسبع ورد بأنه يحتاج إلى تاريخ وبأن دخول النسخ في الفضائل مختلف فيه لكن إذا فرغنا على الدخول آمين تقدم الخمس على السبع لأن الفضل من الله قبل الزيادة لا النقص وجمع أيضاً بأن اختلاف العددين باختلاف مخرجيهما وعليه فقيل الدرجة أصغر من الجزء ورد بأن الذي يروي عنه الجزء يروي عنه الدرجة وقيل الجزء في الدنيا والدرجة في الآخرة وهو مبني على التغاير والفرق بين قرب المسجد بعده والفرق بين المصلي كان يكون أعلم أو أخشع وبايقاعها في المسجد أو في غيره والفرق بين المنتظر للصلاة وغيره والفرق بين إدراكها كلها أو بعضها وبكثرة الجماعة وقتهم وبأن السبع مختصة بالفجر والعشاء أو الفجر والعصر والخمس بما عند ذلك وبأن السبع مختصة بالمهربية والخمس بالسرية وهذا الوجه عندي أوجهها لطلب الانصاف عند قراءة الإمام والاستماع لها ولأنها مينة إذا سمعها ليوافق تأمين الملائكة ثم الحكمة في هذا العدد الخاص غير محققة المعنى ونقل الطيبي عن التوربشتي ما حاصله أن ذلك لا يدرك بالأي بل مرجعه إلى علم النبوة التي قصرت علوم الالباء عن إدراك حقيقتها كلها انتهى وقال ابن عبد البر الفضائل لا تدرك بقياس ولا مدخل فيها للنظر وإنما هي بالتوقيف

وملء الأرض وصل ما شئت من شيء بعد قال أبو داود قال سفيان الثوري وشعبة بن الحجاج عن عبيد أبي الحسن بهذا الحديث ليس فيه بعد الركوع قال سفيان لقينا الشيخ عبيد أبا الحسن بعد فلم يقل فيه بعد الركوع قال أبو داود ورواه شعبة عن أبي عصمة عن الأعمش عن عبيد قال بعد الركوع * حدثنا مؤمل بن الفضل الطبراني ثنا الوليد بن محمد بن خالد ثنا أبو مسهرح وثنا ابن السرح ثنا بشر بن بكرح وثنا محمد بن مصعب ثنا عبد الله بن يوسف كلهم عن سعيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قزعة بن يحيى عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول حين يقول مع الله من حمد الله بنا لك الحمد ملء السماء قال مؤمل ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والحمد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لنا أعطيت زاد محمود ولا معطي لما منعت ثم اتفقوا ولا ينفع ذا الجسد منك الجسد قال بشر ربنا لك الحمد لم يقل اللهم لم يقل محمود اللهم قاله بنا ولك الحمد * حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن معمر بن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال الإمام مع الله من حمده فقولوا اللهم بنا لك الحمد فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه * حدثنا بشر بن عمار ثنا أسباط ابن مطرف عن مالك قال لا يقول الصوم خلف الإمام مع الله من

حدثنا محمد بن يوسف بن الوليد بن الوليد

(باب الدعاء بين المصدين)

حدثنا محمد بن مسعود ثنا زيد بن الحباب ثنا كامل أبو العلاء حدثني حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بين السجدةين اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني

(باب رفع النساء إذا كن مسبح الرجال ووسنهن من السجدة)

حدثنا محمد بن المتوكل العسقلاني ثنا عبد الرزاق أن أبا نعيم عن عبد الله بن مسلم أخي الزهري عن مولى لامه ابنه أبي بكر عن أسماء بنت أبي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر فلا ترفع رأسها حتى يرفع الرجل رأسهم كراهة أن يرين من عورات الرجال

(باب طول القيام من الركوع وبين السجدةين)

حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوده وركوعه وما بين السجدةين قريبا من السجود * حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا حماد أنا ثابت وجديد عن أنس بن مالك قال ما صليت خلف رجل أجز صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال مع الله من حمده قام حتى يقول قد أوهم ثم يكبر ويسجد وكان يقعد بين السجدةين حتى يقول قد أوهم * حدثنا مسدد أبو كامل دخل حدثنا أحمد في الأثر قال ثنا أبو عوانة عن هلال بن أبي

بالتوفيق قال وقد روي مر فوالله ما أظن أن صلاة الجماعة أفضل صلاة أحدكم باربعين درجة وقال الناجي هذا الحديث يقتضي أن صلاة المأموم تعدل ثمانية وعشرين من صلاة الفرد لأنها تساويها وتر يد عليها سبع وعشرين وهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك بن (مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب) هكذا الجميع رواية الموطأ ورواه عبد الملك بن زياد النخعي ويحيى بن محمد بن عباد عن مالك بن الزهري عن أبي سلمة ورواه الشافعي وروح بن عباد وعمار بن مطر عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة) بالناء وفي رواية بخمسة (وعشرين جزأ) ولا بد من تقدير أي صلاة أحدكم في جماعة والافتقار به أن صلاة كل الجماعة أفضل من صلاة الواحد وليس بمراد ويدل على التقدير رواية صلاة الرجل وفي رواية جويرية بن أسماء عن مالك بهذا الاسناد فضل صلاة الجماعة على صلاة أحدكم خمس وعشرون صلاة ومعنى الدرجة أو الجزء حصول مقدار صلاة المنفرد بالعدد المذكور للجميع لمافي مسلم في بعض طرقه بلفظ صلاة الجماعة تعدل خمس وعشرين من صلاة الفرد في أخرى صلاة مع الإمام أفضل من خمس وعشرين صلاة بصلها وحده ولا حديث حسن عن ابن مسعود نحوه وقال في آخره كلها مثل صلاته وهو مقتضى لفظ أبي هريرة في البخاري ومسلم حيث قال تضعف لأن الضعف كما قال الأزهرى المثل أى ما زاد وليس بمقتضى على المثليين يقال هذا ضعف الشيء أى مثله أو مثله فصاعد لكن لا يراد على العشرة وظاهر قوله تضعف بقوله في رواية أخرى تزيد أن صلاة الجماعة تساوي صلاة المنفرد وتزيد عليها العدد المذكور فيكون لمصلي الجماعة ثواب ست أو ثمان وعشرين صلاة من صلاة المنفرد قال ابن عبد البر يحتمل لفظ الحديث صلاة النافلة والمتخلف عن الفريضة لعذر والمختلف عنها بالأعذار لكن لما قال صلاة المرء في بيته أفضل من صلته في مسجدى هذا إلا المكتوبة علم أنه لم ير النافلة ولما قال من غلبه على صلته يوم كتب له أجرها وقال إذا كان للعبد عمل يعمل ففعله منه مرض أمر الله كاتبه أن يكتب ما كان يعمل في صحته وما في معنى ذلك من الأحاديث علم أن المختلف لعذر لم يقصد تفضيل غيره عليه فإذا بطل هذان الوجهان صح أن المراد من تخلف بالأعذار أنه لم يفاضل بينهما إلا وهما جائزان غير أن أحدهما أفضل من الآخر انتهى ومما أجمع بين هذا وما قبله باني عشر وجهها وأن ذلك لا يدرك بقياس قال التوربشقي ولعل الفائدة هي اجتماع المسلمين مصطفين كصفوف الملائكة والافتداء بالإمام وأظهار شعار الإسلام وغير ذلك وتعقب بأن هذا لا يفيد المطلوب لكن أشار الكرماني إلى احتمال أن أصله كون المكتوبات خصالا فإريد المبالغة في تكثيرها فصرحت في مثلها فصارت خمسا وعشرين ثم ذكر للسمع مناسبة أيضا من جهة ركعات عدد الفرائض وروايتها وقال غيره الحسنه بشعر للمصلي منفردا فإذا انضم إليه آخر بلغت عشرين ثم زيد بقدر عدد الصلوات الخمس أو بعد أيام الأسبوع قال الحافظ ولا يخفى فساد هذا وقيل الأعداد عشرات ومئين والوف وغير الأمور الوسط فاعتبرت المائة والعدد المذكور ربعها وهذا أشد فسادا مما قبله وقال السراج البلقيني ظهر لي في هذين العددين شيء لم أسبق إليه لأن لفظ ابن عمر صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد ومعناه الصلاة في الجماعة كما في حديث أبي هريرة صلاة الرجل في الجماعة تعني في بعض طرقه في البخاري وغيره قال وعلى هذا فكل واحد من المصليين له بذلك صلاة في جماعة وأدى الأعداد التي يتحقق فيها ذلك ثلاثة حتى يكون كل واحد صلي في جماعة وكل واحد منهم أتى بحسنه وهي بعشرة فتوصل من مجموعها ثلاثون فاقصر في الحديث على الفضل الزائد وهي سبعة وعشرون دون الثلاثة التي هي أصل ذلك انتهى قال الحافظ وظهر لي في الجمع بين العددين أن

جاء عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن الثوري عن عازب قال رقت حمدا
على الله عليه وسلم وقال أبو كامل
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
الصلاة فوجدت قيامه كركعته
ومجده واعتداله في الركعة
كسجدة وجلسته بين السجدين
ومجدهما بين التسليم والانصراف
قريبا من السواء قال أبو داود
قال مسدد فركعت واعتداله بين
الركعتين فسجدته فجلسته بين
السجدين فمجدته فجلسته بين
التسليم والانصراف قريبا من
السواء

باب صلاة من لا يقيم سجدة في
الركوع والسجود

حدثنا حفص بن عمر النمري
ثنا شعبه عن سليمان بن عمار
ابن عمرو عن أبي معمر عن أبي
مسعود البدري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تجزى صلاة
الرجل حتى يقيم ظهره في الركوع
والسجود حدثنا القعني حدثنا
أنس بن عيسى ابن عياض ح وثنا
ابن المني حدثني يحيى بن سعيد
عن عبيد الله وهذا القطب ابن المني
حدثني سعيد بن أبي سعيد عن
أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم دخل المسجد
فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه السلام وقال أرجع فصل فإنك
لم تصل فخرج الرجل فصلى كما كان
صلى ثم جاء إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فسلم عليه فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعليك السلام
ثم قال أرجع فصل فإنك لم تصل حتى
فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل
والذي بعث بالحق ما أحسن عسير

أقل الجماعة أمام ومأموم فقل لا إلا أمام مأموم مأموم ما وكذا العكس على الأقل
على من صلى جماعة بزيادة خمس وعشرين درجة جعل الخبر الوارد بفضائلها على الفضل الزيادة
والخبر الوارد بلفظ سبع وعشرين على الأقل والفضل وقد خاض قوم في تعيين الأسباب المقضية
للدراجات المذكورة وما جاووا بطلان قوله ابن الجوزي لكن في حديث أبي هريرة إشارة إلى بعضها
بمعنى قوله وذلك أنه إذا فوضا فحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يجزئ الصلاة إلا بخطا خطوة
الارتفاع له بها درجة وحط عنه بها خطيئة فإذا صلى لم تزل الملائكة تصلي عليه مادام في الصلاة
اللهم صل عليه اللهم أرجه ولا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلاة رواه الشيطان ويصافى إليه
أمور أخرى وردت في ذلك وقد تفتت ما لا يحصى من صلاة الجماعة فأولها الجاهل الموزن
بني الصلاة جماعة والتكبير اليها في أول الوقت والمشي إلى المسجد بالسكينة ويقولون السجدة أعيا
وصلاة التحية عند دخوله كل ذلك بنية الصلاة في جماعة وانتظار الجماعة وصلاة الملائكة عليه
وشهادتهم واجابة الإقامة والسلامة من الشيطان إذا تكبرك عند الإقامة ثلاث عشرة
الوقوف منتظر الحرام الإمام أو الدخول معه في أي هيئة وجدته عليها ثلث عشرة أو وال
تكبيرة الأحرار لذلك ثالث عشرة أو سوية الصفوف وسدس عشرة رابع عشرة أو ما كان الإمام
عند قوله سمع الله لمن حمده خامس عشرة أو ما من من الدهن أو ثلث أو ثلثي الإمام أو ما كان السليم
أو الفتح عليه سادس عشرة أو حصول الشروع والسلمة مما يلي ثابعا سابع عشرة أو تحبين
الهيئة ثابعا ثامن عشرة أو خفقا الملائكة ثامنا عشرة أو التدرب على قعود القراءة وتعلم
الأركان والأجزاء العشر والظاهر شعار الإسلام الطادي والعشرون أو ما كان الشيطان
بالاجتماع على العبادة والتعاون على الطاعة ونشاط المسكس الثاني والعشرون أو ما كان السلام على
صفة التفات ومن أساء غيره الظن بأنه تارك الصلاة وأسا الثالث والعشرون بنية ود السلام على
الإمام الرابع والعشرون الانتفاع بجماعتهم على الدعاء الذي هو عود بركة الكامل على الناقص
الخامس والعشرون قيام نظام الألفة بين الخبران وحصول تعاونهم في أوقات الصلوات فهذه
خمس وعشرون خصلة وردت في منها أمر أو رغب بخصه وبقي منها أمران يختصان بالجمهورية
وهما الأنصاف عند قراءة الإمام والانتفاع بالجماعة والتأمين عند تأمينه ليوافق تأمينه تأمين
الملائكة وبما يترجم أن السبع تختص بالجمهورية ولا يرد على الخصال المذكورة أن بعضها يختص
ببعض من صلى جماعة دون بعض كالتكبير في أول الوقت وانتظار الجماعة وانتظار أحكام الإمام
وتحذرك لأن أجر ذلك يحصل لقاصده بمجرد النية ولو لم يقع ومقتضى الخصال المذكورة اختصاص
التضعيف بالمسجد وهو الراجح في نظري وعلى تقدير أن لا يختص بالمسجد فانهما يسهل بماد كونه
ثلاثة المشي والدخول والتحية فيمكن أن تعرض من بعض ما كرمنا يشتمل على خطئين متقاربين
أقربا مقام خصلة واحدة كالأخيرين لأن منفعة الاجتماع على الدعاء الذي كثر غير منفعة عود
بركة الكامل على الناقص وكذلك فائدة قيام نظام الألفة غير فائدة حصول التهود وكذلك فائدة أمن
المؤمنين من السهو أو ما غير فائدة تنبيه الإمام إذا ساء فلهذا ثلاثة تعرض بها الثلاثة المذكورة
فيحصل المطاوع قال ودل حديث الباب على تسوي الجماعة في الفضل سواء ذكر أو نكح
لأنه كتر فضيلة الجماعة على المنفرد وبغیر واسطة فدخل فيه كل جماعة قاله بعض الملائكة هي
ابن عبد البر وقوا على رواه ابن أبي شيبة بأسناد صحيح عن إبراهيم النخعي قال الأصل في الرجل مع
الرجل فهما جماعة لهما التضعيف وهو مسلم في أصل الحصول للجنة لا يثنى مزيد الفضل لكان
أكثر لاسيما مع وجود النص المصرح به وهو ما رواه أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وغيره
عن أبي بن كعب عن مرة عن صلاة الرجل مع الرجل أو في من صلاة واحدة وصلاة مع الرجل أو في

من صلته مع الرجل وما كثر فهو أحب إلى الله وله شاهد قوي في الخبرين من حديث ثابت بن أسلم
 وهو منفتح القلب والمحدث بعد الألف مثله وأوردته بمجموع ما احتجنا به نون آخر وهو ابن
 أبي شيبة عن ابن عباس قال فضل صلاة الجمعة على صلاة المنفرد خمس وعشرون درجة فإن كانوا
 أكثر من ذلك في المسجد يقال رجل وان كانوا عشرة آلاف قال نعم وهذا موقوف له حكم
 الوقف لأنه لا يقال بال رأي لكنه غير ثابت انتهى وهذا الحديث أخرجه مسلم عن يحيى عن مالك به
 ورواه الشيخان من رواية شعيب عن الزهري عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن زيادة
 عاصم (مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده) قسم كان صلى الله عليه وسلم يقيم
 به كثيرا والمعنى أن نفوس العباد يبد الله أي بتقدير يروى بسيرة موفيه جواز القسم على الأمر الذي
 لا خلاف فيه تنبيهها على عظم شأنه والرد على من كره الحلف بالله مطلقا (لقد همت) اللام جواب
 القسم والهم العزم وقيل دونه ورواه مسلم في أوله أنه صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات
 فقال لقد همت فأفاد سبب الحديث (ان أمر محبط فيحبط) بالقاموا نصب عطف على المنصوب
 وكذا الإفعال الواقعة بعده قال الحافظ أي يكسر لسهولة اشتغال الناس به فيحمل أنه أطلق عليه
 ذلك قبل أن يتصف به فجوزا معنى أنه يستصف به ويحجب به لم يقل أحد من أهل اللغة أن معنى
 يحبط يكسر بل المعنى يجمع (ثم أمر) بالموضوع الميم (بالصلاة فيؤذن لها ثم أمرهم بالاستسجود الساجد
 ثم أخطف إلى جلال) أي أيأنيهم من خلفهم وقال الجوهري خالف إلى فلان أي أثاره إذا غاب عنه
 والمعنى أخطف الفعل الذي أظهرت من إقامة الصلاة فأمرهم أن يكسروا أو أخطف ظهر في أي
 مشغول بالصلاة عن قصد الهم أو معنى أخطف أخطف من الصلاة إلى قصد المذكرة
 والتقصير لرجال مخرج للنساء والصلوات (فأمرهم عليهم بيوتهم) بالنار عقوبة واحرق بشدراء
 للتكثير والمبالغة في التحريق وفيه إشعار بأن العقوبة ليست قاصرة على المال بل المراد تحريق
 المقصودين والبيوت تبع للقاطنين بها وليس من طريق أبي صالح عن أبي هريرة فأمرهم بيوتهم
 من فيها (والذي نفسي بيده) أعاد اليمين بمبالغة في التأكيد (لو يعلم أحدكم أنه يجد عظماء ميمنا)
 ولما تيسر عرف قاصمنا فتح العبرين المهمة وسكون الرأ بعد ما جاف قال الخليل العرق العظيم بالهم
 فإن كان عليه لحم فهو عرق وفي الحكم عن الأصمعي العرق سكون الرأ قطعة لحم وقال الأزهري
 واحد العرق وهو العظام التي تخدمها هاهنا اللحم ويبنى عليها اللحم رقيق فيكسر ويطبخ ويؤكل ما
 على العظام من لحم رقيق وتشمش العظام وقول الأصمعي هو اللاتق هنا (أو من مائين) بكسر الميم
 وقد نفع تنبيه مرماة قال الخليل هي مائين ظلي الشاة من اللحم حكاية أبو عيسى وقال لا أدري ما
 وجهه ونقل المستنقلى عن القريبي عن البخاري المرماة بكسر الميم مثل مناة وميضاة مائين ظلي
 الشاة من اللحم قال عياض الميم على هذا أصلية وقال الأخفش المرماة لعبة كانوا يلعبونها
 بنصاب محدد يرمونها في كرم من رباب فاهم أنتهى في الكرم غلب ويعد أن هذا من الحديث
 لأهل التنبيه وحكى الجرجاني عن الأصمعي أن المرماة سهم الهدف قال وتوابعه ما حدثني ثم ساق
 حديثه عن أبي هريرة بلفظ لو أن أحدكم إذا شهد الصلاة معي كان له عظم من شاة ميمنة أو سهمان
 أفضل وقيل المرماة سهم تعلم به الرمي وهو سهم رقيق مستو غير محدد قال ابن المنبر وبدل على ذلك
 التنبيه فإنها مشعرة بتكبر الرمي بخلاف السهام المحددة الحربية فإنها لا يتكبر منها وقال
 الزبيدي يرمي بفسير المرماة بالسهم لاس بوجهه ويدفعه ذكر العرق معه ووجهه ابن الأثير بأنه لما
 ذكره العظم السمين وكان مما يؤكل أي تبعه بالسهمين لأنهما مما يتلوى به انتهى ووصف العظم
 بالسمين والمرماة بقره (حيثين) أي ملبتين ليكون ثم باعث نفساني على تحصيلهما وفيه

هذا المعنى قال إذا نعت إلى الصلاة
 فكثيرم أقرأ ما به سر معل من الخبرين
 ثم أركع حتى تطمئن راكم ثم أرفع
 حتى تستدل قائما ثم امسك حتى
 تطمئن ساجدا ثم اجلس حتى تطمئن
 جلوسا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها
 قال المعنى عن سعيد بن أبي سعيد
 المقبري عن أبي هريرة وقال في
 آخره فإذا فعلت هذا فقد غنت صلاتك
 وما تنقص هذا فأما التنبيه
 من صلاتك قال فيه إذا نعت إلى
 الصلاة فأسخ الوضوء وحدثنا
 موسى بن إسماعيل ثنا حماد عن
 إسماعيل بن عبد الله بن أبي طلحة عن
 علي بن يحيى بن خالد عن عمه أن
 رجلا دخل المسجد فذكر نحوه قال
 فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه لا تتم صلاة أحد من الناس
 حتى يتوضأ فيضع الوضوء يعني
 مواضعه ثم يكبر ويحمد الله جل
 وعز وجل يعني عليه وقرأ ما يدر
 من القرآن ثم يقول الله أكبر ثم
 ركع حتى تطمئن مفاصله ثم يقول
 مع الله لن حده حتى يستوي قائما
 ثم يقول الله أكبر ثم يسجد حتى
 تطمئن مفاصله ثم يقول الله أكبر
 ويرفع رأسه حتى يستوي قاعدا
 ثم يقول الله أكبر ثم يسجد حتى
 تطمئن مفاصله ثم يرفع رأسه فيكبر
 فإذا فعل ذلك غنت صلاته حدثنا
 الحسن بن علي ثنا هشام بن عبد
 السلام والجاحج من ماله قال ثنا
 هشام ثنا إسماعيل بن عبد الله بن
 أبي طلحة عن علي بن يحيى بن خالد
 عن أبيه عن عمه رافعة بن رافع
 عن عائشة قال فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنها لا تتم صلاة أحدكم حتى
 يسبغ الوضوء كما أمر الله عز وجل
 فيسل وجهه ويديه إلى المرفقين
 ويغمر رأسه ورجليه إلى الكعبين

بعضها

ثم يكبر الله عز وجل ويحمده ثم يقرأ من القرآن ما أذن له فيه ويسجد فذكر نحوه جاد قال ثم يكبر فيسجد فيمكن وجهه قال همام وروى قال جهنم من الأرض حتى تطمئن مفاصله وتستريح ثم يكبر فيستوى قاعدا على مقعده ويقبض يديه فوصف الصلاة هكذا أربع ركعات حتى فرغ لا تتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك * حدثنا وهب بن بقية عن خالد عن محمد بن أبي عمرو عن علي بن يحيى بن خالد عن أبيه عن رفاعه بن رافع هذه القصة قال إذا قمت فوجهك إلى القبلة فكبر ثم اقرأ بآيات القرآن وبما شاء الله أن تقرأ وإذا ركعت فضع راحتيك على ركبتك وامد ظهرك وقال إذا سجدت فكن لسجودك فإذا رفعت فاقعد على نخذلك اليسرى * حدثنا مؤمل بن هشام ثنا أمم عبد الله عن محمد بن اسحق حدثني علي بن يحيى بن خالد بن رافع عن أبيه عن عمه رفاعه بن رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم هذه القصة قال إذا أنت قمت في صلاتك فكبر الله تعالى ثم اقرأ ما تيسر عليك من القرآن وقال فيه فإذا جلست في وسط الصلاة فاطمئن واقترش نخذلك اليسرى ثم تشهد ثم إذا قمت فقل ذلك حتى تفرغ من صلاتك * حدثنا عباد بن موسى الخنسي ثنا أمم عبد الله بن جعفر أخبرني يحيى بن علي بن يحيى بن خالد بن رافع الزرقاني عن أبيه عن جده عن رفاعه بن رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قصص هذا الحديث قال فيه قوضاً كما أمر الله جل وعز ثم تشهد فأقم ثم كبر فان كان معك قرآن فاقرا به والا فاجد الله وكبره وهله وقال فيه

أشارة إلى ذم المتخلفين عن الصلاة بوصفهم بالحرص على الشيء الحقيق من مطعم أو مأدوب به مع التقرب فيما يحصل رفيع الدرجات ومنازل الكرامة (الشهادة) أي صلاتهم بالمصافح محذوف وفيه إشارة إلى أنه يسمى إلى الشيء الحقيق في ظلمة الليل فكيف يرغب عن الصلاة وفيه إيماء إلى أن الصلاة التي وقع التهديد بسببها هي العشاء لمسلم رواية يعني العشاء وفي رواية لا أحد التصريح بتعيين العشاء وفي الصحيحين من رواية أبي صالح عن أبي هريرة الإيماء إلى أنها العشاء والفجر وللإسراج من هذا الوجه آخر العشاء ليلة خروج فوجد الناس قليلاً فغضب فذكر الحديث ولابن حبان يعني العشاء والغداة وسائر الروايات عن أبي هريرة بالإجماع ومالك عبد الرزاق عن أبي هريرة أنها الجمعة فضعف لشذوذه ويدل على وهم رواه أبو داود والطبراني أنه قبل أن يدين الاسم الجمعة عن أبي هريرة قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذكر جمعة ولا غيرها فظهر أن الراجح في حديث أبي هريرة أنها لا تختص بالجمعة نعم في مسلم عن ابن مسعود الجزم بالجمعة وهو حديث مستقل لأن مخرجه مغاير لحديث أبي هريرة ولا يضح أحد هما في الآخر لجملة على أنها ما وافقنا كما أشار إليه النووي والنهج الطبري وقد وافق ابن أم مكتوم بأبهرية على ذكر العشاء أخرجه أحمد وابن خزيمة والحاكم عنه أنه صلى الله عليه وسلم استقبل الناس في صلاة العشاء فقال لقد هممت أن أتى هؤلاء الذين يتخلفون عن الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله لقد علمت ما بي وليس لي قائد زاد أحد وان يني وبين المسجد شجر أو نخلا ولا أقدر على قائد كل ساعة قال أنسمع الإقامة قال نعم قال فاحضروها ولم يرخص له ولابن حبان عن جابر قال أنسمع الأذان قال نعم قال فأتوها ولو حبا وواحدة العلماء على أنه كان لا يشق عليه المشى وحده فكثير من العميان وأخرج هذا الحديث الباب على أن الجماعة فرض عين إذا لو كانت سنة لم يهدت أركانها بالتصديق أو فرض كفاية لكانت قائمة بالرسول ومن معه واليه ذهب الأوزاعي وعطاء بن أبي رباح وابن المنذر وابن حبان والبخاري وأبو داود وابن ماجه والبيهقي والترمذي والحاكم والبيهقي والدارقطني والبيهقي والشافعي إلى أنها فرض قد ينفلت عن الشرطية ولذا قال أحمد وغيره أنها واجبة غير شرط وذهب الشافعي إلى أنها فرض كفاية وعليه جمهور متقدمي أصحابه وكثير من الخنفية والمالكية والمشهور عند الباقي أنها سنة مؤكدة وأجابوا عن ظاهر حديث الباب بأنه دال على عدم الوجوب لأنه هم ولم يفعل ذلك كانت فرض عين لما عفا عنهم وتركهم قاله عياض والنووي وضعفه ابن دقيق العيد لأنه صلى الله عليه وسلم إنما هم بما يجوز فعله لو فعله والترك لا يدل على عدم الوجوب لاحتمال أنهم انزعجوا بذلك وتركوا التخلف الذي ذمهم بسببه على أنه بين سبب الترك فها رواه أحمد من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ لو لا ما في البيوت من النساء والنزوة لأقت صلاة العشاء وأمرت قتيابي بحرقون الحديث وأجيب أيضاً بأن الحديث دال على أن الوجوب لانه صلى الله عليه وسلم هم بالتوجه إلى المتخلفين فلو كانت فرض عين لما هم بتركها إذا توجه وضعفه ابن بزيه بأن الواجب يجوز تركه لما هو واجب منه وبأنه لو فعل ذلك قد يتداركها في جماعة آخرين وأجاب ابن بطال وغيره بأنها لو كانت فرضاً لقال لما توعد عليها بالأحراق من تخلف عن الصلاة لم تجزه صلاته لأنه وقت البيان ورده ابن دقيق العيد بأن البيان قد يكون بالنهي وقد يكون بالإلزام فلما قال لقد هممت الخ دل على وجوب الحضور وهو كاف في البيان وقال الباغي وغيره الحديث ورد مود الزجر وحقيقته ليست مرادة وإنما المراد المبالغة ويرشد إلى ذلك وعيدهم بعقوبة الكفار والاجاع على منع عقوبة المسلمين به وروى ابن المنع وقع بعد نسخ التعذيب بالنار وكان قبل ذلك جائزاً كدال عليه حديث أبي هريرة عند البخاري وغيره فلا يمنع حمل التهديد على حقيقته

أخبرني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة قال يقول ربنا جل وعز ملائكتهم وهو أعلم انظروا في صلاة عبدي أتمها أم قصه فان كانت تامة كتبت له تامة وإن كان انتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبدي من تطوع فان كان له تطوع قال انتمو الصلاة في رخصته من تطوعه ثم تؤخذ الأعمال على ذلك ثم حسبتنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن حماد عن الحسن عن رجل من بني سليل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بوضعه * حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن حماد عن أبي هريرة عن زرارة بن أوفى عن قيس الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى قال ثم الزكاة مثل ذلك ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك

باب تغريب الركوع والسجود ووضع البدن على الركبتين

حدثنا حماد عن زرارة بن أوفى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بوضعه * حدثنا حماد عن زرارة بن أوفى عن قيس الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى قال ثم الزكاة مثل ذلك ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك

الفرشي (عن يس) يضم الموضع واسكان المصلاة (ابن سعيد) بكسر العين المدنى العاصم بن ميمون (ابن زيد بن ثابت) بن الفضل الانصاري القاري أحد كتاب الوحي من الرافضين في المذموم (قال أفضل الصلاة صلاتكم في بيوتكم) بعدها عن الربيع وتصل البركة في البيوت فتقبل فيها الركعة ويخرج منها الشيطان وعذبه فيمكن أن يخرج قوله في بيوتكم بيت ضيقه ولو آمن بالله كذا في الموضع (الصلاة المكتوبة) أي المفروضة فليست في البيوت أفضل بل في المسجد أفضل لان الجماعة تشرع لها فعلها وأولى بظاهره بشمل كل فضل يصح كونه محمول على ما لا يشترط عليه التجميع كالترابيع والعبد من يواتش في الجماعة فهو ما يفوت اذا رجع المصلى الى بيته ولم يفعله في الجماعة المصلي كالنسيئة قال الحافظون يحتمل أنه أراد بالصلاة ما يشرع في البيت وفي المسجد معا فلا بد من النسيئة أو أنه لم يرد بالمكتوبة المفروضة بل ما تشرع له الجماعة وفيها واجب تعارض كمنزلة احتفال قال ابن عبد البر هذا الحديث موقوف في جميع المواضع على زيد وهو مرفوع عنه من وجوده صحاح وسنن فيكون رأيا لان الفضائل لا مدخل لارأى فيها انتهى وأخرج به الطبري ومسلم وأبو داود والترمذي من طرق عن أبي النضر عن يس بن سعيد عن زيد بن ثابت عن فوطىة بن موهبة قصة هي سبب الحديث ورأى الخطيب من طريق اسمعيل بن أبيان حدثنا عبد الله بن مسهر حدثنا مالك عن أنس بن أبي النضر عن يس بن سعيد عن زيد بن ثابت قال قال صلى الله عليه وسلم خير صلاتكم صلاتكم في بيوتكم الصلاة الفريضة قال ابن جرير قال تابع أحمد اسمعيل ابن أبيان على رفع هذا الحديث أي عن مالك لكن لم يذكر اسمعيل يخرج لافي السابق ولا في الميزان قال ابن عبد البر في هذا الحديث دليل على أن الجماعة لا في الفريضة وإن أعمال البر في الأمر أفضل وقال بعض الحكماء إخفاء العلم هلكة وإخفاء العمل نجات قال تعالى في المصدقات وإن تحضروا نؤمها الغفراء فهو خير لكم

باب ما في العفة والصبر

(مالك عن عبد الرحمن بن حرملة) بن عمرو بن سنة بن ميمون المدنى (الاسلمى) المدنى صدوقهما خطأ وفي التمهيد صالح الحديث ليس به باس روى عنه مالك وابن هريشة وغيرهما من الأئمة ولم يكن بالحافظ وكان يحكي القطان بغيره ثم روى بسنده عنه قال كنت سبي الحفظ فرخص لي سعيد بن المسيب في الكتابة وطرفة والدته محبة ثم روى عنه في خلافة السفاق وقيل سنة خمس وأربعين ومائة ومالك عنه في الموطأ خمس أحاديث وأصحهم مسلم وأصحها ابن السنن (عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيننا وبين المنافقين آية وعلامة (شهود العشاء والصبح) قال ابن عبد البر كذا يعني وقال جمهور رواة الموطأ صلاة العفة والصبح على طبق الترجمة وفيه حوازي نسبة العشاء عمة وبما روى حديث لا تغلبكم إلا عراب على اسم صلاتكم هذه أغماهي للعشاء وأغماهي العفة لانهم يعقون بالابل ويشهد لهذا الحديث أحاديث فيها اسمية العشاء بالعفة بخلاف ما سمي بالامهين جميعا ولا خلاف بين الفقهاء اليوم في ذلك قال وقوله (لا يستطيعونهما أو نحو هذا) شك من الحديث انتهى وقال الباغي شك من الراوى أو يوقى في العبارة وقال الرافعي يعني انهم لا يشهدونها امتثال للامر ولا احتسابا للاجر فيقبل عليهم الحضور وفي وقتها فيقتطفون ويقال في التمهيد هذا الحديث مرفوع في الموطأ لا يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم مسندا ومعناه محفوظ من وجوه ثابتة وفي الاستذكار هو مرفوع في الموطأ وهو مسند من طريق وفي معناه قوله صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح والعشاء ما يشهد بها منافق وقال ابن عمر كذا اذا قلنا الرجل في هاتين الصلاةين أسأناه الظن العشاء والصبح وقال سيدنا ابن أوس من أحب أن يجعله الله من الذين يدفع الله عنهم العذاب عن أهل الأرض فليحافظ على صلاة

معاوية بن صالح عن عمرو بن قيس

عن عاصم بن حبيد عن عوف بن مالك الأشجعي قال قلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة ققام قفرا سورة البقرة لايمريا بترجمة الاوقف فسأل ولايمريا بة عذاب الاوقف فتعوذ قال ثم ركب بقدر قيامه يقول في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم سجد بقدر قيامه ثم قال في سجوده مثل ذلك ثم قام قفرا بال عمران ثم قرا سورة حذثنا أبو الوليد الطيالسي وعلي بن الجعد قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي حنيفة مولى الانصار عن رجل من بني عيسى عن حذيفة أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فكان يقول الله أكبر ثلاثا ذوالملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة ثم استفتح قفرا البقرة ثم ركب فكان ركوعه نحوامن قيامه وكان يقول في ركوعه سبحان رب العظيم سبحان رب العظيم ثم رفع رأسه من الركوع فكان قيامه نحوامن ركوعه يقول ربى الحمد ثم سجد فكان سجوده نحوامن قيامه فكان يقول في سجوده سبحان ربى الاعلى ثم رفع رأسه من السجود وكان يفتد قيامه بين السجدين نحوامن سجوده وكان يقول رب اغفرلى رب اغفرلى فصلى أربع ركعات قفرا فبين البقرة وآل عمران والنساء والمائدة أو الانعام ثلث شعبة

(باب الدعاء في الركوع والسجود)

حدثنا أحمد بن صالح وأحمد بن عمرو بن السرح ومحمد بن سلمة قالوا ثنا ابن وهب أنا عمرو بن عثمان بن

جماعة (الأنوهيا ولو حبا) على المرافق والركب كما في حديث أبي الذر الدرداء عن ابن أبي شيبه قال ابن عبد البر هذه ثلاثة أحاديث في واحد أخذها نزع الغصن والثاني الشهادتين الثالث لو يعلم الناس الى آخر الحديث هكذا رويها جماعة رواة الموطأ لا يختلفون في ذلك من مالك وكذلك هي محفوظة عن أبي هريرة وكذا رواه ابن وضاح عن يحيى وسقط الثالث من رواية ابنه حبيد الله عنه هنا هو ثابت عنده في باب النداء انتهى والصواب اثبات الثالث هنا حتى يكون في الأحاديث واحد مطابق للترجمة فساقها الامام كما جمعها وان كان غرضه منها واحد او هو الاخير والذان قبله ليسا بمقصودين وكان ابن يحيى لما رأى الثالث تقدم ظن ان ذكره تكرار محض فاسقطه وما دوى عدم مطابقه ما ذكره للترجمة ولا شفى في تقدم رواية ابن وضاح لانه حافظ ورافقه جميع رواة مالك عليه فانه لم يكن بالحافظ وقد أخرجه البخارى عن قتيبة بن سعيد عن مالك به بتمامه (مالك عن ابن شهاب عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنيفة) بغض المهجلة واسكان المثناة فاعرف بالنسب لا يعرف اسمه كما مر (ان عمر بن الخطاب قعد) أباه (سليمان بن أبي حنيفة) بن غانم بن عامر بن عبد الله بن هاشم بن عدي بن كعب بن لؤي القرشي العدوي قال ابن حبان له حجة وقال ابن مندة ذكر في الصحابة ولا يصح وقال أبو عمرو وحمل مع أمه الى المدينة وكان من فضلاء المسلمين وصالحهم واستعمله عمر على السوق وجعل الناس عليه في قيام رمضان وذكره ابن سعد فبين رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يحفظ عنه وذكر أباه في مسند الفتح (في صلاة الصبح وان عمر بن الخطاب قد الى السوق ومسكن سليمان بين السوق والمسجد النبوي) ولذلك استعمله عليه لقربه (فر) عمر (على الشفا) بكسر الشين المهجلة وبالفاء الخفيفة كما ضبطه ابن نقطة قال ابن الاثير والمد وقال غيره والقصر بنت عبد الله بن عبد شمس بن خلف القرشبة العدوية (أم سليمان) المذكورة قيل اسمها ليلى والشفا لقب أسلمت قبل الهجرة وبايعت وهي من المهاجرات الاول وكانت من عقلاء النساء وفضلتهن وكان صلى الله عليه وسلم يزورها في بيتها ويقيم عندها واتخذت له قراشا وازا وانيام فيه فلم يزل ذلك عند ولدها حتى أخذها منهم مروان بن الحكم وقال لها صلى الله عليه وسلم على حفصة وقبة الالة وأعطاهما دارا عند الحكماء بالمدينة فقزلتهما مع ابنتها سليمان وكان عمر يقدمها في الرأى وبرعاها وفضلها وديعها ولا هاشيا من أمر السوق وروى عنها ابنتها سليمان وابناء أبو بكر وعثمان وحفصة أم المؤمنين وغيرهم (فقال لها لم أرسلها في الصبح) فيه تفقد الامام وعينه في شهود الخير ولا سيما قرابته (فقال انه بات يصلى فقلته عينا فقال هو لان أشهد صلاة الصبح في الجماعة أحب الى من أن أقوم ليلة) لما في ذلك من الفضل الكبير وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سليمان بن أبي حنيفة عن أمه الشفا قالت دخل على عمرو وعندي رجلان نائمان تعنى زوجها وأباحتها سليمان فقال اما سليمان الصبح قلت لم لا يصليان حتى أصبحا فصليا الصبح واما فقال لان أشهد الصبح في جماعة أحب الى من قيام ليلة قال أبو عمرو خالف معمر ما كان في استاده والقول قول مالك اه أى لانه قال عن الزهري عن أبي بكر بن سليمان ان عمرو وعمر قال عن الزهري عن سليمان عن أمه فهى مخالفة ظاهرة وسياق متنه فيه خلف أيضا الا أن يقال ان كان محفوظا احتل ان هذه مرة أخرى مع أبيه فهما قصتان فلا خلف (مالك عن يحيى بن سعيد الانصارى) عن محمد بن ابراهيم بن الحرث النبى (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) واسمه بشير وقبل بشير قبل ثعلبة (الانصارى) الخروجى ولدى عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبوه صحابى شهير وأمهم هند بنت المقوم بن عبد المطلب صحابية بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم وذكره مطين وابن السكن في الصحابة وقال أبو حاتم لا حجة له قال ابن سعد ثقة كثيرا الحديث (أنه قال جاء عثمان بن عفان الى صلاة العشاء فرأى أهل المسجد قليلا فاضطجع في مؤخر المسجد ينظر الناس أن

عن مولى أبي بكر أنه سمع أبا صالح
 ذكوان يحدث عن أبي هريرة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال أقرب ما يكون العبد من ربه
 وهو ساجدا كثر الدعاء حدثنا
 مسدد ثنا سفيان عن سليمان
 ابن ميمون عن إبراهيم بن محمد
 الله بن معبد عن أبيه عن ابن
 عباس أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كشف السارية والناس
 صفوف خلف أبي بكر فقال يا أيها
 الناس إن الله يبيِّن من مشرات
 النبوة إلا الرزق والصالحية يراها
 المسلم أو يرى لها وإن نيت أن أقرأ
 وأكلم أو ساجدا فإما الرزق
 ففعلوا الرب فيه وأما السجود
 فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن
 يستجاب لكم حدثنا عثمان بن
 أبي شيبة ثنا جرير عن منصور
 عن أبي الضمى عن مسروق عن
 عائشة قالت كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يكثر أن يقول في
 ركوعه وسجوده سبحانك اللهم
 ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي
 يتناول القرآن حدثنا أحمد بن
 صالح ثنا ابن وهب ج وثنا
 أحمد بن السرح أنا ابن وهب
 أخبرني يحيى بن أيوب عن حمارة
 ابن غزيرة عن مولى أبي بكر
 عن أبي صالح عن أبي هريرة أن
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول
 في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله
 دقه وجله وأوله وآخره واداب
 السرح علانيته ومعه حدثنا
 محمد بن سليمان الألباني ثنا
 عبدة عن عبيد الله بن محمد بن
 يحيى بن حبان عن عبد الرحمن
 الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة
 رضي الله عنها قالت قد كنت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة

يذكرني قال الباقى لأن من أدب الأئمة وقد فهم بالناس انتظارهم بالصلاة إذا ناموا وتقبلها إذا
 اجتمعوا وقد فعله صلى الله عليه وسلم في صلاة العشاء (فأنا ابن أبي هريرة) فيه التفات (جلس إليه
 فسأله من هو) والاصل فأبنته جلست وهكذا (فأخبره فقال ما معك من القرآن فأخبره) جماعة
 (فقال له عثمان من شهد) أى صلى (العشاء) فى جماعة (فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح)
 أى صلاة فى جماعة (فكأنما قام ليلة) قال القرطبي معناه أنه قام نصف ليلة أو ليلة لم يصل فيها
 العشاء والصبح فى جماعة أذ لو صلى ذلك فى جماعة لحصل له فضلها وفضل القيام وقال البيضاوى
 نزل صلاة كل من طر فى الليل منزلة فوافل نصفه ولا يلزم منه أن يبلغ نوابه من قام الليل كله لاقى هذا
 تشبيه مطلق مقدور الثواب ولا يلزم من تشبيه الشيء بالشيء أخذه بجميع أحكامه ولو كان قدر
 الثواب سواء لم يكن لصلى العشاء والصبح جماعة منفعة فى قيام الليل غير التعب وهذا الحديث
 وإن كان موقوفاً على حكم الرفع لأنه لا يقال بالرى وقد صحح من فوجأ أخرج مسند وأبو داود
 والترمذى من طريق سفيان الثوري عن عثمان بن حكيم عن عبد الرحمن بن أبي عمرة قال دخل
 عثمان المسجد فقدم وحده فحدثت إليه فقال يا ابن أخي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من صلى العشاء فى جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى الصبح فى جماعة كان كقيام ليلة
 وأخرج أحمد ومسلم من طريق عبد الواحد بن زياد عن عثمان بن حكيم عن عبد الرحمن بن أبي عمرة
 قال دخل عثمان بن عفان المسجد بعد صلاة المغرب فقدم وحده فحدثت إليه فقال يا ابن أخي سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى العشاء فى جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى
 الصبح فى جماعة فكأنما صلى الليل كله

(إعادة الصلاة مع الإمام)

(مالك بن زيد بن أسلم) العدوى مولا هم المدنى (عن رجل من بنى الدليل) بكسر الدال وسكون
 الباء عند الكسائي وأبو عبيد ومحمد بن حبيب وغيرهم وقال الأصمى وسبويه والاختش وأبو
 حاتم وغيرهم الدليل ضم الدال وكسر الهمزة وهو ابن بكر بن عبد مناف بن كنانة (يقال له بصير)
 ضم الموحدة وسكون المهملة فى رواية الجمهور عن مالك وأكثر الرواة عن زيد بن أسلم والثوري عن
 زيد بكسر الموحدة ومجمله قال أبو نعيم والصواب ما قال مالك (ابن محجن) بكسر الميم وسكون
 المهملة وقع الجيم ونون تايى صدوق (عن أبيه محجن) بن أبي محجن الدبلى صحابى قليل الحديث
 قال أبو عمر معدود فى أهل المدينة روى عنه ابنه بسير وقال أنه كان فى مرة يزيد بن جاثنة إلى
 حمص فى جادى الأولى سنة ست وبذلك جزم ابن الحداد فى رجال الموطأ (أنه كان فى مجلس مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن بالصلاة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ثم رجع
 ومجن فى مجلسه لم يصل معه فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تصل مع الناس)
 الذين صلوا معى (أأنت رجل مسلم) قال الباقى يحتمل الاستفهام ويحتمل التوبيخ وهو
 الاظهر ولا يقتضى أن من لم يصل مع الناس ليس بعلم اذ هذا لا يقوله أحد وإنما هذا كما يقول
 للقرئى مالك لا تكون كرماء أأنت بقرئى لا تريد فيه من قرئى انما فيه على ترك اخلاقهم
 (قال بلى يا رسول الله ولكنى قد صليت فى أهلى) ولعله كان مع لاهل اثنين فى يوم ولم يعلم بالعادة لفضل
 الجماعة (فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جئت فصل مع الناس وان كنت قد صليت)
 فيه أن من قال صليت بول الى قوله لقبوله صلى الله عليه وسلم منه قوله صليت قاله ابن عبد البر
 وهذا الحديث أخرجه البخارى فى الادب المفرد والنسائى وابن خزيمة والحاكم كلهم من رواية مالك
 عن زيد بن نجر الطبرانى عن عبد الله بن سرجس من فوجأ إذا صلى أحدث بيته ثم دخل المسجد
 والقوم يصلون فليصل معهم وتكون له نافذة (مالك عن نافع ان وجلا سأل عبد الله بن عمر قال انى

قلت المصلي فاذنوا بحمد
وقدماء منصوبتان وهو يقول
أعوذ بربنا من مضطرب أعوذ
بمعافاة من حقوبتك وأعوذ بك
منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما
أنتيت على نفسك

(باب الدعاء في الصلاة)

حدثنا عمرو بن عثمان ثنا
بقيّة ثنا شعيب عن الزهري
عن حمزة بن عاصم أنه أخبره أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يدعوى في صلاته اللهم اني أعوذ بك
من عذاب القبر وأعوذ بك من

فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من
فتنة الحمير والممات اللهم اني أعوذ
بك من الماء والمغرم فقال له قائل

ما أكرمك الله من المغرم فقال
ان الرجل اذا غرم حدث فكذب
ووعده فأخلف حدثنا اسد

ثنا عبد الله بن داود عن ابن أبي
ليلى عن ثابت البناني عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه قال

صليت الى جند رسول الله صلى
الله عليه وسلم في صلاة تطوع
لم يسمعته يقول أعوذ بقله من النار

وبل لاهل النار حدثنا أحمد بن
صالح ثنا عبد الله بن وهب

أخبرني يونس عن ابن شهاب عن
أبي سلمة بن عبد الرحمن ان أبا

هريرة قال قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى الصلاة وقام معه

فقال أعزائي في الصلاة اللهم
ارحمني وعجل لي ولا ترحم معنا

أحد فلبس رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا هراي نخبر
واسعاب يدرجه الله عز وجل

حدثنا زهير بن حرب ثنا وكيع
عن اسراييل عن أبي اسحق عن

مسلم البطني عن سفيان بن جبير عن
ابن عباس ان النبي صلى الله عليه

أصلى في بيتي ثم أدرك الصلاة مع الإمام فأصلى خلفه فقال له عبد الله بن عمر (صلى الله عليه وسلم)
الرجل أيتم ما جعل صلاتي فقال لعبد الله بن عمر أودك الملك انما ذلك الى الله يجعل أيتمها شاء قال ابن
حبيب معناه ان الله يعلم التي يتقبلها فأما على وجه الاعتداد بها فهي الأولى ومقتضاه ان يصلي
الصلاة بينه الفرض ولو صلى أحداهما بنية النفل لم يشك في أن الأولى فرض قاله البايعي وقال
ابن الماجشون وغيره معنى ذلك الى الله في القبول لانه قد يقبل الثالثة دون الفريضة ويحتمل
الفريضة دون الثالثة على حسب النية والاخلاص قال ابن عبد البر وعلى هذا لا بد ان يكون من
قال الفريضة هي الأولى منع قوله ذلك الى الله قال وروى ابن أبي ذئب عن نافع ان ابن عمر قال ان
صلاته هي الأولى وظاهره مخالفة لرواية مالك فيحتمل أن يكون شاذ في رواية مالك ثم بان له ان
الأولى صلاته فرجع من شكه الى يقين عليه ومحال أن يرجع الى شك مالك عن يحيى بن سعيد أن
رجلا سأل سعيد بن المسيب فقال اني أصلي في بيتي ثم أتى بعد الهزمة (المعجزة) جد الإمام يصلي
أفأصلي معه فقال سعيد نعم فقال الرجل فأتممت صلاتي فقال سعيد أو أنت تحبها انما ذلك الى الله
فأجاب سعيد سألته بمثل جواب ابن عمر لسألته وقد روى ذلك عن مالك وروى عنه أيضا ان الأولى
فرض والثانية نفل قال البايعي ووجهه يميل على صحة رفض الصلاة بعد تمامها فان قلنا لا يرفض
فالأولى فرضه وان قلنا ترفض جاز أن يقال بالقول الأول وقال ابن عبد البر أجمع مالك وأصحابه
ان من صلى وحده لا يؤتي تلك الصلاة وهذا أبو نعيم ان الأولى فرضه وعليه جماعة أهل العلم
واختاروا طائفة من أصحاب مالك أن تكون الثانية فرضه وتأولوا قوله صلى الله عليه وسلم
وتكون له نافذة أي فضيلة كقوله تعالى نافذة لك أي زائدة في غرضه وأغراضه وفيها لا يحتمل
أي ما صلاته حقيقة فاحتمل أن لا يؤم أحدا (مالك عن علقم) بن عمرو بن فضال عن (السهمي)
مقبول في الرواية (عن رجل من بني كنانة سأل أبا أيوب) خاله بن زيد بن كليب (الانصاري)
البدوي من كبار الصحابة مات غارا بالاروم سنة ثنتين وقيل بعدها (فقال اني أصلي في بيتي
ثم أتى المسجد فاجد الإمام يصلي أفأصلي معه فقال أبو أيوب نعم فصل معهم فان من جمع وقت
فان له حدهم جمع) قال ابن وهب أي يضعف له الاجر فيكون له سهمان منه وقال غيره جمع حظ
أي جسد قال تعالى سيمرهم الجمع وقال طائفة من الجمهور ان عبد البر رأى له أجر الغزاة في
تجيل الله والأول أشبه وأصوب وأوصى المنذر بن الزبير لفلان حصصا ذوا لفلان كذا وكذا لفلان
سهم جمع قال خصم الزبير فسألت عبد الله بن المنذر بن الزبير ما معنى سهم جمع قال نصيبه
رجلين وهذا هو المعروف عن فضل المغرب (أبو ذئب عنهم جمع) عن من الراوي وقال البايعي يحتمل
عندي ان ثوابه مثل سهم الجماعة من الاجر ويحتمل مثل سهم من بيت بجزءه على الخراج لا جمع
اسم من ثلثة حكام مخزون عن مطرف ولم يعبه به يحتمل ان السهم الجمع بين الصلوات صلاة الخلاء
وصلاة الجماعة ويكون في ذلك اخبار لجماعة لا يضيع لها أجر الصلوات وقال المناودي يروى في صلاة
سهم الجماعة بالتشويب أي يضاهف له الاجر مرتين قال البايعي والصحيح من الروايات المعنى ما تقدم
وهذا الحديث موقوف له حكم الرغوع الا يقال بالرأي وقد خرج برقمه بكبرانه مع علقم بن عمرو
يقول حدثني رجل من بني كنانة سأل أبا أيوب الانصاري قال يصلي أحدنا في منزله الصلاة ثم
يأتي المسجد فتقام الصلاة فأصلي معهم فأجدني نفسي من ذلك شيا فقال أبو أيوب سألتنا عن
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال كذلك له سهم جمع رواه أبو داود (مالك عن طلحة بن عبد الله بن
عمر كان يقول من صلى المغرب أو الصبح ثم أدركهما مع الإمام فلا بد له من الثمن من الصلاة بعد
الصبح ولا ان الثالثة لا تكون تورا الى هذا ذهب الاثنا عشر والحنابلة ولا يرد النبي عن
الصلاة بعد العصر لان ابن عمر كان يحمله على أنه بعد الاستقراء ذهب أبو عمرو والحنابلة عن

وسلم كان اذا قرأ بفتح اسم ربك الاعلى

قال سبحان ربى الاعلى قال أبو داود
خولف وكيع في هذا الحديث ورواه
أبو وكيع وشعبة عن أبي بصير
عن محمد بن جعفر عن ابن عباس
موقوفا * حدثنا محمد بن منق
حدثني محمد بن جعفر ثنا شعبه
عن موسى بن أبي عائشة قال كان
رجل يصلي فوق بيته وكان اذا قرأ
اليس ذلك يجادى على أبي بصير
الموق قال سبحان المغيبي فسالوه
عن ذلك فقال معناه من رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال أبو
داود قال أحد يجنبني في الفريضة
أن يدعوني في القرآن

((باب مقدار الركوع والسجود))
* حدثنا مسدد ثنا خالد بن عبد
الله ثنا سعيد الجبري عن
السعدي عن أبيه أرمه قال
رفعت النبي صلى الله عليه وسلم
في صلاته فكان يتمكن في ركوعه
ومجوده قد رما يقول سبحان الله
ومحمدا ثلاثا * حدثنا عبد الملك
ابن مروان الاهوازي ثنا أبو
عامر وأبو داود عن ابن أبي ذئب
عن اصحق بن يزيد الهيثمي عن
عقوب بن عبد الله عن عبد الله بن
مسعود قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا ركع أحدكم
فليقل ثلاث مرات سبحان ربى
العظيم وذلك أدناه واذا سجد فليقل
سبحان ربى الاعلى ثلاثا وذلك أدناه
قال أبو داود هذا امر سهل عونكم
يقول عبد الله * حدثنا عبد الله
ابن محمد الزهري ثنا سفيان
حدثني اسمعيل بن أمية سمعت
اهرايا يقول سمعت أبا هريرة
يقول قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ أميكم والتسبيح
واللهم أنت خير فانهى الى آخرها أليس

موقوف وطاعة الى مالك ولا أرى بأسا أن يصلي مع الامام من كان قد صلى في بيته أو نحوه
أو لم يركع أو لم يركع فلو راد صلى منفردا بجمع الصلوات (الاصلاة المغرب) لا يسجد لها (فانه اذا
أعادها كانت شغفا) فيبقى ما من أهلوز صلاة النهار واداءها بعد العشاء بعد الوتر وعلى محمد بن
البحر عن حماد بن المغيرة بان الاعادة نافذة ولا تكون النافذة وترا قال أبو عمر هذه العلة أحسن
من تحليل مالك وقال الشافعي والمغيرة تعداد الصلوات كلها العموم حديث صحيح أظن يخص صلاة من
يجريها وحديث أبي داود وغيره عن يزيد بن الاسود شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة
فصلبت معه الصبح فلتخصي صلاته اذا برجلين لم يصلها معه قال ما منعكم ان تصلوها معا فالاصلينا
في حالنا قال فلا نفعل اذا صلينا في حالنا ثم أتينا مسجدا فصلينا معهم فانها لك نافذة وقال أبو
حنيفة لا يسجد الصبح ولا العصر ولا المغرب قال محمد بن الحسن لان النافذة بعد الصبح والعصر
لا تجوز ولا تكون النافذة وترا أو اجابوا عن حديث أبي داود بما رخصته بخبر النبي والمنايع مقدم
وبجملة على ما قبل انتهى جمعا بين الادلة

((العمل في صلاة الجماعة))

(مالك عن أبي الزناد) بكسر الزاي وخفة النون عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن
ابن هرم (عن أبي هريرة) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنتم بالناس اماما
(فليخفف) مع الجماعة قال ابن دقيق العيد التطويل والتخفيف من الامور الاضافية فقد يكون
الشيء خفيفا بالنسبة الى طاعة قوم طويل بالنسبة الى عادة آخرين قال وقول الفقهاء لا يزيد الامام
في الركوع والسجود على ثلاث تسبيحات لا يخالف ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يزيد على
ذلك لان رغبة الصحابة في الخير تقتضي ان لا يكون ذلك تطويلا قال الحافظ واول ما أخذ به حد
التخفيف حديث أبي داود والنسائي عن عثمان بن أبي العاصي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
له أنت امام قومك وأقدر القوم بأضعفهم اسنادهم حسن وأصله في مسلم (فان فهم الضعيف) خلقه
(والسقيم) من مرض (والكبير) سبنا قال ابن عبد البر اكثروا واداء الموطأ يقولون والكبير وفاته
جماعة منهم يحيى وقتيبة وفي مسلم من روى آخر عن أبي الزناد والصغير والكبير وزاد الطبراني من
حديث عثمان بن أبي العاصي والحامل والمرضع وله من حديث عدي بن حاتم واهرايا السيل وفي
البخاري ومسلم عن أبي مسعود الانصاري ان منكم منقرين فايكم ماصلي بالناس فيخبرون فيهم
الضعيف والكبير وهذا الحاجة وهي أشمل الاوصاف المذكورة ثم الجوع تعليل للحرمة بالتخفيف
ومقتضاه انه متى لم يكن فيهم منتصف بصفة من المذكورات لم ينص التطويل لكن قال ابن عبد البر
ينبغي لكل امام أن يخفف جهده لاهم صلى الله عليه وسلم بالتخفيف وان علم الامام قوة من خلفه
فانه لا يدري ما يحدث عليهم من حادث وشغل وعارض حاجة وحديث بول وغيره وقال النعمري
الاحكام انما تناط بالغالب لا بالصورة النادرة فينبغي للائمة التخفيف مطلقا قال وهذا كما شرع
القصر في السفر وصل بالمسقة وهي مع ذلك تشريع ولو لم يشرع لانا بالغالب لانه لا يدري ما يطرا
عليه وهنا كذلك (واذا صلى أحدكم لنفسه فليطول ما شاء) وسلم فليصل كيف شاء أي يخفف
أو يطول واستدل به على جواز طالة القراءة ولو خرج الوقت وصححه بعض الشافعية وفيه نظر لانه
يعارضه عموم حديث أبي قتادة في مسلم وانما التفریط بان يؤخر المصلاة حتى يدخل وقت الاخرى
واذا تعارضت مصلحة المداغة في الكمال بالتطويل ومفسدة ايقاع الصلاة في غير وقتها كانت مراعاة
تلك المفسدة أولى وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف وأبو داود عن القعني كليم ما
عن مالك به (مالك عن مافع) قال قت ورا عبد الله بن عمر في صلاة من الصلوات وليس معه أحد
غيري فخالف عبد الله بيده ففعلني هذا (بكسر المهملة ومعه ممدود أي محاذي له عن عبيد لانه

الله بأحكام الحاكمين فليقبل بلى
وأنا على ذلك من الشاهدين ومن
قرأ الأقسام يوم القيامة فأنه
الى ألبس ذلك بقلاد على أن يحيى
الموتى فليقبل بلى ومن قرأ
والمرسلات فبلغ فبأى حديث
بعده يؤمنون فليقبل آمنا بالله قال
أحمد بن زهير أريد على الرجل
الأعرجى واقترعه فقال يا ابن
أخي أظن أني لم أحفظه لقد
جئت سنين عدة ما من حاجه الا
وأنا أعرف البعير الذي جئت
عليه يحدثنا أحمد بن صالح وابن
رافع قال ثنا عبد الله بن ابراهيم
ابن عمر بن كيسان حدثني أبي عن
وهب بن مأمون قال سمعت سعيد
ابن جبسر يقول سمعت أنس بن
مالك يقول ما صليت وراء أحد بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أشبه صلاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم من هذا الفتي يعني عمر
ابن عبد العزيز قال فخر زباني
ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده
عشر تسبيحات قال أبو داود قال
أحمد بن صالح قلت له ما مأمون أو
مأمون قال أما عبد الرزاق فيقول
مأمون وأما حفص بن غافق وهذا
لفظ ابن رافع قال أحمد بن سعيد
ابن جبسر عن أنس بن مالك
(باب أعضاء السجود)

موقف المأمون الواحد كفضل صلى الله عليه وسلم مع ابن عباس (مالك عن يحيى بن سعيد عن
رجلا كان يوم الناس بالعقيق) موضع معروف بالمدينة (فأرسل اليه عمر بن عبد العزيز فنهاه)
عن الامامة (قال مالك وأغماهم لانه كان لا يعرف أبوه) فيكره ان يقضامانرا آتيا وعلمته عند
مالك انه يصبر معرضا للكلام الناس فيه فيأثرون بسببه وقيل لانه ليس له غالب من يفقه في الدين
فيقبل عليه الجمل وقال الباجي لا موضع الامامة موضع دفعة وتقدم في أهم أمر الدين وهي
مما يلزم الخلفاء ويقوم به الأمر فيكره ان يتقدم لها من فيه نفس وقال ابن عبد البر هذه كتابة
كالتصريح انه ولد زنا فكره ان ينصب اماما خلفه من نطفة خبيثة كما باب من حلت به أمته
حاشا أن من سكران ولا ذنب عليه هو في ذلك قال وليس في شيء من الاكل ما يدل على مراعاة
نسب في الامامة وأغماهم الدلالة على الفقه والقراء فالصلاح في الدين

فصل في صلاة الامام وهو جالس

(مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك) قال أبو عمر لم تختلف رواية الموطأ في سنده ورواه سويد بن
سعيد عن مالك عن الزهري عن الأوزاعي عن أبي هريرة وهو خطاط يتابعه أحد عليه (ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ركع فرسا) في ذي الحجة سنة خمس من الهجرة أفاده ابن حبان
(فصرع) بضم الصاد وكسر الزاء أي سقط عن القرس والتبسي ومعن فصرع عنه وفي أبي داود
وابن خزيمة بسند صحيح عن جابر وركب صلى الله عليه وسلم فرسا بالمدينة فصرعه على جذع
نخلة (فخص) بضم الخيم وضم الحاء المهملة أي خدش وقيل الخش فوق الخدش وحسبك
انه لم يندران يصلي قائما قاله ابن عبد البر والخدش قتر الجلد (شق الايمن) بان قشر جلده
ولعبد الرزاق عن ابن جريج عن الزهري ساقه الايمن وليست محضة كذا هم بعضهم لمواقفه
رواية جسد لها وأغماهم مفسرة لحمل الخدش من الشق الايمن لان الخدش لم يستوعبه (فصلى
صلاة من الصلوات) قال القرطبي اللام للعهد ظاهر والمراد القرض لانها التي حرف من عادتهم
انهم يجتمعون لها بخلاف النافلة وحكي عياض عن ابن القاسم انها كانت نفلًا وتجب بان
في أبي داود وابن خزيمة عن جابر الجرمي بانها فرض قال الحافظ لكن لم أتف على تعيينها الا ان
في حديث أنس فصيلى بنا يومئذ فكانها انهارية الظهر والعصر (وهو قاعد) قال عياض
يجتمه لانه أصابه من السقطة رضى في الأعضاء منعه من القيام قال الحافظ وليس كذلك وأما
كانت قدمه منفكة كافي رواية بشر بن المفضل عن حميد عن أنس عند الامام عيسى وكذا ابى
داود وابن خزيمة عن جابر فصرعه على جذع نخلة فانفكت قدمه لا ينافيه خش شقة لاحتمال
وقوع الامر بن (وصلينا وراءه قعودا) ظاهره يخالف حديث عائشة بعده والجمع بينهما ان في
رواية أنس اختصار او كما انه اقتصر على ما آل اليه الحال بعد أمره لهم بالجلوس وفي الصحيحين
عن حميد عن أنس فصلى بهم جالسا وهم قيام وفيها أيضا اختصار لانه لم يذكر قوله لهم اجلسوا
والجمع بينهما ما انهم ابتدوا الصلاة قياما فأومأ اليهم أن يقعدوا فعدوا فنقل كل من الزهري
وحيد أحد الامر بن وجعهم مما عايناه وكذا جابر بن مسلم وجع القرطبي باحتمال ان بعضهم قد
من أول الحال وهو ما حكاه أنس وبعضهم قام حتى أشار اليه بالجلوس وهو ما حكاه عائشة
وتعقب باستبعاد قعود بعضهم غير انه صلى الله عليه وسلم لا يستلزامه النسخ بالاجتهاد لان فرض
القادر في الاصل القيام وجع آخرون باحتمال تعدد الواقعة وفيه بعد لان حديث أنس ان كان
سابقا لزم النسخ بالاجتهاد وان كان متأخرا لم يخرج الى إعادة اغما جعل الامام الخ لانهم امتثلوا
أمره السابق وصلوا قعودا قعوده وفي حديث جابر عند أبي داود انهم دخلوا بعددونه من فصي
بهم فيهما لكن بين ان الاولى كانت نافلة وأقرهم على القيام وهو جالس والثانية كانت فريضة

أمرت وبها قال أمرنيكم صلى
الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة
أرباب حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
بكر بن عيسى ابن مضر عن ابن الهادي
عن محمد بن إبراهيم عن عامر بن
سعد عن العباس بن عبد المطلب
أنه سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول إذا سجد العبد سجد
فيه سبعة أرباب وجهه وكفاه
وركبناه وقليما سجدنا أحد بن
حنبل ثنا اسمعيل بن عيسى ابن
إبراهيم عن أبيوب عن نافع عن ابن
عمير عنه قال أن البدين تسجدان
كأسجد الوجهة فإذا وضع أحدكم
وجهه فليضع يديه وإذا وضع
فليرفعهما

باب في الرجل يسجد للامام
ساجدا كيف يصنع

حدثنا محمد بن يحيى بن فارس
أن سعيد بن الحكم حدثهم أنا
نافع بن يزيد حدثني يحيى بن أبي
سليمان عن زيد بن أبي العتّاب
وابن المقبري عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا جئتم إلى الصلاة ونحن سجود
فامجدوا ولا تصدروا شيئا ومن
أدرك الركعة فقد أدرك الصلاة
باب السجود على الأنف
والجبهة

حدثنا ابن المثنى ثنا صفوان
ابن عيسى ثنا معمر بن يحيى بن
أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي
سعيد الخدري أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأى على جبهته
وعلى أذنيه أرقطين من صلاة

صلاها بالناس حدثنا محمد بن
يحيى ثنا عبد الوزاق عن معمر بن
نحوه

باب معة العصور

حدثنا الربيع بن نافع بن ربيعة

أمرت وبها قال أمرنيكم صلى

وابتدأ قياما فأشار إليهم بالجلوس ونحوه في رواية بشر عن جند عن أنس عند الإصماعيلي (فلما
انصرف) من الصلاة (قال انما جعل الامام) اماما (ليؤتم) بقلبه (به) ويتبع ومن شأن
التابع أن لا يسبق متبوعه ولا يساويه ولا يتقدم عليه في موقفه بل يراقب أحواله ما يأتي على
أثره فيخبر فعله ومقتضى ذلك أن لا يخالفه في شيء من الأحوال (قاله الليثي) وأبو غيره
الاستدلال زاد معنى في المواطن مالك فلا تختلفوا عليه فيه حجة لقول مالك والثوري وأبي
حنيفة وأكثر التابعين بالمدينة والكوفة أن من خالفنيته فيه إمامه بطلت صلاته المأموم إذا
لا اختلاف أشد من اختلاف الثبات التي عليها مدار الأعمال انتهى وفي التهذيب روى الزيادة
ابن وهب ويحيى بن مالك وأبو علي الجنبي عن مالك عن الزهري عن أنس ولبس في الموطأ لا
بلاغات مالك وقدرها ما من وأبو قرة عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعا
أنه انتهى وثبتت زيادة معنى هذه في رواية همام عن أبي هريرة في الصحيحين وأقامت أن الأمر بالاتباع
بجميع المؤمنين ولا يكفي اتباع بعض دون بعض (فإذا صلى قائما فصلوا قياما وإذا ركع فاركعوا
وأذا رفع فارفعوا وإذا قال مع الله) أي أجاب الدعاء (لمن حده فقولوا ربنا والله الحمد) بالواو لجميع
الرواة في حديث أنس هذا الألف رواية شعيب عن الزهري ورواه البخاري وهو هنا ورجح إثباتها
بإتفاق ورواه حديث عائشة وأبي هريرة على ذلك أيضا وابن جهم مغازي زائد أنها عاطفة على
محذوف تقديره وربنا استجب أو ربنا أطعناك وذلك الحمد فقتل على الدعاء والتناء معا ورجع قوم
حذفها لأن الأصل عدم التقدير قصير عاطفة على كلام غير تام قال ابن دقيق العيد والاول أوجه
وقال النووي ثبتت الرواية بآثارها وحذفها والوجهان جائزان بغير ترجيح وزاد في بعض طرق
حديث عائشة عند البخاري وغيره ما إذا سجد فامجدوا (فإذا صلى جالسا فصلوا جالسا) ظاهره حجة
إمامة المجلس المعتبر بجلوس ما مومه القادر معه لكن الثاني منسوخ قاله الشافعي وغيره
وقال الباقى مقتضى سياق الحديث أن معناه إذا صلى جالسا في موضع الجلوس أن يقتدي به في
جلوسه في التشهد وبين السجدين لأنهم وصفوا أفعال الصلاة من أولها فصلا فصلا وانتقل إلى
الاتمام به في حال الجلوس وهو موضع التشهد فأمر أن يقتدي به فيها وأبانه ذلك كركب
الرفع من الركوع فيعمل على أن يلبس المجلس للتشهد قاموا تعظيما له فأمرهم بالجلوس تواضعا وقديسه
على ذلك بقوله في حديث جابر أن كذا ثم أنفعا ففعلون فعل فارس والروم يقومون على ما لوكم وهم
قوم فلا يفعلوا ورواه أبو داود وابن خزيمة بإسناد صحيح واستبعد ذلك ابن دقيق العيد بسبب
طرق الحديث تأباه وبأنه لو كان الأمر بالجلوس في الركن لقال وإذا جلس فاجلسوا ليناسب قوله
وإذا سجد فامجدوا فليعدل إلى قوله وإذا صلى جالسا كان كقوله وإذا صلى قائما والمراد بذلك
جميع الصلاة ويؤيده قول أنس وصليبا ورواه أبو قرة (أجمعون) بالواو في جميع طرق حديث أنس
تأكيد الضمير الفاعل في قوله فصلوا وأخطأ من ضعفه ذلك المعنى عليه واختلوا في رواية همام
عن أبي هريرة فقال بعضهم أجمعين بالياء نصب على الحال أي جلوسا بجمعهم أو على التأكيذ
لضمير مقدم منصوب كأنه قيل أجمعين أجمعين وقبته مشروعية ركوب الخيل والتدرب على
اخلاقها والتأسي لمن يحصل له منها سقوط ونحوه بما انفق له صلى الله عليه وسلم في هذه الواقعة أنه
الأسوة الحسنة وفيه أنه يجوز عليه ما يجوز على البشر من الاستسقام ونحوه لمن غير نهي في
مقداره لذلك بل يزيدا قدر مرفعة ومنصبه جلاله وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم
من طريق معنى كلاهما عن مالك به (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم أنها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو شاك) بحقه الكافي جوزن قاض
من الشكاية وهي المرض وسببه ما في حديث أنس قبله أنه سقط عن فرس وجلس على القصة أن

ثنا شريك عن أبي إسحق قال
وصف لنا البراء بن عازب فوضع
يديهما على ركبتيه ورفع عجبته
وقال هكذا كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم بسجدة حدثنا مسلم
ابن إبراهيم ثنا شعبه عن قتادة
عن أنس أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اعتدلوا في السجود ولا
يفترش أحدكم ذراعيه اقتراش
الكلب حدثنا قتيبة ثنا سفيان
عن عبيد الله بن عبد الله عن عمار
بن زيد بن الأصم عن ميمونة أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد
حاف بين يديه حتى لو أن سمه
أرادت أن تمر تحت يديه مرث
حدثنا عبد الله بن محمد النخعي
ثنا زهير ثنا أبو إسحق عن
التميمي الذي يحدث بالتفسير عن
ابن عباس قال آتيت النبي صلى
الله عليه وسلم من خلفه فرأيت
بياض أبيه وهو مخرج قد فرج بين
يديهما حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا
عبد بن راشد ثنا الحسن ثنا
أحمد بن محمد صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد
جاف عضديه عن جنبه حتى تأوى
له حدثنا عبد الملك بن شعيب بن
الليث ثنا ابن وهب ثنا الليث
عن دراج عن أبي حميرة عن أبي
هريرة أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال إذا سجد أحدكم فلا يفترش
يديه اقتراش الكلب وليضم
عقبه
(باب الرخصة في ذلك)

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
الليث عن ابن عجلان عن سمى
عن أبي صالح عن أبي هريرة قال
اشتكى أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم إلى النبي صلى الله عليه

عائشة أجمت الشكوى وبين أنس وجابر سبها وهو السقوط عن الفرس وعين جابر كاش في
بعض طرق حديثه عند الأصحاب على العلة في الصلاة فاعدا وهي انفكالك القدم (فصل في) حال كونه
(جالسا وصلى وراءه قوم) حال كونهم (قياما) ولمسلم من رواية عبدة عن هشام فدخل عليه ناس
من أصحابه يعودونه الحديث وسمى منهم أنس كما مر في حديثه وأبو بكر وجابر عند مسلم وغيره وعمر
كالعبد الرزاق من مرسل الحسن (فأشار إليهم أن اجلسوا) بلفظ إلى من الإشارة لجميع رواية
الموطأ وتابعه يحيى القطان عن هشام عند البخاري في الطب وهو مالا ذكر رواية البخاري في الصلاة
من طريق الموطأ وبعضهم عليهم بلفظ على من المشورة والاول أصح فقد رواه أبو بوب عن هشام
بلفظ فأوما إليهم وعبد الرزاق عن معمر عن هشام بلفظ فاختلف بيده يومئذ إليهم وفي مرسل
الحسن لم يبلغها الغاية زاد في رواية عبدة عن هشام عند مسلم فجلسوا (فلما انصرف) من
الصلاة (قال انما جعل) أي نصب أو اتخذ (الامام) أو التقدير اماما (لئوتم به) ليقبض به (فإذا
ركع فاركعوا) قال ابن المنير مقتضاه أن ركوع المأموم يكون بحدرك ركوع الامام اما بعد تمام انحنائه
واما بان يسبقه الامام بأوله فيشرع فيه بعد أن يشرع (وإذا رفع فارفعوا) زاد في رواية عبدة عن
هشام وإذا سجد فاجعلوا رءوسكم في الأرض والرفع من الركوع وعن السجود جميع
السجدات قال ابن المنير وحديث أنس أم من حديث عائشة لانه زاد المتابعة في الاقوال أيضا قال
الحافظ ووضعت الزيادة المذكورة وهي وإذا قال سمع الله لمن حده في حديث عائشة أيضا يعني ما في
رواية أبي ذر وابن عباس كركع البخاري من طريق مالك هذه عقب قوله فارفعوا وإذا قال سمع الله لمن
حده فقوله لا ينافي ذلك كما ليست في الموطأ ولا في رواية غيره من حديث البخاري نعم وردت في
حديث أنس وجابر وأبي هريرة في الصحيحين (وإذا صلى جالسا فاصفوا واجلسوا) ولو قادن على
القيام لكنه منسوخ وأخرجه البخاري في مواضع عن عبد الله بن يوسف وقتيبة بن سعيد واسماعيل
وأبو داود عن القعني أو بعضهم عن مالك به (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه) لم تختلف رواية
مالك في إرساله وقد أسنده الشافعي في الام من طريق جادين سلمه البخاري ومسلم وابن ماجه
من طريق عبد الله بن غير كلاهما عن هشام عن أبيه عن عائشة (أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم خرج في مرضه) الذي توفي فيه (فأتى) زاد في بعض النسخ المسجود وفي رواية عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة عن عائشة في الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج بين
رجلين أحدهما العباس لصلاة الظهر (فوجد أبا بكر وهو قائم يصلي بالناس) كما أمر صلى الله
عليه وسلم بذلك قال الحافظ فصرح في الرواية المذكورة بالظاهر وزعم بعضهم انها الصحيح لرواية
ابن ماجه بسند حسن عن ابن عباس وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم القراءه من حيث بلغ
أبو بكر وفيه نظر لاحتمال انه صلى الله عليه وسلم جمع لما قرب من أبي بكر الآية التي كان انتهى
اليها خاصة وقد كان عليه السلام يسمع الآية أحيانا في الصلاة السرية كما في البخاري وصرح
الشافعي بأنه صلى الله عليه وسلم لم يصل بالناس في مرض موته بالمسجد الامره واحدة وهي هذه التي
صلى فيها قاعدا وكان أبو بكر فيها اماما ثم صار مأموما كما قال (فأسأخر) أي تأخر (أبو بكر
فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكأنت) أي كالذي أنت عليه أو فيه من الإمامة
وأنت مبتدأ حذف خبره والكافي للتشبيه أي ليكن حاله في المستقبل مشابها لحاله في الماضي أو
زائدة أي الذي أنت عليه وهو الإمامة (جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنب أبي بكر)
لا خلفه ولا قدمه وفي رواية الصحيحين حذاء أبي بكر والاصل في الامام أن يتقدم على المأموم الا
لضيق المكان وكذا لو كانوا امرأة وما عدا ذلك يجوز ويجزى ولكن يفوت الفضيلة (فكان أبو
بكر يصلي) قائما (بصلاته رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس وكان الناس يصلون بصلاته أبي

وسلم مشقة الصلوة عليهم اذا

اخرجوا فقال استعبروا بالركب

(باب القصر والاقصاء)

حدثنا هناد بن السرى عن

وكيع عن محمد بن زياد عن زياد

ابن صبيح الحنفي قال صليت الى

جنب ابن عمر فوضعت يدي على

خاصرتي فلما صلى قال هذا الصلابة

في الصلاة وكان رسول الله صلى

الله عليه وسلم يني عنه

(باب البكاء في الصلاة)

ثنا عبد الرحمن بن محمد بن سلام

ثنا يزيد بن عيسى بن عمرو

حماد بن عيسى بن سلمة عن ثابت عن

مطرف عن أبيه قال رأيت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يصلي وفي

صدره أثر كاذر الرحي من البكاء

صلى الله عليه وسلم

(باب كراهية الوسوسة وحديث

النفس في الصلاة)

حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل

ثنا عبد الملك بن عمرو ثنا هشام

بن عيسى ابن سعد عن زيد عن طاه

ابن سار عن زيد بن خالد الجهني

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال

من نواضا فاحسن وضوءه ثم صلى

ركعتين لا يسهر فيها فغفر له

ما تقدم من ذنبه حدثنا عثمان

ابن أبي شيبة ثنا زيد بن الحباب

ثنا معاوية بن صالح عن ربيعة

ابن يزيد عن أبي ادريس الخولاني

عن جبير بن نفير الحضرمي عن

عقبة بن عامر الجهني أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال ما من

أحد يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي

ركعتين قبل قلبه ووجهه عليهما

الا وجبت له الجنة

(باب الفتح على الامام في الصلاة)

حدثنا محمد بن العلاء وسليمان

ابن عبد الرحمن بن العيصي قال أنا

بكر بن أبي بليغ له لم أي بغير فرق بما كان صلى الله عليه وسلم فعله اضعف صوته من أي يسمع
الناس تكبير الانتقال فكان الصدوق يسمعهم ذلك وفي رواية الحسين عن عبيد الله عن جعفر بن أبي
بكر بن أبي بليغ وهو قائم بصلاته رسول الله وهو قاعد واستدل به على صحة امامة القاعد المعذور والقائم
الصحيح والسبب ذهب الشافعي ومالك في رواية الوليد بن مسلم وأبو حنيفة وأبو يوسف والاوزاعي
وجعلوا ذلك ناسخا لقوله وإذا صلى جالس فصلوا جالسا لأنه صلى الله عليه وسلم أقر الصحابة على
القيام خلفه وهو قاعد والرواية المشهورة من مالك عدم صحة الائتمام بقله محمد بن الحسن وقال
ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم لحديث جابر الجعفي عن الشعبي عن فروة بن أبي ثعلبة عن أحد بني
جالسوا وتعقب بأن جابر اضعف مع إرساله وقال ابن بريزة لو لم يكن فيه حجة لاحتمال أن المراد
منع الصلاة بالجالس أي بإعراب جالس مفعولا لاحالا وقال غيره لو لم يكن فيه حجة لاحتمال أن المراد
قواه عيبا من الجاهل بالاشدين لم يفعله أحد منهم والنسخ لا يثبت بعده صلى الله عليه وسلم لكن
مواظبتهم على ترك ذلك تشهد لصحة الحديث واحتج عياض أيضا على أنه خصوصية له صلى الله
عليه وسلم بأنه لا يصح التقديم بين يديه لمن الله تعالى عن ذلك ولأن الأئمة شفعاء ولا يكون أحد
شافعا له ولا يشكل عليه بصلاته خلف عبد الرحمن بن عوف وأبي بكر كما قد منه سابقا لأن محل
المنع إذا أمه هو أما إذا لم غيره وجاءوا فجاه فلا يمنع بدليل فصنتي عبد الرحمن وأبي بكر إذ كل منهما
أم غيره لغيبته فجاه وجاءوا والحق له وقد نقل ابن العربي عن بعض الاشياخ أن الحال أحسن وجوه
التخصيص وحال النبي صلى الله عليه وسلم والتبرك به وعدم العز عن غيره يقتضي الصلاة معه
على أي حال كان عليها وليس ذلك لغيره ولا يرد عليه قوله صلوا كما رأيتموني أصلي لأنه عام وأنكر
أحدوا صحق وغيرهم نادى عوى النسخ وقالوا ان صلى الامام جالسا صلى المأموم كذلك ولو قد روي
القيام قال أحمد وفضله أربعة من الصحابة بعد النبي صلى الله عليه وسلم جابروا بوهريرة واسيد بن
حضير وقيس بن قهدهم ففتح القاف وسكون الهاء الانصاري

(فضل صلاة القائم على صلاة القاعد)

بضاد معجمه أي زيادتها (مالك عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص) مالك الزهري المدني ثقة
حجه روى له خمسة مات سنة أربع وثلاثين ومائة (عن مولى لعمر بن العاصي أول عبد الله بن عمرو
ابن العاصي) ثنا الراوي (عن عبد الله بن عمرو بن العاصي) قال ابن عبد البر كذا اتفق الرواة
كلهم عن مالك ورواه ابن عيينة عن اسمعيل المذكور فقال عن أنس والقول عندهم قول مالك
والحديث محفوظ لا ينحصر في عمره اهـ ورواه ابن ماجه من طريق الاحمش عن حبيب بن أبي ثابت عن
عبد الله بن بابويه حدثني بينهما ألف المسمى عن عبد الله بن عمرو والنسائي من طريق سفيان
الثوري عن حبيب عن أبي موسى الخزاز عن عبد الله بن عمرو وأخرج مسلم عن عبد الله بن عمرو
ابن العاصي قال حدثت أنه صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا نصف صلاة القائم فأنتبه
فوجدته يصلي جالسا فوضعت يدي على رأسه فقال مالك فأخبرته فقال أجل ولكني لست كأحدكم
وهذا ينبغي على أن المتكلم دخل في عموم خطابه وهو الصحيح وعد عياض وغيره هذا في خصائصه
صلى الله عليه وسلم (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة أحدكم وهو قاعد مثيل نصف
صلاته وهو قائم) قال ابن عبد البر لما في القيام من المشقة أو لما شاء الله أن يتفضل به وقد سئل صلى
الله عليه وسلم عن أفضل الصلاة فقال طول القنوت والمراد صلاة النافذة لأن الفرض ان أطاف
القيام فقد فصلت بما له عند الجميع عليه اطاعتها فكيف يكون له نصف فضل صلاة بل هو خاص
وان عجز عنه ففرضه الجلوس اتفاقا لأن الله لا يكلف نفسا الا وسعها فليس القائم بأفضل منه لأن
كلا أدب فرضه على وجهه وقال الباجي يريد أجز الصلاة لأن الصلاة لا تتبع بعض وهذا وان كان عاما

مروان بن مغيرة عن يحيى بن عيسى
الكاهلي عن المسور بن يزيد
المالكى أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال بحسبي ورجعا قال
شهدت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرأ في الصلاة قرك شيا لم
يقرأه فقال له رجل يا رسول الله
تركت آية كذا وكذا فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم هلا
أذكر نبيها قال سليمان في حديثه
قال كنت أراها نحتت وقال
سليمان قال حدثني يحيى بن كثير
حدثنا يزيد بن محمد الدمشقي ثنا
هشام بن اسمعيل ثنا محمد بن
شعيب أنا عبد الله بن العلام بن
زبر عن سالم بن عبيد الله عن عبد
الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه
وسلم صلى صلاة فقرأ فيها فلبس
بالتفت عليه فلما انصرف قال لابي أصليت

معنا قال نعم قال فما منعت

«باب النهي عن التلقين»

* حدثنا عبد الوهاب بن مجدة
ثنا محمد بن يوسف القرياني عن
يونس بن أبي اسحق عن أبي اسحق
عن الحرث عن علي رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا اهل لا تفتح على الامام
في الصلاة قال أودود أبو اسحق
لم يسمع من الحرث الا أربعة
أحاديث ليس هذا منها

«باب الالتفات في الصلاة»

حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن
وهب قال أخبرني يونس عن ابن
شهاب قال سمعت أبا الاحوص
يحدثنا في مجلس سعيد بن المسيب
قال قال أبو ذر قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يزال الله عز
وجل مقبلا على العبد وهو في صلاته
ما لم يلتفت فإذا التفت انصرف
عنه

لكن المراد بعض الصلوات لأن القيام ركن لا ينافي فهو من صلى الفريضة تغيرت طبعه للقيام أو
نافذة مطلقا وعن ابن الماجشون أنه في المريض يستطيع القيام لكن التصود أرفق به فأما من
أقعدته المرض في فريضة أو نافذة فنوابه مثل صلاة القائم والاول أظهر وقال اسمعيل القاضي
الحديث ورد في النوافل ويحتاج الى دليل انتهى ونقشه الحافظ بأنه ان أراد أنه لا يستطيع القيام
الا بمسقة فذاك والا فهدأ في ذلك ككثير العلماء وحكى ابن التين وغيره عن أبي عبيد وابن
الماجشون واسمعيل القاضي وابن شعبان والاصماعيلي والداودي وغيرهم أنهم حاولوا الحديث
على المتنفل وكذا نقله الترمذي عن سفيان الثوري قال وأما المعتذر اذا صلى جالساً فله مثل أجر
القائم وفي الحديث ما يشهد به بشر إلى ما أخرجه البخاري عن أبي موسى رفته اذا مرض العبد
أو سافر كتب الله له صالح ما كان يعمل وهو صحيح مقبوضا هذه كثيرة وتؤيده قاعدة تغليب فضل
الله تعالى وقبول عذر من له عذر والله أعلم (مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عمرو بن
العاصي) هو منقطع كقول ابن عبد البر وغيره لأن الزهري وثقه عثمان وخسبوا ابن عمرو مات
بعد الستين فلم تلقه (الغالب لما قد مرنا المدينة بالنوايا) بالمدة سرعة الموت وكثرة في الناس (من
وعكها) بفتح الواو وسكون العين قال أهل اللغة الوعاء لا يكون الا من الحى دون سائر الامراض
قاله ابن عبد البر (شديد) بالرفع صفة وباء (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس وهم
يصلون في سجنتهم قعودا) يعني نافلتهم قال صلى الله عليه وسلم في الامراء الذين يؤخرون الصلاة
صلاوا الصلاة لوقتها واجعلوا صلاتكم معهم سبعة أي نافذة فخصه دليل على أن الحديث قبله في
النافذة قاله ابن عبد البر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة القاعد مثل) أجر (نصف
صلاة القائم) لأن الصلاة لا تبغض ولا نصفها دون سائر ما قد علم أن هذا محمول عند الأكثر
على النافذة ولا يلزم منه أن لا تزداد صورة ذكرها الخطابي وهي أن يحمل الحديث على مريض
مفترض يمكنه القيام بمسقة فجعل أجر القاعد على النصف ترغيبا له في القيام مع جواز خوضه
وبشدة ما رواه أحمد بن من طريقين جريح عن ابن شهاب عن أنس قال قدم النبي صلى الله عليه
وسلم المدينة وهي حجة فم الناس فدخل صلى الله عليه وسلم المسجد والناس يصلون من قعود
فقال صلى الله عليه وسلم صلاة القاعد نصف صلاة القائم رجاله ثقات وله منافع في الناس
من وجه آخر وهو وارد في المعتذر فيصلى على من تكلف القيام مع مشقة عليه ولم ييسر في
الأحاديث صفة القعود فيؤخذ من إطلاقه جوازه على أي صفة شاء المصلي واختلف في الأفضل
فن الأئمة الثلاثة يصلي مترجعا وقيل يجلس مقفرا وهو موافق لقول الشافعي في مختصر المرنى
وصححه الرافعي ومن تبعه وقيل متوركا في كل منها أحاديث

«باب جواز صلاة القاعد في النافذة»

(مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد) بفتح السين فزاد ابن سعيد الكندي آخر من مات بالمدينة
من الصحابة سنة إحدى وتسعين أو قبلها (عن المطلب بن أبي وداعة) بفتح الواو والادال الحرث بن
صبرة بجملة ثم موحد ابن سعيد بالتصغير (السهمي) أبي عبد الله صحابي أسلم يوم الفتح وزل
المدينة ومات بها وأمه أروى بنت الحرث بن عبد المطلب بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم
صحابة هاشمية ذكرها ابن سعد وغيره (عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) فيه من
لظائق الاسانيد ثلاثة صحابة يروى بعضهم عن بعض (انما قالت لما استرسول الله صلى الله عليه وسلم) في
بضم السين وسكون الواو صفة النافذة بذلك لاشتمالها على التسبيح من تسبيح الكل بامم بعضه
وخصت به دون الفريضة قال ابن الاثير لان التسبيحات في الفرائض تغل وفي النوافل يسلم منها
نوافل في مثلها (قاعدة اقط) بل قام حتى تورمت قدماء (حتى كان قبل وفاته بعام فكان يصلي في

بجنته فاعدا) جاء على نفسه يستديم الصلاة (ويقرأ بالسورة غير قلها) يقرأها بقوله ونزل القرآن تعالى ورتل القرآن نوربلاولدا كانت قرأته صلى الله عليه وسلم حرفا حرفا كما
 قالت أم سلمة وغيرها (حتى تكون أطول من أطول منها) إذا قرئت بلا ترتيب وهذا الحديث رواه
 مسلم عن يحيى والترمذي من طريق معن عن ملائكة بنو قايصة بنونس وعصمر عن الزهري بهذا
 الاسناد غير انهما قالوا هو واحد أو اثنين كافى مسلم أى بالشك ولا ريب ان الجازم مقدم على الشاك
 لا سيما ومالك أقبلت ومقدم خصوصاً ابن شهاب على غيره وقد جزم عنه بعام (مالك عن هشام بن
 عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها أخبرته انها تروى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلى صلاة الليل) حال كونه (قاعداً قطعتى اسن) أي قد دخلت في السن وفي رواية البخاري
 حتى كبر ويثبت خصه ان ذلك قبل موته بعام قال ابن التين فثبت صلاة الليل لخرج المصريضة
 وجمعي اسن يعلم انه إنما فعل ذلك ابتداء على نفسه ليستديم الصلاة وانه كان لا يجلس عما يطيقه
 من ذلك (فكان يقرأ في صلاته) فاعداً حتى إذا أراد أن يركع قام فقرأ آخرها من ثلاثين أو أربعين
 آية قائماً (ثم ركع) وفي الطريق الثالثة انه كان يفعل في ركعة الثانية مثل ذلك وأما تحصيل الشك
 من الراوى أيها قالت عائشة وانما قالت ما عاصب وقوع ذلك منه مرة واحدة كذا ومرة كذا أو
 بحسب طول الايات وقصرها والحديث رواه الضحاكي عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن نويرة
 حماد بن زيد ومهدي بن محبوب وكيع وعبد الله بن عمرو ويحيى القطان كلهم عن هشام عند مسلم
 (مالك عن عبد الله بن يزيد) من الزيادة الخزوي الا عود (المدي وعن أبي النضر) بفتح النون
 وسكون الضاد المجعلة سالم بن أبي أمية القرشي المدي مولى عمر بن عبد الله النخعي قال
 التمهيد ولا خلاف بين رواة الموطأ ان الحديث لما لك هم ما جعلا ولا يسكال فيه وسقطت الواو من
 حديث الله بن يحيى عن أبيه وهو وهم واضح لا يخرج عليه ولا بلغت النبوة ولا الى مثله (عن أبي سلمة
 ابن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم كان) هذا ان اسن (يصلى) الثالثة (جالساً) قبل موته بعام (فيقرأ أو هو جالس) فإذا بقى من
 قراءته قدر ما يكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأ أو هو قائم ثم ركع ومحمد بن صنع في الركعة الثانية
 مثل ذلك) المذكور من قراءته ما بقى قائماً وغيره وفيه جواز الله وفي آية صلاة النافلة لمن اقتتها
 قائماً كما يباح له أي يفتيها فاعداً ثم يقوم اذا لفرق بين الطائفتين ولا سيما مع وقوع ذلك منه صلى الله
 عليه وسلم في الركعة الثانية ففيه رد على من اشترط على من افتتح النافلة فاعداً أن يركع فاعداً
 أو قائماً أن يركع قائماً أو حتى عن أشهب وبعض الخنفية لما في مسلم وغيره من رواية عبد الله بن
 شقيق عن عائشة في سؤالها عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه إذا قرأ قائماً ركع قائماً وإذا قرأ
 قاعداً ركع قاعداً وهذا صحيح لكن لا يلزم منه منع ما رواه عروة وأبو سلمة عنها فيجمع بأنه كان يفعل
 كلا من ذلك بحسب النشاط وعدمه وقد أنكر هشام بن عروة على عبد الله بن شقيق هذه الرواية
 وأخرج عماراً عن أبيه أخرجه ذلك ابن خزيمة ثم قال لا مخالفة عندى بين الخبرين لان رواية ابن
 شقيق محمولة على ما إذا قرأ القراءة فاعداً أو قائماً ورواية هشام بن عروة محمولة على أنه قرأ بعضها
 جالساً وبعضها قائماً والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن نويرة فاعداً
 قضى صلاته فطران كنت يقضى تحدث معي وان كنت قائماً أو طبع ورواه مسلم عن يحيى وأبو
 داود عن القسبي والترمذي من طريق معن كلهم عن مالك بن نويرة (مالك انه بلغه أن عروة بن الزبير
 وسعيد بن المسيب كانا يصليان النافلة وهما محتضيان) قال الباقى يريد في حال القيام والاسل ان
 الجالس في الصلاة موضع القيام ليس له صورة مخصوصة لا تجزى الا عليها بل تجزى على صفات
 الجالس من اعتناء وترتيب وفوراً وغيرها قال القاضي عبد الوهاب وأفضلها الترتيب لانه أوفر

الاجلاس عن ثلاثين على ابن
 سلم عن أبيه عن عمرو بن
 قاتشه رضى الله عنها قالت سألت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 النكاحات الرجل في الصلاة فقال هو
 النكاحات يفتله الشيطان من
 صلاة العبد

(باب اليهود على الانب)

حدثنا مؤمل بن الفضل ثنا
 عيسى عن معمر عن يحيى بن أبي
 كثير عن أبي سلمة عن أبي سعيد
 الخدري عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم روى على جهته وعلى
 أثره أن طرب من صلاة صلاها
 بالتاس قال أبو علي هذا الحديث
 لم يقرأه أبو داود في العريضة
 الرابعة

(باب التطوى الصلاة)

حدثنا مسدد ثنا أبو معاوية
 ح وثنا عثمان بن أبي شيبة
 ثنا جرير هذا حديثه وهو أن
 عن الأعمش عن السيب بن رافع
 عن قيس بن طرفة الطائي عن جابر
 ابن سمرة قال عثمان قال دخل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المسجد فرأى فيه ناساً يصلون
 رافقاً أي يجمع الى السماء ثم انقفا
 فقال ليتهم رجال يتخضون
 أبصارهم الى السماء قال مسدد
 في الصلاة ألا ترجع اليهم أبصارهم
 حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
 عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة
 ان أنس بن مالك حدثهم قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما بال أقوام رفعون أبصارهم في
 صلاتهم فاستدقوله في ذلك فقال
 ليتهم عن ذلك أو لطفن أبصارهم
 حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
 سفيان بن عيينة عن الزهري
 عن عروة عن عائشة قالت صلى

ورسول الله صلى الله عليه وسلم في
خبرته له أعلام فقال شغلني
أعلام هذه أذهبوا إلى أبي جهنم
وأقوى ما يجانبه حديثنا عبيد
الله بن معاذ ثنا أبي ثنا عبد
الرحمن يعني ابن أبي الزناد قال
سمعت هشام يحدث عن أبيه عن
عائشة بهذا الخبر قال وأخذ كروبا
كان لأبي جهنم فقبيل يارسول الله
الخبيرة كانت خيرا من الكروبي
وسبحه

(باب الرخصة في ذلك)

• حدثنا الربيع بن نافع ثنا
معاوية يعني ابن سلام عن زيد أنه
سمع أبا سلام قال حدثني السلولي
عن سهل بن الحنظلية قال توب
بالصلاة يعني صلاة الصبح فجعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلي وهو يلتفت إلى الشعب
قال أبو داود وكان أرسل فارسا
إلى الشعب من الليل يحرس
(باب العمل في الصلاة)

• حدثنا القعني ثنا مالك عن
عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو
ابن سليم عن أبي قتادة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي
وهو حامل إمامة بنت زين بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فإذا سجد وضعها وإذا قام حملها
• حدثنا قتيبة يعني ابن سعيد
ثنا الليث عن سعيد بن أبي
سعيد عن عمرو بن سليم الزرقاني أنه
سمع أبا قتادة يقول بينما نحن في
المسجد جلوس خرج علينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم يحمل
إمامة بنت أبي العاص بن الربيع
وأما زين بنت رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهي صبية يحملها
على مائة فصلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهي على عاتقه
وضعها إذا ركع وسجد إذا قام

ولعل عروة وسعيدا كانا يجنيان عند الساعة للربيع اه وقد روى الدارقطني عن عائشة عن
صلى الله عليه وسلم يصلي مترجا

(الصلاة الوسطى)

تأنيث الاوسط وهو الاعدل من كل شيء قال اعرابي يدع النبي صلى الله عليه وسلم
يا أوسط الناس طرافي مفاخرهم • وأكرم الناس أمانة وأبا

وليس المراد التوسط بين شيئين لأن معنى فعل التفضيل ولا يني منه الا ما يقبل الزيادة والنقص
والوسط معنى الخيار والعدل يقبلهما بخلاف المتوسط فلا يقبلهما فلا يني عليه أفضل تفضيل (مالك
عن زيد بن أسلم عن القعقاع بن حكيم) الكنا في المديني تابع ثقة زوى له مسلم والاربعة (عن أبي
يونس مولى عائشة أم المؤمنين) من ثقات التابعين لا يعرف اسمه (انه قال أمرني عائشة أن
أكتب لها مصحفا) مثل الميم والاشهر الضم (ثم قالت اذا بلغت هذه الآية فاذني) بالمذوق
مكسورة وفوقه قبلة أعلمني (حافظوا على الصلوات) الخمس بادائها في أوقاتها (والصلاة الوسطى)
أفرد بها الذكر لفضلها (وقوموا لله قانتين) قيل معناه مطيعين لقوله صلى الله عليه وسلم كل قنوت
في القراءة فهو طاعة رواء أحد وغيره وقيل ساكتين لحديث زيد بن أرقم كنا نكلم في الصلاة حتى
زلت فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام رواء الشيطان (فلا يلفتها) أذنتها فاملت على حافظوا
على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين) قال ابن عبد البر فقوله صلاة
العصر بالواو والقاصلة التي لم يختلف في ثبوتها في حديث عائشة هذا بخلاف حديث حفصة بعده
قال وثبوتها يدل على أنها ليست الوسطى قال الباجي لأن الشيء لا يعطف على نفسه قال وهذا
يقضي أن يكون بعد جمع القرآن في مصحف وقبل أن يجمع المصاحف على المصاحف التي كتبها
عثمان وأنفذها إلى الأمصار لأنه لم يكتب بعد ذلك في المصاحف إلا ما أجمع عليه وثبت بالتواتر
أنه قرآن (قالت معجنتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الباجي يحتمل أنها معجنتها على
أنها قرآن ثم نسخت كفي حديث البراء فعمل عائشة لم تعلم بنسخها أو اعتقدت أنها مما نسخ حكمه
وبقي رسمه ويحتمل أنه ذكرها صلى الله عليه وسلم على أنها من غير القرآن لأنها كبد فضيلتها
فقطتها قرأنا فأرادت إثباتها في المصحف لذلك أو أنها اعتقدت جواز إثبات غير القرآن معه على
ما روى عن أبي وغيره من الصحابة أنهم جوزوا إثبات القنوت وبعض التفسير في المصحف وإن لم
يعتقدوه قرأنا اه واحتماله الثاني ليس بظاهر وقال أبو هريرة النسخ في القرآن ثلاثة أوجه نسخ رسم
فلا يقرأ به إلا أنه وما جاءت منه أشياء لا يقطع بأنها قرآن والثاني نسخ خطه وبقاء حكمه كقوله
وصلاة العصر عند من ذهب إليه والثالث أن ينسخ حكمه ويبقى خطه كقوله والذين يتوفون
منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم نسخها يترجمون بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا اه
باختصار وحديث عائشة هذا رواه مسلم عن يحيى وأبو داود عن القعني والترمذي عن قتيبة
الثلاثة عن مالك به وروى مسلم عن عتبة عن شقيق بن عتبة عن البراء بن عازب قال زلت هذه
الآية حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأناها ما شاء الله ثم نسخها الله فزلت حافظوا على
الصلوات والصلاة الوسطى فقال رجل كان جالسا عند شقيق له هي اذا صلاة العصر فقال البراء قد
أخبرت كيف زلت وكيف نسخها الله فالله أعلم قال القرطبي وهذا أقوى جهة لمن قال أنها غير
العصر لأنه يشعر بأنها أهمت بعدما عرفت قال الحافظ وفي أشعاره بذلك نظير الذي فيه أنها
عينت ثم وصفت ولذا قال الرجل فهي اذا العصر ولم ينسك وعليه البراء نعم جواب البراء يشعر
بالوقوف لما يطرقة من الاحتمال اه وعبارة المفهم يظهر منه التردد لكن فيما ذاهل نسخ
تعيينها فقط وبقيت هي الوسطى أو نسخ كونها الوسطى فيه تردد والافتقار خبر بوقوع النسخ وقيل

سقى ففى صلاة العصر

حدثنا محمد بن سلمة المرادى

ثنا ابن وهب عن مخرمة عن عمرو بن

أبيهم عن عمرو بن سليم الزرقى قال

سمعت أبا قتادة الانصارى يقول

رأيت رسول الله صلى الله عليه

وسلم يصلى للناس وإمامة بنت أبي

العاص على عنقه فإذا وجد موضعها

قال ابوداد ولم يسمع مخرمة من

أبيه إلا حديثا واحدا حدثنا

يحيى بن خلف ثنا عبد الأعلى

ثنا محمد بنى ابن اسحق عن سعيد

ابن أبي سعيد المقبرى عن عمرو

ابن سليم الزرقى عن أبي قتادة

صاحب رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال بينما نحن ننظر رسول

الله صلى الله عليه وسلم لأصلا فى

الظهر أو العصر وقد دعاه بلال

للصلاة أذخرج البنا وإمامة بنت

أبي العاص بنت بنته على عنقه

فقام رسول الله صلى الله عليه

وسلم فى مصلاه وقد خاضعة وهى فى

مكنا الذى هى فيه قال فكبر

فكبرنا قال حتى إذا أراد رسول

الله صلى الله عليه وسلم أن يركع

أخذها فوضعهما ثم ركع ومضى حتى

إذا فرغ من سجودهما قام أخذها

فردها فى مكانها فأزال رسول الله

صلى الله عليه وسلم يصنع بها ذلك

فى كل ركعة حتى فرغ من صلاته

صلى الله عليه وسلم حدثنا مسلم

ابن إبراهيم ثنا علي بن المبارك

عن يحيى بن أبي كثير عن ضم

ابن جوس عن أبي هريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

أقنوا الاسودين فى الصلاة الحبة

واله قرب حدثنا أحمد بن حنبل

ومسدد وهذا لفظه قال ثنا بشر

يعنى ابن المفضل ثنا برد عن

الزهري عن عروة بن الزبير عن

الذى لا يعترض على أنها العصر بقول البراء قد أخبرتنا ما لا احتمال أن التوسخ النطق بلفظ
العصر وقد أشار البراء الى الاحتمال بقوله والله أعلم (مالك عن زيد بن أسلم عن عمرو) يفتح العين
(ابن رافع) القدوى مولا هم المدي مقبول (أنه قال كنت أكتب مصحفا لخصه أم المؤمنين
فقال إذا بلغت هذه الآية فاذنى) أعلنى (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله
فاتنين فلا بلغت أذنتها أملت) يفتح الهمزة وسكوت الميم وقع اللام المنقصة من امل وفتح الميم
واللام مشددة من امل على أى الفت (على) يقال املت الكتاب على الكاتب املا لا اقصيه
عليه وامليته عليه املا فالأولى لغة الجازو بنى أسد والثانية لنفسه بنى تميم وقبس وجاء الكتاب
العزير من مار لجل الذى عليه الحق فهى على عليه (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى
وصلوة العصر) بالواو (وقوموا لله فاتنين) وروى بحدق الواو وزعم بعضهم ان اثبات الواو
وسقوطها سواء كقول

أنا الملك القرم وابن الهمام * وليت النكتية فى المزجم
أراد القرم ابن الهمام وقوله من كان عدو الله وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل وبريد وملائكته
جبريل وميكائيل وفيهما فأكفه وقيل ورماني أى فأكفه فخل ورماني وخولف هذا الطائل فى ذلك
ومالك روى حديث خصه موقوفاً ورواه هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عمرو بن فخر كره وزاد عن
خصه هكذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن عبد البر وروى اسمعيل بن اسحق
وابن المنذر من طريق عبيد الله عن نافع ان خصه أمرت مولى لها أن يكتب لها مصحفاً فذكر
مثله وزاد أنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها قال نافع فقرأت ذلك المصحف
فوجدت فيه الواو قال أبو عمر اسأله صحيح قال الحافظ وحديث عائشة وخصه من حج من قال
أنها غير العصر لان العطف يقتضى المغايرة فتكون العصر غير الوسطى واجب باحتمال زيادة
الواو وتوابعه ما رواه أبو عبيد بن اسناد صحيح عن أبي بن كعب أنه كان يقرأها حافظوا على الصلوات
والصلوة الوسطى صلاة العصر يفسر واو باحتمال أنها عطفة لكن عطف صفه لا عطف ذات
بدليل رواية ابن جرير عن عروة كان فى مصحف عائشة والصلوة الوسطى وهى صلاة العصر وقال
الحافظ صلاح الدين العلائى حاصل أدلة من قال ان الوسطى غير العصر يرجع الى ثلاثة أنواع
أحدها تنصيب بعض الصحابة وهو معارض بمثله من قال منهم انها العصر ويرجع بالنص المرفوع
وإذا اختلفت الصحابة لم يكن قول بعضهم جهة على غيره فتبقى جهة المرفوع قائمة ثانياً معارضة
المرفوع بالتأكيده على فعل غيرها كالنص على المواظبة على الصبح والعشاء كما تقدم وهو معارض
بما هو أقوى منه وهو الوعيد الشديد الوارد فى ترك العصر وتقدم أيضاً ثالثاً ما جاء عن خصه
وعائشة من قراءة صلاة العصر فان العطف يقتضى المغايرة وهذا يرد عليه اثبات القرآن بخبر
الاحاد وهو محتتم وكونه ينزل منزلة خبر الواحد يختلف فيه سئلنا لكن لا يصلح معارضه للنص
الصريح فليس العطف صريحاً فى اقتضاء المغايرة لوروده فى نفس الصفات كقوله تعالى الاول
والاخر والظاهر والباطن كذا قال ورد الاول بان ما قال انه النص محتمل كما يأتى عن الباقى
والثانى بانه وان صح الذى نفوته العصر كما غاير أهله وماله لكن لم يرد وصف تارك الجماعة فيها
بالتفاق كفى الصبح والعشاء والثالث بانه لم يثبت القرآن بخبر الاحاد ما هو بمنزلة الحديث فيصح
به اذا صح القارى به برفعه كما هنا على الاصح وحله على زيادة الواو أو جعله من عطف الصفات
خلاف الاصل والظاهر وقد علم ان ما قال انه نص صريح لم يسلم (مالك عن داود بن الحصين)
بمحدثين مصنف (عن ابن ربوع الحزوى) هو عبد الرحمن بن سعيد بن ربوع نسب الى جده تابعى
نفعه وقيل ربوع أبوه والصواب انه جده قاله الدارقطنى (أنه قال سمعت زيد بن ثابت يقول الصلاة

عاشقة تلك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحدهما صلى
والباب عليه مغلق ففتحت
فما استقصت قال أحدهما ففتحت
لي ثم رجع إلى مصلا مودكران
الباب كان في القبلة
(باب ورد السلام في الصلاة)

* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير
ثنا ابن فضيل عن الأعمش عن
إبراهيم عن علقمة عن عبد الله
قال كنا نسلم على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو في الصلاة فبرد
علينا فلما وجدنا من عند النجاشي
سألنا عليه فلم يرد علينا وقال ان في
الصلاة اشغلا * حدثنا موسى بن
إسماعيل ثنا أبان ثنا حاصم
عن أبي وائل عن عبد الله قال
كنا نسلم في الصلاة ونأمر بما جئنا
فقدمت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه
فلم يرد علي السلام فأخذني فاحرقني
وما حدث فلما قضى رسول الله صلى
الله عليه وسلم الصلاة قال ان الله
يحدث من أمره ما يشاء وان الله
جل وعز قد أحدث ان لا تكلموا
في الصلاة فرد علي السلام * حدثنا
يزيد بن خالد بن موهب قتيبة بن
سعيدان الميث حدثهم عن بكير
عن نابل صاحب العباء عن ابن
عمر عن سهيب انه قال مررت
برسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يصلي فسلمت عليه فرداشارة
قال ولا أعلمه قال الاشارة بما سمعته
وهذا لفظ حديث قتيبة * حدثنا
عبد الله بن محمد التميمي ثنا
زهير ثنا أبو الزبير عن جابر قال
أرسلني نبي الله صلى الله عليه وسلم
إلى بني المصطلق فأتيته وهو يصلي
على بعيره فكلمته فقال لي يسده
هكذا ثم كلّمه فقال لي يسده هكذا

الوسطى صلاة الظهر) وجزم زيد بذلك لقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة
ولم تكن صلاة أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فتركت ما ظفروا على الصلوات
الآية ورواه عنه أبو داود وروى الطيالسي عن زهرة بن معبد قال كنا عند زيد بن ثابت فأسألو
بأسأله عن الصلاة الوسطى فقال هي الظهر ورواه من وجه آخر وزاد كان صلى الله عليه وسلم
يصلي الظهر بالعير فلا يكون وراءه الا الصف أو الصفان والناس في قائمتهم وفي تجاورهم فتركت
وكذا جاء عن أبي سعيد وعائشة أنها الظهر أخرجه ابن المنذر وغيره قال أبو خنيفة في رواية
فقول اسمعيل القاضي من قال انها الظهر ذهب إلى أنها وسط النهار وأول بعضهم روى في ذلك أنها
قبة تصير شديد لان زيد بن ثابت اعتمد على نزول الآية في الظهر (مالك انه بلغه ان علي بن أبي
طالب وعبد الله بن عباس كانا يقولان الصلاة الوسطى صلاة الصبح) روى ابن جرير عن طريق
عوف الاعرابي عن أبي رجاء العطاردي قال صليت خلف ابن عباس الصبح ففتنت فيها فوقع فيه
ثم قال هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا أن نفهم فيها فأتينها وأخرجها أيضا من وجه آخر عن ابن عمر
وأما علي فالمعروف عنه انها العصر ورواه مسلم من طريق ابن سيرين ومن طريق عبيدة السلماني
عنه والترمذي والنسائي من طريق زيد بن حبش قال قلنا لعبيدة سئل عليا عن الصلاة الوسطى
فأله فقال كنا نرى انها الصبح حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم الاحزاب
يغفلون عن الصلاة الوسطى صلاة العصر كذا في الفتح وسبقه في التمهيد الى ذلك يزاد وقد قال قوم
ان ما في الحوطا هنا عن علي أخذ من حديث حسين بن عبد الله بن خزيمة عن أبيه عن جده عن
علي انه قال الصلاة الوسطى صلاة الصبح لانه لا يوجد الا من حديث حسين وهو منزه كذا قال
وقبه نظرا لعلم أن بلاغ مالك صحيح وحسين عن كذبته مالم لا يحال أن يعقله على من كذبه (قال
مالك يوقول علي وابن عباس) انها الصبح (أحب ما سمعت الى في ذلك) وقال به أبي بن كعب وأنس
وجابر وأبو العالبة وصيد بن عمرو وعطاء وعكرمة وبجاءه وغيرهم نقله ابن أبي حاتم عنهم وروى
ابن جرير عن أبي العالبة صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة في زمن عمر صلاة القعدة فقلت
لهم ما الصلاة الوسطى قالوا هي هذه الصلاة وهو قول مالك كذا روي وهو الذي نص عليه الشافعي
في الام واختبوا بان فيه القنوت وقد قال تعالى وقوموا لله قانتين وقال تعالى فسبح بحمده وليقل
طالع الشمس وقبل الغروب وبأنها لا تقصر في السفر وبأنها بين صلاتي جهروا صلاتي سرا قال ابن
عباس نصلي في سواد من الليل ويصلي من النهار وهي أكثر الصلوات نفوت الناس وراء
إسماعيل القاضي قال ويدل على ذلك قوله تعالى وقرأ القرآن الفجر قرآن الفجر كان مشهودا
نخصت بهذا النص مع انها مختصة بوقتها لا يشاركها غير هافيه وأوضحه الباقى فقال ووقتها أولى
بأن يوصف بالتوسط لانها لا تشارك في صلواتها العصر كفاصلناها من مشاركتها الظهر
وأضفنا الى الظهر ما لا يشاركها وهي الصبح وأما قوله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق شغلونا عن
الصلاة الوسطى صلاة العصر فيصمّل أقرب بده الوسطى من الصلوات التي شغلنا عنها وهي
الظهر والعصر والمغرب لانهم لم يوسطوا هذه الثلاث لثقلها عن الصلوات التي شغلنا عنها ولا يدل
ذلك على انها أفضل من صلاة الصبح وانما الخلاف عند الاطلاق اه وذهب أكثر علماء الحنابلة
كما قال الترمذي وجهه والتابعين كما قال الماوردي وأكثر علماء الاثر كما قال ابن عبد البر اني انها
العصر وقال به من المالكية ابن حبيب وابن العربي وابن عطية وهو الصحيح عند الحنفية
والحنابلة وذهب إليه أكثر الشافعية مخالفين نص امامهم احمد الحديث فيه وقد قال اذا صح
الحديث فهو مذهبي قال ابن كثير لكن منهم جماعة ممن الشافعية انها الصبح قول واحد اه أي
لانه نص الشافعي وقد علم أن كون الحديث مذهبه محله اذا علم أنهم لم يطلع عليه أما اذا احتل

وأما أحسنه بخرأب وهو محمد بن أسد قال
فلما فرغ قال ما فعلت في الذي
أرسلتك فإنه لم ينعني أن أكل ذلك
الا كنت أصلي * حدثنا الحسين
ابن عيسى الخراساني الدامغاني
ثنا جعفر بن عون ثنا هشام
ابن سعد ثنا نافع قال سمعت
عبد الله بن عمر يقول خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم إلى قباء
يصلى فيه قال فجاءته الانصار
فصلوا عليه وهو يصلي قال فقلت
لبلال كيف رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يرد عليهم حين
كافوا بصلوات عليه وهو يصلي قال
يقول هكذا وبسط كفه وبسط
جعفر بن عون كفه وجعل يطنه
أسفل وجعل ظهره إلى فوق
* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان
عن أبي مالك الأشجعي عن أبي حازم
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا غرار في الصلاة
ولا تسليم قال أحمد يعني فيما أرى
أن لا تسليم ولا بسلام عليك وبغرو
الرجل بصلاته فينصرف وهو فيها
شاك * حدثنا محمد بن العلاء أنا
معاوية بن هشام عن سفيان عن
أبي مالك عن أبي حازم عن أبي
هريرة قال أراه وضعه قال لا غرار
في تسليم ولا صلاة قال أبو داود ورواه
ابن فضيل على لفظ ابن مهدي ولم
يرضه

((بسم الله الرحمن الرحيم))

((باب تشييت العاطس في الصلاة))

* حدثنا مسدد ثنا يحيى ح
وثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا

إسماعيل بن إبراهيم المعنى عن هاجج
الصوافي حدثني يحيى بن أبي كثير
عن هلال بن أبي معوية عن همام بن
سليمان عن معاوية بن الحكم السلمي

الطالعة عليه وأنه جله على عمل فلا يكون مذهبه وهذا يحتمل أن يكون جله على فهو ما قال
الليثي وقيل المغرب رواه ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس وابن جرير عن قتبية بن ذؤيب
وهميم أنهم معتدلة في عدد الركعات وأنها لا تقصر في الأسفار وأن العمل مضى على المبادرة إليها
والتجيل بها في أول ما تقرب الشمس ولأن قبلها صلاتا ثم وبعد هاتين ركعتين وقبل العشاء فله ابن
الدين والقرطبي وأخرج له بأنها بين صلاتين لا تقصران ولأنها تقع عند النوم فلذا أمر بها بالحقلة
عليها واختاره الواحدى وقال الليثي وصف الصلاة بالوسطى يحتمل أنهم اعتمدوا فاضلة فهو وكذلك
جعلناكم أمية وسطا أى فاضلة قال أوسطهم وأن وقتها يتوسط أوقات الصلوات وأن توصف بذلك
للتخصيص وإن كان كل صلاة وسطى وعلى هذه الوجوه الثلاثة فكل صلاة يصح أن توصف بأنها
وسطى لكن من جهة الفضيلة الصبح أحقها بذلك لتأكد فضيلتها إذ ليس في الصلوات أشق منها
لأنها في الأوقات النومة وتركها كالأطباء والدفع ويقوم في شدة البرد ويتناول الماء البارد
ووقتها أول بأن توصف بالتوسط لأنها لا تشارك أهـ وقيل الصبح والعصر معا لقوة الأدلة فظاهر
القرآن الصبح وظاهر السنة العصر قال ابن عبد البر لا اختلاف القوي في الصلاة الوسطى إنما هو
في هاتين الصلاتين وغير ذلك ضعيف وقيل جميع الصلوات الخمس قاله معاذ بن جبل وأخرجه ابن
أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عمر وأجبه له أن قوله حافظوا على الصلوات يتناول الفرائض
والتوافل فغطف عليه الوسطى وأريد بها كل الفرائض تأكيداً لها واختاره ابن عبد البر وقيل
الجمعة ذكره ابن حبيب وأخرج بما اختصت به من الاجتماع والطهارة وقيل الظهر في الأيام والجمعة
يوم الجمعة وقيل الصبح والعشاء معاً الحديث الصحيح إنما أهل الصلاة على المنافقين واختاره
الاجري من المالكية وقيل الصبح أو العصر على التردد وهو غير المتقدم الحازم بأن كلا منهما
يقال لها الوسطى وصلاة الجماعة أو الخوف أو الوراء أو صلاة عبد الله أو صلاة عبد الفطراء أو
صلاة الغنى أو واحدة من الخمس غير معينة أو التوقف فقد روى ابن جرير بإسناد صحيح عن سعيد
ابن المسيب قال كان أصحاب رسول الله يختلفون في الصلاة الوسطى هكذا وشك بين أصابعه أو
صلاة الليل فهذه عشرة قولوا زاد بعض المتأخرين أنها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
قال القرطبي وصار إلى أنها أهمت جماعة من العلماء المتأخرين وهو الصحيح لتعارض الأدلة وعسر
الترجيح أهـ فإن أراد أنهم سميت في الخمس فهو القول المحكى وإن أراد أنهم سميت فيما هو أعم من
الخمس فيكون زائدا وقد ضعف القرطبي القول بأنها الصلوات كلها لأنه يؤدي إلى خلاف عادة
الفصحاء لأنهم لا يسمونها بـ **وسطى** وروى شيئا مفصلا مينا ثم يذكرونه مجمل بل يذكرون الشيء مجملا أو كلياً ثم
يفصلونه وأيضاً لا يطلقون لفظ الجمع ويعطون عليه أحد أفراده ويريدون بذلك الفرد ذلك الجمع
أذ ذاك غايته في الإلباس وأيضاً قلوا أو بذلك كان كأنه قيل حافظوا على الصلوات والصلاة ويريد
بالتأني الأول وهذا ليس فصيحاً في لفظه ولا صحيحاً في معناه إذ لا يحصل بالتأني تأكيد الأول لأنه
معطوف عليه ولا يفيد معنى آخر فيكون حشواً لحمل كلام الله تعالى على شيء من هذه الثلاثة غير
سائغ ولا جائز كما قال وهو مبني على فهمه أن المراد بالصلوات خصوص الخمس وليس كذلك بل
يتناول الفرائض والتوافل فغطف الوسطى مرادها الفرائض للتأكيد والتشريف كما قدمنا
وهذا سائغ جائز وبعد ورود عن صحابي قال فيه المصطفى أنه أعلم بالحلال والحرام لا يليق التشغيب
عليه بمثل هذه الأمور العقلية

((الرخصة في الصلاة في الثوب الواحد))

كان الخلاف في منع الصلاة فيه قديماً روى ابن أبي شيبة عن ابن مسعود قال لا يصلين في ثوب
واحد وإن كان أوسع ما بين السماء والأرض ونسب ابن بطال ذلك لابن عمر ثم قال لم يتابع عليه

قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلت ما فعلت من القوم فقلت برحمك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت واشكل أعياء ما شأنكم تنظرون الى بفعلوا يضربون بأيديهم على آفخاذهم فعرفت أنهم يصوتون في قتال عثمان فصار أيتهم يكتفون ليكتي سكت قال فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي وأمي ما ضربني ولا كهرني ولا سبني ثم قال اي هذه الصلاة لا يحل فيها شيء من كلام الناس هذا انما هو التلويح والتكبير وقسرة القسرة أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله انما قوم حديث عهد بهجاءهه وقد جاءنا الله بالاسلام ومنار جال بأنون الكهان قال فلان انتم سم قال قلت ومنار جال يتطهرون قال ذاك شيء يجدونه في صدورهم فلا يصدهم قلت ومنار جال يحطون قال كان نبي من الانبياء يحط فخر وافق خطه فقال قال قلت جارية لي كانت ترى غنيمات قبل أحدرا الجوزانية اذا طلعت عليها اطلاعه فاذا الذئب قد ذهب بشاة منها وأنا من بني آدم آسف كما بأسفون لكني صككتها صكة ففعلت ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أفلا أعنتها قال اتق بها قال ففته بها فقال أين الله قال في السماء قال من أنا قالت أنت رسول الله قال أعنتها فانها مؤمنة حدثنا محمد بن يونس النسائي ثنا عبد الملك بن عمرو ثنا فليح عن هلال بن علي عن هطاب بن يسار عن معاوية بن الحكم السلمي قال لما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم علمت أمورا من أمور الاسلام فكان فيما علمت ان قال لي اذا صليت فاحمد الله

نحو
لحمته

لعمري
الجمع

يصل
القول

ثم استقر الاجماع على الخواز (مالك بن هشام بن عروة عن أبيه) وفي رواية يحيى القطاني عن هشام بن حسان (عن عمر بن أبي سلمة) عبد الله بن عبد الاسد الخزرجي صحابي صغير روى عنه النبي صلى الله عليه وسلم أمه هند أم سلمة أم المؤمنين وولدت في الحبشة في السنة الثانية وأمره على ابن أبي طالب على البصر من ويلات سنة ثلاث وعشرين على الصحيح بالمدينة فموتهم من قال قتل يوم الجمل نعم شهدا وفي رواية أبي اسامة عن هشام عن أبيه ان عمر بن أبي سلمة أخبره (انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد) حال كونه (مستحلبا في بيت أم سلمة) طرفه صلى أو مستحلبا أو لها حال كونه (واضعاً طرفه) بالثنية أي الثوب (على طرفيه) صلوات الله وسلامه عليه قال الباجي يريد أنه أخذ طرف ثوبه تحت يده اليمنى ووضعه على كتفه اليسرى وأخذ الطرف الاخر تحت يده اليسرى فوضعه على كتفه اليمنى وهذا الفرع من الاشتغال يسمى التوشيع ويسمى الاضطباع وهو مباح في الصلاة وغيره لانه يمكن اخراجه يده لليهود وغيره وفي كنف عورته وهذا الحديث رواه النسائي عن قتيبة عن مالك بن نويرة عن عبيد الله بن موسى ويحيى القطاني عن البصري وأبو اسامة عنده وصدهم وخادم زبير وكيع عند مسلم عن هشام بن عروة مسلم ايضا من طريق الليث عن يحيى بن سعيد عن أبي أمامة بن سهل بن جندب عن عمر بن أبي سلمة (مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ان سائلا) قال الحافظ لم أقف على اسمه لكن ذكره في الامعة السرخسي الخفي في كتابه المبسوط ان السائل ثوبان (سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في ثوب واحد) وفي رواية في الثوب الواحد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئككم ثوبان) استقهما انكارا بطلان قال الخطابي لفظة استقبار ومعناها الاخبار عما هم عليه من قلة الثياب ووقع في ضمنه القنوي من طريق القنوي كما به قول اذا علمت ان ستر العورة فرض الصلاة والمصلاة لازمة وليس لكل واحد منكم ثوبان فكيف لم تعلموا ان الصلاة في الثوب الواحد جائزة أي مع مراعاة ستر العورة به وقال الطحاوي معناه لو كانت الصلاة حكومة في الثوب الواحد لكرهته لمن لا يجد الاثوابا واحدا اهـ وهذه الملازمة فصوصه للفرق بين القادر وغيره والسيوال انما هو عن الجواز وعدمه لا عن الصكراهة اهـ وقال الباجي في الجواب مع السؤال اشارة الى ان عدم أكثر من الثوب الواحد أمر شائع والضرورة اذا كانت شائعة كانت الرخصة بها عامة الا ترى ان غالب حال السافر المشقة فعمت رخصته من لا تملكه مشقة فيه ولما ذكرت في الحضر لم تدرك الرخصة فيه من تدرك المشقة ولما كان عدم الثوب الواحد نادرا لم تجز الصلاة دونه مع التمكن منه والثوبان أفضل لمن وسع الله عليه اهـ وهذا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى والنسائي عن قتيبة الثلاثة عن مالك بن نويرة ابن حبان من طريق الاوزاعي عن ابن شهاب لكن قال في الجواب ليتوجه به ثم بصح في فيه قال الحافظ فيتمثل ان يكونا حديثين أو حديثا واحدا ففرقه الرواية وهو الاظهر (مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب انه قال سئل أبو هريرة هل يصلي الرجل في ثوب واحد فقال نعم قيل له هل تفعل أنت ذلك فقال نعم اني لاصلي في ثوب واحد وان ثيابي على المشعب) بكسر الميم وسكون المعجمة وقع الجيم فوحدة عبيد ان تضم رؤسها ويخرج بين قوائها فوضع عليها الثياب وغيرها وقال ابن سيده المشعب والشعب خشبات ثلاث يعلق عليها الراحمون موسقاء ويقال في مثل فلان كالمشعب من حيث قصد تودع فقال الباجي اقتصر على الخواز من الافضل ليسين جوازه فيقتدى به في قبول رخصة الله تعالى ولعل السائل ممن لا يحب أن يفاراد تطيب نفسه واعلامه بحجة ذلك وان يفعله مع القنوة على ثوبين فكيف عن لا يقدر ثوبا خيرا بفعله النادر أو يفعله في منزله دون المساجد قال مالك في المبسوط ليس من أمر الناس ان يلبس الرجل الثوب الواحد في

ابداه فكتب في المسجد وقال تعالى خلوا منكم فكل مسجد قال السدي عن مابواري القورة
 والاظهر انه الرضا وما يتصل به من الثياب (مالك انه بلغه ان جابر بن عبد الله كان يصلي في الثوب
 الواحد) قال محمد بن المشكدر رأيت جابر بن عبد الله يصلي في ثوب واحد وقالوا رأيت النبي صلى الله
 عليه وسلم يصلي في ثوب واحد البصري وعنده من وجه آخر عن ابن المشكدر قال صلى جابر في ازار قد
 عهده من قبل قدامه وثابه على المشجب فقال له قائل انصلي في ازار واحد فقال انما صنعت ذلك
 ليراني احق منكم رأينا كان لقويان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وفي مسلم ان القائل عباد
 ابن الوليد بن عباد بن الصامت وفي رواية ان سعيدين المروزي سأل النبي صلى الله عليه وسلم انما الصلاة
 بالاحق الجاهل لقوله في رواية أخرى أحبت ان نواني الجاهل مثلكم رأيت النبي صلى الله عليه
 وسلم يصلي كذا والحق وضع الشيء في غير موضعه مع العلم بقبحه كافي النهاية والغرض بيان جواز
 الصلاة في ثوب واحد ولو كانت الصلاة في ثوبين أفضل فكانه قال صنعت عهديان الجواز
 اما في سدي في الجاهل ابتداء وينكر على فاعله يجوز وانما اخطأ في الخطاب زجر اخص
 الانكسار على العلماء وحالهم على البحث في الامور الشرعية (مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن
 ان محمد بن عمرو بن حزم كان يصلي في القميص الواحد) مراده من سياتي فهو هذا ان القميص استمر
 على ذلك (مالك انه بلغه عن جابر بن عبد الله) وهذا حديث محفوظ عنه من رواية أهل المدينة
 أخرجه البصري من طريق فلج بن سليمان عن سعيدين المروزي عن جابر ومسلم من طريق حاتم بن
 اسمعيل عن أبي هريرة عن عباد بن الوليد عن جابر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لم
 يجد ثوبين فليصلي) باثبات الجاهل للاشباع لقوله تعالى من يتق (في ثوب واحد) قال الباقى يحتمل
 من قال بدليل الخطاب أي مع من الصلاة ثوب واحد من وجد ثوبين ويحتمل أن يكون على
 معنى الأفضل فيمتنع المنع المقصود من دليل الخطاب بالتفصيل دون التصريم (ملصقاته) قال
 الزهري المصنف المتوهم وهو الخائف بين طرفه على عاقبه وهو الاشتغال على منكيه نقله
 البصري قال الباقى فجعل الاتفاق هو التوهم والمشهور انه ان الاتفاق هو الاتفاق في الثوب
 على أي وجه كان قد دخل تحت التوهم والاشتغال وقد خص منه اشتغال القميص في الفتح الذي
 يظهر أن قوله وهو الخائف الخ من كلام البصري (فان كان الثوب قصيرا فليترزبه) لان القصد
 الاصل سترة الصورة وهو يحصل بالارتداد لا يحتاج الى الانهاء عليه الخائف للعدال الأمور به
 هكذا الرواية بادغام الهمزة المدخومة تلفظ التام وهو رد على الصنفين حيث جعلوه خطأ وان
 سواه فليترزب به التهجيز (قال مالك أحب الى أن يجعل الذي يصلي في القميص الواحد على عاقبه
 ثوبا أو عمامة) لقوله صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحداكم في الثوب الواحد ليس على عاقبه شيء رواه
 البصري حدثنا أبو عاصم عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة
 (الرخصة في صلاة المرأة في الثوب والخنجر)

قال أبو هريرة رحمه الله بذلك رد قول مجاهد لا تصلي المرأة في ثوب من ثوبين أو ثوبين أو ثوبين أو ثوبين
 واذا لم يبق فيه غيره فيما علمت اه وقال ابن المنذر بعد ان حكي عن الجمهور ان الواجب على المرأة
 أن تصلي في درع وخنجر المراد بذلك تغطية بدنهما وأسهلها كان الثوب واسعا فطقت رأسها
 بفضله جاز قال ودرويه عن عطاء انه قال تصلي في درع وخنجر واذا روع ابن سيرين مثله وقد
 روى لمعة فأنه سمعوا على الاستحباب (مالك انه بلغه ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
 كانت تصلي في الدرع) جال مهمه لفقير من مذكر بخلافه درع الحديد فوثق على الإكراهها
 وحكي ابن سبيد تأييد درع المرأة ونذكر درع الحديد (والخنجر) بحجة فريضة كتاب ثوب تغطي به
 المرأة وأسهلها جرح ككتاب (مالك عن محمد بن زيد بن عوف) يضم الخنجر والخنجر بينهما فوثق

قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يجد ثوبين فليصلي في ثوب واحد
 قال مالك انه بلغه ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تصلي في الدرع
 وحكي ابن سبيد تأييد درع المرأة ونذكر درع الحديد (والخنجر) بحجة فريضة كتاب ثوب تغطي به
 المرأة وأسهلها جرح ككتاب (مالك عن محمد بن زيد بن عوف) يضم الخنجر والخنجر بينهما فوثق

فَقُولُوا آمَنِينَ فَانَهُ مِنْ وَافِقٍ قَوْلُهُ
قَوْلُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِهِ * حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ
عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَبِّبِ
وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُمَا
أَخْبَرَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا
آمَنَ الْإِمَامُ فَأَمْسَتْ وَافَاتِهِ مِنْ وَافِقٍ
تَأْمِينُهُ تَأْمِينُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ
وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ آمِينَ * حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ
ابِرَاهِيمَ بْنِ رَاهُوبٍ أَنَا وَكَيْع
عَنْ سَفْيَانَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي
عَمْرٍاءَ عَنْ بِلَالٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ لَا تَسْبِقْنِي بِآمِينَ * حَدَّثَنَا
الْوَلِيدُ بْنُ عَتَبَةَ الدَّمَشَقِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ
خَالِدٍ قَالَا ثَنَا الْقُرْبَائِيُّ عَنْ صَدِيقِ
ابْنِ مَعْرُوفٍ الْحَصِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو مَصْعُومٍ
الْمُقَرَّنِيُّ قَالَ كُنَّا نَجْلِسُ إِلَى أَبِي
زُهَيْرٍ الْغُبَرِيِّ وَكَانَ مِنَ الصَّحَابَةِ
فِي حَدِيثٍ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ فَإِذَا دَعَا
الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ قَالَ أَخْفِهِ بِآمِينَ
فَإِنْ آمَنَ مِثْلَ الطَّابِعِ عَلَى الصَّحِيفَةِ
قَالَ أَبُو زُهَيْرٍ أَخْبَرَكُمْ عَنْ ذَلِكَ
خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ قَدْ
أَلْحَى الْمَسْئَلَةَ فَوَقَفَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَمِعُ مِنْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْجِبَ أَنْ خَتَمَ
فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ بِأَيِّ شَيْءٍ
يَخْتَمُ قَالَ بِآمِينَ فَانَهُ أَنْ خَتَمَ
بِآمِينَ فَقَسَدَ أَوْجِبَ فَانَصَرَفَ
الرَّجُلُ الَّذِي سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى الرَّجُلُ فَقَالَ اخْتَمِ
وَاللَّهِ لِي بِأَفْلَاقِ بِآمِينَ وَأَبْشُرْ هَذَا الْفُظْ
مُحَمَّدٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ الْقُرْنَائِيُّ قَبِيلُ

مِنْ مَنَاتٍ مِنْ حَبْرٍ

وَرَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ (بَابُ التَّصْفِيقِ فِي الصَّلَاةِ)

سَاكِنَةُ التَّمِيمِ الْمَدَنِيِّ تَقَرَّرَ رَوَى لَهُ مُسْلِمٌ وَالْأَرْبَعَةُ (عَنْ أُمِّهِ) أُمِّ حَرَامٍ مَهْمَلَةٌ وَرَوَاهُ فِي التَّحْرِيبِ
يُقَالُ أَمَّهَا آمَنَةٌ (أَمَّا سَأَلْتُ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا تَصَلِّي فِيهِ الْمَرْأَةُ مِنَ
الْثِيَابِ فَقَالَتْ تَصَلِّي فِي الْخِمَارِ وَالْدُرْعِ) الْقَمِيصِ (السَّابِغِ) السَّارِ (إِذَا غِيبَ) سَمَرُ (ظَاهُورِ
قَدَمَيْهَا) كَذَا هُوَ فِي الْمَوْطَأِ مَوْقُوفٌ وَرَفَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَدْعَنَ
أُمِّهِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي دُرْعٍ وَخِمَارٍ لَيْسَ عَلَيْهَا
أَزَارٌ قَالَ إِذَا كَانَ الدَّرْعُ سَابِغًا يَطْفِي ظُهُورَ قَدَمَيْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَخْرَجَهُ أَبُضَاعٌ عَنِ الْقَعْنَبِيِّ عَنْ
مَالِكٍ مَوْقُوفًا وَقَالَ تَابِعَهُ عَلَى وَقْفِهِ بِكَرْبٍ مَضْرُوحٍ فَصْنُ بْنُ غِيَاثٍ وَاسْمُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ وَابْنُ أَبِي ذَنْبٍ
وَابْنُ أَحْمَدٍ يَعْنِي فِرْوَانَةَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ شَاذَةً وَهُوَ وَابْنُ كَانٍ صَدُوقٌ لَكِنَّهُ يَحْطِي فَلَيْسَ لَهُ أَخْطَأُ فِي رَفَعِهِ
(مَالِكٌ عَنِ الثَّقَفِ عَنْهُ) هُوَ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ كَرَاهَ الدَّرْعَ فَقَطَّى وَقَالَ مَنُصَّوْرٌ بْنُ سَلَمَةَ هَذَا مِمَّا رَوَاهُ
مَالِكٌ عَنِ اللَّيْثِ ذَكَرَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَقَالَ أَكْثَرُ مَا فِي كِتَابِ مَالِكٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ أَبِي حَبَابٍ ابْنِ وَهْبٍ
وغيره أَنَّهُ أَخَذَهُ مِنْ كِتَابِ بَكْرِ كَانَ أَخَذَهُ مِنْ مَخْرَمَةِ ابْنِهِ فَظَرَفَهَا أَهْلُ لَكِنْ هَذَا الْإِتْيَانُ هُنَا قَوْلُهُ
عَنِ الثَّقَفِ (عَنْ بَكْرِ) بَضْمُ الْمَوْحُودَةِ مَصْغَرُ (بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَنْجِ) مَوْلَى بَنِي مَخْزُومٍ الْمَدَنِيِّ تَزِيلُ
مَصْرُفُهُ رَوَى لَهُ السُّنَنُ مَاتَ سَنَةَ عَشْرِينَ وَمِائَةً وَقِيلَ بَعْدَهَا (عَنْ بَكْرِ) بَضْمُ الْمَوْحُودَةِ وَاسْكَاةُ
الْمَهْمَلَةِ (ابْنُ سَعِيدٍ) الْمَدَنِيُّ الْعَابِدُ ثَقَفٌ حَافِظٌ مِنْ رِجَالِ الْجَمْعِ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ) بَضْمُ الْعَيْنِ ابْنِ
الْأَسَدِ وَيُقَالُ ابْنُ الْأَسَدِ وَيَبْ مِمَّوْنَةُ (الْخَوْلَانِي) تَقَرَّرَ رَوَى لَهُ الشَّيْخَانُ (وَكَانَ فِي حَجَرٍ مِمَّوْنَةُ زَوْجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مِمَّوْنَةَ كَانَتْ تَصَلِّي فِي الدَّرْعِ وَالْخِمَارِ لَيْسَ عَلَيْهَا أَزَارٌ) لِأَنَّ ذَلِكَ جَائِزٌ
وَإِنْ كَانَ الْأَفْضَلُ أَنْ يَكُونَ تَحْتَ الثَّوْبِ مِمَّوْنَةُ قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ (مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
أَنَّ امْرَأَةً اسْتَفْتَتْهُ فَقَالَتْ إِنْ الْمَنْطِقُ) بِكَسْرِ الْمِيمِ وَسُكُونِ النُّونِ وَقَفَّ الطَّاءُ وَقَافٌ مَا يَشْدُوهُ الْوَسْطُ
قَالَ أَبُو عَمْرِو الْمَنْطِقُ وَالْحَقُّ وَالْأَزَارُ وَالسَّرَاوِيلُ يَعْنِي وَاحِدٌ (يَشُقُّ عَلَى أَفْأَصْلِي فِي دُرْعٍ وَخِمَارٍ فَقَالَ
نَمَّ إِذَا كَانَ الدَّرْعُ سَابِغًا) سَارَ الظُّهُورُ وَقَدَمَيْهَا عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ لَيْسَ عَلَيْهَا شَرَاهُمَا

الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي الْمَغْضُوبِ وَالْمَغْضُوبِ

(مَالِكٌ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ) مِمَّوْنَةُ مَصْغَرُ الْمَدَنِيِّ تَقَرَّرَ لَمْ تَثْبِتْ عَنْهُ بَدْعَةٌ (عَنْ الْأَعْرَجِ) عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرَةَ تَقَرَّرَ مِنْ خِيَارِ التَّابِعِينَ مَاتَ سَنَةَ سَبْعٍ عَشْرَةَ وَمِائَةً بِالْأَسْكَندَرِيَّةِ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ)
هَكَذَا رَوَى عَنْ يَحْيَى مَسْنَدُ أَوْ رَوَى عَنْهُ مَرْسَلًا بِكَمْهُورٍ وَرَوَاهُ الْمَوْطَأُ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ التَّقْصِي
وَقَالَ فِي تَعْمِيدِهِ رَوَاهُ أَهْلُ حَبَابٍ مَالِكٌ مَرْسَلًا إِلَّا أَبَا مَصْعُومٍ فِي غَيْرِ الْمَوْطَأِ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ الصُّورِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ وَاسْمُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دَاوُدَ فَقَالُوا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَذَكَرَهُ أَحْمَدُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ يَحْيَى مَسْنَدًا وَاعْتَمَدَ
وَجَدْنَا عَنْدَ شَيْخِنَا مَرْسَلًا فِي نَسْخَةِ يَحْيَى وَرَوَاتِهِ وَبِمَكْنٍ أَنَّ ابْنَ وَضَّاحٍ طَرَحَ أَبَاهُ رِوَايَةَ مِنْ رَوَاتِهِ
عَنْ يَحْيَى لِأَنَّهُ رَأَى ابْنَ الْقَاسِمِ وَغَيْرَهُ مِنْ أَتَمَّتْ إِلَيْهِ رَوَاتِهِ لِلْمَوْطَأِ قَدْ أُرْسِلَ الْحَدِيثُ فَظَنَّ أَنَّ
رَوَايَةَ يَحْيَى غَلَطَ لَمْ يَتَابِعْ عَلَيْهِ فَرَمَى أَبَاهُ رِوَايَةَ وَأُرْسِلَ الْحَدِيثُ أَنَّ مَصْعُومَ بْنَ خَالِدٍ وَالْأَفْهَوُ وَهُمْ
مِنْهُ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي سَفَرِهِ إِلَى بَنُو لُ) جَمْعُ تَقْدِيمِ
أَنَّ ارْتَحَلَ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ وَجَمْعُ تَأْخِيرِ ارْتَحَلَ قَبْلَ الزَّوَالِ عَلَى مَا رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ عَنْ
مَعَاذٍ وَلَمْ يَذْكُرِ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَهُوَ مُحْفُوظٌ مِنْ حَدِيثٍ مَعَاذٍ وَغَيْرِهِ كَافِي الْحَدِيثِ الثَّلَاثِي (مَالِكٌ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ) مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ بَنِي مَدْرَسٍ بَضْمُ الْفَوْقِيَّةِ وَسُكُونُ الْمَهْمَلَةِ وَضَمُّ الرَّاءِ الْإِسْدِيُّ مَوْلَاهُمْ
(الْمَكِّي) صَدُوقٌ رَوَى لَهُ الْجَمْعُ وَلَقِيَ الْمَوْطَأَ ثَمَانِيَةَ أَحَادِيثٍ وَمَاتَ سَنَةَ ثَمَانٍ وَأَرْبَعِينَ
وَمِائَةً (عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ) بَضْمُ الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحُ الْفَاءِ (عَامِرُ بْنُ وَائِلَةَ) بَمَثَلَةِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
الْبَيْتِيِّ وَرَبِيعِ مَمْنَى عَمْرٍو وَلِدَا عَامٍ أَحَدُهُمَا رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ بَعْدِهِ
وَعَمْرٍو أَنَّ مَاتَ سَنَةَ عَشْرٍ وَمِائَةً عَلَى الصَّحِيحِ وَهُوَ آخِرُ مَنْ مَاتَ مِنَ الصَّحَابَةِ قَالَهُ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ (أَنَّ

حدثنا قتيبة بن سعد ثنا شعبان

عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتسبيح للنساء * حدثنا القعني عن مالك عن أبي حازم بن دينار عن سهل ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بني عمرو ابن عوف ليصلح بينهم ونحاث الصلاة بخاء المؤذن إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال أنصلي بالناس فأقيم قال نعم فصلى أبو بكر بخاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلاة فخلص حتى وقف في الصف فصفق الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في الصلاة فلما أكثر الناس التسبيح التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فآشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن امكث مكانك فرفع أبو بكر يديه فحمد الله على ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس فلما انصرف قال يا أبا بكر ما منعك أن تثبت إذا أمرت قال أبو بكر ما كان لابن أبي قحافة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي رأيتكم أكثر من التسبيح من نابه شيء في صلاته فليسج فانه إذا سجد التفت إليه وانما التسبيح للنساء * حدثنا عمرو بن عوف أنا حماد بن زيد عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال كان قتال بين بني عمرو بن عوف فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاهم ليصلح بينهم بعد الظهر فقال لبلال ان حضرت صلاة العصر ولم آت فأتهم فليصل بالناس

معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي مشهور من أعيان الصحابة شهد معزروما بعد ما كان إليه المنتهى في العلم بالاحكام والقرآن مات بالشام سنة ثمان عشرة (أخبره عنهم) أي الصحابة (خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام نبوك) يمنع الصرف لوزن الفعل كقول (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء) أي جمع تأخير كذا حله الباجي وروى أبو داود والترمذي وأحمد وابن حبان من طريق الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل عن معاذ بن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة نبوك إذا ارتحل قبل أن ترى الشمس آخر الظهر حتى يجمعها إلى العصر فيصليها جميعا وإذا ارتحل بعد زوال الشمس صلى الظهر والعصر جميعا لكن أعلاه جماعة من أئمة الحديث تنفرد قتيبة به عن الليث بل ذكر البصري أن بعض الضعفاء أدخله على قتيبة حكاه الحاكم في علوم الحديث وله طريق أخرى عن أبي داود من رواية هشام بن سعد عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عن معاذ وهشام مختلف فيه وقد خالفه الحفاظ من أصحاب أبي الزبير كمالك وسفيان الثوري وقره بن خالد وغيرهم فلم يذكروا في روايتهم جمع التقديم وبه أخفق من أبي جعفر التميمي وجاه فيه حديث آخر عند أحمد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا زافت الشمس في منزله جمع بين الظهر والعصر قبل أن يركب وإذا لم ترغ في منزله ركب حتى إذا كان العصر نزل فجمع بين الظهر والعصر وفيه رخصة لا يمكن له شاهد عند ابن عباس لأعله الأمر قوماً نحو رواه البيهقي رجال ثقات إلا أنه مشكوك في رفعه والمحفوظ وقفه ورواه البيهقي أيضا من وجه بالجزم بأنه موقوف على ابن عباس وقد قال أبو داود ليس في تقديم الوقت حديث قائم (قال فأخر الصلاة بمائتين خرج فصلي الظهر والعصر جميعا) جمع تأخير وحله بعضهم على الجمع الصوري بأن صلى الظهر في آخر وقتها والعصر في أوله وتصعبه الخطابي وابن عبد البر وغيرهما بأن الجمع رخصة فلا كان صور بالمكان أعظم ضيقا من الاتيان بكل صلاة في وقتها لأن أوائل الاوقات وأخرها مما لا يدرك أكثر الخاصة فضلا عن العامة ومن الدليل على أن الجمع رخصة قول ابن عباس أراد أن لا يخرج على أمره رواه مسلم وأيضاً فصرح الاخبار أن الجمع في وقت إحدى الصلاتين وهو المتبادر إلى الفهم من لفظ الجمع (ثم دخل ثم خرج فصلي المغرب والعشاء جميعا) قال الباجي مقتضاه أنه مقيم غير سائر لأنه انما يستعمل في الدخول إلى الخباء والخروج منه وهو الغالب الآن يريد دخول إلى الطريق مسافرا ثم خرج عن الطريق للصلاة ثم دخله السير وفيه بعد وكذا نقله عياض واستبعده وقال ابن عبد البر هذا أوضح دليل على رد من قال لا يجمع إلا من جده السير وهو قاطع لا لباس اه فقيه أن المسافره أن يجمع نازلا وسائر أركانه فعله صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز وكان أكثر عاداته ملأه عليه حديث أنس في الصبيح وغيرهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن ترى الشمس آخر الظهر إلى وقت العصر ثم يجمع بينهما وإذا زافت قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب وعند الأصابعي وإذا زالت صلى الظهر والعصر جميعا ثم ارتحل وقال الشافعية والمالكية ترك الجمع للمسافر أفضل وعن مالك رواية بكر اهتبه وفي هذه الأحاديث تخصيص حديث الاوقات التي بينها جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم وبينها التي لا عرابي بقوله في آخرها الوقت ما بين هذين (ثم قال انكم ستأتون غدا ان شاء الله) تبركا وامتنالا الآية (عين نبوك) التي بها فقيه دليل على تقديم تسبيحها بذلك لوقوع هذا القول قبل اتيانها يوم (وانكم لن تأتوها حتى ينضح النهار) برفع قويا (فن جاءها) أي قبل دليل قوله (فلا يمس من مائتين شيئا حتى آتي) بالمداخي قال الباجي وفيه ان للإمام المنع من الامور العامة كلاما والكلالة للصحة (فجئناها وقد سبقنا إليها رجلا والعين نبص) بصاد مهمله رواه يحيى وجماعة أي تبرق ورواه ابن القاسم والقعني بمجمله أي تقطر وتسيل يقال بضع

صلى الله عليه وسلم عن الاختصار
في الصلاة قال أبو داود يعني يضع
يده على خاصرته

باب الرجل يعقد في الصلاة على
عصا

حدثنا عبد السلام بن عبد
الرحمن الوابهي ثنا أبي عن
شيبان عن حصين بن عبد الرحمن
عن هلال بن يساف قال قدمت
الرقبة فقال لي بعض أصحابي هل
لك في رجل من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم قال قلت غنية
فدفعنا إلى وابصة قلت لصاحبي
نبدأ فنظر إلى دله فإذا عليه
قلنسوة لاطئة ذات أذنين وبرنس
خرأ غير واذ هو معقد على عصا
في صلاته فقلنا بعدد ان سلطانا قال
حدثني أم قيس بنت محصن ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
أسن وحمل الحزم اتخذ عمودا في
مصلاه يعتمده عليه

باب النهي عن الكلام في
الصلاة

حدثنا محمد بن عيسى ثنا هشيم
أنا اسمعيل بن أبي خالد عن
الحريث بن شبيب عن أبي عمرو
الشيثاني عن زيد بن أرقم قال كان
أحدنا يكلم الرجل إلى جنبه في
الصلاة فزلت وقوم الله فأتين
فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام
(باب صلاة القاعد)

حدثنا محمد بن قدامة بن أعين
ثنا جرير عن منصور عن هلال
يعني ابن يساف عن أبي يحيى عن
عبد الله بن عمرو قال حدثت ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة
فأنته فوجدته يصلي جالسا
فوضعت يدي على رأسي فقلت
مالك يا عبد الله بن عمرو قلت حدثت

في الصحيحين من طريق الزهري عن سالم عن أبيه نحوه (مالك عن أبي الزبير) محمد بن مسلم (المتقى
عن سعيد بن جبير) بضم الجيم مصنف (عن عبد الله بن عباس انه قال صلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم الظهر والعصر جالسا والمغرب والعشاء جميعا في غير خوف ولا سفر قال مالك أرى) بضم الهجزة
أبى أظن (ذلك كان في مطر) ووافقه على ما ظنه جماعة من أهل المدينة وغيرهم الشافعي
قاله ابن عبد البر لكن روى الحديث مسلم وأصحاب السنن من طريق جبيل بن أبي ثابت عن سعيد
ابن جبيل عن ابن عباس بلفظ من غير خوف ولا مطر وأجاب البيهقي بأن الأولى رواية الجمهور وفيه
أولى قال وقد روي عن ابن عباس وابن عمر بالجم بالمطر وهو يؤيد التأويل وأجاب غيره بأن المراد
ولا مطر كثير أو لا مطر مستدام فقلعه انقطع في أثناء الثانية وقيل الجمع المذكور للمرض وقواه
النووي قال الحافظ وفيه نظر لا يلوج له لما صلى معه الامام به المرض والظاهر انه صلى الله عليه
وسلم جمع بينهما وبه صرح ابن عباس في رواية وقيل كان في غيم فصلى الظهر ثم انكشف الغيم
فبقي ان وقت العصر دخل فصلاها أو بطله النووي لانه وان كان فيه أدنى احتمال في الظهر بن
فلا احتمال فيه في العشاء بن وكان نفيه الاحتمال مبني على انه ليس للمغرب الوقت واحد
والاحتياط عنده خلافه وهو ان وقتها عتيد إلى العشاء فالاحتمال قائم وقيل الجمع ضروري بان يوقع
الظهر آخر وقتها والعصر في أول وقتها قال النووي وهو ضعيف أو باطل لانه مخالف للظاهر مخالفه
لا تحتمل لكن هذا الذي ضعفه استحسنه القرطبي ودفعه قبله امام الحرمين ومن القسما ابن
المناسيوني والطيالسي وقواه بن سبيل الناس بان أبا الشعثاء راوى الحديث عن ابن عباس قد
قال به وذلك فيما أخرجه الشبان من طريق ابن عيينة عن عمرو بن دينار قد كره هذا الحديث
وزاد قلت يا أبا الشعثاء أظنه آخر الظهر وعجل العصر وأخر المغرب وعجل العشاء قال وأنا أظنه
ورأى الحديث أنه روى بالمراد من غيره قلت لكن لم يحرم بذلك ولم يستمر عليه بل يجوز أن يكون
الجمع بغير المطر كافي الصحيح لكن يقوى الجمع الصوري ان طرق الحديث كلها ليس فيها صفة الجمع
فأما أن تجعل على مطلقها فيستلزم اخراج الصلاة عن وقتها المحدود بلا عذر وأما أن تجعل على
صفة مخصوصة ولا يستلزم الاخراج ويجمعها بين مقتضى الأحاديث والجمع الصوري أولى وذهب
بجماعة من الأئمة إلى الأخذ بظاهر الحديث فهو خروج الجمع في الحضر للجماعة مطلقا لكن بشرط أن
لا يفتل ذلك عادة ومن قال به ابن سيرين قد يعقبوا شهاب وابن المنذر والقفال الكبير وجماعة من
أصحاب الحديث واستدل لهم بما في مسلم في هذا الحديث عن سعيد بن جبيل فقلت لا بن عباس لم
فعل ذلك لئلا أراد أن لا يخرج أحد من أمته وللنساء من طريق عمرو بن هرم عن أبي الشعثاء ان
ابن عباس صلى بالبصرة الأولى والعصر ليس بينهما ثمانى والمغرب والعشاء ليس بينهما ثمانى فعل ذلك
من شغل وفيه رقة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وسلم عن عبد الله بن شقيق ان شغل ابن عباس
كان بالخطبة وانه خطب بعد العصر إلى أن بدت النجوم ثم جمع بين المغرب والعشاء وفيه تصديق أبي
هريرة لابن عباس في رفعه وما ذكره ابن عباس من التعليل بنى الحرج ظاهر في مطلق الجمع وبما
مثله عن ابن مسعود قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء
فقبل لهما في ذلك فقال صنعت هذا لئلا يخرج أمتي رواه الطبراني بإرادة في الحرج تصدح في حله على
الجمع الصوري لان القصد إليه لا يتلوه من حرج انتهى والحديث رواه مسلم عن يحيى عن مالك به
وله طريق في الصحيحين (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا جمع الامراء جمع أمير (بين المغرب
والعشاء في المطر جمع معهم) لانه مستحب لادراك فضيلة الجماعة (مالك عن ابن شهاب انه سأل
سالم بن عبد الله هل يجمع بين الظهر والعصر في السفر فقال نعم لا بأس بذلك) أي يجوز بلا كراهة
وان كان الأفضل تركه (المراعى صلاة الناس يعرفه) يا جامع بين الظهر بن جمع تقديم فقام سالم

يارسول الله انما قلت صلاة الرجل

المختلف فيه على المتفق عليه بما مع ان العلة السغرى في مسلم عن جابر انه صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر ولولم يرد من فعله الا هذا المكان أدل دليل على جواز جمع التقديم في السفر والى جواز الجمع في السفر وان لم يجذب به السير ذهب كثير من الصحابة والتابعين والثوري ومالك في رواية مشهورة والشافعي وأحمد وأصحق وأشهب وقال الليث ومالك في المدونة يختص عن جذبه السير وقيل يختص بالسار دون النازل وهو قول ابن حبيب وقيل عن له عذرو قيل يجوز التأخير لا التقديم وروى عن مالك وأحمد واختاره ابن حزم وقال قوم لا يجوز الجمع مطلقا الا بعرفة ومن دلفه وهو قول الحسن والنخعي وأبي حنيفة وصاحبه وقول الثوري انهما خالفاه رده عليه السير وحي في شرح الهداية وهو أعرف بعذبه وأجابوا عن الاحاديث بانه جمع صوري وقد رده قال امام الحرمين ثبت في الجمع احاديث نصوص لا يتطرق اليها تأويل ودليكة من حيث المعنى الاستنباط من الجمع بعرفة ومن دلفه فان سببه احتياج الحاج اليه لاستغاثهم بما سيكفهم وهذا المعنى موجود في كل الاسفاو ولم تنقيد الرخص كالقصر والظفر بالنسك الى ان قال ولا يخفى على منصف ان الجمع ارفق من القصر فان الغائم الى الصلاة لا يشق عليه ركعتان يفهمنا الى ركعتيه ورفق الجمع بمن جذبه السير (مالك انه بلغه عن علي) زين العابدين (ابن حسين) بن علي ابن أبي طالب (انه كان يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يسير يومه جمع بين الظهر والعصر) جمع تقديم ان سار بعد الزوال وتأخير ان سار قبله (واذا اراد ان يسير ليله جمع بين المغرب والعشاء) قال ابن عبد البر هذا حديث متصل من رواية مالك من حديث معاذ بن جبل وابن عمر معناه وهو عند جماعة من أصحابه مسند

﴿قصر الصلاة في السفر﴾

بفتح القاف مصدر يقال قصرت الصلاة بقصرتين مخففة قصر او قصرتم بالتشديد تقصيرا واقتصرتها اقصارا والاول اشهر في الاستعمال والمراد به تخفيف الرابعة الى ركعتين ولا قصر في الصبح والمغرب اجابا وعقبه عما قبله لا يجمع قصر بالنسبة للزمان ويحجمها الرخصة للعدر (مالك عن ابن شهاب عن رجل من آل خالد بن اسيد) وهو أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد بفتح الهمزة وكسر السين على الافصح وقيل بضمها وقع السين ابن أبي العيص بكسر العين المهملة المكى ثقة روى له النسائي وابن ماجه قال ابن عبد البر لم يقم مالك اسناد هذا الحديث لاجام الرجل ولانه أسقط منه رجلا قد رواه معمر واليثر بن سعد بن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عبد الله بن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أمية بن عبد الله بن خالد انتهى ومن طريق الليث أخرجه النسائي وابن ماجه (انه سأل عبد الله بن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن) كنيته (انا نجد صلاة الخوف وصلاة الحضر في القرآن ولا نجد صلاة السفر) أي قصر الصلاة في سفر الامن لان الله تعالى قال واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا ثم قال فاذا اطمأنتتم فاقموا الصلاة أي اتموها (فقال ابن عمر يا ابن أخي ان الله عز وجل بعث البنا محمد صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئا فاما نفعنا كرايانه يفعل) فبين له ان القصر في سفر الامن ثابت بالسنة لا بالقرآن وفي رواية فقال ابن عمر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسلم عن يعلى بن أمية قلت لعمران قال الله تعالى ان خفتم وقد آمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه فبأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صلته فأنادى صلى الله عليه وسلم ان الشرط في الآية لبيان الواقع وقت النزول فلام مفهوم له وقال ابن عباس صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة ونحن آمنون لا نخاف شيئا ركعتين ركعتين قال الباجي فتأول عروا بانه والسائل لهما ان الآية تدل على القصر الذي هو رد الى رابعة الى ركعتين

قاعد انصف الصلاة وانت تصلى قاعدا قال أجل ولكني لست كأحد منكم * حدثنا مسدد ثنا يحيى عن حسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل قاعدا فقال صلاة قائما أفضل من صلاة قاعدا وصلاته قاعدا على النصف من صلاته قائما وصلاته قائما على النصف من صلاته قاعدا * حدثنا محمد بن سليمان الانباري ثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران بن حصين قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال صل قائما فان لم تستطع فاعدا فان لم تستطع فاعلى جنب * حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس ثنا زهير ثنا هشام بن عروة عن عروة عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في شيء من صلاة الليل جالسا قط حتى دخل في السن فكان يجلس فيقرأ حتى اذا بقي قدر أربعين أو ثلاثين آية قام فقرأها ثم سجد * حدثنا القعنبي عن مالك عن عبد الله بن يزيد وأبي النضر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي جالسا فيقرأ أو هو جالس واذا بقي من قراءته قد وما يكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع ثم سجد ثم فعل في الركعة الثانية مثل ذلك قال أبو داود رواه علقمة بن وقاص عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه * حدثنا مسدد ثنا حماد

بن عيسى
مسند

قال ابن حبيب وغير واحد معنى القصر في الآية في الظروف القريب وخصيف الركوع والسجود والقراءة والاول أظهر في عرف اللغة (مالك من صالح بن كيسان) بفتح الكاف ويسكون القصة المدنى مؤيد بن عمر بن عبد العزيز ثقة ثبت فقيه مات بعد سنة ثلاثين أو بعد أربعين ومائة له في الموطأ حديثان مسندان يؤيد كراهة ما كان من مائة وثلاثين سنة وروى جماعة من الصحابة ثم بعد ذلك تلذذ الزهري وعلق عنه العلم وهو ابن تسعين سنة قال الحافظ في تهذيب التهذيب وهذه مجازفة قبيحة مقتضاها أن يكون صالح ولد قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم وما أدري من أين وقع ذلك لما كنتم ولو كان طلب العلم كما حدثنا الحافظ لمكان قد أخذ من سعد بن أبي وقاص وعائشة وقد قال ابن المديني أنه لم يلق حقه بن عامر انتهى (عن هريرة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت فرضت الصلاة) وللتبني فرض الله الصلاة حين فرضها (ركعتين ركعتين) بالتكرير لإفادة عموم التثنية لكل صلاة (في الحضر والسفر) وإذا بن امحق قال حدثني صالح بن كيسان المدنى بهذا الاسناد الا المغرب فانها كانت ثلاثاً أخرجه أحمد من طريقه (فأقرت صلاة السفر) ركعتين ركعتين (وزيد في صلاة الحضر) بعد الهجرة في البخاري من رواية الزهري عن هريرة عن عائشة فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ففرضت أربعاً وروى ابن خزيمة وابن حبان والبيهقي من طريق الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتين ركعتين فلما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة وأطمأن زيد في صلاة الحضر ركعتان ركعتان وترك صلاة الفجر أطول القراءة وصلاة المغرب لأنهار وتر النهار وأجمع بظاهر هذا الحنفية وموافقهم على أن القصر في السفر عزيمة لا رخصة واستعمل مخالفوهم بقوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إلا نفي الجناح لا يدل على العزيمة والقصر إنما يكون من شيء أحول منه وبقوله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق الله بها عليكم فامضوا بها إلى ربكم إلا أنتم رخصتكم وأجابوا عن حديث عائشة بأنه غير مرفوع وبأنهم تشهد زمان فرض الصلاة قاله الخطابي وغيره قال الحافظ وفيه نظر لأنه مما لا مجال للرأي فيه فله حكم الرفع وعلى تسليم أنها لم تدرك القصة يكون مرسل صحابي وهو وجه لأنه يحمل على أنها أخذته من النبي صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي أدرك ذلك وقول أمام الحرمين لو ثبت لنقل متواتر فيه نظراً أيضاً لأن المتواتر في مثل هذا لا يلزم والذي يظهر به تجتمع الأدلة أن الصلاة فرضت بسنة الأمر ركعتين ركعتين إلا المغرب ثم زيدت بعد الهجرة إلا الصبح ثم بعد أن استقر فرض الرباعية خفف منها في السفر عند نزول فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ويؤيد ذلك ما ذكره ابن الأثير في شرح المسند أن قصر الصلاة كان في السنة الرابعة من الهجرة وهو مأخوذ من قول غيره أن نزل آية الخوف كان فيها ذكر التلويح أن القصر كان في ربيع الآخر من السنة الثانية وذكره السهيلي بلفظ بعد الهجرة عام أو نحو ذلك بعد الهجرة بأربعين يوماً فعلى هذا المراد بقول عائشة فأقرت صلاة السفر أي باعتبار ما آتاه الله الأمر من التخصيف لا أنها استقرت منذ فرضت فلا يلزم من ذلك أن القصر عزيمة كما بقوله الحنفية وقد أجازوا على قاعدتهم إذا عارض رأي الصحابة روايته فالعبرة عندهم برأي لا بمرور به وخالفوا ذلك هنا فقد ثبت أن عائشة كانت تتم في السفر والجواب أنهم أن عروة الراوي عنها قال لما سأله الزهري عن انغماسها في السفر أنها قالت كانت تأول عثمان ثم روايتها صحيحة ورأيها مبني على ما تأولت فلا تعارض بينهما وقد اختلف فيما ولا قبيل رأيا أنه صلى الله عليه وسلم انغمس فأخذ باليسر من ذلك على أمته فأخذوا أنفسهم بالشدة صحيحة ابن بطال وجاعه آخرهم القرطبي وروى ابن خزيمة أن عائشة كانت تتم فإذا انغمسوا عليها تقول أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في حرب وكان يخاف فعمل

ابن زيد قال قال محمد بن عبد الله بن مسير وأيوب محمد بن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي كسبلاً لسلطوب لا قائماً ولا ساجداً طويلاً فاهذا إذا صلى قائماً ركع قائماً وإذا صلى قاعداً ركع قاعداً حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون ثنا كهمس بن الحسن عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة في ركعة قالت المفصل قال قلت فكان يصلي قاعداً قالت حين حطمه

البأس

(باب كيف الجلوس في التشهد)

حدثنا مسدد ثنا بشر بن المفضل عن عامر بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر قال قلت لآقظون إلى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يصلي قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقبل القبلة فكبر فرفع يديه حتى حاد فاباذه ثم أخذ شماله بيمنه فلما أراد أن يركع رفعه مثل ذلك قال ثم جلس فأقرش وجهه اليسرى ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى وحده مرفقه اليمين على فخذه اليمين وقبض يمينه وحلق حلقه ورايته يقول هكذا وخلق بشر الأقدام والوسطى وأشار بالسبابة

(باب من ذكر التوراة في الصلاة)

الرواية

حدثنا أحمد بن حنبل ثنا أبو عامر الفضل بن مخلد أنا عبد الحميد يعني ابن جعفر ح وثنا مسدد ثنا يحيى ثنا عبد الحميد يعني ابن جعفر حدثني محمد بن عمرو عن أبي جندب السلمي قال سمعت في حشره من أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال

أحمد قال أخبرني محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت أبا جند الساعدي في عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو قتادة قال أبو جند أنا أعلمكم بمسألة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فأعرض فذكر الحديث قال ويقف أصابعه عليه إذا سجد ثم يقول الله أكبر ويرفع ويثنى رجلاه اليسرى فيقعدها ثم يصنع في الأخرى مثل ذلك فذكر الحديث قال حتى إذا كانت السجدة التي فيها التسليم أخر رجلاه اليسرى وقعد متوركا على شقه اليسر زاد أحد قائلوا صدقت هكذا كان يصلي ولم يذكر في حديثهما الجلوس في التستين كيف جلس حدثنا عيسى بن إبراهيم المصري ثنا ابن وهب عن الليث عن يزيد بن محمد القرشي ويزيد بن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن حطة عن محمد بن عمرو بن عطاء أنه كان جالسا مع نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ولم يذكر أبا قتادة قال فإذا جلس في الركعتين جلس على رجلاه اليسرى فإذا جلس في الركعة الأخيرة قدم رجلاه اليسرى وجلس على مقعدته حدثنا قتيبة ثنا ابن لهيعة عن زيد بن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن حطة عن محمد بن عمرو العامري قال كنت في مجلس بهذا الحديث قال فيه فإذا قعد في الركعتين قعد على بطن قدمه اليسرى ونصب اليمنى فإذا كانت الرابعة أفضى وركا اليسرى إلى الأرض وأخرج قدميه من ناحية واحدة حدثنا علي بن الحسين بن إبراهيم ثنا أبو هريرة حدثني وهيب بن خيثمة ثنا

تخلفون أنتم وروى البيهقي بسند صحيح عن عروة أن عائشة كانت تصلي في السفر أو بها فقلت لها لو صليت ركعتين فقلت يا ابن أخي أنه لا يشق علي وهذا يدل على أنها تأولت أن القصر رخصة وإن الانعام إن لا يشق عليه أفضل وقال النووي الصحيح الذي عليه المحققون إن عثمان وعائشة وأبا القصر جازوا الانعام جازا فأخذوا بأحد الجانبين وهو الانعام انتهى وروى الطبراني وأبو يعلى بإسناد جيد عن أبي هريرة أنه سافر مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر وعثمان كان يصلي ركعتين من حين يخرج من المدينة إلى مكة حتى يرجع إلى المدينة في السبيل في القمام بمكة وحديث الباب رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك بن (مالك عن يحيى بن سعيد) (الأنصاري) (أنه قال لسالم بن عبد الله ما شئتم أيت أباك) ابن عمر (آخر المغرب في السفر) قال الباقى أراد أن يعرف آخر وقتها المختار (فقال سالم غربت الشمس وضحت بذات الجيش فضلى المغرب بالعقيق) وبينهما اثنا عشر ميلا وقال ابن وضاح سبعة أميال وقال ابن وهب ستة وقال القعنبي ذات الجيش على بردين من المدينة ووقع هذا الأمر هنا وهو من معنى الباب قبله قاله في الاستدلال على ذلك على المعروف من سير من جد وقال البيهقي في رواية يحيى وبينهما ميلان أو أكثر قليلا وفي رواية ابن القمام عشرة أميال وفي شرح الموطأ لابن معنون وابن حبيب عن ابن القمام وشرحه لابن الموازن ابن وهب أنما أخر ابن عمر المغرب لالتباس الماء وهذا يدل على أن ابن عمر لا يتيمم في أول الوقت إذا رجا الماء ويأمر عنه أنه تيمم للعصر أول الوقت فلأنه قدر أنه لا يدخل المدينة إلا بعد الاصفرار أو كان على وضوء وكان يستحب الوضوء لكل صلاة فلا عذر الماء تيمم على ما ذكره معنوق أو أنه يرى جواز التقديم والتأخير للراجح ما يجب فيه قصر الصلاة

أي يسن مؤكدا يقرب من الواجب إذا المعروف من قول مالك أنه سنة (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر كان إذا أخرج حاجا أو معتبرا قصر الصلاة بذي الحليفة) قال الباقى خص سفره بهما لانهما مما لا خلاف في القصر فيه وقال أبو عمر كان ابن عمر يتبرأ بالمواضع التي كان صلى الله عليه وسلم ينزلها ويمثل فعله بكل ما يمكنه ولما علم أنه صلى الله عليه وسلم قصر العصر بذي الحليفة حين خرج في حجة الوداع فعل مثله وأما سفر ابن عمر في غير الحج والعمرة فكان يقصر إذا خرج من بيوت المدينة ويقصر إذا رجع حتى يدخل بيوتها كرواه عنه نافع أيضا (مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه أنه ركب إلى ريم) يكسر الراء واسكان الغنة وميم (فقصر الصلاة في مسيره ذلك قال مالك وذلك نحو من أربعة برد) من المدينة ولعبد الرزاق عن مالك ثلاثون ميلا من المدينة قال ابن عبد البر وأراهوا مما يختلف ما في الموطأ ورواه عقيل عن ابن شهاب وقال هي ثلاثون فيصنع ابن ريم موضع منسح كالأقليم فيكون تقدير مالك عند آخره وعقيل عند أوله وقال بعض شعراء المدينة فكم من حرة بين المنق * إلى أحادى جنبات ريم

فقال جنبات ورعيا كانت بعيدة الاقطار (مالك عن نافع عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر ركب إلى ذات النصب) بضم النون موضع قرب المدينة (فقصر الصلاة في مسيره ذلك قال مالك وبين ذات النصب والمدينة أربعة برد) وكذا رواه الشافعي عن مالك ورواه عبد الرزاق عن مالك فقال بينهما ثمانية عشر ميلا (مالك عن نافع عن ابن عمر أنه كان يسافر إلى خيبر فيقصر الصلاة) بضم الصاد و بين خيبر والمدينة ستة وتسعون ميلا وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر كان أدنى ما يقصر الصلاة فيه مال له بخيبر قال ابن عبد البر ومالك أثبت في نافع عن ابن جريج فالمقدمون في حفظ حديث نافع مالك وعبد الله بن عمرو وأبو يعلى ما بين جريج فبعد هؤلاء (مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر كان يقصر الصلاة في مسيره اليوم التام)

ذلك أصابني عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعا والعصر بذي الحليفة وكثير دليل
 السماء والأرض أو بين السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله
 وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم
 ليقتبر أحدكم من الدعاء أعجبه
 إليه فيدعوه * حدثنا قيس بن
 المنتصر أنا أمصق يعني ابن يوسف
 عن شريك عن أبي بصير عن أبي
 الأحوص عن عبد الله قال كنا
 لا ندرى ما نقول إذا جلسنا في
 الصلاة وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قد علم فذكر نحوه قال
 شريك وحدثنا جامع يعني ابن
 شداد عن أبي وائل عن عبد الله
 عنه قال وكان يعلمنا كلمات ولم
 يكن يعلمناهن كما يعلمنا التشهد
 اللهم ألف بين قلوبنا وأصلح ذات
 بيننا واهدنا سبيل السلام ونجنا
 من المظلمات إلى النور وحبنا
 الفواحش ما ظهر منها وما بطن
 وبارك لنا في أسماعنا وأبصارنا
 وقلوبنا وأزواجنا وذرارياتنا وب
 علينا أنت السواب الرحيم
 وأجعلنا شاكرين لنعمتك مثنين
 بها قابليها وأتمها علينا * حدثنا
 عبد الله بن محمد النخعي ثنا
 زهير ثنا الحسن بن الحر عن
 القاسم بن محبيرة قال أخذ علقمة
 بيدي فحدثني أن عبد الله بن
 مسعود أخذ بيده وأن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أخذ بيدي
 عبد الله فعلمه التشهد في الصلاة
 فذكر كرمه دعاء حديث الأعمش
 إذا قلت هذا أو قضيت هذا فقد
 قضيت صلاتك إن شئت أن تقوم
 فقم وإن شئت أن تقعد فاقعد
 * حدثنا نصر بن علي حدثني أبي
 ثنا شعبه عن أبي بصير سمعت
 مجاهد يحدث عن ابن عمر عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في

صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعا والعصر بذي الحليفة وكثير دليل
 على ذلك ولادلالة فيه على قصر السفر القصير لأن بين ذي الحليفة والمدينة ستة أميال لأنها
 لم تكن منتهى سفره بل كان ذلك لخروجه لحجة الوداع فنزل بها فقصر العصر واسم قصر قصر حتى
 رجع (ولا يتم حتى يدخل أول بيوت القرية أو يقارب ذلك) وكذا رواه ابن القاسم في المدونة وروى
 علي في المجموعه عن مالك حتى يدخل منزله وروى مطرف وابن الماجشون قصر إلى الموضع الذي
 يقصر منه عند خروجه

(صلاة المسافر ما لم يجمع مكثا)

بضم الباء وسكون الجيم من أجمع على الأمر عزم وهم يتعدى بنفسه كقوله مكثوا بعلى وقوله
 تعالى فأجمعوا أمركم وشركاهم أي وادعوا شركاءكم لأنهم لا يقال أجمعوا شركاءكم والمعنى
 أجمعوا مع شركائكم على أمركم قاله المجد الشيرازي (مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن
 عبد الله بن عمر كان يقول أصلي صلاة المسافر ما لم أجمع مكثا) إقامة (وإن جئني) منفي (ذلك)
 اثني عشرة ليلة) لأن حكم السفر لم ينقطع (مالك عن نافع عن ابن عمر أقام بمكة عشر ليال يقصر
 الصلاة) لأنه لم ينو إقامة (الآن يصليها مع الإمام فيصليها) تأمه (بصلاته) أي الإمام

(صلاة المسافر إذا أجمع مكثا)

هذه الترجمة مفهوم التي قبلها (مالك عن عطاء بن أبي مسلم مبسرة وقيل عبد الله (الخراساني)
 أبي عثمان مولى المهلب بن أبي صفرة على الأشهر وقيل مولى لهذيل أصله من مدينة بلخ من
 خراسان وسكن الشام وولد سنة تسعين وكان فاضلا عالما بالقرآن عاملا وثقة ابن معين وروى عنه
 مالك ومعهروا والأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وغيرهم ومات سنة خمس وثلاثين ومائة وأدخله
 البخاري في الضعفاء لنقل القاسم بن عاصم عن ابن المسيب أنه كذبه ورد ابن عبد البر بأن مثل
 القاسم لا يخرج بروايته مثل عطاء أحد العلماء الفضلاء وقد قال يحيى بن معين روى مالك عن
 عطاء الخراساني وعطاء ثقة مع ابن عمر (أنه مع سعيد بن المسيب قال من أجمع) عزم وفوى
 (إقامة أو ربع ليال وهو مسافر أتم الصلاة) لقطع ذلك حكم السفر (قال مالك وذلك أحب ما سمعت
 إلى) من الخلاف في ذلك وبه قال الشافعي وأبو ثور ودارد وجماعة وجعلهم حديث العلان
 الحضرمي رفعه بمكة المهاجر بعد قضاء نسكه بمكة ثلاثا ومعلوم أن مكة لا يجوز لها جري أن يقضها
 دار إقامة فأبان صلى الله عليه وسلم أن من نوى إقامة ثلاث ليال ليس بمقيم ولمزاد عليه حكم
 المقيم وقال الثوري وأبو حنيفة إذا نوى إقامة خمسة عشر يوما ثم ودونها قصر وروى مثله عن ابن
 عمر وابن عباس قال الطحاوي ولا يخاف لهما من المحابة وقيل غير ذلك (وسئل مالك عن صلاة
 الأسير فقال مثل صلاة المقيم) فيتم (الآن يكون مسافرا) فيقصر

(صلاة المسافر إذا كان اماما أو كان وراء امام)

(مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن) أباه (عمر بن الخطاب كان إذا قدم مكة صلى
 بهم) اماما لأنه الخليفة ولا يؤم الرجل في سلطانه (ركعتين ثم يقول يا أهل مكة أغموا صلاتكم فاقوموا
 سفر) بفتح فسكون جمع سافر كراكب وركب قال أبو عمر امتثل عمر فعل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال عمران بن حصين شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح فأقام بمكة ثمان عشرة
 ليلة لا يصلي إلا ركعتين ثم يقول لا أهل البلد صلوا أربعا فافاناسفرا انتهى وهذا رواه الترمذي وفي
 أسنده ضعف (مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب مثل ذلك) فله طريقان عن
 عمر كل منهما صحيح وذكر الإمام لفظ هذه الطريق في الحج قال الباقى كان عمر لا يستوطن مكة لأن
 المهاجر ممنوع من استيطانها لأنه قد هجرها لله تعالى وكان عمر أمير المؤمنين والمستحق للإمامة

الشهادتين صلى الله عليه وسلم

الطيبات السلام عليها أما النبي
ورحمته الله وبركاته قال ابن عمر
زوت فيها وبركاته السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين أشهد
أن لا إله إلا الله قال ابن عمر زدت
فيها واحده لا تمر ببلدهم أو شهد أن
محمد عبده ورسوله • حدثنا
عمر بن عمرو أنا أبو عوانة
عن قتادة بن وثاب عن أحد بن
حنبل ثنا يحيى بن سعيد ثنا
هشام بن قتادة عن بن نونس بن
جابر عن حطان بن عبد الله
الرقاشي قال صلى بنا أبو موسى
الاشعري فلما جلس في آخر صلاته
قال رجل من القوم أقرت الصلاة
بالبر والركعة فلما انقضى أبو موسى
أقبل على القوم فقال أيكم القائل
كله كذا وكذا فازم القوم فقال أيكم
القائل كله كذا وكذا فازم القوم
قال فلعلنا باطون قلنا قال ما قلنا
ولقد ربهت أن نكسني بها قال
فقال رجل من القوم أنا قلنا وما
أردت بها إلا الخير فقال أبو موسى
أما تعلمون كيف تقولون في
صلاتكم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم خطبنا فاعلمنا وبين
لنا سنتنا وعلينا صلاتنا فقال إذا
صليتم فأقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم
أحدكم فإذا كبر فكبروا وإذا قرأ
غير المفضوب عليه سجدوا الصالحين
قولوا آمين بحكم الله وإذا كبر
وركع فكبروا وإذا ركعوا فإن الإمام
يركع قبلكم ويرفع قبلكم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قلنا تلك
وإذا قال مع الله من حمده فقولوا
اللهم ربنا لك الحمد يسمع الله لكم
فإن الله تعالى قال على لسان نبيه
صلى الله عليه وسلم مع الله من حمده
وإذا كبر فكبروا وإذا سجدوا

وعلى كونه الأفضل تقدم غير المسافر في الإمامة في غير موضع الأمر أو الإمام الراتب (مالك عن
نافع أن عبد الله بن عمر كان يصلي وراء الإمام يعني أربعا) لو جوب متابعة الإمام ونزل الخلاف
وان اختلف المأموم أن القصر أفضل لكن فضيلة الجماعة كذلك اتفاق عليها والاختلاف في
القصر (فإذا صلى لنفسه صلى ركعتين) على سننه لأنه مسافر (مالك عن ابن شهاب عن صفوان)
ابن عبد الله بن صفوان بن أمية القرشي التميمي (أنه قال جاء عبد الله بن عمر بعهد عبد الله بن
صفوان) بن أمية بن خلف الجعفي المالكى ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبوه صحابي
مشهور وقتل عبد الله مع ابن الزبير وهو متعلق باستاؤ الكعبة سنة ثلاث وسبعين ذكره ابن سعد
في الطبقة الأولى من التابعين (فضلي) ابن عمر (لنا) أي بنا إماما (ركعتين) لأنه مسافر (ثم
انصرف) سلم من الصلاة (فقمنا فأقمنا) لأنهم مقبضون ولا كراهة في إمامة المسافر للمقيم لأن
صلاته لم تتغير بخلاف عكسه كذا قاله البايعي والمذهب كراهة الصورتين غايته أن عكسه أقوى
فعله أراد ألا كراهة أكيدة وانما أم ابن عمر الحضرين لأنه أعلمهم وأفضلهم

• صلاة النافلة في السفر بالنهار •

زاد في رواية ابن وضاح (والليل والصلاة على الدبة مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه لم يكن يصلي
مع صلاة الفريضة في السفر شيئا قبلها ولا بعدها) لأن السفر مشقة فشرع فيه قصر الفريضة
للتخفيف فأولى النافلة في مسلم عن حفص بن عاصم صحبت ابن عمر في طريق مكة فصلى لنا الظهر
ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جابر حله وجلسنا معه فحانت منه التفاتة فرأى ناسا قداما فقال
ما يصنع هؤلاء قلت يسبحون قال لو كنت مسجدا لأعمت صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكان لا يزيد في السفر على ركعتين وصحبت أبا بكر وعمر وعثمان كذلك أي فلم يزد على ركعتين
ركعتين ثم قرأ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وأخرج البخاري منه المرفوع فقط وجاءت
آثاره صلى الله عليه وسلم أنه كان رجلا تنفل في السفر قال البراء سأفرت مع رسول الله ثمان
عشرة سفرة فما رأيت به ترك الركعتين قبل الظهر رواء أو أدور أو الترمذي والمشهور عن جميع
السلف جوازها وبه قال الأئمة الأربعة قال النووي وأجابوا عن قول ابن عمر هذا بأن الفريضة
محكمة فلا شروعت تأمير انماها وأما النافلة فإلى خيرة المصلي فالرقب به أن تكون مشروعة
ويجوز فيها انتهى وتعقب بأن مراد ابن عمر بقوله لو كنت مسجدا لأعمت أنه لو كان مخيرا بين الأتمام
وصلاة الراتبة لكان الأتمام أحب إليه لكنه فهم من القصر التخفيف فلذا كان لا يصلي الراتبة
ولا يتم (الامن جوف الليل فإنه كان يصلي على الاربعين وعلى راحلته حيث توجهت) به إلى مقصده
للقبلة أو غيرهما فاصوب الطريق بدل من القبلة قال البايعي لا خلاف بين الأئمة في جواز التنفل
للمسافر بالليل قال عمر بن زبيدة رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته حيث
توجهت رواء الشجان (مالك أنه بلغه أن القاسم بن محمد) بن الصديق (وعروة بن الزبير) بن العوام
(وأبا بكر بن عبد الرحمن) بن الحرث بن هشام بن المغيرة المخزومي والثلاثة من الفقهاء (كلوا
يتغفلون في السفر) ظاهره ليلا ونهارا (قال يحيى وسئل مالك عن النافلة في السفر فقال لا بأس
بذلك بالليل والنهار وقد بلغني أن بعض أهل العلم كان يفعل ذلك) أي التنفل بالليل والنهار (مالك
قال بلغني) زاد ابن وضاح عن نافع (أن عبد الله بن عمر كان يرى ابنه عبيد الله) يضم العين (ابن
عبيد الله) شقيق سالم ثقة ثبت فقيه (يتنفل في السفر فلا ينكر عليه) قال البايعي يحتمل أن يراه
يتنفل بالليل فلا ينكره لأنه مذهبه ويحتمل بالنهار فلا ينكره لكثرة من خالفه فيه وهذا أشبه
(مالك عن عمرو) بفتح العين (ابن يحيى المازني) الانصاري مدني ثقة (عن أبي الحباب) يضم المهملة
وموحدين (سعيد) بفتح السين (ابن يسار) المدني ثقة متقن مات سنة سبع عشرة ومائة وقيل

فان الامام يستحب قبلكم ويرقع

قبلكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فملاك فاذا كان عند القعدة فليكن من اول قول أحدكم ان يقول التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله لم يقل أحد وبركاته ولا قال وأشهد قال وان محمد * حدثنا عاصم بن النضر ثنا المعتمر قال سمعت أبي ثنا قتادة عن أبي غلاب يحدثه عن حطان ابن عبد الله الرقاصي هذا الحديث زاد فاذا قرأ فانصتوا وقال في التشهد بعد أشهد أن لا اله الا الله زاد وحده لا شريك له قال أبو داود وقوله فانصتوا ليس بمحفوظ لم ينجي به الاسلام التحي في هذا الحديث * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن أبي الزبير عن سعيد ابن جبير وطاوس عن ابن عباس انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا القرآن وكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله * حدثنا محمد ابن داود بن سفيان ثنا يحيى ابن حسان ثنا سليمان بن موسى أبو داود ثنا جعفر بن سعد بن ميمونة بن جندب حدثني خبيب بن سليمان عن أبيه سليمان بن ميمونة بن ميمونة بن جندب أما بعد أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في وسط الصلاة أو حين انقضاءها فابدا قبل التسليم فقولوا

قبلها سنة (عن عبد الله بن عمر انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو على حمار) لم يثابح عليه عمرو بن يحيى وانما يقولون هلي راحلته قاله النسائي أي في حديث ابن عمر فالعروف المحفوظ فيه على راحلته وبين الصلاة على الله ابقوا الصلاة على راحلته فزنى التمكن لا يحمل وأما غير ابن عمر فروى جابر كان صلى الله عليه وسلم يصلي أيضا كان وجهه على الدابة وقال الحسن كان الصحابة يصلون في أسفارهم على دوابهم أيضا كانت وجوههم قاله في التمهيد لكن لرواية عمرو شاهد عن يحيى بن سعيد عن أنس أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو ذاهب الى خيبر وراه السراج باسناد حسن (وهو متوجه الى خيبر) عجمية أوله وراه آخره وأد الخنيق عن مالك خارج الموطأ يومئذ أي الركون والسجود أخفض منه تميزا بينهما وليكون البدل على وفق الاصل وهذا الحديث أخرجه مسلم عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على راحلته (ناقة التي تصلح لان ترعى) في السفر حيث توجهت به (مفهومة انه يجلس عليها على هيئة التي يركبها عليه ويستقبل بوجهه ما استقبلته الراحلة فتقديره الى حيث توجهت قوله توجهت متعلق يصلي ويحتمل تعلقه بقوله على راحلته ليكون يؤيد الاول رواية البخاري بلفظ وهو على الراحلة يسبح قبل أي وجه توجهت قاله ابن التين وزاد في رواية البخاري يومئذ برأسه (قال عبد الله بن دينار وكان عبد الله بن عمر يفعل ذلك) عقب المرفوع بالموقوف مع ان الحجة قائمة بالمرئع لبيان ان العمل استمر على ذلك ولم يتطرق اليه نسخ ولا معارض راجح وقد جمع ابن بطال بين هذا وبين ما سبق ان ابن عمر كان لا يصلي الروائب ويقول كان صلى الله عليه وسلم لا يريد في السفر على ركعتين بأن ابن عمر كان يمنع التنفل على الارض ويقول به على الدابة وقال النووي تبعا لغيره لعل النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الروائب في رحله ولا يراه ابن عمر وأولعه تركه في بعض الاوقات لبيان الجواز وهذا الحديث رواه مسلم عن يحيى عن مالك بن ونابعه عبد العزيز بن مسلم عن ابن دينار عند البخاري وأخرجه أيضا من رواية جويرية بن أسماء عن نافع ومن رواية ابن شهاب عن سالم بن الثلاثة عن ابن عمر وهو (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (قال وأبى أنس بن مالك في السفر وهو يصلي) التطوع (على حمار وهو متوجه الى غير القبلة بركع وسجدة اعماء) لكل منهما والسجود أخفض (من غير أن يضع وجهه على شيء) بدعة أو غير هازاد البخاري ومسلم عن ابن سيرين عن أنس انه قال لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله لم أفعله قال المهلب هذه الاحاديث تخص قوله تعالى وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وتبين ان قوله تعالى فليقبل قولوا فموجه الله في النافقة وقد أخذ بعضهم انفسها الامصار الا ان أحدوا بآثار واستعجاب ان يستقبل القبلة بالتكبير حال ابتداء الصلاة لما رواه أبو داود وأحمد والدارقطني عن أنس كان صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يتطوع في السفر استقبل بناقته القبلة ثم صلى حيث توجهت ركابه واختلف في السفر الذي لا تقصر فيه الصلاة فأجازه الجمهور في كل سفر وخصه مالك في المشهور عنه بسفر القصر وحنه ان هذه الاحاديث اغما وردت في أسفاره صلى الله عليه وسلم ولم ينقل عنه انه سافر سفرا قصيرا فصنع ذلك والله أعلم

(صلاة الضمى)

(مالك عن موسى بن ميسرة) الديلمي بكسر الدال وسكون التاء مولا هم أي عروة المديني ثقة كان مالك يثق عليه ويصفه بالفضل مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة (عن أبي حمزة) اسمه يزيد بفتحية وزاى وقيل عبد الرحمن المديني الثقة من رجال الجبيع (مولي عقيلي) بفتح العين (ابن أبي طالب) الصحابي الشهير ويقال مولى أم هانئ والصحيح الاول قاله في التمهيد وقال الحافظ هو مولى أم

التيان الطيبات والصلوات

والله ثم سلوا عن العبد ثم سلوا
على قلوبكم وعلى أنفسكم قال أبو
داود سليمان بن موسى كوفي
الأصل كان بدمشق قال أبو داود
دلت هذه العبارة أن الحسن مع
من مودة

باب الصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم بعد الشهادتين

حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة
عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن
كعب بن عجرة قال قلنا أوقالوا
يا رسول الله أمرتنا أن نصلى عليك
وإن نسلم عليك فأما السلام فقد
عرفناه فكيف نصلى عليك قال
قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد
كما صليت على إبراهيم وبارك على
محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم
إنك جيد مجيد حدثنا مسدد ثنا
يزيد بن زريع ثنا شعبة بهذا
الحديث قال صل على محمد وعلى
آل محمد كما صليت على إبراهيم
حدثنا محمد بن الصلاء ثنا ابن
بشر عن مسعر عن الحكم بإسناد
هذا قال اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك
جيد مجيد اللهم بارك على محمد

وعلى آل محمد كما باركت على آل
إبراهيم إنك جيد مجيد قال أبو داود محمد
رواه الزبير بن عدي عن ابن أبي الزرارة
بسطي كرواه مسعر إلا أنه قال كما صليت
صليت على آل إبراهيم إنك جيد
محمد وبارك على محمد وساق منه عليه
حدثنا القعني عن مالك ج ر كعنه
وثنا ابن السرح أنا ابن وهب ورائي
أخبرني مالك عن عبد الله بن أبي كزأج
بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن
أبيه عن عمرو بن سليم الزرقاني أنه
قال أخبرني أبو جريد الباصدي
أنه قال يا رسول الله كيف نصلى

هائي حقيقة ونسب إلى ولا عقيل مجازا بأدنى ملازمة لانه كان يكثر ملازمة عقيل
(ان أم هاني) بكسر النون فهمزة (بنت أبي طالب) الهاشمية أمهم ما فاخته على الأشهر وقيل
فاطمة وقيل هند صحابية لها أحاديث ماتت في خلافة معاوية (أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلى عام الفتح) بمكة (غاني ركعات) بكسر النون وفتح الباء مفعول صلى (ملتصفا في ثوب واحد)
وذلك نهي كافي الحديث بعده (مالك عن أبي النضر) بفتح النون وسكون النجمة سالم بن أبي
أمية (مولي عمر بن عبد الله) بضم العين (ان أبا مرة) بضم الميم وشذ الزاه (مولي عقيل بن أبي
طالب) حقيقة أو مجازا ولا ريب في القعني والتبسي مولي أم هاني (أخبرناه مع أم هاني بنت
أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) لمكة في رمضان سنة ثمان
(فوجدته يغتسل وفاضت عيناه) جلثان مالبان وفيه ستر المحام عند الاغتسال
وذلك مباح حسن وفي الصحيح عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أم هاني أن النبي صلى الله عليه وسلم
دخل بيته يوم فزع مكة واغتسل وصلى غاني ركعات فمر صلاة قط أخف منها غير أنه يتم الركوع
والسجود فظاهر هذا أن الاغتسال وقع في بيته قال الحافظ ويجمع بينهما بأن ذلك تكرره ويؤيده
ملرواه ابن خزيمة من طريق مجاهد عن أم هاني أن أبذر ستره لما اغتسل وفي هذه الرواية أن فاطمة
سترته بمحتمل أنه زل في بيته بأعلى مكة وكانت هي في بيت آخر بمكة فغاثت إليه فوجدته يغتسل
فيصم القولان وأما الستر فيصمحل أن أحدهما ستره في ابتداء الغسل والآخر في اثنا أنه (قالت
فصلت عليه فقال) بعد رد السلام ولم تذكره العلم به قال أبو عمرو فيه جواز السلام على من يغتسل
ورده عليه (من هذه) يدل على أن الستر كان كثيفا وعلم أنها امرأة لأن ذلك الموضع لا يدخل عليه
فيه الرجال وأخبر به من رد شهادة الأعمى لانه صلى الله عليه وسلم لم يبرصت أم هاني مع علمها
قال الباجي ولا حجة فيه لأن من يميز ذلك لا يقول أن كل من سمع عيرصوته فقلت أم هاني بنت أبي
طالب) فيه أصح الجواب غاية التوضيح كافي ذكر الكنية والقب هنا (فقال مرحبا بأم هاني)
بناء الجور في رواية بأم هاني بيا النداء والاولى رواية الأكثر كافي المشارق أي لقيت وحبا وسعة
وفيه كرم الاشتقاق وتأنيس الأهل (فلما فرغ من غسله) بضم الغين (قام فصلى غاني ركعات)
بكسر النون وفتح الباء مفعول فصل على حال كونه (ملتصفا) أي ملتصقا (في ثوب واحد) زاد كريب
عن أم هاني بسلام من كل ركعتين أخرجه ابن خزيمة وفيه رد على من عساه لصلاتها موصولة سواء
صلى غانا بيا أو أقل ولطبراني عن ابن أبي أوفى أنه صلى ركعتين فسأله امرأته فقال أن النبي صلى
الله عليه وسلم صلى يوم الفتح ركعتين وراى أم هاني بقبه الثمان وهذا بقوى أنه صلاها موصولة
(ثم انصرف) من صلاته (فقلت يا رسول الله زعم) أي قال أو ادعى (ابن أمي على) وهي شقيقته
أمهم فاطمة بنت أسد بن هاشم لكن خصت الأم لأنها آكد في القرابة ولأنها بصدد الشكابة في
اختلاف منها فذكرت ما بعثها على الشكوى حيث أصيبت من محمل يقتضي أن لا تصاب منه لما
جرت العادة أن الأخوة من جهة الأم أشد في الحنا والرغبة من غيرها قال ابن عبد البر كانوا
يسمون كل شقيق بابن أم دون الأب ليدلوا على قرب المحل من النفس إذ جمعهم بطن واحد قال
هرون بابن أم لا تأخذ بلبني ولا برأمي وبابن أم أن القوم استضعفوني وهما شقيقان (أنه قال
رجلا أخبرته) بالراء أي أمته وفيه إطلاق اسم الفاعل على من عزم على التلبس بالفعل وفي
تأخيرها سؤال حاجتها حتى قضى صلاته جيل أدب وحسن تناول (فلان) بالنصب بدل من رجلا
لأن الفهر المنسوب وبالرفع بتقدير هو فلان (ابن هيرة) بضم الهاء وفتح الواو الموحدة ابن أبي وهب
ابن عمرو الخزرجي زوج أم هاني ولدت منه أولاد منهم هاني الذي كُتبت به قال الحافظ وعند أحمد
والطبراني من طريق أخرى عن أبي مرة عن أم هاني أني قد أجرت حوينا قال أبو العباس بن

عليه قال قولوا اللهم صل على محمد
وأزواجه وذريته كما صليت على
آل إبراهيم وبارك على محمد
وأزواجه وذريته كما باركت على
آل إبراهيم إنك حميد مجيد حدثنا
القعني عن مالك عن نعيم بن عبد
الله المجرم أن محمد بن عبد الله بن
زيد وعبد الله بن زيد هو الذي أرى
النبا بالصلاة أخبره عن أبي
مسعود الانصاري أنه قال أنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
مجلس سعد بن عباد فقال بشير
ابن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك
يا رسول الله فكيف نصلي عليك
فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى غمينا أنه لم يسأله ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قولوا في حديث كعب بن
عجرة زاد في آخره في العالمين إنك
جيد مجيد حدثنا أحمد بن يونس
ثنا زهير ثنا محمد بن اسحق
ثنا محمد بن إبراهيم بن الحرث عن
محمد بن عبد الله بن زيد عن عتبة
ابن عمرو هذا الخبر قال قولوا اللهم
صل على محمد النبي الأمي وعلى آل
محمد حدثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حبان بن سيار الكلبي حدثني
أبو مطرف عبيد الله بن طلحة بن
عبيد الله بن كزير حدثني محمد بن
علي الهاشمي عن الجهم عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من مرة أن يكتم
بالمكيا لا في إذا صل علينا أهل
البيت فليقل اللهم صل على محمد
النبي وأزواجه أمهات المؤمنين
وذريته وأهل بيته كما صليت على
آل إبراهيم إنك حميد مجيد حدثنا
أحمد بن حنبل ثنا الوليد بن
مسلم ثنا الأوزاعي حدثني حسان
ابن عطية حدثني محمد بن أبي عائشة

شرح وغيره مما جده بن هبيرة ورجل آخر من مخزوم كانا فين قاتل خالد بن الوليد ولم يسلما إلا ما بين
فأجارتهما أم هاني فكانت من إجابتهما وقال ابن الجوزي أن كان ابن هبيرة منها فهو جده كذا قال
وجده فيمن له روية ولم يصح له صحة وذكره من حيث الرواية في التابعين البخاري وابن حبان
 وغيرهما فكيف ينهيا من هذا سيده في صغر السن أن يكون عام الفتح مقاتلا حتى يحتاج إلى
الامان ثم لو كان ابن أم هاني لم يسم على نفسه لأنها كانت قد أسلمت وهرب زوجها وترك ولدها
عندها وجوز ابن عبد البر أن يكون ابنا لهبيرة من غيرها مع نقله أن أهل النسب لم يذكروا لهبيرة
ولدا من غير أم هاني وجرم ابن هشام في تهذيب السيرة بأن اللذين أجارتهما أم هاني هما الحرث بن
هشام وزهير بن أبي أمية المخزوميان وروى الأزرق بسنده في الواقدي في حديث أم هاني هذا
أنهما الحرث بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة وحكي بعضهم أنهم ما الحرث وهبيرة بن أبي وهب
وليس بشيء لأن هبيرة هرب عند فتح مكة إلى بصرى فلم يرل بها مشركا حتى مات كما جزم به ابن اسحق
 وغيره فلا يصح ذكره فيمن أجارته أم هاني والذي يظهر لي أن في رواية الباب خطأ كان فيه
فلان ابن عم هبيرة فقط لفظ عم أو كان فيه فلان قريب هبيرة فغير لفظ قريب بلفظ ابن وكل من
الحرث بن هشام وزهير بن أبي أمية وعبد الله بن أبي ربيعة يصح وصفه بأنه ابن عم هبيرة وقريبه
لكون الجميع من بني مخزوم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرتنا من أجرت) رأي
أمنان من أمنيت (يا أم هاني) قال ابن عبد البر في جواز أمان المرأة وإن لم تكن قتال وبه قال
الجمهور منهم الأئمة الأربعة وقال ابن الماجشون أن إجازة الامام جاز والأرد لقوله أجرتنا من
أجرت وأجاب الجمهور بأنه إنما قال ذلك تطييبا لنفسها باستعافتها وإن كانت صادفت حكم الله في
ذلك وقد خرج قاسم بن أصبغ هذا الحديث بلفظ أنا في يوم الفتح جازنا فاجرتنا ما فاني على يريد
قتلها فأنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالاطح بأعلى مكة فقلت يا رسول الله فاني أمنيت
حويين لي وإن ابن أمي عليا يريد قتلها ما فقال ما كان له ذلك وفي رواية ليس له ذلك قد أجرتنا من
أجرت في قوله ليس له ذلك دليل على صحة هذا القول وبدل عليه الحديث الآخر المسنون تشكافا
دماؤهم وبسبب بدنتهم أدناهم ويرد عليهم أقضاهم وهم يد على من سواهم إذ معنى بسبب بدنتهم
يحوزنا من المسلم ولو كان ذميا أو امرأة أو عبدا اه وحكي أن المنذر لا يجامع على جواز تأمين
المرأة إلا ابن الماجشون وحكاؤه غيره عن مصنون أيضا (قالت أم هاني يود ذلك ضحى) أى صلاة
ضحى فقيه أثبات استحباب الضحى وقال قوم أنه لا دلالة فيه على ذلك قال عياض لأنها إنما أخبرت
عن وقت صلاة قالوا وأغماهي سنة الفتح وقد صلاها خالد بن الوليد في بعض قروحه كذلك وقال
السهيلي هذه الصلاة تعرف عند العلماء بصلاة الفتح وكان الامراء يصلونها إذا فتقوا بلادا قال ابن
جرير صلاها سعد بن أبي وقاص حين افتتح المدائن في أيوان كسرى قال وهى ثمان ركعات لا يفصل
بينها ولا تصلى بامام قال السهيلي ومن ستمها أيضا أن لا يجهر فيها بالقراءة والاصل فيها أصلا أنه صلى
الله عليه وسلم يوم الفتح وقبل أنها كانت قضاء عما شغل عنه تلك الليلة من حربه وتلك ذلك
التوروى بأن الصواب صحة الاستدلال به لما رواه أبو داود وغيره من طريق قريب عن أم هاني أن
النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح سبعة الضحى ثمان ركعات يسلم من كل ركعتين ويسلم في
كتاب الطهارة من طريق أبي مرة عنها ثم صلى ثمان ركعات لسبعة الضحى وروى ابن عبد البر في
التهجد من طريق عكرمة بن خالد عن أم هاني قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم في فتح مكة
فقلل بأعلى مكة فصلى ثمان ركعات فقلت ما هذه الصلاة قال هذه صلاة الضحى واستدل به على أن
أكثر الضحى ثمان ركعات واستبعد السبكي ولكن وجهه بأن الأصل في العبادة التوقيف وهذا
أكثر ما ورد من فعله صلى الله عليه وسلم وورد أنه صلى الضحى ركعتين كافى الصحيح من حديث

عن أبي الطبراني عن أبي عدي عن ابن أبي أوفى عن مسلم عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يصلي
 الضحى أربعين مرة في اليوم حتى يركع ركعتين من الضحى يستريح ثم يركع ركعتين من الضحى
 زيادة على ذلك كحديث أنس مرفوعاً من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله قصراً في الجنة
 أخرجه الترمذي واستغفر به وضعفه النووي في شرح المذهب قال الحافظ وليس في أسناده من
 أطلق عليه الضعيف والطبراني عن أبي الدرداء مرفوعاً من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين
 ومن صلى أربعين مرة كتب من القانتين ومن صلى سناً كفى ذلك اليوم ومن صلى ثمانين مرة كتب من
 العابدين ومن صلى ثلثي عشرة ركعة بنى الله بيتاً في الجنة وفي أسناده ضعف أيضاً وله شاهد عن
 أبي ذر عند الزوار وفي أسناده ضعف أيضاً لكن إذا صعد إلى حديث أنس قوى وصلح للاحتجاج به
 ونقل الترمذي عن أحمد بن حنبل في الباب حديث أم هانئ وهو كما قال وقد أخرجه البخاري
 في مواضع عن عبد الله بن مسleme وعن اسمعيل بن أبي أويس وعن عبد الله بن يوسف ومسلم عن
 يحيى أو بعثهم عن مالك بن وهلول عن طريق في مسلم عن عبد الله بن الحرث الهامشي سألت وحررت على
 ثلثي أحد من الناس يخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم سجع سبعة الضحى فلم أجده غير أم هانئ
 حديثي فذكر الحديث وعبد الله بن الحرث هو ابن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب ذكرني
 الصحابة لأنه ولد على عهد صلى الله عليه وسلم وبين في رواية ابن ماجه وقت سؤاله فقال سألت في
 زمن عثمان والناس متوافرون (مالك عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام
 (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
 سبعة الضحى قط) بضم السين أي نافله وأصلها من التسبيح ونحست النافلة بذلك لأن التسبيح الذي
 في الفريضة نافله ثقيل لصلاة النافلة سبعة لأنها كالسبيح في الفريضة قال في التمهيد كان الزهري
 يفتي بحديث عائشة هذا ويقول أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل الضحى قط وإنما كان أصحابه
 يصلونها بالهواجر ولم يكن عبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وابن عمر يصلونها ولا يعرفونها
 (وإني لاستعجباً) بفتح الهمزة والضم والفتحة وكسر الحاء المهملة وبالواحدة المشددة من الاستعجاب
 قال الساجي كذا رواية يحيى ورواه غيره لا سبغها أي بضم الهمزة وكسر الواحدة الثقيلة أي أنقل
 بها قال الحافظ ولكل وجه لكن الثانية تقتضي العمل بخلاف الأولى فلا تستلزمه وجاء عن عائشة
 في ذلك أشياء مختلفة رواها مسلم فله من طريق عبد الله بن شقيق قلت لعائشة أكان النبي صلى الله
 عليه وسلم يصلي الضحى قالت لا الآن يحيى من مغيبه وعنده من طريق معاذة عنها كان صلى الله
 عليه وسلم يصلي الضحى أربعين مرة ما شاء الله في الأول نفي رؤيته بذلك مطلقاً وفي الثاني تقييد
 النفي بغير المحي من مغيبه وفي الثالث الإتيان مطلقاً واختلاف العلماء في ذلك فذهب ابن عبد
 البر وجاعة إلى ترجيح ما اتفق عليه الشيخان منها يعني حديث مالك هذا دون ما انفرد به مسلم
 وقالوا إن عدم رؤيتها لذلك لا يستلزم عدم الوقوع فيقدم من روى عنه من الصحابة الإتيان انتهى
 وبه يعلم أن قول ابن عبد البر حديث معاذة عن عائشة منكر غير صحيح مردود بحديث الباب معناه
 كصحة ما اتفق عليه الشيخان وليس مراده تضعيفه الحقيقي فيسقط تعجب السيوطي منه وأنه
 لا يسيل إلى عدم صحة ما في مسلم وذهب آخرون إلى الجمع قال البيهقي عندي أن المراد بقولها
 ما رأيته يسبغها أي يداوم عليها وقولها وإني لا سبغها أي أداوم عليها وكذا قولها وما أحدث الناس
 شيئاً يعني المداومة عليها قال وفي نفيه الحديث إشارة إلى ذلك حيث قال (وان) بكسر فكوت
 مخففة من الثقيلة أي وأنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع) بفتح اللام أي يترك العمل
 وهو يجب أن يعمله خشية (بأنه نصب أي لأجل خشية) (أن يعمل به الناس فيفرض عليهم)
 بالنصب هطفت على يعمل وليس مرادها تركه أصلاً وقد فرض عليه أو نذبه بل ترك أمرهم أن

أنه يصح أبا هريرة يقول قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ
 أحدكم من التشهد الآخر فليعوذ
 بالله من أربع من عذاب جهنم
 ومن عذاب القبر ومن قنقه الهيا
 والمعات ومن شر المسج الدجال
 * حدثنا وهب بن ثقبه أنا
 عمرو بن يونس الباهلي حدثني محمد
 ابن عبد الله بن طاوس عن أبيه
 عن طاوس عن ابن عباس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان
 يقول بعد التشهد اللهم إني أعوذ
 بك من عذاب جهنم وأعوذ بك
 من عذاب القبر وأعوذ بك
 من قنقه الدجال وأعوذ بك من
 قنقه الهيا والمعات * حدثنا عبد
 الله بن عمرو وأبو معمر ثنا عبد
 الوارث ثنا الحسين المعلم عن
 عبد الله بن ربيعة عن حنظلة بن علي
 أن محجن بن الأدرع حدثه قال
 دخل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المسجد فآذاه رجل فدقضى
 صلاته وهو يشهد وهو يقول اللهم
 إني أسألك يا الله الأحسد الصمد
 الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً
 أحد أن تغفر لي ذنوبي إنك أنت
 الغفور الرحيم قال فقال قد غفر له
 قد غفر له ثلاثاً

(باب إخفاء التشهد)

* حدثنا عبد الله بن سعيد
 الكندي ثنا يونس يعني ابن
 بكير عن محمد بن اسحق عن عبد
 الرحمن بن الأسود عن أبيه عن
 عبد الله قال من السنة أن يخفي
 التشهد

(باب الإشارة في التشهد)

* حدثنا القعني عن مالك عن
 مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد
 الرحمن المداوني قال رأى عبد الله
 بن عمر وأبا أحيب بالخصي في

الصلاة قبل انصرف فيها في وقت
اصنع كما كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصنع فقلت وكيف كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصنع قال كان اذا جلس في الصلاة
وضع كفه اليمنى على فخذ اليمنى
وقبض أصابعه كلها وأشار
بأصبعه التي تلي الإبهام ووضع
كفه اليسرى على فخذ اليسرى
حدثنا محمد بن عبد الرحيم البرازي
ثنا عثمان بن عبد الواحد بن
زياد ثنا عثمان بن حكيم ثنا
عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا قعد في الصلاة جعل قدمه
اليسرى تحت فخذ يساره وقرش
قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على
ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى
على فخذ اليمنى وأشار بأصبعه
وأشارنا عبد الواحد بن هشام
بأسبابه * حدثنا ابراهيم بن
الحسن المصيصي ثنا حجاج
عن ابن جريح عن زباد عن محمد
بن عثمان عن عامر بن عبد الله
عن عبد الله بن الزبير انه ذكر
ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يشير بأصبعه اذا دعا ولا
يحركها قال ابن جريح وزاد عمرو بن
دينار قال أخبرني عامر عن أبيه
انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم
يدعو كذلك ويصام النبي صلى
الله عليه وسلم بيده اليسرى على
فخذ اليسرى * حدثنا محمد
ابن يشار ثنا يحيى ثنا ابن
هشام عن عامر بن عبد الله بن
الزبير عن أبيه بهذا الحديث قال
لا يجاوز بصره اشارته وحديث
حجاج أم * حدثنا عبد الله بن
محمد الثقفي ثنا عثمان بن يحيى
ابن عبد الرحمن ثنا عصام بن

عبد الوهيد عن أبيه عن ابن جريح عن أبيه عن ابن جريح عن أبيه عن ابن جريح
انه صلى الله عليه وسلم صلى حربة تلك الليلة وجمع ابن حبان بين قولهما كان يصلي إلا أن يحيى عن
مقبيل بن قيس قال كان يصلي أو يعاويذ ما شاء الله بأن الأولى محمولة على صلاة يا حيا في المسجد
والثاني على البيت ويذكر عليه حديث الباب ويجاب عنه بأن المتن في نسخة مخصوصة وظل عباس
وغيره قولها ما صلاها معناه ما أتيه يصليها الجميع وبني قولها كان يصليها انها أخبرت في
في الانكسار عن مشاهدتها في الأثبات من غير ما يجمع أيضا بحتمل انها كانت صلاة الضحى
المجودة حيث ذكر من هيئة مخصوصة عدد مخصوص في وقت مخصوص وانه صلى الله عليه وسلم اعيا
كان يصليها لما قدم من سفره لا بعدد مخصوص كما قالت كان يصلي أو يعاويذ ما شاء الله هذا
وحديث عائشة يدل على ضعف ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان صلاة الضحى كانت
واجبة عليه وعدا جماعة من خصائصه صلى الله عليه وسلم لذلك ولم يثبت ذلك في خبر صحيح وقولي
الماوردي انه صلى الله عليه وسلم واظب عليها بعد يوم الفتح الى ان مات يحكى عليه ما في مسلم في
حديث أم حاني انه لم يصلها قبل ولا بعد ولا يقال ان نبي أم حاني يلزم منه العدم لا ما نقول يحتاج من
أئنه الى دليل ولو وجد لم يكن حجة لان عائشة ذكرت انه كان اذا عمل عملا أئنه فلا يترك
المواظبة على هذا الوجوب انتهى وحديث الباب رواه البيهقي عن عبد الله بن يوسف ومسلم
عن يحيى كلاً جماعة عن مالك بن نافع عن أبي ذؤيب عن ابن شهاب في البخاري وغيره (مالك عن زيد
ابن أسلم عن عائشة انها كانت تصلي الضحى ثمانين ركعة) بياض مفتوحة (ركعات ثم تقول لو نسي) يعني
الثبت أحسن (لو أوى) أبو بكر وأبو هريرة (ما ركعتن) أي الثمان ركعات كان الباجي يحتمل
انها كانت تفعل ذلك بخبر منقول عن النبي صلى الله عليه وسلم تكبر أم حاني ولذا اقتصرنا على هذا
العدد ويحتمل ان هذا القدر هو الذي كان يحكمها المداممة عليه قال وليست صلاة الضحى
من الصلوات المخصوصة بالعدد فلا يراد عليها ولا ينقص منها ولو كنتم من الرغائب التي يفعل
الانسان منها ما أمكنه انتهى والمذهب عندنا أن أكثرها ثمان لأن ذلك أكثر ما ورد من فعله صلى
الله عليه وسلم وما ذكره الباجي من أنه لا حد لأكثرها اختياراً وبالله ذهب قوم منهم ابن جرير
ومن الشافعية الحلبي والرواني وصوبه السيوطي فالأقوى برد في ثني من الأحاديث ما يدل على
حصرها في عدد مخصوص وروى سبعين منصور عن ابراهيم الضحى قال سألت رجلاً من الاسود بن
زيد كم أصلى الضحى قال كم شئت وأخرج عن الحسن انه سئل هل كان أحب اليك رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلوات الضحى قال نعم كان منهم من يصلي ركعتين ومنهم من يصلي أو يعاويذ منهم من
يعد الى نصف النهار وأخرجه أحد في الزهد عن الحسن ان أبا عبد الله الخدرى كان من أشد العصابة
توخياً للعبادة وكان يصلي عامة الضحى وأخرج أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن غالب انه كان
يصلي الضحى مائة ركعة وقد قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي لم أر عن أحد من
العصابة والتابعين انه حصرها في اثني عشرة ركعة ولا عن أحد من أئمة المذاهب كالشافعي وأحد
وأغاد كروك الرواني قطعاً فتبعه الرازي ثم النووي انتهى وفي فتح الباري قال في الروضة
أفضلها ثمان وأكثرها ثمان عشرة ركعة ففرق بين الأكثر والأفضل ولا يتصور ذلك إلا في من صلى
الاثني عشرة ركعة بتسليخة واحدة فأما من فصل فيكون ما زاد على ثمان فلا مطلقاً فيكون الاثنا
عشر أفضل في حقه من ثمان لانه أتى بالأفضل وزاد ثم قال وذهب آخرون الى أن أفضلها أربع
ركعات لكثرة الأحاديث الواردة في ذلك كحديث أبي الدرداء وأبي ذر عند الترمذي مرفوعاً عن الله
تعالى ابن آدم اركع لي أربع ركعات من أول النهار كفل آخره وورد نحوه عن ست من العصابة
وهي حديث عائشة عند مسلم ولطبراني في الأوسط عن أبي موسى رفعه من صلى الضحى أو يعاويذ

قدامة من في جملة من ماله
غير الخديعة عن أبيه قال رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم واضعاً
فراجه اليمنى على فخذه اليمنى
رافعاً أصبعه السبابة قد حانها

شيأ

باب كراهية الاعتماد على
البدن في الصلاة

حدثنا أحمد بن حنبل وأحمد بن محمد بن شعبة ومحمد بن رافع ومحمد بن عبد الملك الغزالي قالوا ثنا عبد الرزاق عن معمر بن إسماعيل ابن أمية عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحمد بن حنبل إن يجلس الرجل في الصلاة وهو معتد على يده قال ابن شعبة نهى أن يعتد الرجل على يده في الصلاة وقال ابن رافع نهى أن يصلي الرجل وهو معتد على يده وذكره في باب الرفع من السجود وقال ابن عبد الملك نهى أن يعتد الرجل على يده إذا نهض في الصلاة حدثنا بشر بن هلال ثنا عند الوارث عن إسماعيل بن أمية سألت نافع عن الرجل يصلي وهو مشكك يديه قال قال ابن عمر تلك صلاة المفوض عليهم حدثنا هرون بن زيد بن أبي الزرقاة ثنا أبي ح وثنا محمد بن سلمة ثنا ابن وهب وهذا لفظه جيعا عن هشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر أنه رأى رجلاً يتكئ على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة وقال هرون بن زيد سألت على شقه اليسرى ثم انفضا فقال لا تجلس هكذا فان هكذا يجلس الذين يعتدون

باب في تخفيف التعمود

حدثنا حنبل بن عمر ثنا

اللعنة منافي الجنة والنار لكم علي أبي امامة مرفوعاً أن الذين قوله وارا هم الذي وفي قال وفي عمل يومه بأربع وكعات الضحى وروى الحاكم عن عقبة بن عامر قال أمر ناس من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي الضحى يسود منها الشمس وضلها والضحى ومناسبة ذلك ظاهرة جدا انتهى

جامع نسخة الضحى

(مالك عن إسماعيل بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري (عن أنس بن مالك) الضحى الشهير (أن جدته مليكة) بضم الميم وفتح اللام على الصواب وقول الجمهور عن الأصمعي بفتح الميم وكسر اللام وهذا محرم مردود قال النووي قال الحافظ ضهير جندته يهود على إسماعيل بن حزم به ابن عبد البر وعبد الحق وعياض ومعه النووي وحزم ابن سعد وابن مندة وابن الحصار وأما جندته أنس وهو مقتضى كلام إمام الحرمين في النهاية ومن تبعه وكلام عبد القى في العمدة وهو ظاهر السياق ويؤيده ملو بن مينا في فوائد الثعرايين لأبي الشيخ من طريق المقاسم بن يحيى المقتدى عن عبيد الله بن عمر عن إسماعيل بن أبي طلحة عن أنس قال أرسلتني جدتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم واسمها مليكة فجاءنا فقصرت الصلاة الحديث وقال ابن سعد في الطبقات أم سليم بنت ملحان فأتت نسبا إلى هدي بن الجار قال وهي الغيصاء ويقال الرميضاء ويقال أمها سهاة ويقال أيتها أي بثون وقام صغرة ويقال وميثة وأما مليكة بنت مالك بن عدى فساق نسبا إلى مالك بن النجار ثم قال تزوج أم سليم مالك بن النضر فولدت له النساء والبراء ثم خلفت عليها أبو طلحة فولدت له عبد الله وأبا حمير انتهى وعبد الله هو والد إسماعيل راوى هذا الحديث عن عمه أنس أبيه لأمه أنس بن مالك ومقتضى كلام من أعاد ضهير جندته إلى إسماعيل أي يكون إسماعيل أم سليم مليكة ومستندهم ملو بن مينا ابن عيينة عن إسماعيل بن أبي طلحة عن أنس قال صفت أنا ربيتني في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي أم سليم خلفنا هكذا أخرجه البخاري والقصة واحدة طولها مالك واخترها ستيفان ويحتمل تعدد ما لا يخالف ما تقدم ذكره كون مليكة جده أنس لا ينفى كون أم جندته إسماعيل لما يثناه لكن رواية الدارقطني في غرائب مالك بلفظ صنعت مليكة رسول الله صلى الله عليه وسلم طامعا فأكل منه وأما ناعمة ظاهرة في أن مليكة اسم أم سليم نفسها وقال في الأصابع قوي ابن الأثير قول من أعاد ضهير جندته إلى إسماعيل بأن أسما لم يكن في جدته من قبل أبيه ولا أمه من تسمى بمليكة قلت وهذا في مردود فقد ذكره النووي في نسب الأنصار أن اسم والدته أم سليم مليكة فظهر بذلك أن ضهير جندته لأنس وهي أم أمه وبطل قول من جعل الضهير لا يصح وبني عليه أن اسم أم سليم مليكة انتهى (دعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام) أي لاجله زاد التبدى صنعت (فأكل منه) قال ابن عبد البر زاد فيه إبراهيم بن طهمان وعبد الله بن عوف وموسى بن أبي عن مالك وأما كانت معه ثم دعا بوضوء فوضأ ثم قال قم فوضأ ثم القهوز فلتوضأ وهو هذا التبدى فليوضأ انتهى يعني فلا دليل على ترك الوضوء مما مست النار ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا فلاصلى) بكسر اللام وضم الهمزة وفتح الباء وسكونها قال ابن مالك وجهه أن اللام عند فتح الباء لا مكي والفعل بعدها منصوب بأن مضمره واللام ومعنوها خبير مبتدأ محذوف والتقدير فقامتكم لا صلى ويجوز على مذهب الأخفش أن القائم أئدة واللام متعلقة بقوموا وعلى رواية سكون الباء يحتمل أنها لام حمى أيضا وكنت الباء مخفية أيضا أو لام الأمر وثبت الباء في الجزم إجراء المعتل مجزئ الصحيح كراهة تخيل من تنق و يصبر وروى بخلاف الباء قال اللام لا امر وأمر المستكلم نفسه بقيل مقرون باللام فصيح قليل في الاستعمال ومنه قوله تعالى ولتعمل خطاياكم وحكى ابن قتيول عن بعض الروايات أن فصل بالنون وكسر اللام والجزم واللام على جسد اللام لا امر وكسر هالقه معروفة وبشكل أن في رواية فاصل بخلاف اللام وأخرى فلا صلى فخرج اللام مع سكون الباء على أنها

صبيحة من أيه أي النبي صلى الله عليه وسلم كان في الركعتين الأولىين كأنه صلى الرضف قال قلت حتى يقوم قال حتى يقوم (باب في السلام)

حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان ج وثنا أحمد بن يونس ثنا زائدة ج وثنا مسدد ثنا أبو الأحوص ج وثنا محمد بن عبيد الحاربي وزيد بن أيوب قالنا ثنا محمد بن عبيد الطنافسي ج وثنا محمد بن المنتصر أنا أحمد بن يحيى بن يوسف عن مريد ج وثنا أحمد بن منيع ثنا حسين بن محمد ثنا إسرائيل كلهم عن أبي أحمد عن أبي الأحوص عن عبد الله وقال إسرائيل عن أبي الأحوص والأسود عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن شماله حتى يرى بياض خده السلام عليكم ورحمة الله ثم يقرأ السلام عليكم ورحمة الله قال أبو داود وهذا لفظ حديث سفيان وحديث إسرائيل لم يسمه قال أبو داود ورواه زهير عن أبي أحمد ويحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي أحمد عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه وعلقمة عن عبد الله قال أبو داود شعبة كان ينكر هذا الحديث حديث أبي أحمد حدثنا عبدة بن عبد الله ثنا يحيى بن آدم ثنا موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة بن كهيل عن علقمة بن وائل عن أبيه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته عن شماله السلام عليكم ورحمة الله حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا

لام ابتدأنا كيداً ولأم أمر فقت على لغة بني سليم وثبتت الياء في الحزم اسماء للمعتل مجرى الصحيح أو جواب قسم محذوف والفاء جواب شرط أي إن قم فوالله لأصلي لكم قال ابن السيد وهو غلط لأنه لا وجه للقسم إذ لو أريد القسم لقال لأصلي بالنون وأنكر الحافظ وروى الرواية بهذا وبما قبله (لكم) أي لأجلكم قال السهيلي الأمر هنا يعني الخبر وهو كقوله تعالى فليمدد له الرحمن مداً ويحتمل أنه أمر لهم بالانضمام لكنه أضافه إلى نفسه لارتباط فعله بفعلهم انتهى وبدأ صلى الله عليه وسلم في هذه القصة بالطعام قبل الصلاة وفي قصة عثمان بالصلاة قبل الطعام لأنه بدأ في كل منهما بأصل مادي لاجله (قال أنس فقامت إلى حصير لنا قد أسود من طول ما لبس) يضم اللام وكسر الموحدة أي استعمل وليس كل شيء يحسبه فقيه أن الاقتراش يسمى لبساً واستدل به على منع اقتراش الحرير لعموم النهي عن لبسه ولا يرد أن من حلف لا يلبس حريراً لا يحث باقتراشه لأن الإيمان بمنها العرف وقال ابن عبد البر فيه أن من حلف لا يلبس ثوباً ولا لينة لم يلبس ثوباً فإنه يحث باقتراشه لأنه يسمى لبساً (فخصه بما) ليلين لا تجاسه قاله اسمعيل القاضي وقال غيره النضج طهور لما شئت فيه لتطيب النفس كما قال اغسل ما رأيت وانضج ما لم تر قال أبو عمرو ثوب المسلم محمول على الطهارة حتى يتيقن التجاسة والنضج الذي هو الرش لقطع الوسوسة فيما شئت فيه وقال الباجي الظاهر أنه اغماضه لما خاف أن يتأله من التجاسة لأنهم كانوا يلبسونه ومعهم صبي فطيم وقال الحافظ يحتمل أن النضج لتلين الحصى أو لتطهيره ولا يصح الحزم بالأخير بل المتبادر غيره لأن الأصل الطهارة (فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقيه جواز الصلاة على الحصير وملواه ابن أبي شيبة وغيره عن شرح بن هاني أنه سأل عائشة أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الحصير والله تعالى يقول وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً فقالت لم يكن يصلي على الحصير فقيه بن يزدن المقام ضعيف وهذا الخبر شاذ مردود لمعارضته لما هو أقوى منه كحديث الباب ولما في البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له حصير يسطه ويصلي عليه وفي مسلم عن أبي سعيد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على حصير (وصففت أنا واليتيم) بالرفع عطفاً على الضمير المرفوع وبالنصب مفعول معه أي مع اليتيم (وراه) أي خلفه وهو ضمير بن أبي حمزة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا معناه عبد الملك بن حبيب وخرم البخاري بأن اسم أبي حمزة سعد الجعفي ويقال سعيد ونسبه ابن حبان ليثياً وقبل اسمه روح ورواه من قال اسم اليتيم روح كأنه انتقل ذهنه من الخلاف في اسم أبيه إليه وكذا أوهم من قال اسمه سليم كما ينه في الفتح (والجوز من ورائنا) هي مليكة المذكورة أو لا تجزم به الحافظ وقال النووي هي أم أنس أم سليم انتهى والمتبادر الأول (الطيفة) روى السلفي في الطيوريات بسنده أن أبا طلحة زوج أم أنس قام إليها مرة فضر بها فقام أنس ليخلصها وقال له خل عن الجوز فقالت له أنقول الجوز عجز الله وكن (فصلى لنا ركعتين ثم انصرف) أي إلى بيته أو من الصلاة واعترض إدخال هذا الحديث في سببه الفسخ وليس فيه ما يدل على ذلك وقد قال أنس أنه لم ير النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الفسخ إلا مرة واحدة في دار الانصاري الضخم الذي دعاه ليصلي في بيته ليتخذ مكانه مصلياً رواه البخاري وأجاب الباجي بأن مالكاً لم يبلغه أن حديث مليكة كان ضحى واعتقد أن أنس أن المقصود منها التعليم لا الوقت فلم يعتقد حاصله ضحى وأجاب ابن العربي في القبس بأن مالكاً كان يظن أن الوقت الذي وقعت فيه تلك الصلاة هو وقت صلاة الضحى فحمله عليه وإن أنس لم يطلع على أنه صلى الله عليه وسلم نوى تلك الصلاة صلاة الفسخ انتهى والجواب بأن متقاربان لكن ملحظهما مختلف وفي هذا الحديث إجابة الدعوة وإن لم يكن عرساً ولو كان الداعي امرأة لكن حيث تؤمن الفتنة والا كل من طعم الله الدعوة وصلاة النافلة جماعة في البيوت وكأنه صلى الله عليه وسلم أراد تعليمهم أفعال الصلاة

بالمشاهدة لأجل المرأة لانه قد يخفى عليها بعض التفاصيل لعدم موقوفها وفيه تنظيف مكان المصلي
 وقيام الرجل مع الصبي صفوا وتأخير النساء عن صفوف الرجال وقيام المرأة صفوا وحدها لا يمكن
 معها امرأة غيرها وجواز صلاة المنفرد خلف الصف ولا جهة فيه لان سنة المرأة أن تقوم خلف
 الرجال وليس لها القيام معهم في الصف وفيه الاقتصاد في نافلة التها وعلى ركعتين خلافا لمن اشترط
 أو صلوحة صلاة الصبي المميز وضوءه وان تحكى الفضل الوارد في صلاة المنافلة منفردا حيث
 لا يكون هناك مصلحة بل يمكن أن يقال هو اذ ذاك أفضل ولا حرج في حقه صلى الله عليه وسلم
 ورواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك بن (مالك عن ابن شهاب
 عن عبيد الله بن عيسى عن ابن عبد الله بن عتبة) بن عتبة (بن عتبة) بن عتبة بن
 مسعود الهذلي ابن أخي عبد الله بن مسعود ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ووثقه جماعة وهو
 من كبار التابعين مات بعد السبعين (انه قال دخلت على عمر بن الخطاب) في موضع لا يستأذن فيه
 أو انه استأذن ولم يذ كر لعلم السامع (بالحاجة) وقت الحرة (فوجدته يسبح فقصت ورواه فقري
 حتى جطني حذاءه) بكسر الحاء وقع الدال والمدأى عقابته صادرا (عن عبيد الله) لانه مقام الواحد
 (فلما جاء برأف) بفتح الغنة وسكون الراء وقع الفاء وهمز وابداله حابب هو أدرك الجاهلية وجم
 مع عمر في خلافة أبي بكر وله ذكر في الصحيحين في قصة منازعة العباس وعلى في صدقة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (تأخرت فصفقنا) أي فوقفنا (ورواه) أي خلف عمر قال الباقى رأى مالك
 حكم الهاجرة حكم صلاة الضحى والهاجرة وقت الحرة وقد رأى زيد بن أرقم قوما يصلون من الضحى
 فقال أما لقد علموا ان الصلاة في غير هذا الوقت أفضل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة
 الاوابين حين ترمض الفصال وفيه جواز الامامة في النافلة قال مالك وابن حبيب لا بأس أن يفعل
 في الخاصة والتفر القليل نحو الرجلين والثلاثة من غير أن يكون كثير امشهور بالليل والتها في
 غير نافلة ومضاي وقال ابن عبد البر في ان عمر كان يصلى الضحى وكان ابنه ينكرها ويقول
 للضحى صلاة وكذا كان لا يفت ولا يعرف القنوت وروى القنوت عن أبيه عمر من وجوه وكان
 ابن عمر يصلى بعد العصر ما لم تنصف الشمس ويدفون للغروب وكان عمر يضرب الناس عليها بالردة
 ومثل هذا كثير من اختلافها

(التشديد في أن عمر أحد بين يدي المصلي)

(مالك عن زيد بن أسلم) العدوى (عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري) سعد بن مالك الانصاري
 الخوارجي ثقة روى له مسلم والاربعة مات سنة اثنتي عشرة ومائة وله سبع وسبعون سنة (عن
 أبيه) الهبابي ابن الهبابي وعنده ابن وهب عن مالك عن زيد بن عطاء بن يسار عن أبي سعيد (أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان أحدكم يصلى) زاد الشيطان من رواية أبي صالح عن
 أبي سعيد الى ثنى بستره (فلا يدع) يترك (أحدكم بين يديه) ولا بين أبي شيبه عن ابن مسعود ان
 المروزي بين يدي المصلي يقطع نصف صلاته (وليدراه) وللبخاري يدفعه ولمسلم ليدفع في نحوه
 (ما استطاع) قال القرطبي أي بالاشارة ولطيف المنع (فان أبي فليقاتله) بكسر اللام الجازمة
 وسكونها قال القرطبي أي يزيد في دفعه الثاني أشد من الاول وأجمعوا على انه لا يلزمه أن يقاتله
 بالسلاح لخالفه ذلك لقاعدة الاقبال على الصلاة والاستغفار بها والخشوع فيها وقال أبو عمر
 أحسنه خرج على التغلظ فان دافعه مدافعة لا يقصد بها قتله فان فالدنية في ماله وقيل على عاقلته
 وقيل هدر ولا قدولان أصله مباح اه وأطلق جماعة من الشافعية ان له قتاله حقيقة واستبعده
 في القيس وقال المراد بالمقاتلة المدافعة وقال الباقى يحتمل أن يريد فليقتله كما قال قتل الخراصون
 وقال تعالى فانه الله اني يؤفكون قيل معناه لغتهم ويحتمل أن يريد يؤاخذونه على ذلك بعد عام

يحيى بن زكريا أبو كعب عن مسهر
 عن عبيد الله بن القبطية عن جابر
 ابن سمرة قال كنا اذا صلينا خلف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم
 أحدنا أشار بيده من عن يمينه
 ومن عن يساره فلما صلى قال ما بال
 أحدكم يرى بيده كأنها أذنان
 خيل شمس اغيا بكنى أحدكم أو لا
 يكنى أحدكم أن يقول هكذا وأشار
 باصبعه يسم على أخيه من عن
 يمينه ومن عن شماله حدثنا محمد
 ابن سليمان الانباري ثنا أبو نعيم
 عن مسهر باسناده ومعه قال أما
 بكنى أحدكم أو أحدكم أن يضع يده
 على فخذه ثم يسم على أخيه من
 عن يمينه ومن عن شماله حدثنا
 عبد الله بن محمد النخعي ثنا
 زهير ثنا الأعمش عن المسيب بن
 رافع عن نعيم الطائي عن جابر بن
 سمرة قال دخل علينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والناس راغصو
 أيدهم قال زهير أراه قال في الصلاة
 فقال مالي أراكم راغصو أيديكم
 كأنها أذنان خيل شمس اسكنوا
 في الصلاة

(باب الرد على الامام)

حدثنا محمد بن عثمان أبو
 الجاهر ثنا سعيد بن بشر عن
 قتادة عن الحسن عن سمرة قال
 أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن
 نرد على الامام وان تعاب وان
 يسم بعضنا على بعض حدثنا
 أحمد بن عبد الله أنا سفيان عن
 عمرو عن أبي معبد عن ابن عباس
 قال كان يعلم انقضاء صلاة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير
 * حدثنا يحيى بن موسى البلخي
 ثنا عبد الرزاق أخبرني ابن جريج
 أنا عمرو بن دينار أنا أنس بن
 مالك عن ابن عباس أن عمر بن

عمر الزهري
 الخوارجي

عباس أخبره ان رفع الفتوة
للدكرين ينصرف الناس من
المكتوبة كان ذلك على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وان
ابن عباس قال كنت أعلم اذا
انصرفوا بذلك وامعه

(باب حذف التسليم)

* حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل
حدثني محمد بن يوسف القريابي ثنا
الاوزاعي عن قرة بن عبد الرحمن
عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم حذف السلام سنة

(باب اذا أحدث في صلاته)

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
جرير بن عبد الحميد عن عاصم
الاحول عن عيسى بن حطان عن
مسلم بن سلام عن علي بن طلق قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا فاض أحدكم في الصلاة
فليصرف فليتوضأ وليعد صلاته
(باب في الرجل يتطوع في مكانه
الذي صلى فيه المكتوبة)

* حدثنا مسدد ثنا حماد وعبد
الوارث عن ليث عن الجراح بن
عيسى عن ابراهيم بن امه عيل عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ابجز أحدكم قال
عن عبد الوارث أن يتقدم أو
يتأخر عن عيته أو عن ثماله زاد
في حديث حماد في الصلاة يعني في

السجدة * حدثنا عبد الوهاب بن
محمد ثنا أشعث بن شعبة عن
المنهال بن خليفة عن الأزرق بن
قيس قال صلى بنا امام لنا يكنى أبا
رمثة فقال صليت هذه الصلاة أو
مثل هذه الصلاة مع النبي صلى الله
عليه وسلم قال وكان أبو بكر وعمر
يقومان في الصف المتقدم عن عيته
وكان رجل قد شهد الكثير

صلاته وبؤنه وقبل معناه فليدفعه دفعا أشد من النوى وهي ذلك مقابلة بمبالغة للأجاء على أنه
لا يجوز أن يقاومة مقابلة فليدفعه دفعاً أشد من النوى وهي ذلك مقابلة بمبالغة للأجاء على أنه
بخلاف الفعل اليسير ويمكن أن أراد أنه بلغه داعياً لا مخاطبة لكن فعل الصابي بمبالغة وهو
أدري بالمراد في الصحيح عن أبي صالح رأيت أبا سعيد الخدري في يوم الجمعة يصلي إلى ثماني مائة
فأراد شاب يجناز بين يديه فذفع أبو سعيد في صدره فظفر الشاب فلم يجد من سائماً إلا بين يديه ففعل
اجتاز فذفعه أبو سعيد أشد من الأذى وقدره الإسماعيلي باللفظ فان أبي فليصل يده في صدره
وليدفعه وهو صريح في الدفع باليد ونقل ابن بطال وغيره الاتفاق على أنه لا يجوز له المضي من مكانه
ليدفعه ولا العمل الكثير في مذاقته لانه أشد في الصلاة من المرور وذهب الجمهور إلى أنه اذا امر
ولم يدفعه فلا رده لان فيه إعادة للمرور قال النووي لا أعلم أحد من القضاة قال بوجوب هذا
الدفع بل صرح أصحابنا بأنه مندوب وصرح أهل الظاهر بوجوبه وكان النووي لم يرجع كلامهم
أولم يندفع بخلافهم (فانما هو شيطان) أي فعله فعل الشيطان لانه أبي الا تشويش على المصلي
أو المراد شيطان من الانس وإطلاق الشيطان على المار من الانس سائغ شائع كقوله تعالى
شيطان الانس والجن وقال ابن بطال فيه إطلاق لفظ شيطان على من يقف في الدين وان الحكم
للمعاني دون الاسماء لاستعماله بصير المار شيطاناً مجتهداً في ردّه قال الحافظ وهو متبني على أن
لفظ شيطان يطلق حقيقة على الجن ويجاز على الانس وفيه بحث ويحتمل أن المعنى فاعلم الحافظ
له على ذلك شيطان وفي رواية الإسماعيلي فان معه الشيطان ولمسلم من حديث ابن عمر فان معه
انقرين واستنيط ابن أبي جرة من قوله فاعلمه وشيطان أن المراد بقوله فليقلعه المداخلة لا حقيقة
القتال لان مقابلة الشيطان انما هي بالاستعاذة والتسبيح وهو جازعاً وإعجازاً للفعل اليسير في
الصلاة للضرورة فالوقاية حقيقة المقابلة لكان أشد على صلاته من المار والوقاية لخلل يقع
في صلاة المصلي من المرور وأدفع الاثم عن المار انما هو الثاني وقال نخعيه بل الاول أظهر لان
اقبال المصلي على صلاته أولى له من اشتغاله بدفع الاثم عن غيره وقد روى ابن أبي شيبة عن ابن
مسعود ان المرور بين يدي المصلي يقطع تصفح صلاته وروى أبو تميم عن عمر بن الخطاب عن المصلي
ما ينقص من صلاته بالمرور بين يديه ما صلى إلا إلى ثماني مائة من الناس فقصي هذين الأمرين انما
الدفع لخلل يتعلق بصلاة المصلي لا بالمار وهما وان كانا موقوفين لفظاً فلهما حكم الرفع لان
مثلهما لا يقال بالرمي اه وهذا الحديث بخرأه مسلم عن يحيى عن مالك بن أنس أخرجه هو
والبخاري من وجه آخر عن أبي سعيد وفيه قصة (مالك عن أبي النضر) بضاد مبهمة مسلم بن أبي
أمية (مولي عمر بن عبد الله) بضم العينين (عن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة (ابن
سعيد) بكسر العين (ان زيد بن خالد الجهني) بضم الجيم وفتح الهاء الانصاري الضابي (أوسله)
أي بسر (الذي أبي جهيم) بالتصغير ابن الخوثر بن الصمة بضم الميم وشهد الميم ابن عمرو
الانصاري قيل امه عبد الله وقد يذهب إلى حده وقيل هو عبد الله بن جهيم بن الحرث بن الصمة
وقيل هو آخر غيره صحابي معروف وهو ابن أخت أبي بن كعب بنى إلى خلافة معاوية (يسأل ماذا
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المار بين يدي المصلي) أي امامه بالقرب منه قال الحافظ
هكذا روى مالك هذا الحديث في الموطأ لم يختلف عليه فيه ان المرسل هو زيد وان المرسل اليه هو
أبو جهيم وثابته سفيان الثوري عن أبي النضر عند مسلم وان ما حقه وغيرهما وخالفهما ابن عيينة
عن أبي النضر فقال عن بسر أو سلمى أو جهيم بن زيد بن خالد أسأله فذكر الحديث قال ابن
عبد البر هكذا رواه ابن عيينة مقلداً أخرجه ابن أبي خزيمة عن أبيه عن ابن عيينة ثم قال ابن
أبي خزيمة سئل عنه يحيى بن معين فقال هو خطأ انما هو أو سلمى زيد الذي أبي جهيم كما قال مالك

ورجعه
سلي

الأولى من الصلاة فصلى نبي الله
صلى الله عليه وسلم ثم سلم عن عينة
وعن يساره حتى رأنا رياض
خديه ثم انقل كانه قال أرى رمة
بعض نفسه فقام الرجل الذي
أدرك معه التكبير الأولى من
الصلاة يشفع قلوب اليه عمر
فاختمت بكبته فنهز ثم قال اجلس
فانه لم يزل أهل الكتاب الا أنه لم
يكن بين صلواتهم فصل فرجع النبي
صلى الله عليه وسلم بصره فقال
أصاب الله بلديا ابن الخطيب

((باب السهو في البيهدين))

حدثنا محمد بن عبيد ثنا جلد
ابن زيد عن أبوب عن محمد عن
أبي هريرة قال صلى بنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم إحدى
صلاتي العشي الظهر أو العصر
قال فصل بنا ركعتين ثم سلم ثم قام
إلى خشبة في مقدم المسجد فوضع
يديه عليهما أحدهما على الأخرى
بغير في وجهه الغضب ثم خرج
مرعان الناس وهم يقولون
قصرت الصلاة قصرت الصلاة
وفي الناس أبو بكر وعمر فاباه أن
يكلماه فقام رجل كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسميه ذا اليمين
فقال يا رسول الله أليس أم
قصرت الصلاة قال لم أس ولم
قصرت الصلاة قال بلى نبيت
يا رسول الله فأقبل رسول الله
صلى الله عليه وسلم على القوم
فقال أصدق ذو اليمين فأومأوا
أي نعم فرجع رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى مقامه فصلى
الركعتين الباقيتين ثم سلم ثم كبر
ومجد مثل مجوده أو أطول ثم
رفع وكبر ثم كبر ومجد مثل مجوده
أو أطول ثم رفع وكبر فقل قيل
لمحمد سلم في السهو فقال لم أحفظه

وتصحب ذلك ابن القطان فقال ليس خطأ ابن عيينة فيه جمع بين الاحتمال أن يكون أبو جهيم بعث
بسرا إلى زيد بن عيسى زيد إلى أبي جهيم يستثبت كل واحد منهما ما عند الآخر قلت لعلي
الائمة للإحداث مبنى على غلبة الظن فإذا قلوا خطأ فلا في كذا لم يتبعين خطوه في نفس الامر
بل هو راجح الاحتمال فيعقدوا لذلك لما اشترطوا انتفاء الشاذ وهو ما يخالف الثقة فيه من هو
ارجح منه في هذا الصحيح (قَالَ أَبُو جَهِيم قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِ بَيْنَ يَدَيِ
الْمُصَلِّي) أَي أَمَامَهُ بِالْقُرْبِ مِنْهُ وَعَبَّرَ بِالْيَدَيْنِ لِكُونِ أَكْثَرِ الشَّغْلِ جِهًا وَفِي تَحْدِيدِ ذَلِكَ جِهًا إِذَا مَرَّ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَقْدَارِ مَجْرُودِهِ أَوْ ثَلَاثَةِ أَذْرُعٍ أَوْ قُدُورِ مِيَةٍ بِجَهْرٍ أَوْ قَوْلِ وَلَا بِي الْعَبَّاسِ السَّراج مِنْ
طَرِيقِ الْفَضْلِ بْنِ عُمَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي وَالْمُصَلِّي خَفَهُ بِعَصْفِهِمْ
عَلَى مَا ذَا فَهَرَا الْمُصَلِّي فِي دَفْعِ الْمَارِ أَوْ صَلَّى فِي الشَّارِعِ وَبِحَيْثُ أَنْ قَوْلُهُ وَالْمُصَلِّي بِفَخِ اللِّدَامِ أَي
بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مِنْ دَاخِلِ سِتْرِهِ وَهَذَا أَظْهَرَ (مَا ذَا عَلَيْهِ) زَادَ الْكُتُبِيُّ فِيهِ مِنْ رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ مِنْ
الْأَثَمِ قَالَ الْحَافِظُ وَلَيْسَتْ هَذِهِ الزِّيَادَةُ فِي شَيْءٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ غَيْرِهَا الْحَدِيثُ فِي الْمَوْطِائِدِ وَنَهَا وَقَالَ ابْنُ
عَبْدِ الْبَرِّ لَمْ يَخْتَلَفْ عَلَى مَا لَكَ فِي شَيْءٍ مِنْهُ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ بَاقِي السَّنَةِ وَأَسْحَابُ الْمَشَايِدِ وَالْمُسْتَخْرِجَاتِ بِدُونِهَا
وَلَمْ أَرْهَا فِي شَيْءٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ مُطْلَقًا لَكِنْ فِي مُصَنَّفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ بِعَيْنٍ مِنَ الْأَثَمِ فَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ
ذَكَرْتَ حَاشِيَةً قَلْبَهَا الْكُتُبِيُّ فِي أَصْلِهَا لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَلَا مِنْ الْحَفَاطِ وَقَدْ عَرَّاهَا الْهَبِ
الطَّبْرِيُّ فِي الْأَحْكَامِ الْبُخَارِيُّ وَأَطْلَقَ فِيهِ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَعَلَى صَاحِبِ الْعَمَدَةِ فِي إِهَامِهِ أَنَّهَا فِي الصَّحِيحِ
أَنْتَهَى وَجَلَّةٌ مَا ذَا عَلَيْهِ فِي مَجْلٍ نَصَبَ سَادَةَ مَسْئَلَةٍ لِيَعْلَمَ وَجَوَابَ لَوْ قَوْلُهُ (لَكَانَ أَنْ يَقِفَ) أَي
وَقِفَهُ (أَوْ بَعِينَ خَيْرًا) بِالنَّصْبِ خَيْرَ كَانٍ وَفِي رِوَايَةٍ بَلَّغَ عَلَى أَنَّهُ أَمَامُهَا وَسُيُغُ الْإِسْتِدَاءُ بِالنَّكْرَةِ
كُونُهَا مَوْصُوفَةً قَالَهُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ وَبِحَيْثُ أَنْ أَمَامُهَا خَيْرُ الشَّانِ وَالْجَمْلَةُ خَيْرُهَا (لَهُمْ أَنْ يَجْرِبِينَ
يَدَيْهِ) حَقٌّ لَا يُلْحَقُهُ ذَلِكَ الْأَثَمُ وَقَالَ الْكُرْمَانِيُّ جَوَابَ لَوْلَيْسَ هُوَ الْمَذْكُورُ بَلِ التَّقْدِيرُ لَوْ يَعْلَمُ
بِمَا عَلَيْهِ لَوْ قَفَ أَوْ بَعِينَ وَلَوْ قَفَ أَوْ بَعِينَ لَكَانَ خَيْرًا لَوَأَسَمُ الْمَعْدُودِ فَيُخَيَّمُ لِأَمْرِهِ وَتَعْظِيمًا قَالِ
الْحَافِظُ ظَاهِرُ السِّيَاقِ أَنَّهُ عَنِ الْمَعْدُودِ لَكِنْ شَكَّ الرَّائِي فِيهِ ثُمَّ أَبْدَى الْكُرْمَانِيُّ لَتَعْظِيمِ
الْأَرْبَعِينَ بِالذِّكْرِ حَكَمَتَيْنِ أَحَدَاهُمَا كَوْنُ الْأَرْبَعَةِ أَصْلَ جَمِيعِ الْأَعْدَادِ فَلَمَّا أُرِيدَ التَّكْثِيرُ خُزِرَتْ
فِي عَشْرَةٍ ثَانِيهَا كَوْنُ كُلِّ أَطْوَارِ الْإِنْسَانِ بَارِ بَعِينَ كَالنَّظْفَةِ وَالْعَلْفَةِ وَالْمُضْغَةِ وَكَذَا بُلُوغُ الْأَشَدِّ
وَبِحَيْثُ غَيْرَ ذَلِكَ أَنْتَهَى وَفِي أَنْ مَاجَةٍ وَابْنُ حِبَّانٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ مِائَةَ حَامٍ
خَيْرًا لَهُ مِنْ الْخَطْوَةِ فَالَّتِي خَطَا هُوَ هَذَا مَثَلُ عَرَبِيَّانِ أَطْلَقَ الْأَرْبَعِينَ لِلْمِائَةِ فِي تَعْظِيمِ الْأَمْرِ لَا
لِخُصُوصِ عَدَدٍ مَعِينٍ وَجَنَحِ الطَّعَاوِي إِلَى أَنْ التَّقْيِيدَ بِالمِائَةِ وَقَعَ بَعْدَ التَّقْيِيدِ بِالْأَرْبَعِينَ زِيَادَةً فِي
تَعْظِيمِ الْأَمْرِ عَلَى الْمَارِ لِأَنَّهُمَا لِيَقَامَا إِذَا مِائَةً أَكْثَرُ مِنَ الْأَرْبَعِينَ وَالْمَقَامُ مَقَامُ مَزْجٍ وَخَوْفٍ
فَلَا يَنْبَغُ أَنْ يَتَقَدَّمَ ذِكْرُ الْمِائَةِ عَلَى الْأَرْبَعِينَ بَلِ الْمُنَاسِبُ أَنْ يَتَأَخَّرَ عَمَّا الْأَرْبَعِينَ إِنْ كَانَ هُوَ
السَّنَةِ نَبْتَ الْمَدْعَى أَوْ مَا دُونَهَا فِي بَابِ أُولَى (قَالَ أَبُو النَّضْرِ لَا أَدْرِي أَقَالَ) بِهَمْزَةِ الْإِسْتِفْهَامِ
بِسَمْعِ بْنِ سَعِيدٍ (أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً) وَلِلْبَزَّازِيِّ طَرِيقُ أَحَدَيْنِ عَبْدَةَ الضَّبِيِّ عَنْ ابْنِ
عَيِّنَةَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَوْ بَعِينَ خَيْرًا وَجَعَلَ ابْنُ الْقَطَّانِ الْجَزْمَ فِي طَرِيقِ ابْنِ عَيِّنَةَ
وَالشَّيْخُ فِي طَرِيقِ غَيْرِهِ دَالًا عَلَى التَّعَدُّدِ قَالَ الْحَافِظُ لَكِنْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ
مَنْصُورٍ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْحَفَاطِ عَنْ ابْنِ عَيِّنَةَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ بِالشَّكِّ أَيْضًا وَلَيْسَ أَنَّ الْجَزْمَ وَالشَّكَّ
وَقَعَامِنْ رَأَوْا حَقًّا فِي حَالَةٍ تَوَاحُدَةٍ الْأَثَمِ يَقَالُ لَهُ تَذَكُّرُ الْحَالِ فَجَزْمٌ فِيهِ مَا فِيهِ وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ
عَلَى تَحْرِيمِ الْمُرُورِ فَإِنْ مَعْنَاهُ النَّهْيُ الْأَكِيدُ وَالْوَعْدُ الشَّدِيدُ عَلَى ذَلِكَ وَمَقْضَاهُ إِنْ بَعْدَ فِي الْكِبَارِ
وَفِيهِ أَخَذَ الْقَرْنَيْنِ عَنْ قَرْنِهِ مَا قَالَهُ أَوْ اسْتَبْنَاهُ فِيمَا مَعَهُ وَالْإِعْتِقَادُ عَلَى خَيْرِ الْوَاحِدِ لِأَنَّهُ زَيْدًا
أَقْصَرَ عَلَى التَّغْوِيلِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْإِسْلَاحِ كَتَفَاهُ بِرَسُولِهِ الْمَذْكُورُ وَاحْتِمَالُ أَنَّهُ أَرْسَلَهُ لِيَعْلَمَ هَلِ

عنده علم فيلقاه فبأخذته منه رده الباجي بانه أرسله بيه ماذا اسمع ولم يرسله بيه هل سمع وقبضه استعمال لوقي الوعيد ولا يدخل ذلك في النهي لان محله ان يشعربا بعبادة المقدس وروا استنبط ابن بطال من قوله لو يعلم ان الاثم يختص بعين يعلم بالنهي وارتيكه قال الحافظ واخذه من ذلك فيه بعد لكن هو معروف من أدلة أخرى وظاهر الحديث ان الوعيد يختص بعين مر لا بعين وقت فاما هذا مثالا بين يدي المصلي أو بعد أو قد قلنا ان كانت العلة فيه التشويش على المصلي فهو في معنى المار وظاهره عموم النهي في كل مصل وخصه بعض المالكية يعني ابن عبد البر بالامام والمنفرد لان المأموم لا يضرمه من يدينه لان ستره امامه ستره له وامامه ستره له والتعليل المذكور لا يطابق المدعى لان الستره تفيد رفع الحرج عن المصلي لا عن المار والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار) بقتية وخفة المهمة (ان كعب الاحبار قال لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان ان يخفف به خبره من ان يمر بين يديه) لان عذاب الدنيا بالخطيئ أهمل من عذاب الاثم وهذا يحتمل ان يكون من الكتب السابقة لان كعبا جبرها وظاهر هذا كالحديث فيه يدل على منع المرور مطلقا ولو لم يجد مسلما كان يقف حتى يفرغ المصلي من صلاته ويؤديه قصة أبي سعيد فان فيها فنظر الشاب فلم يجد مسلما فوقف المار والمصلي في الاثم وعدمه أربعة أقسام بأثم المار دون المصلي وعكسه بأثمان جميعا وعكسه فالاولى اذا صلى الى ستره وللمار مندوحة فاما ثم دون المصلي الثانية اذا صلى في مشروع مسلوك بلا ستره أو متباعدة عنها ولا يجد المار مندوحة فاما ثم المصلي لا المار الثالثة مثل الثانية لكن يجد المار مندوحة فاما ثمان جميعا الرابعة مثل الاولى لكن لا يجد المار مندوحة فلا أثمان (مالك انه بلغه ان عبد الله بن عمر كان يكره ان يمر بين أيدي النساء وهن يصلين) قال الباجي خص النساء لانهم في آخر المصنوف يكره المرور بين أيديهن وان كن في طريقه لدخوله المسجد وخروجه منه وقال أبو عمر فيه كراهة المزور بين يدي المصلي وان لم يكن بحيث تناله يده لان صفوف النساء كان ينهار بين صفوف الرجال ثم من البعد (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان لا يمر بين يدي أحد) يصلي (ولا يدع أحد يمر بين يديه) وهو يصلي قال الباجي يتعلق بالمنع من المرور بالمار لحديث أبي جهيم والمرور بين يديه لحديث أبي سعيد في أمره بمنعه ومن المرور بين يديه مناولة الشيء بين يديه لانه مما يقطع الاقبال على صلاته أو أثمان مع المرور لهذا المعنى وروى ابن القاسم عن مالك انه كره ان يكلم من عن بين المصلي من علي يساره

(الرخصة في المرور بين يدي المصلي)

قال الباجي الرخصة في الشرع الاباحة لا ضرورة وقد تستعمل في اباحة نوع من جنس ممنوع فالرخصة هنا تناولت بعض أحوال المصلين وهو ان يكون مأموما (مالك عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بقضها (ابن عتبة) بضم وفوقه ساكنة (ابن مسعود) أحد الفقهاء السبعة قال ابن عبد البر لم يكن بعد الصحابة الى يومنا هذا فيما علمت فقيه أشعر منه (عن عبد الله بن عباس) انه قال أقللت راكبا على أتان) بفتح الهمزة الاتي من الحسير (وأنا يومئذ قد ناهزت) أي قاربت (الاحتلام) المراد به البلوغ الشرعي (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي للناس عينا) بالصرف اجود من عدمه سميت بذلك المعنى أي يراقبهم من الدمار والاجود كتابها بالالف قال الحافظ كذا قال مالك وأكثرا أصحاب الزهري ومسلم من رواية ابن عيينة بعرفة قال النووي يحمل ذلك على انها قضيتان وتعقب بان الاصل عدم التعدد ولا سيما مع اتحاد مخرج الحديث فالحق ان قوله بعرفة شاذ ولمسلم ايضا من رواية معمر عن الزهري وذلك في حجة

عمران بن حصين قال ثم سلم حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن أيوب عن محمد بن اسناده وحديث حماد أتم قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل بنا ولم يقل فأومأ قال فقال الناس نعم قال ثم رفع ولم يقل وكبر ثم كبر ومجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع وتم حديثه لم يذكر ما بعده ولم يذكر فأومأ الاحاد بن زيد حدثنا مسدد ثنا بشر يعني ابن الفضل ثنا سلمة يعني ابن علفمة عن محمد عن أبي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حماد كله الى آخر قوله ثبت ان عمران ابن حصين قال ثم سلم قال قلت فالتشهد قال لم أسمع في التشهد وأحب الى ان يتشهد ولم يذكر كان يسبحه ذا اليمين ولا ذكر فأومأ ولا ذكر الغضب وحديث أيوب أتم محمد ثنا علي بن نصر بن علي ثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن زيد عن أيوب وهشام ويحيى بن عتيق وابن عون عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة ذي اليمين انه كبر وسجد وقال هشام يعني ابن حسان كبر ثم كبر ومجد قال أبو داود وروى هذا الحديث أيضا حبيب بن الشهيد وجيدو بنونس وعاصم الاحول عن محمد عن أبي هريرة لم يذكر أحد منهم ما ذكر حماد بن زيد عن هشام انه كبر ثم كبر وروى حماد بن سلمة وأبو بكر ابن عياش هذا الحديث عن هشام لم يذكر كراهته هذا الذي ذكره حماد بن زيد انه كبر ثم كبر حدثنا محمد بن يحيى بن فارس ثنا محمد بن كثير عن الأعمش عن

الزهرى عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة وعبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة هذه القصة قال ولم يسجد سجدتي السهو حتى يقنه الله ذلك * حدثنا هاج بن أبي يعقوب ثنا يعقوب بن يحيى ابن إبراهيم ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن أبا بكر بن سليمان بن أبي حنيفة أخبره أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد هذا السجد ولم يسجد السجدتين اللتين تسجدان إذا شئت حين لقاء الناس قال ابن شهاب وأخبرني بهذا الخبر سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو بكر بن الحرف بن هشام وعبيد الله بن عبد الله قال أبو داود ورواه يحيى بن أبي كثير وعمران بن أبي أنس عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة هذه القصة لم يذكر أنه سجد السجدتين قال أبو داود ورواه الزبيدي عن الزهرى عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه ولم يسجد سجدتي السهو * حدثنا ابن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن سعد سمع أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم في الركعتين فقبل له نقصت الصلاة فصلى ركعتين ثم سجد سجدتين * حدثنا اسمعيل بن أسد أنا شابة ثنا ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم انصرف من الركعتين من صلاة المكتوبة فقال لرجل أقصرت الصلاة يا رسول الله أم نسيت قال كل ذلك لم أفعل فقال الناس قد فاءت ذلك يا رسول الله فركع ركعتين

الوداع أو الفتح وهذا الشك من معمر لا يقول عليه والحق أن ذلك كان في حجة الوداع وزاد البخاري من رواية اسمعيل عن مالك إلى غير جدارى إلى غير ستره أصلاً قاله الشافعي وسبق الكلام يدل عليه لأن ابن عباس أوردته في معرض الاستدلال على أن المرويين يدي المصلى لا يقطع صلاته بغيره ورواية البراء والنبي صلى الله عليه وسلم يصلى المكتوبة ليس بشئ ستره انتهى (فهرت بين يدي بعض الصنف) أي قدام فالتميم باليد مجاز إذا الصف لا يدل على الكرماني بمحتمل أن يراد به صف من الصنف أو بعض من أحد الصنفين انتهى وللبخاري من رواية ابن أبي الزهرى حتى سرت بين يدي الصف الأول (فهرت فأرسلت الاتان ترع) بفوقيتين وضم العين أي تأكل ما تشاء وقيل تسرع في المشي وجاء أيضاً بكسر العين بوزن تفعل من الرعى وأصله ترتعي لكن حذف اليا تخفيفاً والاول أصوب لرواية البخاري في الحج زلت عنها فترعت (ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك على أحد) قال ابن دقيق العيد استدلى ابن عباس بترك الانكار على الجواز ولم يستدل بترك أعادتهم للصلاة لأن ترك الانكار كتر فائدة قال الحافظ وجهه أن ترك الاعادة يدل على صحته فقط لا على جواز المرور وترك الانكار يدل على جواز المرور وصحة الصلاة معاً ويستفاد منه أن ترك الانكار حجة على الجواز بشرطه وهو انتفاء الموانع من الانكار وثبوت العلم بالاطلاع على الفعل ولا يقال لا يلزم مما ذكر اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك لاحتمال أن يكون الصف حائل دون رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لا نأقول أنه صلى الله عليه وسلم كان يرى في الصلاة من ورائه كما يرى من أمامه وللبخاري في الحج أنه من يدي بعض الصنف الاول فلم يكن هناك حائل دون الرؤية ولو لم يرد شئ من ذلك لكان تفردوا عنهم على سؤاله صلى الله عليه وسلم عما يحدث لهم كافي في الدلالة على اطلاعه على ذلك واستدلى به على أن مرور الحمار لا يقطع الصلاة فهو نا من الحديث أبي خنوفى مسلم أن مرور الحمار يقطع الصلاة وكذا المرأة والكلب الأسود ونصب بيان مرور الحمار محقق في حال مرور ابن عباس وهو را كبر ذلك لا يضر لأن ستره الامام ستره لمن خلفه وأما مرور بعد أن نزل عنه فبصباح إلى نقيل وقال ابن عبد البر حديث ابن عباس هذا يخص حديث أبي سعيد إذا كان أحدكم يصلى فلا يدع أحداً يمر بين يديه فان ذلك مخصوص بالامام والمنفرد فأما المأموم فلا يضره من يمر بين يديه لحديث ابن عباس هذا قال وهذا كله لا خلاف فيه بين العلماء وكذا نقل عياض الاتفاق على أن المأمومين يصلون إلى ستره لكن اختلف هل سترتهم ستره الامام أو سترتهم الامام نفسه لكن يعكر على الاتفاق ما رواه عبد الرزاق عن الحكم بن عمرو الغفاري الصحابي أنه صلى بالحجابه في سفرو بين يديه ستره فخرج بين يدي أحجابه فأعادهم - م الصلاة وفي رواية أنه قال لهم انهم لم تقطع صلاتي ولكن قطعت صلاتكم وحديث ستره الامام ستره لمن خلفه رواه الطبراني في الاوسط من طريق سويد بن عبد العزيز عن عاصم عن أنس مرفوعاً وقال تفرد به سويد عن عاصم اه وشيخه ضعيف عندهم ووردت أيضاً في حديث موقوف على ابن عمر أخرجه عبد الرزاق ويظهر أن بقرة الخلاف الذي نقله عياض فيها لو مر بين يدي الامام أحد فعلى قول من يقول ستره الامام ستره لمن خلفه يضر صلاته وصلاتهم وهلى قول من يقول الامام نفسه ستره لمن خلفه يضر صلاته ولا يضر صلاتهم اه وحديث ابن عباس رواه البخاري عن شيخه اسمعيل وعبيد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى ثلاثهم عن مالك به (مالك أنه بلغه أن سعيد بن أبي وقاص) مالك أحد العشرة (كان يمر بين يدي) أي قدام (بعض الصنف والصلاة قائمة) فدل على جواز ذلك والعمل به (قال مالك وأنا أرى ذلك واسعاً) أي جائزاً إذا أقيمت الصلاة وبعد أن يحرم الامام ولم يجد المرأة مدخلا إلى المسجد الا بين الصنفين (قال أبو عمر هذا مع الترجمة يقتضى أن الرخصة عنده لمن لم يجد من ذلك بداً أو غيره لا يرى بذلك

آخرين ثم انصرف ولم يسجد بعد في السهو قال ابو داود ورواه داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي اجدع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذه القصة قال ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم حدثنا هرون بن عبد الله ثنا هاتم بن القاسم ثنا عكرمة ابن عمار عن ضمضم بن جوس الهفاني حدثني ابو هريرة بهذا الخبر قال ثم سجد سجدتي السهو وبعد ما سلم حدثنا اجدع بن محمد بن ثابت ثنا ابو اسامة ح وثنا محمد بن العلاء أنا ابو اسامة اخبرني عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم في الركعتين فذكر نحو حديث ابن سيرين عن ابي هريرة قال ثم سلم ثم سجد سجدتي السهو حدثنا مسدد ثنا يزيد ابن زريع ح وثنا مسدد ثنا مسلم بن محمد قال ثنا خالد الحذاء ثنا ابو قتادة عن ابي المهلب عن عمران بن حصين قال سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات من العصر ثم دخل قال هن مسلمة الجرجانيه الى رجل يقال له الخرباق كان طويل اليدين فقال له اقصر الصلاة يا رسول الله فخرج مغضبا يحمر داه فقال اصدق قالوا نعم فصرى تلك الركعة ثم سلم ثم سجد سجدتها ثم سلم ((باب اذا صلى خمسا)) حدثنا حفص بن عمر ومسلم بن ابراهيم المعنى قال حفص ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر خمسا فقبل له ازيد في الصلاة قال وماذا قال قال صليت خمسا فسجد سجدتين بعد

بأسا لحديث ابن عباس والآن نأخذ الله على أن ستره الامام ستره لمن خلفه وهو الظاهر (مالك بن بلقة ان علي بن ابي طالب قال لا يقطع الصلاة متى مما يمر بين يدي المصلي) وهذا البلاغ رواه سعيد ابن منصور باسناد صحيح عن علي وعثمان موقوف (مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر كان يقول لا يقطع الصلاة متى مما يمر بين يدي المصلي) رواه مالك موقوفا وخرجه الدارقطني من وجه آخر عن سالم عن ابيه مرفوعا لكن اسناده ضعيف وجاء ايضا مرفوعا عن ابي سعيد عند ابي داود وعن انس وابي امامة عند الدارقطني وعن جابر عند الطبراني في الاوسط وفي اسناد كل منهما ضعف وقال قوم يقطعها المرأة والحمار والكلب الاسود وحديث ابي ذر مرفوعا اذا قام أحدكم يصلي فانه يستره اذا كان بين يديه مثل آخره الرجل فانه يقطع صلاته الحمار والمرأة والكلب الاسود قال عبد الله بن الصامت يا باذر ما بال الكلب الاسود من الكلب الا حفر قال يا ابن أخي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألتني فقال الكلب الاسود شيطان رواه مسلم وله ايضا عن ابي هريرة مرفوعا يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب وبقي ذلك مثل مؤثرة الرجل ورواه الطبراني عن الحكم بن عمرو وابن ماجه عن عبد الله بن مغفل نحوه من غير تقييد بالاسود ولا يذريه عن ابن عباس مثله لكن قيد المرأة بالحائض واختلف العلماء في العمل بهذه الاحاديث قال الطحاوي وغيره الى أن حديث ابي ذر وموافقه منسوخ بحديث عائشة في الصحيحين انه ذكر عندها ما يقطع الصلاة الكلب والحمار والمرأة فقالت شبهتمونا بالحمار والكلب والله لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي واني على السرير بينه وبين القبلة مضطجعة وقالت ميمونة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وانا نائمة الى جنبه فاذا سجد اصابتني ثوبه وانا حائض وتعب بان النسخ اغايبا الى ابيه اذا علم التاريخ وتعدوا الجمع والتاريخ هنالم يتحقق والجمع لم ينعذر وما ل الشافعي وغيره الى تاويل القطع في حديث ابي ذر ينقص الحشوع لا الخروج من الصلاة ويؤيده أنه سأل عن حكمه التقييد بالاسود فاجاب بانه شيطان وقد علم ان الشيطان لو يمر بين يدي المصلي لم يفسد صلاته كما سبق حديث اذا ثوب الصلاة ادر الشيطان فاذا قضى التشويب اقبل حتى يحظر بين المروءة ونفسه وفي الصحيح ان الشيطان عرض لي فشد علي الحديث وللنساء فاحذنه فصرعته ولا بد انه قال في هذا الحديث انه جاء ليقطع صلاته لانه بين في رواية مسلم سبب القطع وهو انه أتى بشهاب من نار ليعله في وجهه وأما مجرد المرور فقد حصل ولم تفسد الصلاة وقال أحمد يقطع الصلاة الكلب الاسود وفي النفس من الحمار والمرأة متى وجهه ابن دقيق العيد بأنه لم يجز في الكلب الاسود ما يعارضه ووجد في الحمار حديث ابن عباس وفي المرأة حديث عائشة ونازع بعضهم في الاستدلال به من وجوه أحدها ان العلة في قطع الصلاة بها ما يحصل من التشويش وقد قالت البيهقي بومثله لم يكن فيها ما يصح فانتفى المعلول بانتفاء علته ثانيا ان الحديث في حديث ابي ذر مطلق وفي حديث عائشة مقيدة بكونها زوجة فقد يحمل المطلق على المقيد وقال بتقييد القطع بالاجنية لخشية الفتنة بها بخلاف الزوجة فانها حاصلة عندها ثالثا ان حديث عائشة واقعة حال يتطرق اليها الاحتمال بخلاف حديث ابي ذر فانه مسوق مساق التشريع وقد أشار ابن بطال الى أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم لانه كان يتقدم من مكث اربه على ما لا يتقدم عليه غيره وقال بعض الحنابلة يارض حديث ابي ذر وموافقه احاديث صحيحة غير صحيحة ومريجة غير صحيحة فلا يترك العمل بحديث ابي ذر الصحيح الصحيح بالتحمل يعني حديث عائشة وموافقه والمروق بين الماروين النائم في القبلة ان المرور حرام بخلاف الاستقرار وانما كان أم غيره فهكذا المرأة يقطع مرورها دون لبثها

((ستره المصلي في السفر))

ما لم يخلد ثنا عثمان بن أبي شيبة

ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم
عن علقمة قال قال عبد الله صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ابراهيم فلا أدري زاد أم نقص فلما
سلم قيل له يا رسول الله أحدث في
الصلاة شيء قال وما ذاك قالوا صليت
كذا وكذا فثنى رجله واستقبل
القبلة فبعد بهم سجدين ثم سلم
فلما انتقل أقبل علينا بوجهه صلى
الله عليه وسلم فقال انه لو حدث في
الصلاة شيء أنبأكم به ولكن انما
أنا بشر أنسى كائنات فاذنبت
فذكروني وقال اذا شئتم أحدكم
في صلاة فليقرأ الصواب فليتم

عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدين
حدثنا محمد بن عبد الله بن قيس ثنا
أبي ثنا الاعمش عن ابراهيم عن
علقمة عن عبد الله بهذا قال فاذا
نسئ أحدكم فليسجد سجدين ثم
تحول فليسجد سجدين قال أبو داود
رواه حصين فهو حديث الاعمش
حدثنا نصر بن علي أنا جرير
ح وثنا يوسف بن موسى ثنا
جرير وهذا حديث يوسف عن
الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم بن
سويد عن علقمة قال قال عبد الله
صلى بنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم حسنا فلما انقضى فوشى القوم
بينهم فقال ماشأكم قالوا يا رسول
الله هل زيد في الصلاة قال لا قالوا
فانك قد صليت حسنا فافقت فبعد
سجدين ثم سلم ثم قال انما أنا بشر
أنسى كائنات حدثنا قتيبة بن
سعيد ثنا الليث بن سعد عن
يزيد بن أبي حبيب أن سويد بن قيس
أخبره عن معاوية بن حذيفان
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى
يومنا فلم يزد شيئا في الصلاة
ركعة فأدركه رجل فقال نسبت

(مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عمر كان يستبرأ خلتها اذا صلى) تحفة أن عمر بن عبد الله أخذ في تحفل
انه استحسن وفي الصحيحين من رواية عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يعرض راحلته فيصلي إليها قلت أقرأيت اذا هبت الركاب قال كان يأخذ الرجل فيعدله
فيصلي إلى آخرته أو قال في مؤخره وكان ابن عمر يضعه ويعرض بشد الزاء يجعله عرضا ويعدله فجفع
اليها وسكون العين وكسر الدال فيجعله تلقا وجهه وأخرته فيفصل بلامد ويجوز المد والراحلة قال
الطهرى النخلة التي تصلح لأن يوضع عليها الرجل وقال الأزهرى الراحلة المركب الخبيث ذكرنا
كان أو اتى والماء للمبالغة قال القرطبي في هذا الحديث دليل على جواز الاستبرأ بما يستقر من
الحوان ولا يعارضه النهي عن الصلاة في معاطن الابل لأن المعاطن مواضع أقامتم عند الماء
وكرهه الصلاة حينئذ عندها الماشية تنهوا ومالاهم كافوا يتخلون بينها مستترين بها وقال غيره
عنه النهي عن ذلك كونها خلقت من الشياطين فحصل سلامة اليها في السفر على حالة الضرورة
(مالك عن هشام بن عروة أن أباه كان يصلي في الصحراء إلى غير سترة) لانه لا يخشى مرور أحد بين
يديه وفي الصحيح عن أبي حنيفة نخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة فأبى بوضوء
فتوضأ به وصلى لنا الظهر والعصر وبين يديه عنزة والمرأة والحمار يمررون من وراءها

(منع الحصى في الصلاة)

(مالك عن أبي جعفر القاري) بالهمز المدي المخزومي مولا لهم اسمه يزيد بن القفصا وقيل جندب
ابن فيروز وقيل فيروز فقه مات سنة سبع وعشرين ومائة وقيل سنة ثلاثين (انه قال رأيت عبد الله
ابن عمر اذا أهوى لیسجد مسح الحصى لموضع جبهته مسحا خفيفا) ليزيل شغله عن الصلاة بما
يتأذى به وبما يحصل على جبهته من التراب وان كان الاختيار تركه للتواضع وحسن النوى
اتفاق العلماء على كراهة مسح الحصى وغيرها في الصلاة وفيه نظر للحكاية الخطابي عن مالك انه لم ير
به بأسا وكان يفعله فكانه لم يبلغه الخبر كذا في الفتح والاولى أن ضح ذلك عن مالك انه كان يفعله
مرة واحدة مسحا خفيفا فعمل ابن عمر وزجج انه لم يبلغه الخبر بعد جدا وأمنوع مع ذكره
حديث أبي ذر وان كان موقوفا بقوله (مالك عن يحيى بن سعيد أنه بلغه ان أبا ذر كان يقول مسح
الحصى) أي تسوية الموضع الذي يسجد عليه انما يجوز (مسحة واحدة) في الصلاة (وتركها)
والاقبال على الصلاة (خير من جر النعم) بنكين الميم لا غير هي الحرم من الابل وهي أحسن
الوانها أي أعظم اجرامها لو كانت له فتصلق بها أو حل عليها في سبيل الله قاله سمعون ومن قبله
الاورامى وقيل معناه ان التواب الذي يناله بترك الحصى يجب أن يكون أشد شروا منه بحمر
النعم لو كانت له ملكا دائما مقتى وهذا ورد مر فوجأ أخرج أحدو أبو داود والترمذي والنسائي وابن
ماجه من طريق سفيان عن الزهري عن أبي الاخوص أنه سمع أبا ذر يروي عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا قام أحدكم إلى الصلاة فان الرحمة تواجهه فلا تمنع الحصى وروى عبد الرزاق
عن الثوري عن ابن أبي ليلى عن أبي ذر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سألته
عن مسح الحصى قال واحدة أو دعو وأخرج أحمد عن جابر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
مسح الحصى فقال واحدة ولان تمسحها خير من مائة مائة قلها سودا الخلفي وقال ابن حريج
قلت له طه كفاوا يشددون في المسح على الحصى لموضع الجبين مالا يشددون في مسح الوجه من
التراب قال أجل قال الحافظ الزين العراقي وتقييد المسح بالحصى غالبي كونه كان فزاش
مساجدهم وأيضاً هو مفهوم لقب فلا يدل تعليق الحكم به على نفيه عن غيره ممن كل ما يصلى عليه
من تخوم مل وتراب وطن وقدم التعليل في قوله فان الرحمة تواجهه زيادة في تأكيد النهي وتبيينها
على عظم ثواب ترك العيب في الصلاة واعلام المصلي بطلان ماواجهه فيها فانه يقول لا ينبغي

من الصلاة ركعة فرجع فدخل
المسجد وأمر بـ لا لأقام الصلاة
فصلي للناس ركعة فأخبرت بذلك
الناس فقالوا إلى أن عرف الرجل
قلت لا إلا أن أراه فربى قلت هذا
هو فقالوا هذا طه بن عبيد الله
(باب إذا شئت في التثنية والثلاث
من قال بلي الشك)

حدثنا محمد بن العلاء ثنا أبو
خالد عن ابن عجلان عن زيد بن
أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي
سعيد الخدري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا شئت أحدكم
في صلاته فليقل الشك وليبين على
البيمين فإذا استيقن التمام مسجد
مسجدتين فإن كانت صلاته تامة
كانت الركعة نافلة والسجدتين
وان كانت ناقصة كانت الركعة تامة
لصلاته وكانت السجدتان مرغيتين
الشیطان قال أبو داود ورواه هشام
ابن سعد ومحمد بن مطرف عن زيد
عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد
الخدري عن النبي صلى الله عليه
وسلم وحديث أبي خالد أشجع
حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي
رزمة أنا الفضل بن موسى عن
عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن
ابن عباس أن النبي صلى الله عليه
وسلم سمى مسجدتي السهو المرغيتين
حدثنا القعنبي عن مالك عن زيد
ابن أسلم عن عطاء بن يسار أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال إذا شئت
أحدكم في صلاته فلا يدري كم صلى
ثلاثاً أو أربعاً فليصل ركعة وليسجد
مسجدتين وهو جالس قبل التسليم
فإن كانت الركعة التي صلى
خامسة شفعها بها تين وإن كانت
رابعة فالسجدتان مرغيتان للشیطان
حدثنا قتيبة ثنا يعقوب بن
عبد الرحمن القاري عن زيفين

لعائل يلقى تلك النعمة الخطيرة بهذه الفعلية الخيرة انتهى والمراد بقوله إذا قام الدخول في الصلاة
فلا ينهي عن المصباح قبل الدخول فيها بل الأولى أن يفعل ذلك حتى لا يشتغل بالله وهو في الصلاة وقد
روى الشيخان وأصحاب السنن عن معيقب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوي
لتراب حيث يسجد قال إن كنت فاعلا فواحدة وفي رواية الترمذي مرة واحدة

(ما جاء في نسوية الصفوف)

وهو اعتدال القامة بها على سمت واحد ورأبها أيضاً سدا للخلل الذي في الصف وقد ورد في
أحاديث كثيرة أجمعها حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال أقموا الصفوف واحذوا بين
المناكب وسدوا للخلل ولا تذرؤا فزجرات للشیطان ومن وصل صفاً وصله الله ومن قطع صفاً قطعه
الله ورواه أبو داود وصححه ابن خزيمة والحاكم (مالك عن نافع أن عمر بن الخطاب كان يأمر بنسوية
الصفوف فإذا جاؤوا فآخروه أن قد استوت كبر) قال الباقى مقتضاه أنه وكل من يسوي الناس في
الصفوف وهو مندوب روى البخاري وغيره عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سورا
صفوفكم فإن نسوية الصفوف من إقامة الصلاة ولمسلم وأبي داود وغيرهم من تمام الصلاة حتى
توعد عليها فقال صلى الله عليه وسلم لتسوق صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم ورواه البخاري
 وغيره وأخرج أحدوا أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان عن أنس أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال أنما الصف الأول ثم الذي يليه فإن كان نقص فليكن في الصف المؤخر واختلف في
أن الوعيد المذكور على حقيقة فشوه الوجه بخويل خلقه عن وضعه بجعله موضع القفا ونحو
ذلك فهو نظير الوعيد لمن رفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله رأسه رأس حار وفيه من اللطائف
وقوع الوعيد من جنس الجنابة وهي مخالفة وبؤده حديث أبي امامة لتسوق الصفوف أو
لنظم سنن الوجوه أخرجه أحمد بإسناد فيه ضعف أو بحجاز ومعناه بوضع يديكم في الصفوف والبغضاء
واختلاف القلوب لأن مخالفتهم في الصفوف مخالفة في ظواهرهم واختلاف الظواهر سبب
لاختلاف البواطن وبؤده رواية بين قلوبكم روى أبو داود وصححه ابن خزيمة عن النعمان بن
بشير قال أقبل الله عليه وسلم على الناس بوجهه فقال أقموا صفوفكم ثلاثاً والله لتقيمن
صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم قال فلقد رأيت الرجل من يلبس منكبه بمنكب صاحبه وكعبه
بكعبه وقال القرطبي معناه يفترون فيأخذ كل واحد وجهاً غير الذي أخذ صاحبه لأن تقدم
الشخص على غيره مظنة الكبر المفسد للقلب الداعي إلى القطيعة (مالك عن عمة أبي سهل)
بضم السين واسمه نافع (ابن مالك عن أبيه) مالك بن أبي عامر الأصمى مع من عمره ومن كبار
التابعين ثقة روى له الجميع مات سنة أربع وسبعين على الصحيح (أنه قال كنت مع عثمان بن
عثمان فقامت الصلاة وأنا أكله في أن يفرض) بفتح أوله وكسر الراء (لى) في العطاء من بيت
المال (فلم أزل أكله وهو يسوي الحصاء بنعليه) لسجود أو غيره قاله الباقى (حتى جاء رجال
قد كان وكاهم) بخفضه الكلف وشدها (بنسوية الصفوف فأخبروه أن الصفوف قد استوت
فقال لي استوت في الصف ثم كبر) بكسر الباء أمر وقصها خبراً رأى عثمان ولذا روى ابن حبيب
عن مالك أنه يسألزم الإمام أن يربص بعد الإقامة يسيراً حتى تغسل الصفوف وفيه جواز
الكلام بعد الإقامة وقبل الإحرام به قال فقهاه الأماص وغير أهل الكوفة فنعوه وجه الجماعة
حديث أنس أقيمت الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم ينادي رجلاً في جانب المسجد فقام إلى
الصلاة حتى قام القوم قال أبو عمر لا تار في نسوية الصفوف متواترة صحيح

(وضع اليدين أحدهما على الأخرى في الصلاة)

أي النبي على اليسرى وأحمد يبدل من اليدين (مالك عن عبد الكريم بن أبي المخارق) بضم

اسلم باسنادهما الى الخليل بن ابي يحيى
الله عليه وسلم قال اذا شققت احدكم
في صلاته فان استيقن ان قد صلى
ثلاثا فليقم فليتم ركعة بسجودها
ثم يجلس فيتشهد فاذا فرغ فلم
يبق الا ان يسلم فليسجد سجدة
وهو جالس ثم يسلم ثم ذكر معنى
مالك قال ابو داود كذلك رواه ابن
وهب عن مالك وحفص بن ميسرة
وداود بن قيس وهشام بن سعد
الا ان هشام بلغ به ابا سعيد
الخدري

(باب من قال يتم على كبر طمته)
* حدثنا النفيلى ثنا محمد بن
سلمة عن خفيف عن ابي عبيدة
ابن عبد الله عن ابيه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
كنت في صلاة فشككت في ثلاث
واربع واكبر طمته على اربع
تشهدت ثم سجدت سجدة وثلاث
جالس قبل ان تسلم ثم تشهدت
ايضا ثم تسلم قال ابو داود رواه
عبد الواحد عن خفيف ولم
يرفعه ووافق عبد الواحد ايضا
سفيان وشريك واسرائيل
واختلفوا في الكلام في مسقط
الحديث ولم يسنده حديثنا محمد
ابن الهلال ثنا اسمعيل بن ابراهيم
ثنا هشام الدستوائى ثنا يحيى
ابن ابي كسيرة ثنا عباس ح
وثنا موسى بن اسمعيل ثنا
أبان ثنا يحيى عن هلال بن
عباس عن ابي سعيد الخدري
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا صلى احدكم فلم يدر زاد ام
نقص فليسجد سجدة وثلاث
فاذا اتاه الشيطان فقال انك قد
أحدثت فليقل كذبت الاما وجد
ريحاً بئنه أو صوتاً بذهبه فليقرأ
لفظ حديث أبان قال ابو داود

المع والحاء المحجمة أى أمية المعلم (البصري) تزيل مكة واسم أبيه قيس وقيل طار ف قال في التمهيد
ضعيف متروك باتفاق أهل الحديث لقبحه مالك بمكة وكان مؤدب كتاب حسن السمعت فخره منه سمته
ولم يكن من أهل بلده فيعرفه فروى عنه من المرفوع في الموطأ هذا الحديث الواحد فيه ثلاثة
أحاديث من سلة يتصل من غير روايته من وجوه صحاح ولم يرو عنه حكما البخاري روى عنه ترغيبا وفضلا
وكذلك غير الشافعي من ابراهيم بن أبي يحيى حذقه ونباهته فروى عنه وهو مجمع على ضعفه لكنه
ايضا لم يخرج به في حكم افرده به انتهى باختصار وقد روى البخاري بسند الكرم هذا في قيام الليل
ومسلم في مقدمة صحبه وأصحاب السنن الا ان النسائي ما وروى له الا قليلا من سنة ست وعشرين
ومائة (انه قال من كلام النبوة) أى مما اتفق عليه شرايع الانبياء لانه جاء في أولها ثم تابعت
بقيتها عليه ولم ينسخ فيما نسخ من شرايعهم لانه أمر الطهارة عليه العقول (اذا لم تستحي فافعل
ما شئت) قال ابن عبد البر لفظه أمر ومعناه الخبر بان لم يكن له حياء يحجزه عن محارم الله فسواء
عليه فصل الصغار والكبار ومنه حديث المغيرة بن فوطان باع الخمر فليشتمه ففصل الخنازير وقال
ابودلف اذا لم تمن عرسا ولم تخش خالفا * وتستحي بخلاف ما شئت فاصنع

وفيه معنى التحذير والوعيد على قلها لحياء ومنه أخذ القائل

اذا لم تخش عاقبة الليالى * ولم تستحي فاصنع ما تشاء

فلا والله ما في العيش خير * ولا الدنيا اذا ذهب الحياء

وقيل معناه اذا كان الفعل مما لا يستحي منه شرعا فافعله ولا عجل من الناس قال وهذا تأويل
ضعيف والاول هو المعروف عند العلماء والمشهور بخبره عند العرب والقصصا هو هذا الحديث
أخرجته البخاري وأبو داود وابن ماجه من طريق منصور عن ربيع بن خراش عن ابي مسعود
عقبه بن عمرو الانصاري البصري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان مما أدرك الناس من
كلام النبوة الاولى اذا لم تستحي فاصنع ما شئت ورواه بلفظ فافعل ابن أبي شيبة وليس في رواية
البخاري الاولى قال في فتح الباري الناس بالرفع في جميع الطرق ويجوز النصب أى مما بلغ الناس
قال وهو أمر بمعنى الخبر أو هو للتهديد أى فان الله يحجزك أو معناه انظر الى ما تريد فعله فان كان مما
لا يستحي منه فافعله والا فدعه أو المعنى انك اذا لم تستحي من الله من شئ يجب ان لا تستحي منه من
أمر الدين فافعله ولا تبال بالخلق أو المراد الخ على الحياء والتقوى بفضل أى لما لم يحجز جميع
ما شئت لم يحجز ترك الاستحياء (وضع اليدين احداهما على الاخرى في الصلاة) وقوله (يضع اليمنى
على اليسرى) من قول مالك ليس من الحديث وهو أمر مجمع عليه في هيئة وضع اليدين احداهما
على الاخرى قاله ابو عمر في التقصى قال ابن حبيب ليس لذلك موضع معروف وقال عبد الوهاب
المذهب وضعهما تحت الصدور فوق السرة وقال ابو حنيفة السنة وضعهما تحت السرة ويقبض
بمناه على الكوع وبعض المعصم من اليسرى ولا يعتمد عليها قال العلماء الحكمة في هذه الهيئة لانه
صفة البائس الذليل وهو أضعف من العتب وأقرب الى الخشوع ومن اللطائف قول بعضهم القلب
موضع النية والعبادة ان من احتز على حفظ شئ جعل يديه عليه وروى أشهب عن مالك لا بأس
بفي النافلة والغير بضعة وكذا قال أصحاب مالك المدنيين وروى مطرف وابن الماجشوي ان
مالكا استحسنه قال ابن عسجد البر لم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه خلاف وهو قول جمهور
العبادة والتابعين وهو الذي ذكره مالك في الموطأ ولم يحج ابن المنذر وغيره عن مالك غيره وروى
ابن القاسم عن مالك الارسل وصلوا اليه أكثر أصحابه وروى أيضا عنه اباحته في النافلة لطول
القيام وكرهه في الفريضة ونقل ابن الحاجب ان ذلك حيث تمكن معتدا القصد الراحة (وتجمل
القطر والاستيناء بالسمور) أخرجه الطبراني في الكبير بسند صحيح عن ابن عباس سمعت النبي صلى

وقال معمر وعلي بن المبارك
عباس بن هلال وقال الاوزاعي
عباس بن أبي زهير * حدثنا
القعيبي عن مالك عن ابن شهاب
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن
زهري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال إن أحدكم إذا قام
بصلى جاءه الشيطان فلبس عليه
حتى لا يدري كم صلى فإذا وجد
أحدكم ذلك فليجد سجدة من وهو
جالس قال أبو داود وكذا رواه
ابن عبيشة ومعه واليثة * حدثنا
حجاج بن أبي يعقوب ثنا يعقوب
ثنا ابن أخي الزهري عن محمد بن
مسلم هذا الحديث بأسناده زاد
وهو جالس قبل التسليم * حدثنا
حجاج ثنا يعقوب أما أبي عن
ابن اسحق حدثني محمد بن مسلم
الزهري بأسناده ومعناه قال
فليجد سجدة من قبل أن يسلم ثم
يسلم

((باب من قال بعد التسليم))

* حدثنا أحمد بن إبراهيم ثنا
حجاج عن ابن جريج أخبرني عبد
الله بن مسافع أن مصعب بن
شيبه أخبره عن عتبة بن محمد بن
الحوث عن عبد الله بن جعفر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من شئت في صلاته فليجد
مجدتين بعد ما يسلم

((باب من قام من ثنتين ولم يشهد))
* حدثنا القعيبي عن مالك عن ابن
شهاب عن عبد الرحمن الأعرج
عن عبد الله بن يحيى أنه قال صلى
لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ركعتين ثم قام فلم يجلس فقام
الناس معه فلما قضى صلاته
وانظرنا التسليم كيف وجد مجدتين
وهو جالس قبل التسليم ثم سلم
صلى الله عليه وسلم * حدثنا عمرو

الله عليه وسلم يقول أنا ما عاشر الانبياء أمرنا بتجمل فطرناونا خير معصودناونا نضع أيما نأنا على
ثما ثلثا في الصلاة وروى الطبراني عن أبي الدرداء وابن عبد البر عن أبي هريرة رضى الله عنه ثلاث من
اخلاق النبوة تجمل الاطوار وأخير السجود ووضع اليمنى على اليسرى في الصلاة ورواه سعيد بن
منصور عن عائشة وللطبراني عن يعلى بن مرة رضى الله عنه ثلاث يحبها الله عز وجل تجمل الاطوار وتأخير
السجود وضرب البدن أحدهما بالآخرى في الصلاة (مالك عن أبي حازم) بمجملته وزاى سلمة (بن
دينار) المدني الثقة (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين ابن مالك بن خالد الانصاري
الخرجي الساعدي العجاني ابن العجاني مات سنة ثمان وخمسين وقيل بعدها وقد جاوز المائة (انه
قال كان الناس يؤمرون) قال الحافظ هذا حكمه الرفع لانه محمول على أن الأمر لهم النبي صلى الله
عليه وسلم (أن يضع الرجل اليد اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة) أجهم موضعه من الذراع وفي
حديث وائل عند أبي داود والنسائي ثم وضع صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى
والرسخ من الساعد وصححه ابن خزيمة وغيره وأصله في مسلم والرسخ يضم الراء وسكون المهملة
ومعجمه هو الفصل بين الساعد والكف ولم يذكر أيضا مجملهما من الجسد ولا بن خزيمة عن وائل أنه
صلى الله عليه وسلم وضعهما على صدره وللبزار وعند جده وفي زيادات المسند من حديث علي أنه
وضعهما تحت السرة واستاده ضعيف (قال أبو حازم لا أعلم الا انه) أي سهلا (يفي ذلك) بفتح أوله
وسكون النون وكسر الميم أي برفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وحكي في المطالع ان القعيبي
رواه يضم أوله من أنمي قال وهو غلط ورد بان الزجاج وابن دريد وغيرهما حكوا نعت الحديث
وأنميته ومع ذلك فالذي ضبطناه في البخاري عن القعيبي بفتح أوله من السلا في فعله الضم رواية
القعيبي في الموطأ قال أهل اللغة يقال غبت الحديث ورفعه وأسندته وصرح معن بن عيسى وعبد
الله بن يوسف وابن وهب ثلاثهم عن مالك عند الدارقطني بلفظ رفع ذلك ومن اصطلاح أهل
الحديث إذا قال الراوي يعني فخره رفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولولم يقيدوا بغير
الذي في أطراف الموطأ فقال هذا معقول لانه ظن من أبي حازم ورد بان أبو حازم لم يقل لا أعلم الخ
لكان في حكم المرفوع لان قول العجاني كنا يؤمر بكذا يصرف بظاهاه إلى من له الأمر وهو النبي
صلى الله عليه وسلم لان العجاني في مقام تعريف الشرع فيصم على من صدور عنه الشرع ومثله قول
عائشة كنا تؤمر بقضاء الصوم فانه محمول على أن الأمر بذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم وأطلق
البهيقي انه لا خلاف في ذلك بين أهل النقل قبل لو كان مرفوعا ما احتاج أبو حازم إلى قوله لا أعلم الخ
وبجوابه انه أراد الانتقال إلى التصريح فالاول لا يقال له مرفوعا وإنما يقال له حكم الرفع وقد ورد
ما يستأنس به على تعيين الأمر والمأمور في سنن أبي داود والنسائي ومصحح ابن السكن بأسناد
حسن عن ابن مسعود قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم واضعا يده اليسرى على اليمنى فترصها
ووضع اليمنى على اليسرى انتهى وقال ابن عبد البر واه عمار بن مطرف عن مالك عن أبي حازم عن
سهل قال أمرنا أن نضع اليمنى على الذراع اليسرى في الصلاة انتهى وحديث الباب برواه البخاري
عن القعيبي عن مالك به ثم قال وقال اسمعيل يعني ذلك ولم يقل يعني أي قاله اسمعيل بن أوس يضم
أوله وفتح الميم بلفظ المجهول فعليه الهاء ضمير الشأن فيكون مرسل لان أبو حازم لم يعين من غامله
وعلى رواية غيره بفتح أوله وكسر الميم يكون متصلا لان الضمير سهل شيخه كما قدم

((القنوت في الصبح))

أي لا في غيرهما من الصلوات والمراد به هنا الدعاء في الصلاة في محل مخصوص من القيام وذكر ابن
العري في انه يطلق على عشرة معاني نظمها الحافظ زين الدين العراقي فقال
ولفظ القنوت اعددها به تجدد * مزيدا على عشر معاني مرضيه

ابن عثمان ثنا أبي وخبثه قال
ثنا شعيب عن الزهري يحيى
اسناده وحديثه زاد وكان منا
المتشهد في قيامه قال أبو داود
وكذلك مسجد هما ابن الزبير قام من
ثنتين قبل التسليم وهو قول الزهري
(باب من نسي ان يشهد وهو
جالس)

حدثنا الحسن بن عمرو عن عبد
الله بن الوليد عن سفيان عن جابر
قال ثنا المغيرة بن شميل الاحمسي
عن قيس بن أبي حازم عن المغيرة
ابن شعبة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا قام الامام في
الركعتين فان ذكر قبل أن
يسئوى قائما فليجلس فان استوى
قائما فلا يجلس ويسجد مجتدي
السجود حدثنا عبيد الله بن عمر
الاحمسي ثنا يزيد بن هرون أنا
المسعودي عن زياد بن علاقة
قال صلى بنا المغيرة بن شعبة فقبض
في الركعتين فلنا سبحان الله قال
سبحان الله ومضى فلانتم صلواته
وسلم مجتدي السجود فلما
انصرف قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصنع كما صنعت
قال أبو داود وكذلك رواه ابن أبي
ليلى عن الشعبي عن المغيرة بن
شعبة رفعه ورواه أبو عيسى عن
ثابت بن عبيد قال صلى بنا المغيرة
ابن شعبة مثل حديث زياد بن
علاقة قال أبو داود أبو عيسى

أبو المسعودي وفعل سعد بن أبي
وقاص مثل ما فعل المغيرة وعمرو
ابن حصين والفضال بن قيس
ومعاوية بن أبي سفيان وابن عباس
أقضى بذلك وعمرو بن عبد العزيز
قال أبو داود هذا فمن قام من
ثنتين ثم سجدوا بعد ما سلوا
حدثنا عمرو بن عثمان والربيع

دعاه فشرع والعبادة طاعة * أقامها اقراؤه بالصواب

سكون صلاة والقيام وطوله * كذلك دوام الطاعة الرابع التبه

(مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان لا يقنت في شيء من الصلاة) بل روى عنه انه بدعه قال
الباقون لم يدخل في الترجمة ما فيه قنوت على مقدمه من القنوت في الصبح بل أدخل فعل ابن عمر
عنه المتعقده وقال ابن عبد البر لم يذكر في رواية يحيى غير ذلك وفي أكثر الموطأ بعد حديث ابن
عمر مالك عن هشام بن عروة ان أباه كان لا يقنت في شيء من الصلاة ولا في التوراة الا انه كان يقنت في
صلاة الغبير قبل أن يركع الركعة الأخيرة اذا قضى قراءته انتهى وقد صح انه صلى الله عليه وسلم
لم يزل يقنت في الصبح حتى فارق الدنيا رواه عبد الرزاق والدارقطني وصححه الحاكم وثبت عن أبي
هريرة انه كان يقنت في الصبح في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعده وحكى الحافظ العراقي ان ابن
قال بذلك الخلفاء الأربعة وأبو موسى وابن عباس والبراء ومن التابعين الحسن البصري وحيد
الطويل والربيع بن خيثم وسعيد بن المسيب وطاوس وغيرهما ومن الأئمة مالك والشافعي وابن
مهدي والأوزاعي ولا يرده روى عن الخلفاء الأربعة وغيرهم انهم لم يكونوا يقنتون لانه اذا
تعارض اثبات ونفي قدم الاثبات على النفي وفي الصحيحين سئل أنس أقنت النبي صلى الله عليه وسلم
في الصبح قال نعم قبل أن تقنت قبل الركوع قال بعد الركوع يسيرا وفيها أبطأ عن عاصم بن سليمان
الاحول قال سألت أنس بن مالك عن القنوت فقال قد كان القنوت قبل الركوع أو بعده قال
قبلة قلت فان فلانا أخبرني عنك انك قلت بعد الركوع فقال كذب انما أقنت صلى الله عليه وسلم بعد
الركوع شهرا أو أراه كان بعث قوما يقال لهم القراء زها سبعين رجلا الى قوم من المشركين وكان
بينهم وبين رسول الله عهد فقلدوهم وقتلوهم فقتل صلى الله عليه وسلم شهرا يدعوا عليهم وفي ابن
ماجه باسناده قوي عن أنس انه سئل عن القنوت فقال قبل الركوع وبعده وروى ابن المنذر عن
أنس ان بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قنتوا في صلاة الغبير قبل الركوع وبعضهم بعده
وروى محمد بن نصر عن أنس ان أول من جعل القنوت قبل الركوع أي داودا عثمان لكي يدرك
الناس الركعة قال الحافظ ومجموع ما جاء عن أنس من ذلك ان القنوت للحاجة به بدل الركوع
لا خلاف عنه في ذلك وأما الغيرة الحاجة فالصحيح عنه انه قبل الركوع وقد اختلف عمل الصحابة في ذلك
والظاهر انه من الاختلاف المباح قال وفي صحيح ابن خزيمة عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان لا يقنت الا اذا دعا القوم أو دعا على قوم وكانه يحول على ما بعد الركوع بناء على ان المراد
بالخبر في قوله انما قنت شهرا أي ميتوا اليا بني العجمين عن أنس قال كان القنوت في الغبير
والمغرب ولمسلم من البراء نحوه وغسل به الطيباوى في ترك القنوت في الصبح قال لانهم اجعوا على
نفسه في المغرب فيكون الصبح كذلك انتهى ولا يخفى ما فيه وعارضة بعضهم فقال اجعوا على انه
صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح ثم اختلفوا هل ترك قنوتهم بما اجعوا عليه حتى ثبت ما اختلفوا
فيه

(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه ان عبد الله بن الارقم بن عبد يثوث بن وهب بن عبد مناف
ابن زهرة القرشي الزهري صحابي معروف ولاه عمر بيت المال ومات في خلافة عثمان قال ابن عبد
البر لم يختلف على مالك في هذا الاسناد وتابعه زهير بن معاوية وسفيان بن عيينة وحفص بن غياث
ومحمد بن اسحق وشجاع بن الوليد وسدوحاد بن زيد ووكيع وأبو معاوية والفضل بن فضالة ومحمد بن
كنانة كلهم يرووه عن هشام كلواه مالك ورواه وهيب بن خالد وأنس بن عياض وشعيب بن اسحق
عن هشام عن أبيه عن رجل حدثه عن عبد الله بن الارقم فادخلوا بين عمرو بن عبد الله بن
الارقم رجلا ذكره أبو داود ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن أيوب بن موسى عن هشام عن

ابن نافع وعثمان بن أبي شيبة
وشجاع بن مخلد عن أبي الاستاذ
ابن عباس حدثهم عن عبيد الله
ابن عبيد الكلاعي عن زهير
يعني ابن سالم العنسي عن عبيد
الرحمن بن جبير بن نضر قال عمرو
وحده عن أبيه عن ثوبان عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل
سهو مسجدان بعد ما يسلم لم يذكر
عن أبيه غير عمرو

((باب مسجدتي السهو فبيها تشهد

وتسلم))

* حدثنا محمد بن يحيى بن فارس
ثنا محمد بن عبد الله بن المنثي
حدثني أشعث عن محمد بن سيرين
عن خالد يعني الحذاء عن أبي قلابة
عن أبي المهلب عن عمران بن
حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم
صلى بهم فسها فوجد مسجدتين ثم
تشهد ثم سلم

((باب انصراف النساء قبل

الرجال من الصلاة))

* حدثنا محمد بن يحيى ومحمد بن
رافع قالنا ثنا عبد الرزاق أنا
معمر عن الزهري عن هند بنت
الحمر عن أم سلمة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
سلم مكث قليلا وكافوا روات
ذلك كما ينفذ النساء قبل الرجال
((باب كيف الانصراف من

الصلاة))

* حدثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا
شعبة عن معاذ بن حرب عن
قيصة بن هب رجل من طيء عن
أبيه أنه صلى مع النبي صلى الله
عليه وسلم وكان ينصرف عن
شقيقه * حدثنا مسلم بن إبراهيم
ثنا شعبة عن سليمان عن حمارة
عن الأسود بن يزيد عن عبد الله
قال لا يجعل أحدكم نصيبا للشيطان

عروة قال خرجنا في حج أو عمرة مع عبد الله بن الأرقم الزهري فأقام الصلاة ثم قال صلوا وذهب
لحاجته فلما رجع قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أقيمت الصلاة وأراد أحدكم الغائط
فليبدأ بالغائط فهذا الإسناد يشهد بأن رواية مالك ومن تابعه متصلة لتصريحه بان عروة سمعه من
عبد الله بن الأرقم وابن جريح وأيوب ثقتان حافظان (كان يوم أصحابه) وفي رواية ابن عبد البر من
طريق حماد بن زيد عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الأرقم أنه كان يسافر فكان يؤذن لأصحابه
ويؤمهم (فخضرت الصلاة يوما) وفي رواية حماد ثوبان بالصلاة يوما فقال أيؤمكم أحدكم (فذهب
لحاجته ثم رجع فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أراد أحدكم) الخطاب وإن
كان بحسب اللفظ للهاضرين لكن الحكم عام لان حكمه على الواحد حكم على الجماعة لا بدليل
منفصل وكذا حكم تناوله للنساء (الغائط فليبدأ به قبل الصلاة) ليخرج نفسه لا يبتدأ أصلي قبل ذلك
تشوش خشوعه واختل حضور قلبه ففعله لا يصلي أحد وهو حاقن فان فعل فقال ابن القمام من
مالك أحب أن يعيد في الوقت وبعد مو قال أبو حنيفة والشافعي لا إعادة ان لم يترك شيئا من فرائضها
قال الطحاوي لا خلاف انه لو شغل قلبه شيء من الدنيا لم ينعيب الاعادة فكذا البول قال أبو عمر
أحسن معنى في هذا الباب حديث عبد الله بن الأرقم هذا وجدته عائشة سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا يصلي أحد بحضرة الطعام ولا وهو يدا فعه الا خبثان رواه أبو داود وجميعوا على
انه لو صلى بحضرة الطعام فأكمل الصلاة انها تجزئه فكذلك الحاقن وان كان يكره للحاقن صلاته
كذلك فان فعل وسلمت صلاته أجزاءه وليس ما صنع وما روى مرفوعا لا يجعل لمؤمن أن يصلي وهو
حاقن جدا لاجته فيه لضعف اسناده ولو صح فعناه انه حاقن لم ينيأ له اكالم صلاته على وجهها انتهى
والحديث رواه النسائي عن قتيبة بن سعد عن مالك به (مالك عن زيد بن أسلم ان عمر بن الخطاب قال
لا يصلي أحدكم وهو ضام بين وركبيه) من شدة الحقن ورخص في ذلك جماعة

((انتظار الصلاة والمنى اليها))

(مالك عن أبي الزناد) بكسر الزاي وفوت عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم
(عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الملائكة) الحفظة أو السبابة أو أعم من
ذلك كل محتمل قاله الحافظ العراقي وتبعه تليذه في فتح الباري وقال غيره ما الجمع المحلى بأل يفيد
الاستغراق (تصلي على أحدكم) أي تستغفره قبل عبر تصلي ليتناسب الجزء والعمل (مادام في
مصلاه الذي صلى فيه) صلاة تامه لانه صلى الله عليه وسلم قال للمسيء صلاته ارجع فصل فان لم
تصل قاله ابن أبي جرة زاذني رواية للبخاري ينتظر الصلاة ومفهومه انه اذا انصرف من مصلاه
انقضى ذلك لكن مقتضى الحديث بعده ان المنتظر حكم المصلي سواء بقي في مجلسه ذلك من المسجد
أم تحول الى غيره فيمكن حل قوله في مصلاه على المكان المعد للصلاة لا الموضع الخاص الذي صلى
فيه أولا فلا تخالف بين الحديثين قاله في التتبع وقال في موضع آخر ومصلاه المكان الذي أوقع فيه
الصلاة من المسجد وكأنه خرج من خارج الغالب والا فقام الى بقعة أخرى من المسجد مستمرا على نية
انتظار الصلاة كان كذلك انتهى بل في الاستدكار مصلاه المسجد وهذا هو الغلب في معنى انتظار
الصلاة ولو وقعت امرأة في مصلي يتهيأ تنتظر وقت صلاة أخرى لم يعد أن تدخل في معنى الحديث
لأنها حبست نفسها عن التصرف رغبة في الصلاة ومن هذا قيل انتظار الصلاة رباط لان المرباط
حبس نفسه عن المكاسب والتصرف ارصا للعدو وقال البايعي عن المتوسط مثل مالك عن رجل
صلى في غير جماعة ثم قعد وعرضه ينتظر صلاة أخرى أراه في صلاة بمنزلة من كان في المسجد كما جاء
في الحديث قال نعم ان شاء الله أو خوان يكون كذلك مما يحدث فيبطل ذلك ولو استمر جالساً وفيه
ان الحديث في المسجد أشد من الجماعة لان لها كفارة وهي دفنها ولم يذكرنا كفارة بل عومل

من صلاته أن لا ينصرف إلا عن
عينه وقد رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم أكثر ما ينصرف
عن ثمالة قال عمارة أنبت المدينة
بعد فرأيت منازل النبي صلى الله
عليه وسلم عن يساره

((باب صلاة الرجل التطوع في
بيته))

* حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل
ثنا يحيى بن عبيد الله أخبرني
نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اجعلوا في
بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها
قبورا * حدثنا أحمد بن صالح ثنا
عبد الله بن وهب أخبرني سليمان
ابن بلال عن إبراهيم بن أبي النصر
عن أبيه عن بسر بن سعيد عن
زيد بن ثابت أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال صلاة المرأة في
بيته أفضل من صلاته في مسجد
هذا إلا المكتوبة

((باب من صلى لغير القبلة ثم علم))

* حدثنا موسى بن أميعة ثنا
جناد عن ثابت وحيد عن أنس
أن النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه كانوا يصلون نحو بيت
المقدس فلما نزلت هذه الآية قول
وجهك شطر المسجد الحرام وحيث

ما كنتم فولوا وجوهكم شطره فرددوا
رجل من بني سلمة فناداهم وهم
ركوع في صلاة الفجر فحييت
المقدس إلا أن القبلة قد حولت
إلى الكعبة فرددوا فناداهم
ركوع إلى الكعبة

((باب تفريق أبواب الجمعة))

* حدثنا القعني عن مالك عن يزيد
ابن عبد الله بن الهادي عن محمد
ابن إبراهيم عن أبي سلمة بن
عبد الرحمن عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صاحبه بحرمين استغفار الملائكة (اللهم اغفره) على أعضاء قائلين أو قول وهو بيان لقوله
تصلي قال أبو عمر بن في سياق الحديث أن صلاة الملائكة الدعاء (اللهم ارحمه) زاد أن ما به اللهم
تب عليه وهو مطابق لقوله تعالى والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون لمن في الأرض قبل
السرفية أنهم يطعنون على أحوال بني آدم وما فيها من المعصية والخلل في الطاعة فيقتصرون على
الاستغفار لهم من ذلك لأن دفع المفسدة مقدم على جلب المصلحة ولو فرض أن فهم من يحفظ من
ذلك فإنه يعوض من المغفرة بما يقابلها من الثواب واستند بالحديث على أفضلية الصلاة على
غيرها من الأعمال لصلاة الملائكة عليه ودعائهم بالمغفرة والرحمة والثبوت وعلى تفضيل صالح
الناس على الملائكة لأنهم في تحصيل الدرجات بعبادتهم والملائكة مشغولون بالاستغفار والدعاء
لهم (قال مالك لا أرى قوله ما لم يحدث إلا الأحداث الذي ينقض الوضوء) لأن القاع في المسجد
على غير وضوء لا يكون منتظرا للصلاة وقيل معناه هنا الكلام القبيح وهذا ضعيف لأن الكلام
القبيح لا يخرج من أن يكون منتظرا للصلاة قاله ابن عبد البر قال الباقى وقد روى أبو هريرة
مثل قول مالك وقال الحديث فساء أو ضراط وفي فتح الباري المراد بالحديث حدث الفرج لكن
يؤخذ منه أن اجتناب حدث اللسان واليد من باب أولى لأن الأذى منهما يكون أشد أشار إلى
ذلك ابن بطال ويؤخذ من قوله في مصلاه الذي صلى فيه أن ذلك مقيد عن صلى ثم انتظر صلاة أخرى
وتتقيد الصلاة الأولى بكونها مجزية أما لو كان فيها نقص فأنها تجبر بالنافذة كما ثبت في الخبر الآخر
انتهى وهذا الحديث رواه البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك به ورواه مسلم وغيره
(مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال
أحدكم في صلاة) أي في ثوابها إلا في حكمها لأنه يحل له الكلام وغيره مما منع في الصلاة (ما كانت)
وفي رواية ما دامت (الصلاة تحبسه) أي مدة دوام حبس الصلاة له قال الباقى سواء انتظر وقتها
أو أقامت في الجماعة (لا يجتمع أن ينقلب) يرجع (إلى أهل الصلاة) لا غيرها وهذا يقتضي أنه
إذا صرف نيته عن ذلك صار في آخره قطع عنه الثواب وكذلك إذا شاركه في الانتظار أمر آخر وهل
يحصل ذلك ما نيت إيقاع الصلاة في المسجد ولو لم يكن فيه الظاهر خلافه لأنه واجب الثواب
المذكور على المجموع من النية وشغل البقرة بالعبادة لكن للبعض كورناب يخصه ولعل هذا أمر
أراد البخاري عقب هذا الحديث حديث سبعة يظلهم الله وفيه ورجل قلبه متعلق بالمساجد ذكره
الحافظ وقال غيره يحتمل الحديث العموم في كل صلاة سواء اشتركت في الوقت كانت انتظار العصر بعد
الظهر والعشاء بعد المغرب أو لم يشتركا كالباقي خلافا للباقي حيث خصه بالمشركين انتهى وبأني له
من يردقربا وهذا الحديث والذي قبله ورواه البخاري حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك به فجعلهما
حديثا واحدا والموطأ كما ترى جعلهما حديثين وإن اتحدت أسنادهما قال الحافظ ولا يخفى ذلك
وأخرج مسلم هذا الثاني عن يحيى بن يحيى عن مالك به (مالك عن معمر) بضم السين وفتح الميم (مولى
أبي بكران) مولا (أبا بكر بن عبد الرحمن) بن الحارث بن هشام أحد الفقهاء (كان يقول من
غدا) ذهب وقت الغدوة أول النهار (أوراح) من الزوال (إلى المسجد لا يريد غيره ليتعلم خيرا) من
غيره (أو ليعلمه) بشد اللام هو لغيره (ثم رجع إلى بيته كان كالمجاهد في سبيل الله ورجع غائما) قال
ابن عبد البر معلوم أن هذا لا يدل بالبرأى والاجتهاد لأنه قطع على غيب من حكم الله وأمره في
ثوابه انتهى وقد ورد مرفوعا عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من دخل مسجدي
هذا ليتعلم خيرا أو ليعلمه كان كالمجاهد في سبيل الله وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيرا أو يعلمه كان كاجر حجاج فاجعله آخرجهما الطبراني
واسناد كل منهما حسن كذا قال السبوطي وأما توافق الحديث الأول رواية الموطأ بقياس بقية

يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه
أهبط وفيه نبين عليه وفيه مات
وفيه تقوم الساعة وما من دابة
الا وهي مصيضة يوم الجمعة من حين
يصبح حتى تطلع الشمس شققا من
الساعة الا الجن والانس وفيه
ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو
يصلى يسأل الله حاجة الا اعطاه
اياها قال كعب ذلك في كل سنة يوم
فقلت بل في كل جمعة قال فقرأ كعب
التوراة فقال صدق رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة
ثم لقيت عبد الله بن سلام فحدثته
بمجلسي مع كعب فقال عبد الله بن
سلام قد علمت آية ساعة هي قال
أبو هريرة فقلت له فأخبرني بها
فقال عبد الله بن سلام هي آخر
ساعة من يوم الجمعة فقلت كيف
هي آخر ساعة من يوم الجمعة وقد
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلى
وتلك الساعة لا يصلى فيها فقال
عبد الله بن سلام أم يقبل رسول
الله صلى الله عليه وسلم من جلس
مجلسا ينتظر الصلاة فهو في الصلاة
حتى يصلى قال فقلت بل قال هو
ذاك * حدثنا هرون بن عبد الله
ثنا حسين بن علي عن عبد الرحمن
ابن يزيد بن جابر عن أبي الأشعث
الصنعاني عن أنس بن أوس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان من أفضل أيامكم يوم الجمعة
فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه
التغية وفيه الصلوة فأكثروا على
من الصلاة فيه فان صلاتكم
معروضة علي قال قالوا يا رسول
الله وكيف تعرض صلاتنا عليك
وقد أرمت قال يقولون بليت فقال
ان الله عز وجل حرم على الأرض

المساجد على المسجد النبوي وأما الثاني فحدثنا أخرجه عن ثوبان قال سمعت
بضم النون (ابن عبد الله المحمدي) بضم الميم وسكون الجيم وكسر الميم الثانية منه لتعظيم ولايته أيضا
كما تقدم (انه سمع أبا هريرة يقول اذا صلى أحدكم) فرضا أو نفلا لا يحذف المفعول يؤذن بالعموم
وقد استظهر ذلك ابن أبي جرة (ثم جلس في مصلاه لم تزل الملائكة تصلي عليه) ندعوله قائلين (اللهم
اغفر له اللهم ارحمه فان قام من مصلاه فجلس في المسجد ينتظر الصلاة لم تزل في صلاة) حكاهما
الثواب (حتى يصل) قال ابن عبد البر هذا مثل حديثه المرفوع قبل الآن في هذا أن من قام من
مجلسه لا يخرج من ثواب المصلي اذا كان منتظرا للصلاة الا انه لا يقال ان الملائكة تصلي عليه كما
تصلي على الذي في مصلاه قال وهو في الموطأ وقوف وقد رفته عن مالك هذا الاسناد ابن وهب
عند ابن الجارود وعثمان بن عرو والوليد بن مسلم عند النسائي وأخرجه ابن عبد البر من رواية
أحمد بن حنبل بن جعفر عن مالك عن نعيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا انتهى وقد صرح نعيم
بسماعه أبا هريرة فكانه مع منه الموقوف ومن أبي سلمة عنه المرفوع (مالك عن العلاء بن عبد
الرحمن بن يعقوب) المدني صدق ما كنت سنة بضع وثلاثين وقائمة (عن أبيه) عبد الرحمن الجهمي
المدني ثقة (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يفتح المهرز ولا الضيق حرف
تفسيه بغير تحقيق ما بعده لتركها من الهرزة ولا النافية وهرة الاستفهام اذا دخلت على النفي
أفادت التحقيق (أخبركم بما عمو الله به الخطايا) قال الباجي كناية عن غفرانها والعفو عنها وقد
يكون محوها من كتاب الحفظه دليل على عفوها تعالى عن كتب عليه (ويرفع به الدرجات) أي
المنازل في الجنة ويحتمل أن يراد رفع درجته في الدنيا بالذكر الجليل وفي الآخرة بالثواب
الجزيل وقال أبو عمر هذا الحديث من أحسن ما يروى في فضائل الأعمال وفيه طرح المسئلة
على المتعلم زاد في رواية لمسلم قالوا يا رسول الله قال الأبى جوابهم يسئل يدل على ان لا في الأ
نافسة دخلت عليها ألف الاستفهام ويحتمل انه للاستفتاح (اسبغ الوضوء) أي اكمله
واغنامه وانيعاب اعضائه بالماء قال تعالى وأسبغ عليهم نعمته أي أتمها وأكملها (عند
المكارة) جمع مكروه بمعنى الكره والمشقة قال أبو عمر هي شدة البعد وعلى حال بكرة المرفوعة
نفسه على الوضوء قال عيسى بن عمير من صدق الايمان وبره اسبغ الوضوء على المكروه ومن
صدق الايمان أن يخاف الرجل بالمرأة الجميلة فيدعها لا يدعها الله وقال الباجي ومن المكروه
شدة برد وعلو جسم وقلة ما و حاجته الى النوم ومخلة الى أمر مهم وغير ذلك (وكثرة الخطا) بالضم
جمع خطوة بالفتح المرفوعة والضم ما بين القدمين (الى المساجد) وهو يكون بعد الدار عن المسجد
ويكون بكثرة التكرار عليه قال اليعمرى وفيه ان بعد الدار عن المسجد أفضل وقد صرح به
في قوله لبني سلمة وقد أرادوا ان يقولوا قريبا من المسجد يابني سلمة دياركم تكتب آثاركم وقال
الابن عن الغزن عبد السلام لا يمر الى المسجد من أبعد طريقه ليكثر الخطا لا الغرض الحصول
في المسجد وهو يحصل بالقرية قال والحديث انما هو تشبهاً لمن بعدت داره أن لا يكمل ومن
محمود ما ذكر أن لا يؤثر أبعد المسجدين منه بالصلاة فيه مع ما جاء الا صلاة طار المسجد الا في
المسجد وقالت عائشة يا رسول الله ان لي جارين فالي أيهما أهدي قال الى أقربهما اذا رواها
المسجد لا يمتعه أخذ المرب من ثواب تكرر اليه انتهى (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) قال
المظهرى أي اذا صلى بالجماعة ينتظر صلاة أخرى يتعلق ذكره لها اما بان يجلس في المسجد ينتظرها
أو يكون في بيته أو يشتغل بكسبه وقبلة متعلق ما ينتظر حضورها فكل ذلك داخل في هذا الحكم
ويؤيده حديث ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه انتهى وقال الباجي هذا
انما يكون في صلاتين العصر بعد الظهر والعشاء بعد المغرب وأما انتظار أصبح بعد العشاء فلم يكن

(باب الإجابة آية جماعة هي في

يوم الجمعة)

* حدثنا أحمد بن صالح ثنا
ابن وهب أخبرني عمرو بن ابن
الحريث أن الجراح مولى عبد
العزيز حدثه أن أباسطة يعني ابن
عبد الرحمن حدثه عن جابر بن عبد
الله عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال يوم الجمعة تتعشرون
بريد ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله
عز وجل شيئا إلا آتاه الله عز وجل
فالتسوية آخر ساعة بعد العصر
* حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن
وهب أخبرني مخزومة يعني ابن بكير (V) قد
عن أبيه عن أبي ردة بن أبي موسى
الاشعري قال قال لي عبد الله بن
عمر أسمعته أبان يحدث عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في شأن
الجمعة يعني الساعة قال قلت نعم
سمعت يقول سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول هي ما بين أن
يجلس الإمام إلى أن يقضى الصلاة
قال أبو دلود يعني على المنبر

(باب فضل الجمعة)

* حدثنا مسدد ثنا أبو معاوية
عن الأعمش عن أبي صالح عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من توضأ أحسن
الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت
غفر له ما بين الجمعة إلى الجمعة
وزيادة ثلاثة أيام ومن من
الحصى فقد لغا * حدثنا إبراهيم بن
موسى أنا عيسى ثنا عبد
الرحمن بن زيد بن جابر قال حدثني
عطاء الطراسني عن مولى امرأته
أم عثمان قال سمعت عليا رضي
الله عنه على منبر الكوفة يقول
إذا كان يوم الجمعة فصلت
الساكنين برائهم الله الأسواق

عن عمل الناس وكذا انتظار الظهر بعد الصبح وأما انتظار المغرب بعد العصر فلا أذكر فيه نصا
وحكمه عندي كالصبح بعد العشاء والظهر بعد الصبح لأن الذي ينتظر صلاة ليس بينها وبين التي
صلى اشتراك في وقت قال وفي طي أني رأيت راية لابن وهب عن مالك ولا أذكر موضعها إلا أن
وتعقبه الأبى بأنه ليس في الحديث ما يدل على المشتركين ولو لا ما ذكره أنه ليس من عمل الناس وهو
بناء على أنه يعني بالانتظار الجالس بالمسجد قال ابن العربي ويحتمل أن يريد به تعاقب القلب بالصلاة
فيهم الخمس قال الشيخ يعني ابن عرفة جالس الإمام في المسجد ينتظر الصلاة يدفع ذلك مشقة
الرجوع بعده أو مطر لا يمنع من نيل الثواب المذكور وفي انتظار الإمام ذلك بالدورية التي
بالجماع نظراته هي (فذلكم) المذكور من الثلاثة عند الطيبي وابن عرفة أو الإشارة لا انتظار
الصلاة كما عليه ابن عبد البر وقال الأبى أنه لا يظهر (الرباط) المرغبه فيه لأن ربط نفسه على هذا
العمل وجبها عليه ويحتمل أن يريد تفضيل هذا الرباط على غيره من الرباط في الثغور ولذا قال
(فذلكم الرباط) أي أنه أفضل أنواعه كما يقال جهاد النفس هو الجهاد أي أنه أفضله ويحتمل أن
يريد الرباط الممكن المتيسر وقد قال الشيخ أبو إسحق الشيرازي أن ذلك من ألقاظ الحصر (فذلكم
الرباط) إذ كره ثلاثا على معنى التعظيم لشأنه أو لأهمهم أو غير ذلك قاله الباجي وقيل أراد أن ثوابه
كثواب الرباط وقال ابن العربي يعني به تفسير قوله تعالى اصبروا وصابروا وابطوا وقال أبو عمر
الرباط هنا ملازمة المسجد لا انتظار الصلاة قال صاحب العين الرباط ملازمة الثغور والرباط
مواظبة الصلاة وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن في قوله تعالى اصبروا وصابروا وابطوا لم يكن الرباط
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن زلت في انتظار الصلاة وقال محمد بن كعب القرظي اصبروا
على دينكم وصابروا الوعد الذي وعدتكم ورابطوا عدوي وعدوكم انتهى وقال الطيبي في قوله
فذلكم الرباط معنى حديث رجعا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر لا بيان باسم الإشارة الدال
على عدم منزلة المشار إليه في مقام التعظيم وإيقاع الرباط المحلى بالام الجهنس خبر الاسم الإشارة كافي
قوله الم ذلك الكتاب إذ التعريف في الخبر الجهنس ولما أريد تقرير ذلك من تقرير رواه ما ثبت أنه
كروه ثلاثا وتخصيصها بالثلاث لأن الأفعال المذكورة في الحديث ثلاث وأتى باسم الإشارة إشارة
إلى تعظيمه بالبعد وهذا الحديث رواه مسلم من طريق معن عن مالك به وتابعة إسماعيل وشعبة
كلاهما عن العلاء إلا أنه ليس في حديث شعبة ذكر الرباط وفي رواية إسماعيل فذلكم الرباط مرة
وفي حديث مالك مرتين كذا قال مسلم بناء على رواية معن عنده والألف كثر الموطأ ثلاثا وكذا
أخرجه الشافعي وأحمد والترمذي والنسائي كلهم من طريق مالك ثلاثا (ملك) أنه بطله ابن سعيد بن
المسيب قال قال لا يخرج أحد من المسجد بعد النداء لانداء إلى صلاة الجماعة فمن خرج جفئت
قصصه خلافهم وتفرق جماعتهم وهذا ممنوع باتفاق (الأحدريد الرجوع إليه) وقد زلت به
ضرورة حدث أو غيره فإن كانت ظاهرة كره عاف منعت سوء الظن به وإن كانت باطنية قبض على
أنفه كالزاعف (الامتنافق) يريد أن ذلك من أفعال المنافقين وهذا ما لم يكن صلى تلك الصلاة
جماعة ولا يخرج عند النداء أو الإقامة فإن كان صلاها فذا فقال ابن المالحون له أن يخرج منهم فلم يقم
الصلاة فبطلت الجماعة قاله كله الباجي قال ابن عبد البر هذا لا يقال مثله من جهة الرأي ولا
يكون الاتوقية انتهى وقد صح مر فوما أخرج الطبراني رجال الصحيح عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسمع النداء في مسجد حتى يخرج منه الجماعة ثم لا يرجع
إليه إلا منافق وفي مسلم وأبي داود وأحمد عن أبي الشعثاء قال كنا قعود في المسجد مع أبي هريرة
فأذن المؤذن فقام رجل من المسجد يمشي فأتبعه أبو هريرة بصيرة حتى خرج من المسجد فقال
أبو هريرة أما هذا فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم زاد في رواية أحمد ثم قال أبو هريرة

ويتبطونهم عن الجمعة وتعدوا
الملائكة فيجلسون على أبواب
المسجد فيكتبون الرجل من ساعة
والرجل من ساعتين حتى يخرج
الامام فاذا جلس الرجل مجلسا
يستمكن فيه من الاستماع والنظر
فانصت ولم يبلغ كان له كفلاق من
أجروان جلس مجلسا يستمكن فيه
من الاستماع والنظر فلما لم ينصت
كان له كفل من وزروم قال يوم
الجمعة لصاحبه صه فقد لغاوم من
لغافليس لفي جعته ثلث شئ ثم
يقول في آخر ذلك سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ذلك قال
أبو داود ورواه الوليد بن مسلم عن
ابن جابر قال بالرباثة وقال مولى
امرأته أم عثمان بن عطاء

((باب التشديد في ترك الجمعة))

* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
محمد بن عمر وقال حدثني عبيدة
ابن سفيان الحضرمي عن أبي الجعد
الضمري وكانت له صحبة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك
ثلاث جمع نهاونا بها طبع الله على
قلبه

((باب كفارة من تركها))

* حدثنا الحسن بن علي ثنا يزيد
ابن هرون أنا همام ثنا
قنادة عن قدامة بن وبرة الجعفي
عن معمر بن جندب عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة
من غير عذر فليصدق بدينار فان
لم يجد ف نصف دينار قال أبو داود
رواه خالد بن قيس وخالفه في
الاسناد وواقعه في المتن * حدثنا
محمد بن سليمان الانباري ثنا
محمد بن يزيد وإسحق بن يوسف

أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم في المسجد فنفوذوا بالصلاة فلا يخرج أحدكم حتى
يصل قال ابن عبد البر قال مالك دخل اعرابي المسجد وأذن المؤذن فقام يحل عقاب فأتته لخرج
فنهأ سعيد بن المسيب فلم يفته فامسارت به غير يسير حتى وقفت به فأصيب في جسده فقال سعيد
قد بلغنا أن من خرج من بين الأذان والاقامة لغبر الوضوء أنه يصاب (مالك عن عامر بن عبد الله
ابن الزبير) بن العوام الاسدي أبي الحارث المدني ثقة عابد مات سنة إحدى وعشرين ومائة (عن
عمرو) بفتح العين (ابن سليم) بضم السين ابن خلد بنسكون اللام الانصاري (الزرقى) بضم
الزاي وقبح الراي بعدها قال ثقة من كبار التابعين مات سنة أربع ومائة وقال له روية (عن أبي
قنادة الانصاري) اسمه الحارث ويقال عمرو والنعمان بن ربه بكسر الراء وسكون الموحدة
بعدها مهمل السلي بفتح السين المدني شهد أحدا وباعدها لم يصح منه وده بدرأ ومات سنة أربع
وخسين وقيل سنة ثمان وثلاثين والاول أصح وأثير (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا
دخل أحدكم المسجد) وهو متوضئ (فليركع) أي فليصل من اطلاق الجزوارادة الكل (ركعتين)
هذا العدد لا مفهوما لا كره باتفاق واختلف في أقوله والصحيح اعتباره فلا يتأدى هذا المستحب
بأقل من ركعتين (فيل أن يجلس) فان خالف وجلس لم يشرع له التدارك كذا قال جماعة وفيه نظر
لما رواه ابن حبان عن أبي ذر أنه دخل المسجد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اركع ركعتين
قال لا قال فاركع ركعتين ترجم عليه ابن حبان في صحيحه تحية المسجد لا تقوت بالجلوس ومثله في قصة
سليك وقال الحب الطبري يحتمل أن يقال وقتها قبل الجلوس وقت فضيلة وبعده وقت جواز
أو يقال وقتها قبل اداؤه بعده قضاء ويحتمل أن يجلس مشر وعينهما بعد الجلوس على ما يطل
الفصل وانفق أئمة الفتوى على أن الامر للنسب وقال الظاهرية للوجوب ومن أدلة عدمه قوله
صلى الله عليه وسلم للذي رآه يضطئ اجلس فقد آذيت ولم يأمره بصلاة كذا استدلل به الطحاوي
 وغيره قال الحافظ وفيه نظر وقال الطحاوي أيضا الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها ليس هذا الامر
 به اخل فيها قلت هما عمومان تعارضا الامر بالصلاة لكل داخل من غير تفصيل والنهي عن الصلاة
 في أوقات مخصوصة فلا بد من تخصيص أحد العمومين فذهب جمع الى تخصيص النهي وتعميم
 الامر وهو الاصح عند الشافعية وذهب جمع الى عكسه وهو مذهب المالكية والحنفية انتهى
 وخص منه أيضا اذا دخل والامام يصلي القرض أو مخرج في الاقامة أو قرأ الحديث اذا أقيمت
 الصلاة فلا صلاة الا المكتوبون وان دخل المسجد لم يركع فقال مالك ليس عليه تحية لقوله قبل ان
 يجلس وهذا لم يرد بالجلوس وهذا أقبحا عند المسجد الحرام فضية الطواف وتندرج القضية تحت
 ركعتي الطواف والحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن يحيى كلاهما عن مالك به
 وقد ورد على سبب وهو أن باقنادة دخل المسجد فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا بين أصحابه
 فجلس معهم فقال له ما منعك أن تركع قال رأيتك جالسا والناس جالسون قال فاذا دخل أحدكم
 المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين أخرجه مسلم (مالك عن أبي النضر) سالم بن أبي أمية (مولى
 عمر بن عبيد الله) بضم العين فيهما (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أنه قال له) أي لابي
 النضر (ألم أوصاك) أي عمر بن عبيد الله بن معمر التيمي ثم قرأ اذا دخل المسجد يجلس
 قبل أن يركع قال أبو النضر يعني بذلك عمر بن عبيد الله الذي هو مولاه معاه صاحبه (ويصعب
 ذلك عليه أن يجلس اذا دخل المسجد قبل أن يركع) القضية بدل من الاشارة قال ابن عبد البر انما
 عاب عليه تقصيره عن حفظ نفسه في استعمال السنة مع قدرته عليها لان ذلك كان واجبا
 عنده ولذا (قال مالك وذلك حسن) أي مستحب (وليس بواجب) وعلى هذا جماعة الفقهاء وأوجب
 أهل الظاهر على كل من دخل المسجد طاهرا في حين تجوز فيه النافلة أن يركع وأوجب بعضهم

عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن قتادة بن نيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فاته الجمعة من غير عذر فليصلي بغيره أو نصف درهم أو صاع خنطة أو نصف صاع قال أبو داود ورواه سعيد بن بشير عن قتادة هكذا لأنه قال مدا أو نصف مدا وقال عن مبرة

((باب من تجب عليه الجمعة))

حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب أخبرني عمرو عن عبد الله بن أبي جعفر أن محمد بن جعفر حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كان الناس يفتاؤون الجمعة من منازلهم ومن العوالي * حدثنا محمد بن يحيى بن فارس ثنا قبيصة راوي ثنا سيفان عن محمد بن سعيد كمال يعني الطائي عن أبي سلمة بن نبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من مع النداء قال أبو داود روى هذا الحديث جماعة عن سيفان مقصورا على عبد الله بن عمرو يرفعه وأما أسنده قبيصة

((باب الجمعة في اليوم المطير))

حدثنا محمد بن كثير أنا همام عن قتادة عن أبي المليح عن أبيه أن يوم حسين كان يوم مطر فأمر النبي صلى الله عليه وسلم مناديه أن الصلاة في الحال * حدثنا محمد بن المثني ثنا عبد الأعلى ثنا سعيد بن صاحب له عن أبي مليح أن ذلك كان يوم جمعة * حدثنا نصر بن علي قال سيفان بن حبيب خبرنا عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي المليح عن أبيه أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم

ذلك في محل وقت وقالوا فعل الخير لا يمنع منه إلا بدليل معارض له ولم يقولوا بالجمل ودليل مالك والجماعة أنه صلى الله عليه وسلم أمر رجلا دخل المسجد وهو يحط بركوعه وأمر الذي رآه يقضي وقاب الناس بالجلوس ولم يقل له أركع واستعمال الأحاديث لا يكون إلا على ما قال مالك وقال زيد بن أسلم كان الصحابة يدخلون المسجد ثم يخرجون ولا يصلون قال زكريا بن عمر يرفعه وكذا أسلم ابنه وكان القمام بن محمد يدخل المسجد فيجلس ولا يصلي وفي قوله صلى الله عليه وسلم للعرابي الذي قال في الصلوات الخمس هل على غير هذا قال لا إلا أن تطوع ما رزقك أهل الظاهر انتهى وكذا نقل ابن بطال عن أهل الظاهر الوجوب وتوقف الحافظ فيه بأن ابن حزم صرح بعدمه ولا توقف لأنه وإن كان ظاهرا لا يمنع أن يخالفهم في مسائل كثيرة من مقلدي الأئمة

((وضع اليدين على ما يوضع عليه الوجه في السجود))

(مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا سجد وضع كفيه على الذي يضع عليه وجهه) لأنه السنة ولأن اليدين مبارف ويوضع في السجود كالوجه بخلاف سائر الأعضاء يستحب أن يبارف بيمينه الأرض قاله الباقى (قال نافع ولقد رأيته في يوم شديد البرد وأنه ليخرج كفيه من تحت برنس له حتى يضعهما على الحباء) تحصيله لا يفضل حتى روى أنه كان يخرجهما وإنما يلقطران وما كان سالم وقتادة وغيرهما يبارفون بأركانهم الأرض وأمر بذلك مروى عن جماعة من التابعين يسجدون وأيديهم في ثيابهم وحديث صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بني عبد الأشهل فرأى أنه واضع يديه في ثوبه إذا سجد ضعيف لأن رواية أحمد بن حنبل بن أبي حنيفة لا يخرج به إذا انفرد لضعفه قاله أبو عمر (مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول من وضع يمينه بالأرض فليضع كفيه على الذي يضع عليه وجهه) لأن ذلك مأثور به مرغب فيه (ثم إذا رفع فابرفعهما) لأن رفعهما فرض عند الجميع إذا لم يعدل من لم يرفعهما والاعتدال في الركوع والسجود والرفع منهما فرض لامر صلى الله عليه وسلم بذلك وفعله له وقوله صلوا كما رأيتموني أصلي وقوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله عز وجل إلى من لا يقسم صلبه في ركوعه ومحمودة ولا خلاف في ذلك إنما الخلاف في الظمانينة بعد الاعتدال ولم نعد قول أبي حنيفة وبعض أصحابنا خلافا لأنهم مجموعون بالأثر وجماع عليه الجمهور وكذا قال ابن عبد البر (فإن اليدين تسجدان كما يسجد الوجه) تعليل للأمر بوضعهما على الأرض وفي التخصيص عن ابن عباس أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة أعضاء ولا يتكف شعرا ولا ثوبا لجمه واليدين واسلم والكفين والركبتين والرجلين وفي الصحيح أيضا عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجمجمة وأشار بيده على أنفه واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا تكففت الثياب والشعر

((الاتفات والتصفيق عند الحاجة في الصلاة))

(مالك عن أبي حازم) بمهمله وزاى سلمة (بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي) الخروجي الصحابي ابن الصحابي (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بني عمرو بن عوف) بن مالك بن الأوس أحد قبيلتي الأنصار وهما الأوس والخزرج وبنو عمرو وبطن كبير من الأوس فيه عدة أجيال كانت منازلهم قبا (ليصلح بينهم) لأن رجلين منهم تشابرا كافي رواية المسعودي عن أبي حازم وللنساء من طريق سيفان عن أبي حازم عن سهل قال وقع بين حيين من الأنصار كلام وللبخاري من رواية محمد بن جعفر عن أبي حازم عن سهل أن أهل قبا اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اذهبوا بنا نصلح بينهم وله من رواية أبي غسان عن أبي حازم يخرج في أناس من أصحابه وسمى الطبراني منهم من طريق موسى بن محمد عن أبي حازم أبي بن كعب وسهل بن بيضاء وله من رواية عمر بن علي عن أبي حازم أن الحبر جاء بذلك وقد أذن بلال بصلاة الظهر وللبخاري من

وأصابهم مطر لم ينزل أسفل نعالهم
فأمرهم أن يصلوا في رحالهم
(باب الخلف عن الجماعة في الليلة
المباردة)

حدثنا محمد بن عبيد ثنا حماد
ابن زيد ثنا أبو ب عن نافع ان
ابن عمر نزل بخصنان في ليلة باردة
فأمر المنادي فنادي ان الصلاة
في الرحال قال أبو ب وحدثنا نافع
عن ابن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان اذا كانت ليلة
باردة أو مطيرة أمر المنادي فنادي
الصلاة في الرحال حدثنا وم
ابن هشام ثنا اسمعيل عن أبي ب
عن نافع قال نادى ابن عمر بالصلاة
بخصنان ثم نادى ان صلوا في
رحالكم قال فيه ثم حدث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
كان يأمر المنادي فنادي بالصلاة
ثم ينادى ان صلوا في رحالكم في
الليلة الباردة في الليلة المطيرة في
السفر قال أبو داود ورواه حماد بن
سلمة عن أبي ب وعبيد الله قال فيه
في السفر في الليلة القارة أو المطيرة
حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
أبو اسامة عن عبيد الله عن نافع
عن ابن عمر انه نادى بالصلاة
بخصنان في ليلة ذات برد وريح فقال
في آخره انه الاصلوا في رحالكم
الاصلوا في الرحال ثم قال ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر
المؤذن اذا كانت ليلة باردة أو
ذات مطر في سفر يقول الاصلوا
في رحالكم حدثنا القعني عن
مالك عن نافع ان ابن عمر يعني
أذى بالصلاة في ليلة ذات برد وريح
فقال الاصلوا في الرحال ثم قال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
بأمر المؤذن اذا كانت ليلة باردة

طريق حماد بن زيد عن أبي حازم انه ذهب اليهم بعد ان صلى الظهر قال الباقي فيه جواز اصلاح
الامام والحاكم بين الناس وأورد هذا بألفاظهما فيما اتفقا اليه من القضايا وقال غيره
فيه فضل الاصلاح بين الناس وجع كلمة القبيلة وحسم مارة القطيعة وتوجه الامم بنفسه الى
بعض رعيته لذلك وتقدم مثل ذلك على مصلحة الامم بنفسه واستنبط منه توجه الحاكم لهما
دعوى بعض الخصوم اذ ارجح ذلك على استحضارهم (وحات الصلاة) أي صلاة العصر كافي
البخاري من رواية حماد عن أبي حازم (بخاء المؤذن) بلال (الي أبي بكر الصديق) ولا جد وأبي
داود وابن حبان من طريق حماد قال صلى الله عليه وسلم بلال ان حضرت العصر ولم آتكم فقرأوا
بكر فليصل بالناس فلما حضرت العصر أذن بلال ثم أقام ثم أمر أبي بكر فقدم ولجوه الطيراني من
رواية موسى بن محمد عن أبي حازم ولا يخالف قوله (فقال أنصلي للناس) لانه استفهمه هل
يسادر أول الوقت أو يتنظر قليلا لآتي النبي صلى الله عليه وسلم ورجع عند أبي بكر المبادرة لانهما
فضيلة متحققة فلا تترك فضيلة متوهمة ذكره الحافظ (فأقيم) بالنصب جواب الاستفهام
ويجوز الرفع خبر محذوف هو فانا أقيم (قال نعم) زاد البخاري من رواية عبد الله بن أبي حازم عن
أبيه ان شئت وانما قوض له ذلك لا يخفى ان عنده زيادة علم من النبي صلى الله عليه وسلم (فصلى
أبو بكر) أي دخل في الصلاة وللبخاري من رواية عبد الله بن عمر فذكر في رواية أبي بكر
رواية المسعودي عن أبي حازم فاستفتح أبو بكر الصلاة (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس
في الصلاة) جلة حاله قال الحافظ وبهذا يجاب عن الفرق بين المقامين حيث امتنع أبو بكر هنا ان
يسفر اماما واستقر في مرض موته صلى الله عليه وسلم حين صلى خلفه الركعة الثانية من الصبح كما
صرح به موسى بن عقبه في المغازي فكانه لما ان مضى معظم الصلاة حسن الاسرار والمسلم بعض
منها الا اليسير لم يسفر وكذا وقع لعبد الرحمن بن عوف حيث صلى النبي صلى الله عليه وسلم خلفه
الركعة الثانية من الصبح فسفر في صلاته اماما لهذا المعنى فخلص (حتى وقف في الصف) الاول
قال الله تعالى الباقى وللبخاري من رواية عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني في
الصفوف يشقها شقا حتى قام في الصف الاول ولم يفرق الصفوف حتى قام عند المصنف المتقدم
وفيه جواز شق الصفوف وامشي بين المصلين لقصد الوصول الى الصف الاول لكنه مقصور على
من يليق ذلك به كالامام أو من كان يصدر ان يحتاج الامام الى استخلافه أو من أراد سد فرجة في
الصف الاول أو ما يليه مع ترك من يليه سدها ولا يعد ذلك من الاذى قال المهلب ولا تعارض بين
هذا وبين النهي عن التخطي لاق النبي صلى الله عليه وسلم ليس كغيره في أمر الصلاة ولا غيرها الا ان
أن يتقدم بسبب ما يزل عليه من الاحكام وأطال في تقرير ذلك وتفسيره وهذا ليس في الخصائص
وقد أشار هو الى المعنى في ذلك فقال ليس في ذلك شيء من الاذى واللفظ الذي يقع في التخطي وليس
كن شق الصفوف والناس جلوسا فيه من تخطي رقابهم وقال الباقي هذا أصل في رواية فرجة
في الصف المتقدم أن يشق الصفوف اليه لروى ابن القاسم عن مالك لا بأس أن يتحرك صفه الى
فرجة براها في صف آخر وقال أبو عمرو في فضل الصفوف ودفع الناس والتخلص بينهم للرجل الذي
يليق به الصلاة في الصف الاول حتى يصل اليه ومن شأنه ان يكون فيه أهل الفضل والعلم محدود
الصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم بليني منكم أهل الاحلام والنهي يريد ليعظوا عنه ما يكون منه
في صلاته وكذا ينبغي ان يكون من فيه يصلح للاستخلاف ان ناب الامام شيء من يعرف اصلاحها
(فضيق الناس) وفي رواية عبد العزيز فأنخذ الناس في التصفيح قال سهل أذكرون ما تصفيح هو
التصفيق وهذا يدل على ترادفهما عند فلا يلتفت الى ما يخالف ذلك (وكان أبو بكر لا يلتفت في
صلاته) لعلمه بالنهي عن ذلك وقد صح أنه اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد (فلمّا أكثر

أوردت مطهر بقوله إلا صلواتي

الرجال * حدثنا عبد الله بن محمد
النفيلي ثنا محمد بن سلفه عن
محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر
قال نادى نادى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بذلك في المدينة في
الليلة المطيرة والغداة القرعة قال
أبو داود وروى هذا الخبر يحيى بن
سعيد الانصاري عن القاسم عن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال فيه في السفر * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا الفضل
ابن دكين ثنا زهير عن أبي الزبير
عن جابر قال كنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم في سفر فطرنا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليصل من شاء منكم في رحله
* حدثنا مسدد ثنا اسمعيل
أنس بن عبد الحميد صاحب
الزيادي ثنا عبد الله بن الحرث
ابن عم محمد بن سيرين أن ابن
عباس قال لمؤذنه في يوم مطير
إذا قلت أشهد أن محمداً رسول الله
فلا تقل سحى على الصلاة قبل
صلواتي بيوتكم فكان الناس

استنكروا ذلك فقال قد فعل ذامن
هو خير مني أن الجمعة عزمة وإني
كرهت أن أحرهم فقتلوا في
الطين والمطر

(باب الجمعة للمأثورة والمرأة)

* حدثنا عباس بن عبد العظيم
حدثني اسحق بن منصور ثنا
هريرة عن إبراهيم بن محمد بن المنقسر
عن قيس بن مسلم عن طارق بن
شهاب عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال الجمعة حق واجب على كل
مسلم في جماعة إلا أربعة عبد
مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض
قال أبو داود وطارق بن شهاب قد
رأى النبي صلى الله عليه وسلم

الناس من التصفيق) قال الباكي يريد صفق منهم العدد الكثير لأن كل واحد منهم استنكر
التصفيق في رواية جادين زيد فلما رأى التصفيق لا يملك عنقه التفات أبو بكر فبصره أنه لا يبطل
الصلاة ولا خلاف فيه ويكره أن يغير بسبب قاله الباكي قال أبو عمر لأنه لو أفسد ما أمروا صلى الله عليه
وسلم بالعادة حكم ما أمروا عليه حكم ما أباحه قولاً وفعلاً (فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه أن الإشارة باليد والعين وغيرهما جائزة في الصلاة
وقد روى عبد الرزاق عن أنس وابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشير في الصلاة (أن
أمكث مكانك) وفي رواية عبد العزيز بن فاشار أنه صلى الله عليه وسلم كان يشير في دفعه في
صدوه ليتقدم فأبى (فرفع أبو بكر يده فحمد الله على ما أمروا به رسول الله صلى الله عليه وسلم من
ذلك) أي الرجاء في الدين وظاهره أنه تلفظ بالحمد لكن في رواية الحمدي عن سفيان فرفع أبو
بكر رأسه إلى السماء شكر الله ووجه القهقري وأدعى ابن الجوزي أنه أشار بالشكر والحمد لله
ولم يتكلم وليس في رواية الحمدي ما يمنع أنه تلفظ ويقوي رواية أحمد من طريق عبد العزيز
الماجنون عن أبي حازم يا أبا بكر لم وقت يديك وما منعتك أن تثبت حين أشرت اليك قال رفعت
يدي لاني حدثت الله على ما رأيت منك وفيه رفع الأيدي في الصلاة عند الدعاء والثناء والحمد لمن
تجددت له نعمة في الصلاة والاتفات للراحة وإن مخاطبة المصلي بالإشارة أولى من العبارة (ثم
استأخر) أبو بكر أي تأخر من غير استدبار للقبلة ولا انحراف عنها (حتى استوى في الصف) الذي
عليه ففقه أن العمل القليل في الصلاة جائز (وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي بالناس)
ففيه جواز صلاة واحدة بامامين أحدهما بعد الآخر وإن الإمام الراتب إذا غاب يستخلف غيره
فإذا حضر بعد أن دخل نائبه في الصلاة خير بين أن يأتم به أو يؤم وهو وصير النائب مأموماً من
غير أن يقطع الصلاة ولا يبطل بذلك صلاة أحد من المأمومين ورواه ابن عبد البر أن ذلك من
خصائصه صلى الله عليه وسلم وادعى الإجماع على عدم جواز ذلك لغيره فوقف على أن الخلاف
ثابت والصحيح المشهور عند الشافعية الجواز وعن ابن القاسم في المصنف حديث فاستخلف ثم رجع
فخرج المستخلف ويتم الأول أن الصلاة صحيحة كذا في فتح الباري وهو تحامل فان ابن عبد البر لم
يدع ذلك ولم يطلق الإجماع إنما قال هذا موضع خصوص عند جمهور العلماء لا أعلم بينهم خلافاً
أن المأمومين في صلاة واحدة من غير عدد حدث بقطع صلاة الإمام ويوجب اختلافه لا يجوز
وفي إجماعهم على هذا دليل على خصوص هذا الموضع لفعله صلى الله عليه وسلم ولأنه لا نظير له في
ذلك ولا أن الله أمر أن لا يتقدموا بين يدي الله ولا رسوله وهذا على عمومته في الصلاة والفتوى
والأموال كلها ألا ترى إلى قول أبي بكر ما كان لابن أبي قحافة الخ وفضيلة الصلاة خلفه صلى الله
عليه وسلم لا يجعلها مسلم ولا يقطعها أحد وأما سائر الناس فلا ضرورة بهم إلى ذلك لأن الأول
والثاني سواء لم يكن حذراً وموضع الخصوم من هذا الحديث استنجاؤاً الإمام لغيره من غير حدث
قطع الصلاة ثم ذكر ما نقل عن ابن القاسم من رواية عيسى بن عيسى عن أبيه قال قد أيدى خصوصية بقوله
عند جمهور العلماء فهو نقل لا دعوى فقوله وفي إجماعهم يعني إجماع الجمهور لا مطلقاً كما فهم
المعترض ومن سبقه إلى ذلك خصوصية يحيى بن عمرو رآه على قول ابن القاسم وقال الباكي
أنه لا يظهر (ثم انصرف) من الصلاة (فقال يا أبا بكر ما منعك أن تثبت) على أمامتك (إذا) حين
(أمرتك) بالإشارة ففقه أنها تقوم مقام النطق لمعانيته على مخالفة إشارته وفيه أنه لو صلى بهم
جائز لأن محل النهي عن التقدم بين يديه إلا بأمره كما قاله ابن عبد البر وفيه إكرام الكبير بمخاطبته
بالكنية (فقال أبو بكر ما كان) ينبغي (لابن أبي قحافة) يضم ألفاً وخوفه الخاء المهملة عثمان بن
طاهر أسلم في الفتح وتوفي سنة أربع عشرة في خلافة عمرو وعبر بذلك دون أن يقول ما كان لي أو

((باب الجمعة في القرى))

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله المخزومي لفظه قال ثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن أبي جرة عن ابن عباس قال ان أول جمعة جمعت في الاسلام بعد جمعة جمعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة لجمعة جمعت بجحوة قرية من قرى البحرين قال عثمان قرية من قرى عبد القيس * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن ادريس عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي امامة بن سهل عن أبيه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وكان قائداً بيه بعد ما ذهب بصره عن أبيه كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة فقلت له اذا سمعت النداء ترحم لاسعد بن زرارة قال لانه أول من جمع بنا في حرم النبوة من حرة بني بياضة في نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت كم أنتم يومئذ قال أربعون

((باب اذا وافق يوم الجمعة يوم عيد))

* حدثنا محمد بن كثير أنا اسراييل ثنا عثمان بن المغيرة عن اياس بن أبي رملة الشامي قال شهدت معاوية بن أبي سفيان وهو يسأل زيد بن أرقم قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عيدين اجتماعي يوم الجمعة قال نعم قال فكيف صنع قال صلى العيد ثم وخص في الجمعة فقال من شاء ان يصلي فليصل * حدثنا محمد بن طريف الجلي ثنا اسباط عن الامش من هطام بن أبي رباح قال صلى بنا ابن الزبير يوم عيد

لا يكر تحفيرة نفسه واستغفار المرتبة (أي يصلي بين يدي رسول الله) وفي رواية جاد وابن الماحشون ان يوم النبي (صلى الله عليه وسلم) فضية ان من أكرم بكرامة تحفيرة بين القبول والترك اذا فهم ان الامر ليس على الارزوم وكان القرينة التي بينت لابي بكر ذلك انه صلى الله عليه وسلم شق الصفوف حتى انتهى اليه ففهم ان مراده أن يوم الناس وان أمره اياه بالاستمرار في الامامة والكرام والتتويبه بقدره فسلك هو طريق الادب ولذا لم يرد صلى الله عليه وسلم اعتذاره وفيه جواز امامة المفضل للفاضل وسؤال الرئيس عن سبب مخالفة أمره (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي رأيكم أكثرتم من التصفيح) بالحاء المهملة أي التصفيق كما قاله سهل راوي الحديث فهماء عن واحد به جزم الخطابي وابو علي القالي والجوهري وغيرهم وادعى ابن حزم في الخلاف في ذلك وتعقب بما حكاه عياض في الاكمال انه بالحاء ضرب ظاهر احدي البسدين على الاخرى وبالقاف باطنها على باطن الاخرى وقيل بالحاء الضرب باصبعين للانداز والتبنيه وبالقاف لجميعها لله واللعب وأغرب الداودي فزعم ان الصحابة ضربوا بكفهم على أنفخادهم قال عياض كانه أخذ من حديث معاوية بن الحكم عندهم ففهم فجعلوا يضربون بأيديهم على أنفخادهم (من نابه) أي أصابه (شي في صلاته فليسيح) أي فليقل سبحان الله كما للبخاري عن يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم وفيه جواز التسبيح في الصلاة لانه من ذكر الله ولو كان مراد المسيح اعلام غيره بما وقع له خلافا لمن قال بالبطالان واستقطب منه ابن عبد البر جواز الفتح على الامام لان التسبيح اذا جاز جازت التسلاوة من باب أولى (فانه اذا سيج التفت اليه) بضم الفوقية مبني للمجهول وفي رواية يعقوب المذكرة فانه لا يسمع عنه أحد حين يقول سبحان الله الا التفت (وانما التصفيح للنساء) أي هو من شأنهن في غير الصلاة قاله على جهة الذم له فلا ينبغي في الصلاة فعله لرجل ولا امرأة بسل التسبيح للرجال والنساء جميعا لعدم قوله من نابه شيء ولم يخص رجلا من نساء هكذا تأوله مالك وأصحابه ومن وافقهم على كراهة التصفيق للنساء وتعقبه ابن عبد البر بزيادة أبي داود وغيره عن حماد بن زيد عن أبي حازم عن سهل في آخر الحديث اذا نابهكم شيء في الصلاة فليسيح الرجال وليصفيق النساء قال فهذا قاطع في موضع الخلاف برفع الاشكال لانه فرق بين حكم الرجال والنساء وقال القرطبي القول بمشروعية التصفيق للنساء هو الصحيح خـ برأوا نظر الانما مودة بخفض صوتها في الصلاة مطلقا لما يخشى من الافتتان ومنع الرجال من التصفيق لانه من شأن النساء وهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن نافع ان ابن عمر لم يكن يلتفت في صلاته) لانه كان شديد الاتباع للمصطفى وقد أخرج ابن عبد البر عن نافع قال سئل ابن عمر أكان النبي صلى الله عليه وسلم يلتفت في الصلاة قال لا ولا في غير الصلاة وهو مكروه باجماع الجمهور وعلى انها للتنزيه وقال أهل الظاهر يحرم الاضرورة وفي البخاري عن عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد وروى أحدوا بن خزيمة وأبو داود والنسائي عن أبي ذر رفعه لا يزال الله مقلعا على العبد في صلاته ما لم يلتفت فاذا صرف وجهه عنه انصرف وجهه والفقهاء أنه اذا قل لا يفسد الصلاة (مالك عن أبي جعفر القاري) بالهمزة تقدم الخلاف في اسمه وهو أحد القراء المشهورين (انه قال كنت أصلي وعبد الله بن عمر ورأى ولا أشعر به فالتفت) زاذني رواية مصعب فوضع يده في فقاى (فغمزني) فيمن انه غمز في فقاى اشارة الى غمزه وسبب كراهة الالتفات بمقتضى نقص الخشوع وأول ترك استقبال القبلة ببعض البدن والمراد به ما لم يستدبر القبلة بصدرة أو بعنقه عند قوم

((ما يفعل من جاءوا الامام راكع))

في يوم جمعة أول النهار ثم رحنالى

الجمعة قلم يخرج البنا فسلمنا
وحدانا وكان ابن عباس بالطائف
فلما قدم ذكرنا ذلك له فقال أصاب
السنة * حدثنا يحيى بن خلف

ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال
قال عطاء اجتمع يوم جمعة ويوم
فطر على عهد ابن الزبير فقال
عبدان اجتمعوا في يوم واحد
فجمعهما جميعا فصلاهما ركعتين
بكرة لم يزد عليهما حتى صلى العصر

* حدثنا محمد بن المصنف وعمر بن
حفص الوصلبي المعنى قال ثنا
بقية ثنا شعبة عن المغيرة الضبي
عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي
صالح عن أبي هريرة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه قال قد
اجتمع في يومكم هذا عبدان فن
شاء أجزاء من الجمعة وأما مجمعون
قال عمر عن شعبة

((باب ما يقرأ في صلاة الصبح يوم
الجمعة))

* حدثنا مسدد ثنا أبو عوانة
عن مخول بن راشد عن مسـ
البطين عن سعد بن جابر عن ابن
عباس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يقرأ في صلاة
الفجر يوم الجمعة تنزيل السجدة
وهل أتى على الإنسان حين من
الدهر * حدثنا مسدد ثنا يحيى
عن شعبة عن مخول بإسناده ومعناه
وزاد في صلاة الجمعة بسورة الجمعة
وإذا جاءك المنافقون

((باب البس الجمعة))

* حدثنا القاسمي عن مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمر أن عمر
ابن الخطاب رأى حلة سبابة يعني
تباع عبيد بن أبي ربيعة فقال
يا رسول الله لو اشتريت هذه

(مالك عن ابن شهاب عن أبي امامة) يضم الهمزة اسمها أسد وقيل سعد (ابن سهل) بفتح فسكون
(ابن حنبل) يضم الهمزة وقع النون الانصاري معروف بكنيته معدود في الصحابة لأن له رؤية ولم
يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم مات سنة مائة وله اثنتان وتسعون سنة وأبوه صحابي شهير من
أهل بدر (أنه قال دخل يزيد بن ثابت المسجد فوجد الناس ركوعا فرجع ثم دب حتى وصل الصف)
راكعا (مالك أنه بلغه أن عبد الله بن مسعود كان يدب راء كما قال أبو عمرو لا أعلم لهما مخا لافامن
الصحابة إلا أبا هريرة فقال لا تركع حتى تأخذ مقامك من الصف قال وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم واستحب الشافعي قال فان فعل فلا شيء عليه وأجاز مالك والبيهقي للرجل وحده أن يركع
وعشى إلى الصف إذا كان قريبا قدر ما يلحقه راء كما قاله اسمعيل القاضي ورواه ابن القاسم
وكرهه أبو حنيفة والثوري للواحد وأجازه للجماعة قال الباقى قال ابن القاسم عن مالك وأقرب
في ذلك نحو صفين أو ثلاثة

((ما جاء في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم))

الصلاة لغة الدعاء قال تعالى وصل عليهم أى ادع لهم والدعاء دعاء وادعاء مسئلة فالعابد
داع كالسائل وهم ما فسر قوله تعالى ادعوني استجب لكم أى أطيعوني أنبكم أو سألوني أعطكم وزد
معنى الاستغفار كقوله صلى الله عليه وسلم اتى بعثت إلى أهل البقيع لأصلى عليهم فسر في رواية
أمرت أن أستغفر لهم ومعنى القراءة ولا تجهر بصلاتك فيختلف حال الصلاة بحسب حال المصلى
والمصلى له والمصلى عليه ونقل البخاري وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية أحد كبار التابعين
صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه عند ملائكتهم وصلاة الملائكة الدعاء وروح الشهاب القرافي أنها من
الله المغفرة وقال الرازي والآمدى الرحمة وتقرب بأنه غابر بينهما في قوله أولئك عليهم صلوات من
ربهم ورحمة وقال ابن الأعرابي الصلاة من الله الرحمة ومن الأدميين وغيرهم من الملائكة
والجن الركوع والسجود والدعاء والتسبيح ومن الطير والبهائم التسبيح قال تعالى كل قد علم صلاته
وتسبيحه (مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم) بفتح الهمزة واسكان الزاى نسبة لجدده وفي رواية
ابن وضاح وغيره أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم على الأصل (عن أبيه) أبي بكر اسمه وكنيته
واحد وقيل يكنى أبا محمد (عن عمرو) بفتح العين (ابن سليم) يضم السين (الزرقى) يضم الزاى وقع
الراء وكسر القاف (أنه قال أخيرنى) بالافراد (أبو حنبل) يضم الحاء (الساعدي) الصحابي الشهير
اسمه المنذر بن سعد بن المنذر وأبو مالك وقيل اسمه عبد الرحمن وقيل عمرو شهد أحدا وما بعدها
وعاش إلى أول سنة ستين (أنهم) أى الصحابة (قالوا يا رسول الله) قال الحافظ وقفت من تعيين من
بأمر السؤال على جماعة أبي بن كعب في الطبراني وبشير بن سعد عند مالك ومسلم وزيد بن خارجه
الانصاري عند النسائي وطلحة بن عبيد الله عند الطبراني وأبي هريرة عند الشافعي وعبد الرحمن
ابن بشير عند اسمعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة وكعب بن عجرة عند ابن مردويه قال فان ثبت
تعدد السائل فواضح وان ثبت أنه واحد فالعبر بصيغة الجمع إشارة إلى أن السؤال لا يختص به
بل يريد نفسه ومن وافقه على ذلك وليس هو من التعبير عن البعض بالكل بل حله على ظاهره من
الجمع هو المعتمد لما ذكر (كيف نصلى عليك) أى كيف اللفظ الذى يليق أن نصلى به عليك كما
علمنا السلام لا نعلم اللفظ إلا نطقا ولذا عبر بكيف التى يستل بها عن الصفة قال الباقى أغما
سألوه صفة الصلاة عليه ولم يسألوا عن جنسها لأنهم لم يؤمروا بالرحمة وإنما أمروا بالدعاء وقال ابن
عبد البر فيه أن من ورد عليه خبر محتمل لا يقطع فيه بشئ حتى يقف على المراتبه ان وجد إليه سيلا
فسألوه احتمال لفظ الصلاة من المعاني وفى الترمذى وغيره عن كعب بن عجرة لما زلت أن الله
وملائكته الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام فكيف الصلاة (فقال قولوا اللهم صل على محمد)

فلبسها يوم الجمعة وللوفاة أقدما
عليك فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اغتلبس هذه من
لاخلاقه في الآخرة ثم جاءت
رسول الله صلى الله عليه وسلم منها
حلل فاعطى عمر بن الخطاب منها
حلة فقال عمر كسوتني يا رسول
الله وقد قلت في حلة عطار دمقلت
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اني لم اكسها لتلبسها
فكسها عمر رآه مشركا بمكة
حدثنا أحمد بن صالح ثنا ابن
وهب أخبرني يونس وعمرو بن
الحريث عن ابن شهاب عن سالم
عن أبيه قال وجد عمر بن الخطاب
حلة استبرق تباع بالسوق فاخذها
فأتى بها رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ابتع هذه تجمل بها
للعبد وللوفاة ثم ساق الحديث
والاول أنهم حدثنا أحمد بن صالح
ثنا ابن وهب أخبرني عمرو أن
يحيى بن عبد الانصاري حدثه
أن محمد بن يحيى بن حبان حدثه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ما هلي أحدكم ان وجد أو ما
على أحدكم ان وجد ثم ان يخذ
قوبن ليوم الجمعة سوى ثوبي
مهنته قال عمرو وأخبرني ابن أبي
حبيب عن موسى بن سعد عن ابن
حبان عن ابن سلام انه سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك
على المنبر قال أبو داود ورواه
وهب بن جرير عن أبيه عن يحيى
ابن أيوب عن يزيد بن أبي حبيب
عن موسى بن سعد عن يوسف بن
عبد الله بن سلام عن النبي صلى
الله عليه وسلم

(باب الصلوة يوم الجمعة قبل

الصلوة)

صلاة تليق به (وأزواجه وذريته) من كان للنبي صلى الله عليه وسلم ولادة عليه من ولده وولد
ولده قاله الباقى (كأصليت على آل ابراهيم) قال ابن عبد البر يدخل فيه ابراهيم وآل محمد يدخل
فيه محمد ومن هنا جاءت الآية ثمرة آل ابراهيم ومرة آل ابراهيم وردت بما جاء ذلك في حديث واحد
ومعلوم ان قوله تعالى أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ان فرعون داخل معهم (و بارك على محمد
وأزواجه وذريته) قال العلماء معنى البركة هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل هي بمعنى التطهير
والتركية أى طهرهم وقد قال تعالى لنذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وقيل
تكثر الثواب والبركة لغة التكثير قاله الباقى وقيل المراد ثبات ذلك ودوامه من قوله بركت
الابل أى ثبتت على الارض وبه حزم أبو العين بن عساكر فقال برك أى أثبت لهم وأدم لهم
ما أعطيتهم من الشرف والكرامة قال البخاري ولم يصرح أحد بوجوب قوله وبارك على محمد
فما عثرنا عليه غير ان ابن حزم ذكر ما يفهم منه وجوبها في الجملة فقال على المرأ أن يبارك
عليه ولو مرة في العمر وظاهر كلام صاحب المغنى من الحنابلة وجوبها في الصلاة قال محمد
الشرازى والظاهر ان أحدا من الفقهاء لا يوافق على ذلك (كبارك على آل ابراهيم ان جدد
فقبل من الحمد بمعنى مفعول وهو من حمد ذاته وصفاته أو المستحق لذلك أو بمعنى حامد أى يحمد
أفعال عباده حقل للمبالغة وذلك مناسب لزيادة الافضال واعطاء المراد من الامور العظام
(مجيد) بمعنى ما جدد من الحمد وهو الشرف واستشكل بان المشبه دون المشبه به والواقع هنا عكسه
لان محمد اوحده أفضل من ابراهيم وآله وقضية ذلك ان الصلاة المطلوبة له أفضل من كل صلاة
حصلت أو تحصل لغيره وأجيب بأنه قال ذلك قبل علمه أنه أفضل من ابراهيم وفي مسلم عن أنس ان
رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خير البرية قال ذاك ابراهيم وتعب بأنه لو كان كذلك لغير صفة
الصلاة عليه بعد علمه أنه أفضل ورد بأنه لا تلازم بين علمه بأنه أفضل وبين التغيير لان بقا ذلك
لا يستلزم نقصا فيه بل التغيير قد يوهن نقصا لابراهيم أو قال ذلك تواضعا وشرفا لانه لا يكتسب وابه
الفضيلة أو التشبيه اغماها لاصل الصلاة بأصل الصلاة لا التقدير بقدر كقولنا أنا وأخيना الذين كما
أوحينا الى نوح ومنه وأحسن كما أحسن الله اليك ووجه في المفهوم وقوله اللهم صل على محمد
مقطوع عن التشبيه فهو متعلق بقوله وعلى آل محمد وتعب بأنه يخالف لقاعدة الاسول في رجوع
المتعلقات الى جميع الجمل وبان التشبيه قد جاء في بعض الروايات من غير ذكر الآل وبان غير
الانبياء لا يمكن أن يساوا الانبياء فكيف يطلب لهم صلاة مثل الصلاة التي وقعت لابراهيم
والانبياء من آله وردت في المطالب الثواب الحاصل لهم لاجمع الصفات التي كانت سببا
لثواب أو ان كون المشبه به أرفع من المشبه لا يطرد بل قد يكون بالمثل بل بالدون كقوله تعالى مثل
نوره كشكاة فيها مصباح واين يقع فور طاقه فيها مصباح من نور العلم الفتح لكن لما كان المراد
من المشبه به أن يكون شبها ظاهرا واضحا للسامع حسن تشبيه النور بالمشكاة وكذا هنا لما كان
تظيم ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة عليهم مشهورا واضحا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب
لحمدوا له بالصلاة عليهم مثل ما حصل لابراهيم وآله ويؤيده ختم الطلب المذكور بقوله في العالمين
ولذا الرخص في العالمين الا في ذكر ابراهيم دون ذكر آل محمد على ما في الحديث الثاني وقال عياض
أظهر الاقوال انه سأل ذلك لنفسه ولا هل بينه ليتم النعمة عليهم كما أنما على ابراهيم وآله وقيل بل
سأل ذلك لامته وقيل بل ليعق له ذلك داعيا الى يوم القيامة ويجعل له لسان صدق في الآخرة
كما ابراهيم وقيل سأل صلاة تتخذها اخطيلا كما اتخذ ابراهيم وقيل هو على ظاهره والمراد اجعل ل محمد
وآله صلاة بمقدار الصلاة التي لابراهيم وآله والمسؤل مقابلة الجملة بالجملة فان المختار في الآل أنهم
جميع الاتباع ويدخل في آل ابراهيم علاتق لا يحصى من الانبياء ولا يدخل في آل محمد نبي فطلب

حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
ابن جهمان عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم نهى عن
الشراء والبيع في المصعد وأن
تشد فيه ضالة وأن يشد فيه شعر
ونهى عن الخلق قبل الصلاة يوم
الجمعة

(باب في اتخاذ المنبر)

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن
عبد الله بن عبد القاري القرمي
حدثني أبو حازم بن دينار أن رجلا
أناسه بن سعد الساعدي وقد
امتنوا في المنبر ثم عوده فأسأله
عن ذلك فقال والله أني لا أصرف
مما هو ولقد أوأنته أول يوم وضع
وأول يوم جلس عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم أرسل رسول
الله صلى الله عليه وسلم إلى فلانة
أمرأة قد ماها سهل أن مري
غلامك التجار أن يعمل لي أعواد
أجلس عليهن إذا كلمت الناس
فأمرته فعملها من طواف القابة ثم
جاءها فأرسلته إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فأمرهم فأوضعت ههنا
فرايت رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلى عليها وكبر عليها ثم ركع
وهو عليها ثم زل القهقري فوجد
في أصل المنبر ثم طاف بها فرغ أقبل
على الناس فقال أيها الناس إنما
صنعت هذا لتأتمروا وتعلوا أصلا في
حدثنا الحسن بن علي ثنا أبو
عاصم عن ابن أبي رواد عن نافع
عن ابن عمر أن النبي صلى الله
عليه وسلم لما بدت قال له غيم
الداري ألا اتخذ ذلك منبرا يا رسول
الله يجمع أوي يحمل عظامك قال
بلى فأخذته منبراً من قاتين

الخلق هذه الجملة التي فيها نبى واحد تلك الجملة التي فيها خلق من الأنبياء قال النووي وهذا كون
المشاركة في أصل الصلاة لا قدرها وكون الرسول له مثل إبراهيم وآله هم آل محمد لأنفسه هي
الأقوال الثلاثة المختارة وقال ابن القيم الأحسن أن يقال هو صلى الله عليه وسلم من آل إبراهيم
وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم قال محمد بن
آل إبراهيم فكانه أمرنا أن نصلي على محمد وعلى آل محمد خصوصاً بقدر ما صلينا عليه مع إبراهيم
وآل إبراهيم عموماً فيصلى لآله ما يليق بهم ويقتضى الباقى كله وذلك القدر أزيد مما يقتضيه من آل
إبراهيم وتظهر فائدة التشبيه وأن المطلوب لهم هذا اللفظ أفضل من المطلوب بغيره من اللفاظ وقال
الجلي سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في بيت إبراهيم ورحمة الله وبركته عليكم أهل البيت أنه
جيد مجيد وقد علم أن محمد وآل محمد من أهل بيت إبراهيم فكانه قال أحب دعاء الملائكة الذين
قالوا ذلك في محمد وآل محمد كما أجبتهم عند ما قالوا في آل إبراهيم الموجودين حينئذ ولذا اختتم بما ختم
به هذه الآية هو قوله إنك جيد مجيد وهذا الحديث رواه البخاري في أحاديث الأنبياء عن عبد الله
ابن يوسف وفي الدعوات عن عبد الله بن مسلمة ومسلم في الصلاة من طريق روح وعبد الله بن نافع
والنسائي من طريق ابن القاسم ختمهم عن مالك به (مالك عن نعيم) بضم النون (ابن عبد الله)
المدني مولى آل عمر (المجهر) بضم الميم الأولى وكسر الثانية بينهما جيم ساكنة صفته له ولأبيه كما
تقدم ثقة من أواسط التابعين (عن محمد بن عبد الله بن زيد) بن عبد ربه الأنصاري المدني التابعي
وأبوه صحابي في رواية مسلم وهو الذي كان أرى الأذان (أنه أخبره عن أبي مسعود) عقبه بن
عمرو بن ثعلبة الأنصاري البصري صحابي جليل مات قبل الأربعين وقبل بعدها (أنه قال أنا أنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس سعد بن عباد) سيد الخزرج قال الباقي فيه أن الامام
يخص رؤساء الناس بزيارتهم في مجالسهم تأتسألهم (فقال له بشير) بفتح الموحدة وكسر الموحدة
(ابن سعد) بـ كـ كون العين ابن ثعلبة الأنصاري الخزرجي صحابي جليل بدرى والد النعمان
استشهد بعين القهر (أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله) بقوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه
(فكيف نصلي عليك) أي فعلنا كيف اللفظ اللائق بالصلاة عليك زاد الله أو طوى وابن جبان
والحاكم والبيهقي إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا (قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم)
يحتمل أن يكون سكونه حياءً أو تواضعاً إذ في ذلك الرفعة له فأحب أن لو قالوا هم ذلك ويحتمل أن
ينتظر ما يأمره الله به من الكلام الذي ذكره لأنه أكثر مما في القرآن قاله البوني (حق غنينا)
وددنا (أنه لم يسأله) مخافة أن يكون كرهه وشق عليه (ثم قال قولوا) الأمر للوجوب اتفاقاً قبل
في العمر مرة واحدة وقيل في كل تشهد بعقبه سلام وقيل كلما ذكر (اللهم صل على محمد) قال
الحارثي أي عظمه في الدنيا بأهله ذكره واطهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة بأجره
مثوبته ونشفيعه في أمته وأيد فضيلته بالمقام المحمود ولما كان البشر عاجزاً عن أن يبلغ قدر
الواجب له من ذلك شرع لنا أن نحيل أمر ذلك على الله تعالى يقول اللهم صل على محمد أي لا أنت
العالم بما يليق به من ذلك (وعلى آل محمد) أتباعه قاله مالك لقوله أدخلوا آل فرعون أذنيه
الباقي الاظهر عندي أهم الاتباع من الرهط والعشيرة ابن عبد البر لفظ آل محفل وقيل بضم
بقوله في الحديث قبله أزواجه وذريته فأتبعه مرة فسر أخرى (كأصابت على إبراهيم وبارك
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم) وفي رواية بدون لفظ آل في الموضعين فتقبل هي
مفحمة في الحديث الأول فيهما ووده الحافظ بأن ذكر محمد وإبراهيم وذكر آل محمد وآل إبراهيم
ثابتة في أصل الخبر وإنما حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر (في العالمين إنك جيد مجيد) محمود
ماجد وصرف البناء المبالغة قال الطيبي هذا تذيل للكلام السابق وتقرير له على سبيل العموم أي إنك

حدثنا محمد بن خالد ثنا أبو حاتم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال كان بين منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الحائط قدور من الماء

(باب الصلاة يوم الجمعة قبل

الزوال)

حدثنا محمد بن عيسى ثنا حسان بن إبراهيم عن ليث عن مجاهد عن أبي الخليل عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة وقال ان جهنم تسبح الا يوم الجمعة قال أبو داود هو مرسل مجاهد أكبر من أبي الخليل وأبو الخليل لم يسمع من أبي قتادة

(باب وقت الجمعة)

حدثنا الحسن بن علي ثنا زيد بن حباب حدثني فلج بن سليمان حدثني عثمان بن عبد الرحمن التيمي سمعت أنس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة اذا مالت الشمس حدثنا أحمد بن بنس ثنا علي بن الحرث سمعت اياس بن سلمة ابن الاكوع يحدث عن أبيه قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة ثم تنصرف وليس لليطان في حديثنا محمد بن كثير أنا سفيان عن أبي حازم عن سهيل بن سعد قال كنا نقبل ونتغدى بعد الجمعة

(باب النداء يوم الجمعة)

حدثنا محمد بن سلمة المرادي ثنا ابن وهب عن بنس عن ابن شهاب أخبرني السائب بن يزيد ان الاذان كان أوله حين يجلس الامام على المنبر يوم الجمعة في عهد النبي

حيث فاعل ما استوجب به الحمد من النعم المتكاثرة والآلاء المتعاقبة المتواليه فحمد كرم كثير الاحسان الى جميع عبادك الصالحين ومن محامدك واحسانك أن توجه صلواتك وبركاتك على حبيب نبي الرحمة وآله (والسلام كما قد علمت) في الشهد وهو السلام عليك أجمع الذي ورحمة الله وبركاته تروى بفتح العين وكسر اللام مخففة وبضم العين وشدة اللام أي علمتموه من العلم والتعليم قال البرقي والاولى أصح وقال الثوري كلاهما صحيح ولم يقل كما صليت على موسى لأنه كان التجلي له بالجلال فخر موسى صعبا والخليل كان التجلي له بالجمال لان المحبة والخلة من آثار التجلي بالجمال فأمرهم أن يسألوا له التجلي بالجمال وهذا لا يقتضي التسوية بينه وبين الخليل لأنه أغنى أمرهم أن يسألوا له التجلي بالوصف الذي تجلي به للخليل والذي تقتضيه المشاركة في الوصف لا التسوية بين المقامين فالحق سبحانه وتعالى تجلي بالجمال لشخصين بحسب مقامهما وان اشتركا في وصف التجلي فتجلى للخليل بحسب مقامه ولله صطفى صلى الله عليه وسلم بحسب مقامه أفاده العارف المراجع وهذا الحديث رواه مسلم عن يحيى والنسائي من طريق أبي القاسم كلاهما عن مالك به قال ابن عبد البر روى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من طريق متواترة بالفاظ متقاربة وليس في شيء منها وارحم محمد أفلا أحب لاحد أن يقوله لان الصلاة أن كانت من الله الرحمة فان النبي صلى الله عليه وسلم قد خص بهذا اللفظ وذلك والله أعلم بقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول ينسلكم دعاء بعضهم بعضا ولذا أنكر العلماء على يحيى ومن تابعه في الرواية عن (مالك) عن عبد الله بن دينار قال رأيت عبد الله بن عمر يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر) قالوا واءاروا القعني وابن بكير وسائر رواة الموطأ فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو لأبي بكر وعمر ففرقوا بين يصلي وبين يدعو وان كانت الصلاة قد تكون دعاء لما خص به من لفظ الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثم ذكر الخلاف في الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم ولعل انكار العلماء رواية يحيى ومن تابعه من حيث اللفظ الذي خالفه فيه الجمهور فتكون روايته شاذة والا فالصلاة على غير النبي تجوز تبعا كما هنا وأما الخلاف فيها استقلاله لغيره أو تركه أو تجوز كما حكاه في الشفاء قال الابن والاصح التكرار

(العمل في جامع الصلاة)

(مالك) عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وفي حديث عائشة كان لا يدع أن يعاقل الظهر رواه البخاري وغيره قال الداودي هو محمول على أن كل واحد وصف ما رأى ويحتمل أن ينسب ابن عمر ركعتين من الأربع قال الحافظ هذا الاحتمال بعيد والاولى أن يحمل على حالين فتارة كان يصلي ركعتين وتارة يصلي أربع ركعات قبل العمل على أنه كان في المسجد يقتصر على ركعتين وفي بيته أربع ركعات أو يصلي في بيته ركعتين ثم يخرج الى المسجد فيصلي ركعتين قرأ ابن عمر ما في المسجد ذون ما في بيته واطلعت عائشة على الامر بن وهب في الاول ما رواه أحمد وأبو داود في حديث عائشة كان يصلي في بيته قبل الظهر أربع ركعات يخرج قال ابن جرير الاربع كانت في كثير من أحواله والركعتان في قبلها (وبعد ركعتين) والترمذي وصححه مرفوعا من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعد حرمه الله على النار ولم يذكر الصلاة قبل العصر والترمذي والنسائي عن علي كان يصلي قبل العصر أربع ركعات وأبو داود والترمذي وصححه ابن حبان عن أبي هريرة رفعه رحم الله امرأته يصلي قبل العصر أربع ركعات (وبعد المغرب ركعتين) وقوله (في بيته) لم يقله يحيى والقعني سوى هنا فبني ان نوافل الليل في البيت أفضل من المسجد بخلاف رواة النهار وحتى ذلك عن مالك والثوري وفي الاستدلال به نظر والظاهر انه لم يقع عن عبد وأما كان صلى الله عليه وسلم يتشاغل بالناس في النهار غالبا وبالليل

صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر
رضي الله عنهم أجمعين كان خلافة
عثمان وكثر الناس أمر عثمان
يوم الجمعة بالاذان الثالث فاذن
به على الزواقيت الأمر على
فلاك * حدثنا النفيلي ثنا محمد
ابن سلمة عن محمد بن اسحق عن
الزهري عن السائب بن يزيد قال
كان يؤذن بين يدي رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا جلس على
المنبر يوم الجمعة على باب المسجد
وأبي بكر وعمر ثم ساق نحو حديث
يونس * حدثنا هناد بن السري
ثنا عبدة عن محمد بن يحيى بن
عن الزهري عن السائب قال لم
يكن لرسول الله صلى الله عليه
وسلم المؤذن واحد بلال ثم ذكر
معناه * حدثنا محمد بن يحيى بن
فارس ثنا يعقوب بن ابراهيم بن
سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن
شهاب ان السائب بن يزيد بن
أخت غمرا أخبره قال ولم يكن لرسول
الله صلى الله عليه وسلم غير مؤذن
واحد ساق هذا الحديث وليس
بتمامه

باب الامام يكلم الرجل في

خطبته

* حدثنا يعقوب بن كعب الانطاكي
ثنا محمد بن يزيد ثنا ابن جريج
عن عطاء عن جابر قال لما استوى
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
الجمعة قال اجلسوا فسمع ذلك ابن
مسعود فجلس على باب المسجد
فقرأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال تعال يا عبد الله بن
مسعود قال أبو داود هذا يعرف
مرسل انما رواه الناس عن عطاء
عن النبي صلى الله عليه وسلم
ومحمد بن هوشب

(باب الجلوس اذا صعد المنبر)

يكون في بيته كذا في الفتح (وبعد صلاة العشاء ركعتين) زاد ابن وهب وجاعة في بيته (وكان لا
يصل بعد الجمعة حتى ينصرف) من المسجد الى بيته (فركعتين ركعتين) زاد ابن بكير في بيته ولم يذكر
ابن وهب وجاعة انصرافه من الجمعة قاله أبو عمر قال الحافظ وحكمة ذلك انه كان يبادر الى الجمعة
ثم ينصرف الى القاعة بخلاف الظهر كان يبردها فكان قبلها وقال ابن بطال انما ذكر ابن عمر
الجمعة بعد الظهر لانه صلى الله عليه وسلم كان يصلي سنة الجمعة في بيته بخلاف الظهر قال والحكمة
فيه ان الجمعة لما كانت بدل الظهر واقتصر فيها على ركعتين ترك التنفل بعدها في المسجد خشية
أن يظن أنها التي حدثت انتهى وعلى هذا فلا يتنفل قبلها ركعتين متصلتين بها في المسجد لهذا
المعنى ولا في داره وابن حبان من رواية أيوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة
ويصلي بعدها ركعتين في بيته ويحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك واحجبه
النووي في الخلاصة على اثبات سنة الجمعة التي قبلها وتعقب بان قوله كان يفعل ذلك عائد على قوله
ويصلي بعدها رواية الليث عن نافع كان صعد الله اذا صلى الجمعة انصرف فصعد صعدتين في بيته ثم
قال كان صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك أخرجه مسلم وأما قوله كان يطيل الصلاة قبل الجمعة فان
كان المراد بعد دخول الوقت فلا يصح أن يكون مرفوعا لانه صلى الله عليه وسلم كان يخرج اذا
زالت الشمس فيستغل بالخطبة ثم يصلاة الجمعة وان كان المراد قبل دخول الوقت فذلك مطلق
نافلة لا صلاة رتبة فلا حجة فيه لسنة الجمعة قبلها بل هو تنفل مطلق ورد الترغيب فيه كما تقدم في
حديث سليمان وغيره حيث قال فيه ثم صلى ما كتب له وورد في سنة الجمعة التي قبلها أحاديث
ضعيفة كحديث أبي هريرة كان يصلي قبل الجمعة ركعتين وبعدها أربعين رواه البزار وفي اسناده
ضعف وعن علي عند الأثرم والطبراني الأوسط كان يصلي قبل الجمعة أربعين وبعدها أربعين وفيه
محمد بن عبد الرحمن السهمي ضعفه البخاري وغيره وقال الأثرم انه حديث واه وروى ابن ماجه
بإسناد واه عن ابن عباس مثله وزاد ولا يفصل في شيء منهن قال النووي في الخلاصة حديث باطل
وعن ابن مسعود مثله عند الطبراني وفيه ضعف وانقطاع ورواه عبد الرزاق عنه موقوف فاهو
الصواب انتهى ببعض اختصاره والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك به ورواه
مسلم وغيره (مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اترون) بفتح التاء بالاستفهام انكار أي
أنتظنون (قبلتي) أي مقابلتي ومواجهتي (ههنا) فقط لان من استقبل شيئا استدبر ما وراءه فبين
أن رؤيته لا تختص بجهة واحدة فوالله ما يخفى على خشوعكم أي في جميع الاركان ويحتمل
أن يريد به السجود لان فيه غاية الخشوع وصرح بالسجود في رواية مسلم قاله الحافظ وغيره وعلى
الأول فقوله (ولاركوكم) من الاخص بعد الاعمال لان التقصير فيه كان أكثر وألانه أعظم
الاركان من حيث ان المسبوق يدرك الركعة بتمامها باداء الركوع (اني لاراكم) بفتح الهمزة
يدل من جواب القسم وهو ما يخفى أو يبان له (من وراء ظهري) رؤية حقيقة أختص بها عليكم
وهو تنبيه لهم على الخشوع في الصلاة لانه قاله لهم لما هم ملتفتون وهو منافي لكمال الصلاة
فيكون مستقبلا واجبا لانه لم يأمرهم بالاعادة وحكي النووي الاجماع على عدم وجوبه وتعقب
بأن في الزهد لابن المبارك عن عثمان بن ياسر لا يكتب للرجل من صلواتها عنه وفي كلام غير
واحد ما يقتضي وجوبه ثم الخشوع تارة يكون من فعل القلب كالخشية وتارة من فعل البدن
كالسكون وقيل لابد من اعتبارها حكاه الرازي في تفسيره وقال غيره هو معنى يقوم بالنفس
يظهر عنه سكون في الاطراف بلا ثم مقصود العبادة ويدل على انه من عمل القلب حديث علي
الخشوع في القلب أخرجه الحاكم وأما حديث لو خشع هذا خشعت جوارحه فاشارة الى أن الظاهر

ثنا عبد الوهاب يعني ابن عطاء
عن العمري عن نافع عن ابن عمر
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب خطبتين كان يجلس إذا
صعد المنبر حتى يفرغ آراء المؤذن
ثم يقوم فيخطب ثم يجلس فلا يتكلم
ثم يقوم فيخطب
(باب الخطبة قائما)

* حدثنا النفيلي عبد الله بن محمد
النفيلي ثنا زهير عن سمك عن
جابر بن مرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يخطب قائما ثم
يجلس ثم يقوم فيخطب قائما فن
حدثنا أنه كان يخطب جالسا فقد
كذب فقال والله صليت معه أكثر
من ألفي صلاة * حدثنا إبراهيم
ابن موسى وعثمان بن أبي شيبة
المعنى عن أبي الأحوص ثنا
سمك عن جابر بن مرة قال كان
لرسول الله صلى الله عليه وسلم
خطبتان كان يجلس بينهما يقرأ
القرآن ويذكر الناس * حدثنا
أبو كامل ثنا أبو عوانة عن
سمك بن حرب عن جابر بن مرة
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب قائما ثم يقعد فعدة لا يتكلم
وساق الحديث

(باب الرجل يخطب على قوم)

* حدثنا سعيد بن منصور ثنا
شهاب بن خراش حدثني شعيب
ابن زريق الطائفي قال جلست إلى
رجل له حجة من رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال له الحكم بن
حزن الكوفي فأنشأ يحدثنا قال
وفدت إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم سبع سبعة أو ناسع
تسعة فدخلنا عليه فقلنا يا رسول
الله زناك فادع الله لنا بخير فأمر
بنا أو أمر لنا بشئ من التمر والشأن

عنوان الباطن قال الخاقط اختلف في معنى الرواية فقيل المراد بها العلم أما ابن أبي البقيع
فعلهم وأما ابن بلهم وفيه نظر لانه لو أراد العلم لم يقيد بقوله من وراء ظهره ويقتل المراد أنه يرى
من عن يمينه ومن عن يساره ممن تدركه عينه مع التفات يمينه وأبو يوسف من هناك بأنه وراء
ظهره وهذا ظاهر التكلف وفيه محذور عن الظاهر بلا دليل والصواب المختار أنه محمول على ظاهره
وإن هذا لا يصار ادراك حقيق خاص به المخزفة له فيه العادة وعلى هذا يحمل البخاري فأخرج
الحديث في علامات النبوة وكذا نقل عن الإمام أحمد وغيره ثم ذلك الإدراك يجوز أن يكون برؤية
عين المخزفة له العادة فيه فكان يرى من غير مقابلة لأن الحق عند أهل السنة أن الرؤية لا يشترط
لها عقلا عضو مخصوص ولا مقابلة ولا قرب وإنما تلك أمور عادية يجوز حصول الإدراك مع عدمها
عقلا ولذلك حكموا بجواز رؤية الله تعالى في الدار الآخرة خلافا لأهل البدع لو قوفهم مع العادة
وقيل كانت له عين خلف ظهره يرى بها من وراءه دائما وقيل كان بين كتفيه عينان مثل سم الخياط
يصرهما لا يحجبهما ثوب ولا غيره وقيل بل كانت صورهم تنطبع في جائط قلبه كأنه ينطبع في
المرآة فيرى أمثلتهم فيها يشاهد أفعالهم وظواهر الحديث أن ذلك يخص بحالة الصلاة ويحتمل
أن يكون ذلك واقعا في جميع أحواله وقد نقل ذلك عن مجاهد وحكي بقى بن مخلد أنه صلى الله عليه
وسلم كان يصر في الظلمة كما يصر في الضوء انتهى وتعب تخصيصه بالصلاة بأن جماعة من المتقدمين
صرح بالعموم وعلاوه بأنه إنما كان يصر من خلفه لانه كان يرى من كل جهة وقال ابن عبد البر
دفع طائفة من أهل الزيف هذا قالوا كيف يقبل مع قوله صلى الله عليه وسلم أياكم الذي يركع دون
الصف فقال أبو بكر أنا فقال زادك الله حرصا ولا تعد وسألهم صلى الله عليه وسلم الذي انتهى إلى
الصف فقال الحمد لله جدا كثيرا مباركا فيه فقال من المتكلم الحديث أدلو كان يرى ما سأل
والجواب أن فضائله صلى الله عليه وسلم كانت تزيد في كل وقت ألا ترى أنه قال كنت عبدا قبل
أن أكون نبيا وكنت نبيا قبل أن أكون رسولا قال لا يقول أحدكم إنني خير من يونس وقيل له
يا خيرا البرية قال ذلك إبراهيم حتى نزل بغفرلك الله عما تقدم من ذنبك وما تأخر ولم يغفر لأحد قبله
ما تأخر من ذنبه قال أناس بسيد ولد آدم ولا غرو في أبي داود عن معاوية ما يدل على أن ذلك كان في
آخر عمره والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن قتيبة بن سعيد كلاهما عن مالك
به إلا أن لفظ مسلم فوالله ما يخفى على ركوعكم ولا سجودكم (مالك عن نافع) كذا الجعي والقعبي
وابن وهب واسحق الطباع وقال جل الرواة عن عبد الله بن دينار قال ابن عبد البر والحديث صحيح
لمالك عنهما (عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي قبا) بضم القاف
وموحدة مدود عند أكثر اللغويين قال الشاعر

ألا ليت شعري هل تقبر بعدنا * قبا وهل زال القعبي وحاضره

وأنكر بعضهم قصره لكن حكاها صاحب العين قال البكري من العرب من يذكره فيصرفه ومنهم
من يؤتسه فلا يصرفه وفي المطالع على ثلاثة أميال من المدينة وقال ياقوت على ميلين على يسار
قاصد مكة وهو من هوالى المدينة مسمى باسم يرهاك قال أبو عمر اختلف في سبب إتيانه فقيل لزيارة
الأنصار وقيل للتفرج في حيطانها وقيل للصلاة في مسجد هار وهو الأشبه وفي مسلم من رواية ابن
عينة والبخاري من رواية عبد العزيز بن مسلم عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قبا كل سبت (راكبا) تارة (وما شيا) أخرى بحسب ما يسر والواو
بمعنى أوزاد مسلم من رواية عبيد الله عن نافع فيصلى فيه ركعتين و زاد الشبان في الطريق المذكورة
وكان عبد الله بن عمر يفعله وخص السبت لأجل مواسمته لأهل قبا ثم ينفذه لحال من تأخر
منهم عن حضور الجمعة معه صلى الله عليه وسلم في مسجده بالمدينة قال أبو عمر لا يعارضه حديث

لا تعمل المطي الا الثلاثة مساجد لان معناه عند العلماء في النذر اذا نذر أحد الثلاثة لمعه اثباته أما
 اتيان مسجد قبا وغيره طوطا بالنذر فيجوزوا أعمال المطي معناه الكلفة والمؤنة والمسقة وقال
 الباجي ليس اتيان قبا من المدينة من أعمال المطي لانه من صفات الاسفار البعيدة ولا يقال لمن
 خرج من داره الى المسجد راكباً انه أهل المطي ولا خلاف في جواز وكوبه الى مسجد قريب منه
 في جمعة أو غيرها ولو أتى أحد الى قبا من بلد بعيد لا وتكب النهي قال الحافظ وفي الحديث فضل
 قبا هو مسجدنا وفضل الصلاة فيه لكن لم يثبت في ذلك تضعيف بخلاف المساجد الثلاثة وروى عمر
 ابن شبة في أخبار المدينة باسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص قال لان أصلي في مسجد قبا مكرهين
 أحب الى من أن أتى بيت المقدس من رين لو علمون ما في قبا لضربوا اليه أكباد الابل انتهى وروى
 الثنائي وقاص بن أصبغ عن سهل بن حنيف مرفوعاً من نوحاً فاحسن وضوءه ثم خرج حتى يأتي
 مسجد قبا فيصلي فيه كان له عدل عمرة وفي رواية عند قاص ثم خرج عامداً الى مسجد قبا لا يخرج
 الا الصلاة فيه كان له بمنزلة عمرة وللترمذي عن أسيد بن ظهير رفعه الصلاة في مسجد قبا كعمرة
 والجمهور انه المراد بقوله تعالى للمسجد أسس على التقوى وذهب قوم منهم ابن عمر وأبو سعيد وزيد
 ابن ثابت الى انه مسجد المدينة ووجهه قوية فقد صح مرفوعاً نصاً أخرجه مسلم عن أبي سعيد سالت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال هو مسجدكم هذا ولا أحد
 والترمذي عن أبي سعيد اختلف رحلان في المسجد الذي أسس على التقوى فقال أحدهما هو
 مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد قبا فأخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فسأله عن ذلك فقال هو هذا وفي ذلك خير كثير وأخرج أحمد عن سهل بن سعد نحوه ومن وجه آخر
 عن سهل عن أبي بن كعب مرفوعاً ولهذه الأحاديث ووجهها جزم مالك في الغيبة بانه مسجد المدينة
 وقال ابن رشد في شرحها انه الصحيح قال الحافظ والحق ان كلا منهما أسس على التقوى وقوله تعالى
 في بقية الآية فيه رجال يحبون ان يتظاهروا ويؤيدوا المراد مسجد قبا ولا في داود باسناد صحيح عن
 أبي هريرة مرفوعاً زلت رجال يحبون ان يتظاهروا في أهل قبا هو على هذا قال السمر في جوابه صلى الله
 عليه وسلم بانه مسجد رفع توهم ان ذلك خاص بمسجد قبا قال الله اودى وغيره ليس هذا الاختلاف
 لان كلا منهما أسس على التقوى وكذا قال السهيلي وزاد لكن قوله من أول يوم يقتضي مسجد قبا
 لان تأسيسه في أول يوم حل النبي صلى الله عليه وسلم به دار الهجرة انتهى والحديث رواه مسلم عن
 يحيى عن مالك عن ابن دينار به وتابعه عبد العزيز بن مسلم في البخاري واهم جليل بن جعفر وسفيان
 ابن عيينة في مسلم ثلاثتهم عن ابن دينار وتابعه في روايته عن نافع أبواب السخيتاني في الصحيحين
 وعبيد الله بن عمرو بن هلال كلاهما في مسلم (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن النعمان
 ابن مرة) الانصاري الزرق في المدني تقيته من كبار التابعين ورواه عن عده في الصحابة قال العسكري
 لأحمدية له وذكره البخاري في التابعين وقال أبو حاتم حديثه مرسل وقال أبو عمر لم تختلف رواة مالك
 في ارسال هذا الحديث عن النعمان وروى النعمان عن علي وجبروانس وعنه أيضاً محمد بن علي
 الباقري وليس للنعمان عند مالك غير هذا الحديث (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما تروى في
 الشارب) للشمس (والسارق والزاني وذلك قبل أن ينزل فيهم) قال أبو جهمد المالكي انما يرجع الى
 السارق والزاني لان الشارب لم ينزل فيه شيء وقال الباجي فيه اخبار مماثل العلم على حسب
 ما يختبر به العالم أمحابه ويحتمل أن يكون بدتقرىب التحليم عليهم قصد ان يعلمهم حتى أن الاختلال
 بانعام الركوع والسجود كبيرة وهو أسوأ مما تفرغ عنهم وسواءه عن ذلك قبل أن ينزل فيهم صريح
 في جواز الحكم بالراي لانهم انما هم ليقولوا فيه (قالوا الله ورسوله اعلم) فيه حسن أدب الصحابة
 رضي الله عنهم حيث لم يبدوا رأياعنده صلى الله عليه وسلم بل رددوا العلم الى الله ورسوله (قال هن

ان ذلك دون قائلها أياها شهدنا
 فيها الجمعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فقام متوكئاً على عصا
 أو قوس فحمد الله وأثنى عليه
 كلمات خفيفات بطيبات مباركات
 ثم قال أيها الناس انكم لن تطيقوا
 أولن تفعلوا كل ما أمرتم به ولكن
 سدوا وأبشروا معت أبادود
 قال ثبتي في شيء منه بعض أصحابنا
 * حدثنا محمد بن بشار ثنا أبو
 عاصم ثنا عمران عن قتادة عن
 عبد الله بن عبيد عن أبي عبيد عن ابن
 مسعود ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان اذا شهد قال الحمد
 لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله
 من شرور أنفسنا ومن شر ما
 فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي
 له وأشهد أن لا اله الا الله وأشهد
 أن محمداً عبده ورسوله أرسله
 بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة
 من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن
 يعصهما فإنه لا يضره الا نفسه ولا
 يضر الله شيئاً * حدثنا محمد بن سلمة
 المرادي أنا ابن وهب عن يونس
 انه سأل ابن شهاب عن تشهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
 الجمعة قد كثر نحوه قال ومن يعصهما
 فقد غوى وسأل الله ورسوله أن
 يجعلنا من طيعه ويطيع رسول الله
 ويطيع رسوله ويحجب عنه
 فاعلمنا من قوله * حدثنا مسددنا
 يحيى عن سفيان بن سعيد حدثني
 عبد العزيز بن رفيع عن غيم الطائي
 عن عيسى بن حاتم أن خطيباً
 خطب عند النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال من طيع الله ورسوله
 ومن يعصهما فقال قم وأذهب
 بنس الخطيب * حدثنا محمد بن
 بشير ثنا محمد بن جعفر ثنا
 شعبه عن خبيب بن عبد الله بن

النعمان قالت ما حفظت قاف الامن
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يحط بهم اكل جعة قالت وكان
 تنور رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتنورنا واحدا قال ابو داود قال
 روح بن عباد عن شعبة قال بنت
 حارثة بن النعمان وقال ابن اسحق
 أم هشام بنت حارثة بن النعمان
 * حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
 سفيان حدثني مهالك عن جابر بن
 عمرة قال كانت صلاة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قصدا وخطبته قصدا
 يقرأ آيات من القرآن ويذكر
 الناس * حدثنا محمد بن خالد
 ثنا مروان ثنا سليمان بن بلال
 عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن
 أختها قالت ما أخذت قاف الامن
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يقرأها في كل جعة قال أبو
 داود كذا رواه يحيى بن أيوب
 وابن أبي الرجال عن يحيى بن أيوب
 عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن أم
 هشام بنت حارثة بن النعمان
 * حدثنا ابن السرح ثنا ابن
 وهب أخبرني في يحيى بن أيوب عن
 يحيى بن سعيد عن عمرة عن أخت
 لعمرة بنت عبد الرحمن كانت أكبر
 منها معناه
 (باب رفع اليدين على المنبر)
 * حدثنا أحمد بن يونس ثنا زائدة
 عن حصين بن عبد الرحمن قال رأى
 عمارة بن وزيعة بشري مروان وهو
 يدعوى يوم الجمعة فقال عمارة قبح
 الله هاتين البيدين قال زائدة قال
 حصين حدثني عمارة قال لقد رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 على المنبر يريده على هذه يعني
 السبابة التي نلى الابهام * حدثنا
 مسدد ثنا بشر بن معن عن بنت الحارث بن

فواحش من الذنوب كما يقال خطأ فاحش أى شديد وقد حرم الله الفواحش ما ظهر منها وما
 بطن (وفيمن عقوبة) روى ما بعد ذلك الكبار فيكم قالوا الشتر والناو السرقه وشرب الخمر قال
 هن كبار وفيمن عقوبات (وأسوأ السرقه) رواية الموطأ بكسر الراء أى سرقه الذى كمال تعالى
 ولكن البر من آمن بالله أى بر من آمن وروى بفتح الراء جمع سارق كفاش وفسقه قاله ابن عبد البر
 فأسوأ مبتدأ خبره (الذى) على حذف مضاف أى سرقه الذى (يسرق) صلاته قالوا وكيف يسرق
 صلاته يا رسول الله قال لا يتركها ولا يسجدها (أعاد) لا يفعلها التوهم الا كنفاء الطمأنينة فى
 أحدهما قال الباقى خصه ما لان الاخلال غالبا انما يقع به ما وسماه سرقه على معنى انه خيانة فيها
 اتهم على أدائه قال الطيبى جعل جنس السرقه نوعين متعارف وغير متعارف وهو ما يتقصد من
 الطمأنينة والخشوع ثم جعل غير المتعارف أسوأ من المتعارف ورجحه كونه أسوأ ان السارق اذا
 وجد مال الغير قد يتقصد به فى الدنيا أو يستحل صاحبه أو يجد فينجو من عذاب الآخرة بخلاف هذا
 فانه سرق حق نفسه من الثواب وأبدل منه العقاب فى العقبى وهذا الحديث وان رواه مالكاً مرسل
 فهو صحيح مسند من وجوه من حديث أبي هريرة رآه سفيان قاله ابن عبد البر وروى أحمد والطحايسى
 وأبو يعلى بإسناد صحيح عن أبي سعيد الخدرى مر فوعاً أسوأ الناس سرقه الذى يسرق صلاته قالوا
 يا رسول الله وكيف يسرقها قال لا يتركها ولا يسجدها ولا خشوعها وروى الطبرانى مثله من
 حديث أبي هريرة وعبد الله بن مغفل وأحمد والحاكم وصححه عن أبي قتادة والخارى فى الادب
 المفرد من حديث عمران بن حصين (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله) مرسل عند
 جميع الرواة وقد أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود من طريق يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله
 ابن عمر عن نافع عن ابن عمر أنه (صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا من صلاتكم فى بيوتكم) لتزل
 الرحمة فيه والبعده عن الرياء قال أبو عمر قيل النافلة وقيل المكتوبة لتعليم الأهل خدود الصلاة
 معانيسه وهى ثابت احسانا من التعليم بالقول ومن على الاول زائدة وعلى الثانى تبعضية قاله فى
 التمهيد وقال فى الاستذكار قيل النافلة وقيل الفريضة ليقصدى بكم أهلوكم ومن لا يخرج الى
 المسجد ومن يلزمكم تعليمهم كمال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً أى عاومهم والصلاة اذا أطلقت
 انما يراد بها المكتوبة فلا يخرج عن حقيقة معناها الا بدليل لا يحتمل التأويل وقال صلى الله
 عليه وسلم صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بمس وعشرين درجة ولم يخص جماعة من جماعة
 وقال صلى الله عليه وسلم أكرموا بيوتكم ببعض صلاتكم انتهى فأوما الى ترجيح ان المراد الفريضة
 وقال الباقى الصحيح النافلة كذا كره ابن مزين عن عيسى بن دينار وابن نافع اذا خلاص أنه صلى
 الله عليه وسلم أنكروا الخلف عن الجماعة فى المساجد والنساء يخرجن الى فى ذلك الزمان فيتعلمن
 وأيضاً فقد يعلم أهله بالقول وقال القرطبي من للتبعض والمراد النوافل لما رواه مسلم عن جابر
 مر فوعاً اذا قضى أحدكم الصلاة فى مسجده فليجعل لبيته نصيباً من صلاته قال الحافظ وليس فيه
 ما ينفى الاحتمال وقد حكى عياض عن بعضهم ان معناه اجعلوا بعض فرايضكم فى بيوتكم ليقصدى
 بكم من لا يخرج الى المسجد من نسوة وغيرهن وهذا وان كان محتملاً لكن الاول هو الراجح وبالغ
 النوى فقال لا يجوز حله على الفريضة انتهى وكأنه لحديث الصحفين أيها الناس صلوا فى بيوتكم
 فان أفضل صلاة المرء فى بيته الا المكتوبة (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول اذا لم يستطع
 المريض السجود أو ما برأسه ايماء الى الارض (ولم يرفع الى جهته شيئاً) يسجد عليه فيكره عند
 أكثر العلماء وأجازوه ابن عباس وعروة وعن أم سلمة انها عجلت على مرفقة لم يدك كان بها قاله أبو
 عمر (مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ان عبد الله بن عمر كان اذا جاء المسجد وقد صلى الناس
 بدأ بالصلاة المكتوبة ولم يصل قبلها شيئاً) لانه رأى البدء بالقرض أولى قال الباقى ان ضاف الوقت

ثنا عبد الرحمن بن عيسى بن ابي بصير
عن عبد الرحمن بن معاوية عن ابن
أبي ذباب عن سهل بن سعد
قال ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم شاها يديه قطيد عو على
منبره ولا على غيره ولكن رأيت
يقول هكذا وأشار بالسبابة وعقد
الوسطى بالامام

((باب اقصار الخطب))

* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير
ثنا أبي ثنا العلاء بن صالح عن
عدي بن ثابت عن أبي راشد عن
عمار بن ياسر أمرنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم باقصار الخطب
* حدثنا محمد بن خالد ثنا الوليد
أخبرني شيان أبو معاوية عن
سماك بن حرب عن جابر بن مبرة
السوائي قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يطيل الموعظة
يوم الجمعة إنما من كلمات يسيران
((باب الدفن من الامام

عند الموعظة))

* حدثنا علي بن عبد الله ثنا معاذ
ابن هشام وحدثني كتاب أبي بخط
يده ولم أسمع منه قال قتادة عن
يحيى بن مالك عن مبرة بن جندب
أخي نبي الله صلى الله عليه وسلم
قال احضروا الذكروا دفنوا من
الامام فان الرجل لا يزال يتابعه
حتى يؤخر في الجنة وان دخلها
((باب الامام يقطع الخطبة

للامر يحدث))

* حدثنا محمد بن العلاء أن زيد
ابن حبيب حدثهم ثنا حسين بن
واقد حدثني عبد الله بن بريدة عن
أبيه قال خطبنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأقبل الحسن والحسين
رضي الله عنهما عليهما قبصان
أحمران يستران ويقومان فقل
فأخذهما فصفعهما ثم قال صدق

عن الفريرة وافته قبلها به أبا الفريرة ولم يجز النفل قبلها وان أتبع فهو بالخيار (مالك عن نافع
ان عبد الله بن عمر مر على رجل وهو يصلي فسلم عليه فرد الرجل كلا ما فرجح اليه عبد الله بن عمر
فقال له أذاسلم) بضم السين (على أحدكم وهو يصلي فلا يتكلم) برد السلام لانه مفسد للصلاة عند
جمهور العلماء كالأئمة الأربعة (وليس بيمده) وقال قتادة والحسن وطائفة من التابعين يجوز زوده
كلأما بوعمر اجماعا على أنه ليس عليه أن يسلم على المصلي واختلفوا في جواز زوده فنعاه بعضهم لانه
في شغل عن زوده وانما السلام على من يمكنه الرد والحديث ان في الصلاة شغلا وأما زوده بعضهم
لحديث كان الانصار يدخلون ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ويسلمون فيرد عليهم إشارة
بيده وتأول انه كان يشير عليهم أن لا يفعلوا فيه بعد (مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول
من نسي صلاة فلم يذكرها الا وهو مع الامام) فلا يقطع لانه من مساجين الامام فحذف جواب
الشرط لعلمه من قوله (فأذاسلم الامام فليصل الصلاة التي نسي) باتفاق (ثم يواصل بعدها الاخرى)
التي صلاحها مع الامام وبهذا قال الأئمة الثلاثة وقال الشافعي بعد بصلاته مع الامام ويقضى التي
ذكر (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح المهملة ورشد
الموحدة ابن منقذ الانصاري المدني التابعي ثقة فقبه مات سنة احدى وعشرين ومائة وهو ابن
أربع وسبعين سنة (عن عمه واسم بن حبان) بن منقذ بن عمرو الانصاري المازني المدني صحابي
ابن صحابي وقيل بل من كبار التابعين الثقات (انه قال كنت أصلي وعبد الله بن عمر مسند ظهره الى
جدار القبلة) فيه جواز الاستناد اليه لكن لا ينبغي لاحد أن يصلي مواجهها غيره وأبصر عمر رجلا
يصلي وآخر مستقبله فصرم ما جعلا (فلما قضيت) أتممت (صلائي انصرف اليه من قبل) بكسر
ففتح جهمة (شقي الايسر فقال عبد الله بن عمر ما منعك أن تنصرف عن عييتك قال فقلت رأيتك
فانصرفت اليك قال عبد الله فانك قد أصبت ان فائلا يقول انصرف عن عييتك فاذا كنت تصلي
فانصرف حيث شئت ان شئت عن عييتك وان شئت عن يسارك) والافضل عند اكثر الانصار
عن اليمن لحديث أنس كان صلى الله عليه وسلم ينصرف عن عييته ولا دلالة فيه على انه لا ينصرف
الا عن عييته وقد قال ابن مسعود أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن شماله
واما حديث كان يجب التمين في أمره كاه في طهوره وانتهاله فقد حصر ما استحب ذلك فيه ولم يذكر
الانصراف وقد كان ينصرف عن عييته وشماله قاله أبو عمر (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن
رجل من المهاجرين لم يره بأسا أنه سأل عبد الله بن عمر بن العاصي) الصحابي ابن الصحابي (أأصلي
في عطن الابل) بروكها عند الماء خاصة ولها مشربتان فغطها بروكها بينهما وقيل ماؤها مطلقا (فقال
عبد الله لا) تصل فيها (ولكن صل في مراح الغنم) بضم الميم مجتمعا آخر النهار موضع مبيتها قال
ابن عبد البر مثل هذا من الفرق بينهما لا يدرك بالراي وروى هذا الحديث بنون بن بكير عن هشام
عن أبيه عن عبد الله بن عمرو فروا عاصوا في مراح الغنم ولا تصلوا في معاطن الابل ويونس
لا يخرج به عن هشام فيما خالفه فيه مالك اذ لا يقاس به وليس بالحافظ والصحاح في اسناد هشام رواية
مالك نعم جاء من حديث أبي هريرة والبراء وجابر بن مبرة وعبد الله بن مغفل وكلها بأسانيد حسنة
وأكثرها توافق أحسنها حديث البراء وحدثني عبد الله بن مغفل رواه خمسة عشر رجلا عن الحسن
ومعاوية من ابن مغفل صحيح وفيه دليل على أن ما يخرج من مخرجي الحيوان المأكول لحمه ليس
بنجس وأصح ما قيل في الفرق ان الابل لا تكاد تمس ولا تصرف في العطن بل تنورف عما قطعت على
المصلي صلاته وفي الحديث أنها خلقت من جن فبين علة ذلك والقول بأنه كان يستتر بها عند الخلا
لا يعرف في الاحاديث المسندة بل فيها غيره روى أبو داود عن البراء عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الصلاة في مبارك الابل فقال لا تصلوا في مبارك الابل فانها من الشياطين وسئل عن

الله اغما أموالكم وأولادكم فتنة
رأيت هذين فلم أصبر ثم أخذني
الخطبة

((باب الاحتباء والامام بخطب))

حدثنا محمد بن عوف ثنا المقرئ
ثنا سعيد بن أبي أيوب عن أبي
مرحوم عن سهل بن معاذ بن أنس
عن أبيه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن الخطبة يوم
الجمعة والامام بخطب حدثنا
داود بن رشيد ثنا خالد بن حبان
الرقى ثنا سليمان بن عبد الله بن
الزرقان عن يعلى بن شداد بن أوس
قال شهدت مع معاوية بيت المقدس
فجمع بنا فظنرت فاذا جل من في
المسجد أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم فرأيتهم محبتين والامام
يخطب قال أبو داود كان ابن عمر
يحبني والامام يخطب وأنس بن
مالك وشريح وصعصعة بن صوحان
وسعيد بن المسيب وأبراهيم التيمي
ومكحول وأمهيل بن محمد بن سعد
ونعيم بن سلامة قال لأبأس ما قال
أبو داود ولم يلقني أن أحدا
كرهها لالعبادة بن نسي

أعني بنت ((باب الكلام والامام بخطب))

حدثنا القعني عن مالك عن
ابن شهاب عن سعيد عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إذا قلت أنصت والامام
يخطب فقد لغوت حدثنا مسدد
وأبو كامل قال ثنا يزيد بن
حبيب المعلى عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال يحضر
الجمعة ثلاثة نفر رجل حضرها
بلغوه وحظه منها ورجل حضرها
يدعو فهو رجل دعا الله عز وجل
أن شاء أعظمه وأن شاء منعته
ورجل حضرها بانصت وسكوت

المصلاة في مراح الفم فقال صلوا فيها فانها باركة وللساني وغيره عن عبد الله بن مغفل مر فوصلوا
في مراح الفم ولا يصلوا في أعطان الابل فانها خلقت من الشياطين وفي بعض الآثار فانها خلقت
من جن انتهى وحدث جابر بن مرة في مسلم وأبي هريرة في الترمذي وجاء أيضا من حديث سبرة
ابن معبد عن ابن ماجه وفيها كلها التعبير بمعاطن الابل قال في الفتح ورفي بعضهم بين الواحد منها
فيخوزو بين كونها مجمعة لما طبع عليه من التفار المفضي الى تشويش قلب المصلي بخلاف
المصلاة على المركوب منها المائت انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي النافلة وهو على بعيره أو على
جهة واحدة وهو مقبول (مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب) بكسر
الياء وقضها (انه قال ماصلاة يجلس) بالبناء للمفعول (في كل ركعة منها) فيه طرح العالم على
جلسائه ويحببهم عما وقفوا عنه (ثم قال سعيد بن المغرب اذا تذكرك ركعة منها) لا خلاف عند
العلماء في ذلك وكذا اذا أدركت منها ركعة الا أن جندب بن عبد الله الصعبي أدرك هو ومسروق
ركعة من المغرب فاما مسروق فقد عدهن كلهن واما جندب فلم يعد بعد الامام الا في آخرهن
فذكر ذلك لابن مسعود فقال كذا كما يحسن ولو كنت صانعا لصنعت كما صنع مسروق وقول سعيد
(وكذلك سنة الصلاة كلها) يريد اذا فات المأموم منها ركعة أن يعد اذا قضاها لانها آخر صلاته قاله
كله ابن عبد البر قال الباجي وانما تصبر الرابعة كلها جلوسا اذا فاتته منها ركعة ثم أدرك الثانية ثم
فاتته بقية الصلاة برعاف أو غيره أو أدرك مقبى من صلاة مسافر ركعة

((جامع الصلاة))

كان مغارة هذه الترجمة التي قبلها العتمل في جامع الصلاة اعتبارية وهي ان الاحاديث التي
أوردناها في تلك تتعلق بذات الصلاة ومنه تدب باقاعها بسجدة بقاء هذه تتعلق بمالبس من ذاتها
تكمل الصلوة وتعاقب الملائكة وتقدم الافضل للامامة وغير ذلك (مالك عن طاهر بن عبد الله
ابن الزبير) بن العوام القرشي الاسدي أبي الحرث المدني التميمي ثقة جليل من أحدى
وعشرين ومائة (عن عمرو) بن شعيب بن صالح بن (ابن سليم) بن (الزرق) بنضم الزاوي وقع الرأ
وقاف الانصاري (عن أبي قتادة) الحرث ويقال عمرو أو النعمان بن وهب بكسر الراء وسكون
الموحدة فمهمة (الانصاري) صحابي شهير (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو
حامل امامة) بنضم المهمة وتحقير الميمن كانت صغيرة في عهده صلى الله عليه وسلم وتزوجها على
بعد فاطمة بوجه منها ولم تعقب والمشهور في الروايات تنوين حامل ونصب امامة وروى بالاضافة
كأقرب قوله تعالى ان الله باع أمره بالوجهين وبظهر أثره في قوله (بنت زينب) فتفتح وتكسر
بالاعتبارين (بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أكبر بناته والاضافة بمعنى اللام فظهر في
المعطوف وهو قوله (ولابى العاصي) ما هو مقدرف المعطوف عليه قاله الكرماني وأشار ابن العطار
الى ان حكمته ذلك كون والد امامة كان اذالك مشركا فنسب الى أمها فنسبها على ان الولد ينسب
الى أشرف أبو يندنا ونسبنا ثم بين انها بنت أبي العاصي تبييننا الحقيقة نسبها قال الحافظ وهذا
السباق لمالك وحده وقدرناه غيره عن طاهر بن عبد الله بنسبها الى أبيها ثم بينوا انها بنت زينب
كل في مسلم وغيره ولا حدم من طريق المقبري عن عمرو بن سليم يحمل امامة بنت أبي العاصي وأمها
زينب بنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عاتقه وكذا رواه عبد الرزاق عن مالك بإسناده فزاد
على عاتقه وكذا المسلم وغيره من طرق أخرى ولا حدم من طريق ابن جريح على وقته (ابن ربيعة)
كذا الجعي وجهور الراوة ورواه يحيى بن بكير ومغن بن عيسى وأبو مصعب وغيرهم ابن الربيع وهو
الصواب وادعى الاصيل انه ابن الربيع بن ربيعة فنسب الى جده ورده عياض القرطبي وغيرهما
لا طبق النسب ابن على خلفه ثم نسبته الى جده في قوله (ابن عبد شمس) وانما هو ابن عبد العزى

ابن عبد قيس باطاني القسبي اضاوا اسم أبي العاصي لقيط وقيل مقسم وقيل القاسم وقيل مؤتم
وقيل هشيم وقيل ياسر اسلم قبل الفتح وهاجر وروى عليه النبي صلى الله عليه وسلم زينب ومات معه
واقى عليه في مصاهرته وتوفي في خلافة الصديق (فإذا سجد وضعا) كذا المالك أيضا وسلم من
طريق عثمان بن أبي سليمان ومحمد بن عجلان والقسائي من طريق الزبيدي وأحمد من طريق ابن
جرير وابن حبان من طريق أبي العباس كلهم عن عامر شيخ مالك إذا ركع وضعها (وإذا قام حملها)
وسلم فإذا قام أعلاها ولا جسد من طريق ابن جرير وإذا قام حملها فوضعا على رقبته ولا يداود
من طريق المقبري عن عمرو بن سليم حتى إذا أراد أن يركع أخذها فوضعا ثم ركع ومجد حتى إذا
فرغ من سجودها وقام أخذها فردها مكانها وهذا صريح في أن فعل الجل والوضوح كان منه لا منها
بخلاف ما أوله الخطابي وابن دقيق العيد بأن الفعل الصادر منه هو الوضع لا الرفع لتعلقها به إذا
سجد فيمنهض فتبقى محمولة حتى يركع فيضعها فيقبل العمل واختلف العلماء في تأويل هذا الحديث
لأنه عمل كثير فروى ابن القاسم عن مالك أنه كان في النافذة واستبعده المازري وعياض والقريطي
لما في مسلم وأبى النبي صلى الله عليه وسلم يؤم الناس وامامة على عاتقه قال المازري وامامته
بالناس في النافذة ليست بمعودة ولا يداود ينافحن تنتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر
أو العصر وقد دعاه بلال إلى الصلاة فخرج البنا وامامة على عاتقه فقام في مصلاه فقمنا خلفه
فكبر وكبرنا وهي في مكانها انتهى لكن اعلم ذلك ابن عبد البر بأن أبا داود ورواه من طريق ابن
اصحق عن المقبري وقد رواه البث عن المقبري فلم يقل في الظهر أو العصر فلا دلالة لغيره على أنه في
فريضة انتهى ورواية البث أخرجهما الجاوي في الأدب والاستبعاد لا يمنع الوقوع وقد أم في النقل
في قصتي ملكة وعثمان وغيرهما وعند الزبير بن بكار ونبه السهيلي الصحيح ورواه من عزاه
للصحيحين قال القريطي وروى أشهب وعبد الله بن نافع عن مالك أن ذلك ضرورة حيث لم يجد من
يكفيه أمرها وقال بعض أصحابه لأنه لو تركها لبكت وشغلت سر في صلاته أكثر من شغله بحملها
وقال الباغيان وجد من يكفيه أمرها جاز في النافذة دون الفريضة وإن لم يجد جاز فيهما قال
القريطي وروى عبد الله بن يوسف عن مالك أن الحديث منسوخ قال الحافظ وروى ذلك
الاصمعي لكنه غير صحيح ولفظه قال النبي قال مالك من حديث النبي صلى الله عليه وسلم
نامض ومنسوخ وليس العمل على هذا وقال ابن عبد البر لعله نصح بقهرم العمل في الصلاة ونعقب
بأن النسخ لا يثبت بالاحتال وبأن هذه القصة كانت بعد قوله صلى الله عليه وسلم إن في الصلاة
لشغلا لأنه كان قبل الهجرة بمدة مدنية وذكر عياض عن بعضهم أنه من خصائصه لعمته من
أن يقول وهو حاملها وروى أن الأصل عدم الاختصاص وبأنه لا يلزم من تبوته في أمر نبوته في غيره
بلا دليل ولا دخل للقياس في مثله ووجه أكثر العلماء على أنه عمل غير متوال لوجود الطهارة بنية في
أركان صلاته وقال النووي ادعى بعض المالكية أنه منسوخ وبعضهم من الخصائص وبعضهم
أنه ضرورة وكذا دعاوى باطلة ضرورة لا دليل عليها وليس في الحديث ما يخالف قواعد الشرع
لأن الأدعي طاهر وما في خوفه معفو عنه وثياب الأطفال وأجسادهم محمولة على الطهارة حتى
تتبين النجاسة والأعمال في الصلاة لا تبطلها إذا قبلت وتفرقت ودلائل الشرع متطابقة على ذلك
وأنما فعله صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز وقال البخاري كان في السرفية دفع ما لفته العرب
من كراهة البنات وحملهن فخالفهم حتى في الصلاة للمبالغة في ردعهم والبيان بالفعل قد
يكون أقوى من القول وبقية ترجيح العمل بالأصل على الغالب ورواه ابن دقيق العيد بأن حكايات
الأحوال لا عموم لها أي لا احتمال أن امامة كانت حيث شد قد غلبت وجوز إذا حال الصبيان
المساجد ومعة صلاة من حل آدميا وقاضيه صلى الله عليه وسلم وشغفته على الأطفال وكرامه

ولم ينقض وثيقة مسلم بل يؤد أحدا
فهو كفاة إلى الجمعة التي تليها
وزيادة ثلثه أيام وذلك بأن الله
عز وجل يقول من جاء بالحسنة
فله عشر أمثالها
(باب استئذان الحدث الامام)
* حدثنا ابراهيم بن الحسن
المصيصي ثنا عجاج قال ثنا
ابن جرير أخبرني هشام بن عروة
عن عائشة قالت قال النبي صلى
الله عليه وسلم إذا حدث أحدكم
في صلاته فليأخذ بأذنه ثم ينصرف
قال أودود ورواه ابن سلمة
وأبو أسامة عن هشام عن أبيه
عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا
دخل والامام بخطب لم يذكرا
عائشة رضي الله عنها
(باب إذا دخل الرجل والامام
يخطب)
* حدثنا سليمان بن حرب ثنا
جاد عن عمرو بن وهب عن ابن دينار عن
جابر أن رجلا جاء يوم الجمعة
والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب
فقال أصليت يا فلان قال لا قال
قم فاركع * حدثنا محمد بن محبوب
واسمعيل بن ابراهيم المعنى قال
ثنا حفص بن غيات عن الاعمش
عن أبي سفيان عن جابر عن أبي
صالح عن أبي هريرة قال جاء
سليمان الطغفاني رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخطب فقال له
أصليت شيئا قال لا قال صل ركعتين
فجوز فيهما * حدثنا أحمد بن حنبل
ثنا محمد بن جعفر عن سعيد عن
الوليد أبي بشر عن طلحة أنه سمع
جابر بن عبد الله يحدث أن سليما
جاء فذكر نحوه زاد ثم أقبل على
الناس قال إذا جلع أحدكم بالامام
يخطب فليصل ركعتين فيجوز
فيهما

عن أبي سفيان عن جابر عن أبي
صالح عن أبي هريرة قال جاء
سليمان الطغفاني رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخطب فقال له
أصليت شيئا قال لا قال صل ركعتين
فجوز فيهما * حدثنا أحمد بن حنبل
ثنا محمد بن جعفر عن سعيد عن
الوليد أبي بشر عن طلحة أنه سمع
جابر بن عبد الله يحدث أن سليما
جاء فذكر نحوه زاد ثم أقبل على
الناس قال إذا جلع أحدكم بالامام
يخطب فليصل ركعتين فيجوز
فيهما

الجمعة

* حدثنا هرون بن معروف ثنا
بشر بن السري ثنا معاوية بن
صالح عن أبي الزاهرية قال كنا
مع عبد الله بن بسر صاحب النبي
صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة
فخرج رجل يغطي رقاب الناس
فقال عبد الله بن بسر جاز رجل
يغطي رقاب الناس يوم الجمعة
والنبي صلى الله عليه وسلم يغطي
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
اجلس فقد آذيت

باب الرجل ينعس والامام

يخطب

* حدثنا هناد بن السري عن
عبد الله بن ابن امصق عن نافع عن
ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول اذا نعس
أحدكم وهو في المسجد فليتحول
من محله ذلك الى غيره

باب الامام يتكلم بعد ما ينزل

من المنبر

* حدثنا مسلم بن ابراهيم عن جرير
ابن حازم لا أدري كيف قاله مسلم
أولاً عن ثابت عن أنس قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينزل من المنبر فيعرضه الرجل في
الحاجة فيقوم معه حتى يقضى
حاجته ثم يقوم فيصلي قال أبو
داود الحديث ليس بمعروف عن
ثابت هو مما انفرد به جرير بن حازم
باب من أدرك من الجمعة ركعة

* حدثنا القعنبى عن مالك عن ابن
شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أدرك ركعة من الصلاة
فقد أدرك الصلاة

باب ما يفرض في الجمعة

* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو

لهم جبر الله لهم ولوالديهم انتهى وفي التمهيد حله العلماء على ان امامة كانت عليها ثياب طاهرة وانه
أمن منها ما يحدث من الصبيان من البول والحديث رواه البخارى في الصلاة عن عبد الله بن
يوسف ومسلم عن عبد الله بن مسلمة وقتيبة ويحيى التميمي أبو يعقوب عن مالك بن نافع عن عثمان بن
سلميان وابن عجلان عن عامر بن عبد مسلم (مالك عن أبي الزناد) بكسر الزاى وخفة النون عبد
الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة) أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يتعاقبون فيكم أى تأتى طائفة عقب طائفة ثم تعود الاولى عقب الثانية قال ابن عبد
البر واما يكون التعاقب بين طائفتين أو رجلين بأى هذا مرة ويعقبه هذا ومنه تعقيب الجيوش
وقد راجعنا من الشراخ ووافقهم ابن مالك على ان الواو علامة الفاعل المذكر المجموع على لغة
بنى الحرف القائلين أكاوى البراغيث وهى فاشية جل عليها الاخفش وأسروا النجوى الذين ظلموا
قال القرطبي وتعسف بعض النحاة ورد هذا البديل وهو تكلف مستغنى عنه لاشتغال تلك اللغة ولها
وجه من القياس واضح وقال غيره فى تأويل الآية وأسروا عائد الى الناس أو لا الذين ظلموا بدل
من الضمير وقيل تقديره لما قيل وأسروا النجوى قيل من هم قال الذين ظلموا وحكاها النووي والاول
أقرب ولم يختلف على مالك فى لفظ يتعاقبون فيكم ملائكة وتابعه عبد الرحمن بن أبي الزناد عن
أبيه أخرجه سعيد بن منصور عنه والبخارى فى بدء الخلق من طريق شعيب بن أبي جبر عن أبي
الزناد بلفظ الملائكة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار والنسائي من طريق موسى
ابن عقبة عن أبي الزناد بلفظ ان الملائكة يتعاقبون فيكم فاختلف فيه على أبي الزناد فالظاهر انه
كان تارة يذكره هكذا وتارة هكذا فيقوى قول أبي حيان هذه الطريقة اختصرها الراوى
ويؤيد ما غير الاعرج من أصحاب أبي هريرة رواه تاماً فأخرجه أحد ومسلم من طريق همام بن
منبه عن أبي هريرة مثل رواية موسى بن عقبة لكن بحذف ان من أوله ولا بن خزيمة والسراج
والبزاع عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ ان الله ملائكة يتعاقبون ولذا أخرج أبو حيان فى العزو
للزوار بأن العزو للطريق المتصلة مع الطريق التى وقع القول فيها أولى من طريق مغايرة لها فبعض
الى البخارى والنسائي قاله الحافظ لمخصراً (ملائكة بالليل وملائكة بالنهار) بتشكيلهما لافادة ان
الثانية غير الاولى كما قيل فى قوله تعالى فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً انه استئناف وعده
تعالى بأن العسر مشفوع بيسر آخره لانه قال صلى الله عليه وسلم لن يغلب عسر يسرين فالعسر
معرف لا يتعدى سواء كان للهدى والجنس واليسر منكرف فيراد بالي فردى بغير ما أريد بالاول
ونقل عياض وغيره عن الجوهري انهم الحفظة وترد فيهم ابن بريزة وقال القرطبي الاظهر عندي
انهم غيرهم وقوام الحافظ بأنه لم ينقل ان الحفظة يفارقون العبد ولا ان حفظة الليل غير حفظة
النهار وأنه لو كانوا هم الحفظة لم يقع الاكتفاء فى السؤال منهم عن حالة الترك دون غيرها فى قوله
كيف تركتم عبادى وتعقبه السيوطى بقوله بل نقل ذلك أخرج ابن أبي زمنين فى كتاب السنة
بسند عن الحسن قال الحفظة أربعة يعقبونه ملكان بالليل وملكان بالنهار تجمع هذه الاملاك
الاربعة عند صلاة الفجر وهو قوله ان قرآن الفجر كان مشهوداً أخرجه أبو الشيخ فى كتاب العظمة
عن ابن المبارك قال وكل به خمسة أملاك ملكان بالليل وملكان بالنهار ويحيثان ويذهبان وملك
خامس لا يفارقه لا ولا ولا انما أخرجه أبو نعيم فى كتاب الصلاة عن الاسود بن يزيد النخعي قال يلتقى
الحارسان عند صلاة الصبح فيسلم بعضهم على بعض فتصعد ملائكة الليل وتلبث ملائكة النهار
وفيه نظر فالحافظ ذكر أثر الاسود بعد ذلك وحله على ان المراد بالحارسين ملائكة الليل والنهار
وبأى كلامه ومثله يختمل أثر الحسن لقوله يعقبونه فهما معنى حديث الباب المختلف فى المراد
بالملائكة فيه وكذا هو الظاهر من أثر ابن المبارك لقوله يحيثان ويذهبان على ان الظاهر ان مراد

عن أبيه عن حبيب بن سالم عن
 النعمان بن بشير أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في
 العيدين ويوم الجمعة بسج أمم
 ربك الأعلى وهل أناك حديث
 الغاشية قال ورعنا اجتماعي يوم
 واحد قراهما * حدثنا القعني
 عن مالك عن حمزة بن سعيد
 الماضي عن عبيد الله بن عبد الله
 ابن عتبة أن الفضل بن قيس
 سأل النعمان بن بشير ماذا كان
 يقرأه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم الجمعة على أثر سورة
 الجمعة فقال كان يقرأ هل أناك
 حديث الغاشية * حدثنا القعني
 ثنا سليمان بن عبد الله بن بلال عن
 جعفر عن أبيه عن ابن أبي رافع
 قال صلى بنا أبو هريرة يوم الجمعة
 فقرأ سورة الجمعة وفي الركعة
 الآخرة إذا جاءك المنافقون قال
 فأدركت أبا هريرة حين انصرف
 فقلت له أتك قرأت بسورتين كان
 علي رضي الله عنه يقرأهما
 بالكوفة قال أبو هريرة فاني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقرأهما يوم الجمعة * حدثنا
 مسدد بن يحيى بن سعيد عن
 شعبة عن معبد بن خالد عن زيد
 ابن عتبة عن سمرة بن جندب أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يقرأ في صلاة الجمعة بسج
 أمم ربك الأعلى وهل أناك
 حديث الغاشية
 (باب الرجل يأثم بالامام وبينهما
 جدار)
 * حدثنا زهير بن حرب ثنا هشيم
 أنا يحيى بن سعيد عن حمزة عن
 عائشة رضي الله عنها قالت صلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في

الحافظ لم ينقل في المرفوع بل نقل فيه خلافة وان الحفظه انما تناقروا في الانسان حين قضاء الحاجة
 وافضائه الى أهله (ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر) أي الصبح قال الزين بن المنير
 التعاقب معار للاجتماع لكن ذلك منزل على حالين قال الحافظ وهو ظاهر وقال ابن عبد البر الاظهر
 أنهم يشهدون معهم الصلاة في الجماعة واللفظ محتمل للجماعة وغيرها كما يحتمل ان التعاقب يقع
 بين طائفتين دون غيرهم وأن يقع التعاقب بينهم في النوع لا في الشخص قال عياض رحمة
 اجتماعهم في هاتين الصلاتين من لطف الله تعالى بعباده وكرامه لهم بأن جعل اجتماع ملائكتهم
 في حال طاعة بعباده لتكون شهادتهم لهم بأحسن الشهادة وفيه شيء لا يرجع أنهم الحفظه ولا شئ
 ان الصاعدين كانوا مقبين عندهم مشاهدين لأممهم في جميع الاوقات فالأولى أن يقال حكمة
 كونه تعالى لا بأس لهم الا عن الحالة التي تركوها عليهم اما ذكره ويحتمل أن يقال الله تعالى يستر
 عنهم ما يعملونه فيما بين الوقتين لكنه بناء على أنهم غير الحفظه وفيه إشارة الى الحديث الآخر
 الصلاة الى الصلاة كقراءة ما بينهما فلذا وقع السؤال من كل طائفة عن آخر شئ فارقوههم عليه
 (ثم يبرج الذين بانوا فيكم أي المصلون (فيسألهم) ربه (وهو أعلم بهم) أي بالمصلين من
 الملائكة لحذف صلة أفضل التفضيل قال الحافظ اختلف في سؤال الذين بانوا دون الذين ظلموا
 فقبل من الاكتفاء بذكر أحد المثلين عن الآخر كقوله تعالى في ذلك كرا فان نعت الذكري أي
 وان لم تنفع ومرايل تقيم الحر أي والبرء أشار اليه ابن التين وغيره ثم قبل حكمة الاقتصاد على
 ذلك ان حكم طرفي النهار يعلم من حكم طرفي الليل فلو ذكره كان تكراراً وحكمة الاقتصاد على هذا
 الشق دون الآخر ان الليل مظنة المعصية فلما لم يقع فيه معامكان دعا على الفعل من الانخفاء
 ونحوه واشتغلوا بالطاعة كان النهار أولى بذلك فالسؤال عن الليل أبلغ من النهار لانه محل
 الاشتغال وقيل لان ملائكة الليل اذا صلوا الفجر عرجوا في الحال وملائكة النهار اذا صلوا العصر
 لبثوا الى آخر النهار لضبط بقية عمل النهار وهذا ضعيف لانه يقتضي ان ملائكة النهار لا يسألون
 عن وقت العصر وهو خلاف ظاهر الحديث ثم هو مبني على أنهم الحفظه وفيه نظروا قبل بناء أيضاً
 على أنهم الحفظه أنهم ملائكة النهار فقط وهم لا يرجعون عن ملازمة بني آدم وملائكة الليل هم
 الذين يرجعون ويتعاقبون ويؤيده ما رواه أبو نعيم في كتاب الصلاة عن الاسود بن يزيد النخعي
 قال يلتقي الحارسان أي ملائكة الليل وملائكة النهار عند صلاة الصبح فيسلم بعضهم على بعض
 فتصعد ملائكة الليل وتلبث ملائكة النهار وقيل يحتمل ان العروج انما يقع عند صلاة الفجر
 خاصة وأما النزول فيقع في الصلاتين معا وفيه التعاقب وصورته أن تنزل طائفة عند العصر وتبيت
 ثم تنزل طائفة عند الفجر فتجتمع الطائفتان في صلاة الفجر ثم يبرج الذين بانوا فقط ويستمرون الذين
 نزلا وقت الفجر الى العصر فتزل الطائفة الأخرى فيصل اجتماعهم عند العصر أيضاً ولا يصعد
 منهم أحد بل تبيت الطائفتان أيضاً ثم يبرج إحدى الطائفتين ويستمر ذلك فتصعد صورة التعاقب
 مع اختصاص النزول بالعصر والعروج بالفجر فلذا خص السؤال بالذين بانوا وقيل قوله ويجتمعون
 في صلاة العصر وصلاة الفجر وهم لانه ثبت في طرق كثيرة ان الاجتماع في صلاة الفجر من غير ذكر
 صلاة العصر كافي للصحيحين عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في أثناء حديث قال فيه ويجتمع
 ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر قال أبو هريرة وقرأوا ان شئتم ان قرآن الفجر كان
 مشهوداً ولترمذي والنسائي من وجه آخر باسناد صحيح عن أبي هريرة في قوله تعالى ان قرآن
 الفجر كان مشهوداً قال تشهد ملائكة الليل والنهار وروى ابن مردويه عن أبي الدرداء مرفوعاً
 نحوه قال ابن عبد البر ليس في هذا دفع للرواية التي فيها ذكر العصر فلا يلزم من عدم ذكر العصر في
 الآية والحديث الآخر عدم اجتماعهم في العصر لان المسكوت عنه قد يكون في حكم المذكور

﴿باب الصلاة بعد الجمعة﴾

• حدثنا محمد بن عيسى وسليمان
ابن داود المصنف قالنا ثنا حماد
ابن زيد ثنا أيوب عن نافع عن
ابن عمر عن أيوب عن رجل عن أبي
يوم الجمعة في مقامه فدفعه وقال
أنصلي الجمعة أو بعبادتك
عبد الله صلى يوم الجمعة ركعتين
في بيته ويقول هكذا قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم • حدثنا
مسدد ثنا اسمعيل أنا أيوب
عن نافع قال كان ابن عمر يطيل
الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها
ركعتين في بيته ويحدث أو رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل
ذلك • حدثنا الحسن بن علي ثنا
عبد الرزاق أنا ابن جريج
أخبرني عمر بن عطاء بن أبي الخوار
أن نافع بن جبير أرسله إلى السائب
ابن يزيد بن أخت نجرية أنه عن
نبي رأى منه معاوية في الصلاة
فقال صليت معه الجمعة في
المقصورة فلما سالت في مقامى
فصليت فلما دخل أرسل إلى فقال
لا تعذ لما صنعت إذا صليت الجمعة
فلا تصلها بصلاة حتى تكلم أو
تخرج فان نبي الله صلى الله عليه
وسلم أمر بذلك أن لا توصل صلاة
بصلاة حتى يتكلم أو يخرج
• حدثنا محمد بن عبد العزيز بن
أبي رزمة المروزي أنا الفضل
ابن موسى عن عبد الحميد بن جعفر
عن يزيد بن أبي حبيب عن عطاء
عن ابن عمر قال كان إذا كان
بمسكة فصلى الجمعة تقدم فصلى
ركعتين ثم تقدم فصلى أو بعبادتك
وإذا كان بالمدينة صلى الجمعة ثم
رجع إلى بيته فصلى ركعتين ولم

بدليل آخر قال ويحتمل أن الاختصار وقع في الخبر لانه لا دليل على
دعوى فوهم الراوى الثقة مع إمكان التوفيق بين الروايات والاستيعاب الزيادة من العمل الضابط
مقبولة ولم لا يقال روايته من لم يدكر سؤال الذين أقاموا في النهار قصير من بعض الرواة أو يحتمل
قوله ثم يخرج الذين بانوا على أعم من الميت بالليل والاقامة بالنهار فلا يخلط ذلك بدليل دون نهار
ولا عكسه بل كل طائفة منهم إذا صعدت سلكت غاية أنه استعمل لفظ بات في أقام مجازا ويكون
قوله فيسألهم أى كلام من الطائفتين في الوقت الذى تصعد فيه ويدل على هذا العمل رواية موسى
ابن فضالة عن أبي الزناد عند السائبى ولفظه ثم يخرج الذين كانوا فعلوا هذا لم يضع في المتن اختصار
ولا اختصار وهذا أقرب الأجوبة وقيل وقع لنا هذا الحديث من طريق أخرى وأصحها وفيه التصريح
بسؤال كل من الطائفتين وذلك فيما رواه ابن خزيمة والسراج عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي
هريرة قال قال صلى الله عليه وسلم تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر وصلاة
العصر فتصعد ملائكة النهار وتبيت ملائكة الليل فيسألهم ربهم كيف تركتم عبادى الحديث
وهذه الرواية تزيد الاشكال وتفتى عن كثير من الاحتمالات المتقدمة فهي المعتمد فيحمل
ما نقص منها على قصير من بعض الرواة انتهى فأكثر فوائده (كيف تركتم عبادى) المذكورين
في قوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ووقع السؤال عن آخر الاعمال لان الاعمال
بخواتمها قاله ابن أبي جرة قال عباد هذا السؤال على سبيل التعبد للملائكة كما أمر وأن يكتبوا
أعمال بني آدم وهو سبحانه أعلم بالجميع من الجميع وقال غيره الحكمة فيه استدعاء شهادتهم لبني
آدم بالخير واستعطفهم بما يقتضى التعطف عليهم وذلك لإظهار الحكمة في خلق نوع الانسان في
مقابله من قال من الملائكة أن تجعل فيهما من يفسد فياوبس في الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس
لك قال انى أعلم ما لا تعلمون أى قد وجدتم فيهم من يسبح وبقدس مثلكم بشهادتكم (فيقولون
تركتناهم وهم يصلون) الواو للمال ولا يلزم منه أنهم فارقوهم قبل انقضاء الصلاة فلم يشهدوا معهم
والخبر ناطق بأنهم يشهدونها لانه محمول على أنهم شهدوا الصلاة مع من صلاها أول وقتها وشهدوا
من دخل فيها بعد ذلك ومن تمرع في أسباب ذلك قاله ابن التين وقال غيره طاهره أنهم فارقوهم
عند شروقهم في الصلاة سواء تمت أو منعت مانع من اتمامها وسواء شرع الجميع فيها أم لا لان
المنتظر في حكم المصلى ويحتمل أن المراد بقوله وهم يصلون أى يتنظرون صلاة المغرب وبدوا
بالترك قبل الاتيان مطابقة للسؤال فلم يراعوا الترتيب الموجود لان الخبر بصلاة العباد والاعمال
بخواتمها فاسباب اخبارهم عن آخر عملهم قبل أوله ثم زادوا في الجواب لإظهار فضيلة المصلين
والحرص على ذكر ما يوجب مغفرة ذنوبهم فقالوا (وأبيناهم وهم يصلون) زاد ابن خزيمة فاغفر
لهم يوم الدين قال ابن أبي جرة أجاب الملائكة بأكثر مما شأوا عنه لعلمهم أنه سؤال يستدعى
التعطف فزادوا في موجب ذلك قال وفيه ان الصلاة أعلى العبادات لان عليها وقع السؤال
والطوبى وإشارة إلى عظم هاتين الصلاتين لاجتماع الطائفتين فيهما وفي غيرهما طائفة واحدة
والى شرف الوقتين المذكورين وقد ورد ان الرزق يقسم بعد صلاة الصبح وان الاعمال ترفع آخر
النهار فمن كان في طاعة بورك في رزقه وفي عمله ويزن عليه حكمة الأمر بالحافظة عليهما
والاكتفاء بما وفيه تشرى هذه الامه على غيرها ويستلزم تشرى في نبيها على غيره والاخبار
بالغيب ويزن عليه زيادة الايمان والاخبار بما نحن فيه من ضبط أحوالنا حتى تنقظ ونحفظ
في الاوامر والنواهي ونشرح في هذه الاوقات بقدم رسول ربنا على وفيه اعلامنا
بجب الملائكة لنا لئلا نزداد فيهم حبا وتقرّب إلى الله بذلك وكلام الله مع ملائكة وفيه خبر ذلك
وأخرجه البخارى عن عبد الله بن يوسف وفي التوحيد عن اسمعيل ومسلم عن يحيى بن يحيى

الثلاثة عن مالك به (مالك عن هشام بن عمرو عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا رواه جماعة عن مالك موصولا وهو في أكثر نسخ المطامير ليس فيه عائشة (أ) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه الذي مات فيه لما اشتد مرضه كافي الصحاح من وجه آخر عن عائشة (مروا) بضمين بوزن ثاو من غير همز تخفيفا (أبا بكر) بالصديق (فليصل) يسكون اللام الأولى ويروي بكسر هاء مع زيادة باء مفتوحة بعد الثانية (لناس) باللام وفي رواية بالياء وفيه أن الأمر بالامر بالشئ يكون أمر به وهي مسألة معروفة في الأصول وأجلب المانعون بأن المعنى بلغوا أبا بكر أني أمر بفصل النزاع إن الثاني أن أراد أنه ليس أمر أحضرة فسلم أذ ليس فيه صيغة أمر للثاني وإن أراد أنه لا يستلزم فردود (فقال عائشة إن أبا بكر يا رسول الله) زاد الأسود عن عائشة رجل أسيف كافي الصحاح فيل معنى فاعل من الأسف شدة الحزن والمراد رقيق القلب وفي رواية ابن عمر وأبي موسى في الصحاح فقلت عائشة أنه رجل وقيق إذا قرأ غلبه البكاء (إذا قام في مقامه) وفي رواية بمحدث في (لم يسمع الناس من البكاء) لرقه قلبه (فروى عمر) بن الخطاب (فليصلي) بكسر اللام الأولى وكسر الثانية بعدها باء مفتوحة وفي رواية بالياء واسكان اللام الأولى (لناس) باللام والياء (قال مروا أبا بكر فليصل للناس) بلام وموحدة بدلها (قالت عائشة فقلت لحفصة) بنت عمر (قولي له) صلى الله عليه وسلم (إن أبا بكر إذا قام في مقامه لم يسمع الناس من البكاء) قراءته (فروى فليصل) بالجزم (لناس) بموحدة أولام (فقلت حفصة) ذلك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد البخاري من هذه الطريق مه اسم فعل مبني على السكون زجر بمعنى اكفني (اتكن لأنني صواب يوسف) جمع صاحبه والمراد أن مثلهن في الظاهر خلاف ما في الباطن والخطاب وإن كان بلفظ الجمع فالمراد به عائشة فقط كما أن صواب جمع والمراد أيضا فقط وبوجه المشابهة أن زليخا استدعت النسوة وأظهرت لهن الأكرام بالضيافة ومرادها زيادة على ذلك وهو أن ينظر إلى حسن يوسف ويعذرنها في محبته وأن عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن أبيها كونه لا يسمع المؤمنين القراءة لبكائه ومرادها هي زيادة على ذلك وهو أن لا ينشأ من الناس به وصريح هي بذلك به فقلت لقبر راجعته وما جلني على كثرة مراجعته إلا أنهم يقع في قلبي أن يحب الناس بعده رجلا قام مقامه أبدا كافي الصحاح وهذا التقرير يندفع اشكال من قال لم يقع من صواب يوسف اظهار ما يخاف ما في الباطن وفي أمالي ابن عبد السلام أنهم آتين امرأ العزيز يظهر تعنيها ومقصودهن في الباطن أن يدعوا يوسف إلى أنفسهن وليس في سياق الآية ما يساعد ما قال ذكره الحافظ وقال الباجي أو أدانهم قد دعوا إلى غير صواب كاد عين فبهن من جنسهن وأنكرن صلى الله عليه وسلم مراجعتهن بأمر تكبر جماعته ولم يخذل كرها بضاد رأى من تخدم من جنسهن وفيه جواز القول بالرأى ولذا أقرهما على اعترافيهما بالرأى بعد نصه على الحكم وقال أبو عمر أو ادجنس النساء وإنهن يسهين إلى صرف الحق وقد زوى في غير هذا الحديث أن صواب يوسف وداود وجرير وفي الحديث أنهن ما لالن عجلات وفيه ما تركت بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء وخرج كلامه على جهة الغضب على أزواجه وهن فاضلات وأراد غيرهن من جنس النساء (مروا أبا بكر فليصل للناس) فقلت حفصة لعائشة ما كنت لأصيب منك خيرا) لأن كلامها صادف المرة الثالثة من المعاودة وكان صلى الله عليه وسلم لا يرجع بعد ثلاث فلما أشار إلى الإنكار عليها عاذ كروجدت حفصة في نفسها لأن عائشة هي التي أمرتها بذلك ولعلها تذكرت ما وقع لها أيضا معها في قصة المغافير قاله الحافظ وقال أبو عمر فيه أن المكترب ربما قال قولا يحمله الخرج لانه معلوم أن حفصة لم تعد من عائشة خيرا وإذا كان هذا في السلف الصالح فأحرى من دونهم وزاد الدور في مسنده من وجه آخر أن أبا بكر هو الذي أمر عائشة أن

يصل في المسجد قبل له فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير ح وحدثنا محمد بن الصباح البزار ثنا إسماعيل بن زكريا عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن الصباح قال من كان مصليا بعد الجمعة فليصل أو يعاود حديثه وقال ابن يونس إذا صلتم الجمعة فصلوا بعدها أو يعاود فقال لي أبي يابني فإن صليت في المسجد ركعتين ثم أتيت المنزل أو البيت فصل ركعتين حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته قال أبو داود وكذلك رواه عبد الله بن دينار عن ابن عمر حدثنا إبراهيم بن الحسن ثنا هجاج بن محمد عن ابن جريح أخبرني عطاء أنه رأى ابن عمر يصلي بعد الجمعة فيمتاز عن مصلاه الذي صلى فيه الجمعة قليلا لا غير كثير قال فبرك ركعتين قال ثم عشي أنفس من ذلك فبرك أو برع ركعتان قلت لعطاء كم رأيت ابن عمر يصنع ذلك قال مرارا قال أبو داود ورواه عبد الله بن أبي سليمان ولم يمتعه كثر

(باب صلاة العبد)

حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا حماد عن حماد عن أنس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما فقال ما هذان اليومان قالوا كنا نلعب فيهما في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن

((باب وقت الخروج الى العيد))

* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا أبو المغيرة ثنا صفوان ثنا يزيد ابن خنيس الرحبي قال خرج عبد الله ابن بسر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس في يوم عيد فطرا وادعى فأتكرأ بطاء الامام فقال انا كذا قد فرغنا ساعتنا هذه وذلك حين التبع

((باب خروج النساء في العيد))

* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا جاد عن أيوب بن يونس وجيب ويحيى بن عتيق وهشام في آخرين عن محمد ان أم عطية قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخرج ذوات الخدود يوم العيد قبل الحليض قال ليستهدن الخبز ودعوة المسلمين قال فقالت امرأة يا رسول الله ان لم يكن لاحداهن ثوب كيف تصنع قال تلبسها

* حدثنا محمد بن عبيد ثنا جاد ثنا أيوب عن محمد عن أم عطية بهذا الخبر قال ويعتزل الحليض مصلى المسلمين ولم يذكر الثوب قال وحدث عن حفصة عن امرأة أنها تخطه عن امرأة أخرى قالت قيل يا رسول الله قد كرمني حديث موسى في الثوب * حدثنا النقيلى ثنا زهير ثنا عاصم الاحول عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية قالت كنا نؤمر بهذا الخبر قالت والحليض يكن خلف الناس فيكبرن مع الناس * حدثنا أبو الوليد يعني الطيالسي ومسلم قال ثنا ابي عن ابن عثمان حدثني اسمعيل ابن عبد الرحمن بن عطية عن جدته أم عطية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة جمع

تخير على النبي صلى الله عليه وسلم بان يأمر عمر بالصلاة وكذا في مرسل الحسن عند ابن أبي خيثمة زاد الاسود عن عائشة في الصحبين نخرج أبو بكر فضلى ولها أيضا من وجه آخر فأنه الرسول أى بلال فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نصل بالناس فقال أبو بكر وكان رجلا رقيقا يا عمر صل بالناس فقال له عمر أنت أحق بذلك قال الحافظ ولم يرد أبو بكر بهذا ما أورده عائشة قال النووي تأوله بعضهم على أنه قاله تواضعا وليس كذلك بل قاله لاعتذاره لما كوروه هو أنه رقيق القلب كثير البكاء فخشي ان لا يسمع الناس انتهى ويحتمل أنه فهم من الامامة الصغرى الامامة العظمى وعلم ما في تحملها من الخطر وعلم قوة عمر على ذلك فاخبروه ويؤيده انعقد البيعة أشار عليهم ان يبايعوا عمر أو أباعبيدة والظاهر انه لم يطلع على المراجعة المتقدمة وفهم من الامر له بذلك تفويض الامر له بذلك سواء باشر بنفسه أو استخلف قال القرطبي يستفاد منه ان المستخلف في الصلاة أن يستخلف ولا يتوقف على اذن خاص له بذلك انتهى قال أبو عمر استدلت الصحابة بذلك على انه أولى بالخلافة فرضوا الدنيا لهم من رضىه صلى الله عليه وسلم لدينهم وما منعه ان يصير بخلافه الا انه كان لا ينطق في دين الله وما به بل عابو موسى اليه ولم يوح اليه في الخلافة بشئ وكان لا يتقدم بين يدي ربه الا انه كان يحب ان يكون أبو بكر الخليفة فأراههم بتقدمه للصلاة موضع اختياره فخار الله ذلك للمسلمين فقال أهل الردة وقام بأمر الله وقال عمر ولا نصار يوم السقيفة أنشدكم الله هل تعلمون انه صلى الله عليه وسلم أمر أبابكر ان يصلى بالناس قالوا نعم قال أياكم تطيب نفسه ان يزيد عن مقام أقامه فيه صلى الله عليه وسلم قالوا كلنا لا تطيب نفسه بذلك قال ابن مسعود فكان رجوع الانصار لكلام عمر انتهى وأخرج البخاري في الصلاة عن عبد الله ابن يوسف وفي الاعتصام عن اسمعيل كلاهما عن مالك به (مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي) المدي نزيل الشام ثقة من رجال الجميع مات سنة خمس أو سبع ومائة وقد جاوز الثمانين (عن عبيد الله) يضم العين (ابن عدى بن الحيار) بكسر المعجمة وخفة التثنية ابن عدى بن نوفل ابن عبد مناف القرشي النوفلي المدي قتل أبوه ببدر وكان هوف الفخ مسيرا فعد في الصحابة لذلك وعدّه الجلي وغيره في ثقات كبار التابعين من حيث الرواية ومات في آخر خلافة الوليد بن عبد الملك وخرج له الشيخان وأبو داود والنسائي (انه قال) أرسله جميع رواة الموطأ الا روح بن عباد فرواه عن مالك موصولا فقال عن رجل من الانصار ورواه الليث وابن أخي الزهري عن الزهري مثل رواية روح عن مالك سواء ورواه صالح بن كيسان وأبو أرويس عن الزهري عن عطاء عن عبيد الله عن عبد الله بن عدى الانصاري فسمى الرجل المههم ذكره ابن عبد البر وأسنده هذه الطرق كلها قال (بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بين ظهراني الناس اذ جاءه رجل) هو عتيبان بن مالك (فساره فلم يدر) بالبناء للمجهول (ماساره به حتى جهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو) ساءذنه في قتل رجل من المنافقين هو مالك بن النخشم كذا ذكر الباجي وابن عبد البر ثم ساق حديث عتيبان بن مالك المروي في الصحبين وفي آخره غيبناه على خيرة صنعنا هاله فاجتمع رجال فقال قائل أين مالك فقال بعضهم ذلك منافق لا يجب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم لا تقل ذلك الحديث قال الحافظ وليس فيه دليل على ما ادعاه من ان الذي سار هو عتيبان وأغرب بعض المتأخرين فنقل عن ابن عبد البر ان القائل في هذا الحديث ذلك منافق هو عتيبان وليس فيه تصريح بذلك وقال ابن عبيد البر لم يختلف في شهود مالك بدرا وهو الذي أسره سهيل بن عمرو ثم ساق بأسناد حسن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان تكلم فيه أليس قد شهد بدرا وفي مغازي ابن اسحق انه صلى الله عليه وسلم بعث مالك كاهنا ومعين بن عدى فخر فامسجد الضرار فدل على انه يرى محالهم به من التفات أو كان قد أفلح عن ذلك أو التفات الذي اتهم به ليس بتفان

نساء الانصار في بيت فارس
 النصارى من الخطاب فقام على
 الباب فسلم علينا فردنا عليه
 السلام ثم قال أنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اليكن وأمرنا
 بالعبدين أن يخرج فيهما الخيض
 والعنق ولا جعة علينا ونهانا عن
 اتباع الجنازة

((باب الخطبة في يوم العيد))

* حدثنا محمد بن العلاء ثنا أبو
 معاوية ثنا الأعمش عن اسمعيل
 ابن رجاء عن أبيه عن أبي سعيد
 الخدري وعن قيس بن مسلم عن
 طارق بن شهاب عن أبي سعيد
 الخدري قال أخرج مروان المنبر
 في يوم عيد فبدأ بالخطبة قبل
 الصلاة فقال يا مروان
 خالفت السنة أخرجت المنبر في
 يوم عيد ولم يكن يخرج فيه وبدأت
 بالخطبة قبل الصلاة فقال أبو
 سعيد الخدري من هذا قالوا فلان
 ابن فلان فقال أما هذا فقد قضى
 ما عليه معتر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول من رأى منكرا
 فاستطاع أن يغيره بيده فليغيره
 بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم
 يستطع فبقلبه وذلك أضعف
 الايمان حدثنا أحمد بن حنبل
 ثنا عبد الرزاق ومحمد بن بكر قال
 أنا ابن جريج أخبرني عطاء عن
 جابر بن عبد الله قال سمعته يقول
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قام
 يوم الفطر فصلى فبدأ بالصلاة قبل
 الخطبة ثم خطب الناس فلما فرغ
 نبى الله صلى الله عليه وسلم نزل
 فأتى النساء فذكرهن وهن يتوكلن
 على يد بلال وبلال باسط ثوبه تلقى
 فيه النساء الصدقة قال تلقى المرأة
 فتحها ولبقين ولبقين وقال ابن بكر
 فتحها حدثنا حفص بن عمر ثنا

الكفروا غائبا نكر الحجابة عليه تودده للمنافقين ولعل له عذرا في ذلك كما وقع لخطاب (فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حين جهرا ليس يشهد أن لا اله الا الله وان محمد رسول الله) وفي البخارى
 الآراء فبدأ لا اله الا الله وكان الرجل فهم من الاستفهام ان لا حزم بذلك (فقال الرجل بلى
 ولا شهادة له) لانها بالظاهر فقط وفي البخارى قال الله ورسوله أعلم فانازى وجهه ونصيته الى
 المنافقين فانما استدلو على نفاقه بعبه ونهجه للمنافقين فلم ير المصطفى ذلك يبع دمه (فقال صلى
 الله عليه وسلم) (ليس يصلى قال بلى ولا صلاة له) حقيقة (فقال صلى الله عليه وسلم) أولئك الذين
 خافى الله عنهم) لثلاثة قول الناس انه يقتل أصحابه كما في حديث آخر أرى فتنفرد قلوب الناس عن
 الاسلام قال الباجي يعني نهاء عن قتلهم لمعنى الايمان وان جاز أن يلزمهم القتل بعد ذلك بما
 يلزم سائر المسلمين من القصاص والحدود (مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم لا تجعل قبري وثنا عبثا قال الباجي دعاؤه بذلك التزام للعبودية
 وروى أشهب عن مالك أنه لذلك كره أن يدفن في المسجد قال ابن عبد البر لا خلاف عن مالك في
 ارسال هذا الحديث وأسنده البزار عن عمر بن محمد عن زيد بن عطاء عن أبي سعيد الخدري عن
 النبي صلى الله عليه وسلم وقوله (استدغضب الله على قوم اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد) محفوظ
 من طرق كثيرة صحاح وعمر بن محمد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب من ثقات أشرف أهل المدينة
 روى عنه مالك والثوري وسليمان بن بلال فالحديث صحيح عند من يحتج براسيل الثقات وعند
 من قال بالمسند لاسناد عمر بن محمد له بلفظ الموطأ سواء هو ممن قبل زيادته وله شاهد عند
 العقيلي من طريق سفيان عن حمزة بن المغيرة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة
 رفعه اللهم لا تجعل قبري وثنا لعن الله قوما اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد قيل معناه النهى عن
 السجود على قبور الانبياء وقيل النهى عن اتخاذها قبلة يصلى اليها اذا امتنع ذلك في قبره فصار آثاره
 أخرى بذلك وقد كره مالك وغيره طلبه وضع شجرة بيعة الرضوان مخالفة للبي ودواله ارى (مالك
 عن ابن شهاب عن محمود بن الربيع) بن مرقاة بن عمرو (الانصارى) الخزرجى أبي محمد المدنى صحابي
 صغير وجل روايته عن الحجابة أبو عمرو قول يحيى محمود بن ليلى غلط بين لم يروه أحد من أصحاب
 مالك ولا من أصحاب ابن شهاب الا عن محمود بن الربيع (ان عتيان) بكسر الميم وفتح الهمزة ويجوزها
 وسكون الفوقية (ابن مالك) بن عمرو بن الجحان الانصارى السلمي صحابي شهرمات في خلافة
 معاوية (كان يوم قومه وهو أعمى) أى حين لقبه محمد وسمع منه الحديث لا حين سؤاله للنبي صلى
 الله عليه وسلم وبينه قوله في رواية يعقوب بن ثعلبة عن عتيان وهو شيخ أعمى يوم قومه فلا يخالف
 رواية ابراهيم بن سعد ومعمروا الليث عند البخارى ويونس بن مسلم والزبيدي والاوزاعي في
 الطبراني كلهم عن الزهري انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم قد أنكرت بصرى وللطبراني من رواية
 أبي أربس لما ساء بصرى وللاسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن غزير عن بصرى بكل وكل ذلك
 ظاهر في انه لم يكن بلغ العمى اذ ذاك وتؤيد هذا الخبر رواية ابن ماجه من طريق ابراهيم بن سعد لما
 أنكرت بصرى وقوله في مسلم من طريق سليم بن المغيرة عن ثابت عن أنس عن عتيان أصابني
 في بصرى بعض الشيء فانه ظاهر في انه لم يكمل عماء لكن لمسلم من طريق محمد بن سلمة عن ثابت
 بلفظ انه عمى فأرسل وجع ابن خزيمة بين رواية مالك وغيره من أصحاب ابن شهاب فقال قوله قد
 أنكرت بصرى هذا اللفظ يطلق على من في بصره سوء وان كان يبصر بصر ما وعل من صار أعمى
 لا يبصر شيئا انتهى والاولى ان يقال أطلق عليه العمى اقرب منه ومشاركته له في فوات ما كان
 يعهده في حال الصحة وبهذا تألف الروايات (وانه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ظاهره
 مشافهة وهو أيضا ظاهر رواية الليث انه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمسلم في رواية ثابت

شعبة ح وحدثنا ابن كثير أنا
شعبة عن أيوب عن عطاء قال
أشهد على ابن عباس وشهد ابن
عباس على رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه خرج يوم فطر فصلى
ثم خطب ثم أتى النساء ومعه بلال
قال ابن كثير أكرمهم شعبة
فأمرهم بالصدقة فجعلن يلقين
* حدثنا مسدد وأبو معمر عبد
الله بن عمرو قالنا ثنا عبد الواث
عن أيوب عن عطاء عن ابن عباس
بمعناه قال فظن أنه لم يسمع النساء
فغشى اليهن وبلال معه فوعظهن
وأمرهن بالصدقة فكانت المرأة
تلقى القرط والخاتم في ثوب بلال
* حدثنا محمد بن عبيدة ثنا حماد
ابن زيد عن أيوب عن عطاء عن
ابن عباس في هذا الحديث قال
فجعلت المرأة تعطى القرط والخاتم
وجعل بلال يجعله في كسائه قال
فقصه على فقراء المسلمين
رسول
* حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد
الرزاق أنا ابن عيينة عن أبي
جناب عن يزيد بن البراء عن أبيه
أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل
يوم العيد فخطب عليه
* (باب ترك الأذان في العيد)
* حدثنا محمد بن كثير أنا سفيان
عن عبد الرحمن بن عابس قال
سأل رجل ابن عباس أشهدت
العيد مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال نعم ولولا منزلتي منه
ما شهدته من الصغر فأتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم العلم الذي
عند دار كثير بن الصلت فصلى ثم
خطب ولم يذكر أذانا ولا إقامة قال
ثم أمر بالصدقة قال فجعل النساء
يشرن إلى أذانهم وحلقهم قال
فأمر بلال فأناهم ثم رجع إلى النبي

عن أنس عن عثمان أنه بعث إلى النبي فيصمّل أنه نسب أتباع رسول الله إلى نفسه مجازا لكن في
الطبراني عن أبي أيوب عن ابن شهاب بسنده أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم يوم جعه أو أيتنى
بارسول الله وفيه أنه أتاه يوم السبت فظاهاه ان مخاطبة عثمان بذلك حقيقة لا مجازا فيصمّل على
أنه أتاه مرة وبعث إليه أخرى امامتقا ضيا وامامد كرا (انما تكون الظلة والظرو والسيبل) سبل
الماء وفي رواية الليث وأنا أصلى لقوى فاذا كانت الامطار سال في الوادي الذي ييسى ويبنهم
استطع ان أتى مسجدهم فأصلى بهم (وأنا رجل ضرير البصر) أى أصابني منه ضرر فهو كقول
أنكرت بصري قال أبو عمر أى ناقصه فاذا عي أطلق عليه ضرر من غير تعييد بالبصر وذ كرهذه
الاربعة وان كفى كل واحد منها في عذر ترك الجماعة لبيان كثرة موانعه وأنه حريص على الجماعة
(فصل يارسول الله في بيتي مكانا) بالنصب على الظرفية وان كان محدودا لتوغل في الابهام فأشبهه
خلف ونحوها أو على زرع الخافض أى في مكان (أأخذ) بالجزم في جواب الامر أى ان فصل
أأخذ وبالرفع والجلّة في محل نصب صفة مكانا أو مستأنفه لاجل لها (مصلى) بالميم موضعا للصلاة
(بخاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية الليث فغدا على رسول الله وأبو بكر زاد الامام عبي
بالغد ولم يذكر جمهور الرواة عن ابن شهاب غيره حتى ان في رواية الاوزاعي فاستأذنا فاذنت لهما
لكن في رواية أبي أيوب ومعه أبو بكر وعمر وسلم عن أنس عن عثمان فأتاني ومن شاء الله من
أصحابه وللطبراني في نفر من أصحابه قال الخفاف فيصمّل الجمع بان أبا بكر محبة وحده في ابتداء التوجه
ثم عند الدخول أو قبله اجتمع عمر وغيره فدخلوا معه (فقال أين تحب أن أصلى) من بيتك (فأشار)
عثمان (له) صلى الله عليه وسلم (الى مكان من البيت) مغيب (فصلى فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم) وفي رواية الليث فلم يجلس حين دخل البيت ثم قال أين تحب أن أصلى من بيتك فأشرت له الى
ناحية من البيت فقام فكبر فقمنا فصفنا فصلى ركعتين ثم سلم وفي رواية يعقوب عند البخاري
والطحايسى فلما دخل لم يجلس حتى قال أين تحبوهى أي في المراد لان جلوسه انما وقع بعد صلاته
بخلاف ما وقع منه في بيت مليكة جلس فأكل ثم صلى لانه هناك دعى الى طعام فبدا به وهناك دعى الى
الصلاة فبدأ بمواقفة امامة الاممى واخبار المرء بعاهة نفسه ولا يكون من الشكوى والخلاف
عن الجماعة لعذر واتخاذ موضع معين للصلاة والنهي عن ايطان موضع من المسجد معين عند أبي
داود مجهول على ما اذا استلزم ربا ونحوه وفيه غير ذلك وأخرجه البخاري عن اسمعيل بن أبي أيوب
حدثني مالك به ورواه مسلم وغيره وله طرق كثيرة بزيادات على ما هنا في الصحيحين وغيرهما (مالك عن
ابن شهاب عن عباد) يفتح العين وشذ الموحد (ابن نمير) بن غزيرة الانصارى المازنى المدني تابعي
ثقة وقيل له رؤية (عن عمه) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى أخى أبيه لأمه (انه رأى) أبصر
(رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (مستلقيا) على ظهره (في المسجد) النبوى حال كونه
(واضعا) احدى رجليه على الاخرى قال الحافظ الظاهر انه فعل ذلك لبيان الجواز وكان ذلك في
وقت الاستراحة لا عند مجتمع الناس لما عرف من دأبه صلى الله عليه وسلم من الجلوس بينهم بالوقار
التام فلا معارضة بينه وبين حديث جابر في الصحيحين صلى الله عليه وسلم ان يضع الرجل احدى
رجليه على الاخرى وهو مستلق ظهره ورجع البيهقي والبخارى وغيرهما بان النهي حيث يختص
بذوق العورة والجواز حيث يؤمن ذلك وهو أولى من جزم ابن بطال ومن تبعه بانه منسوخ ومن نجوز
المازنى اختصاصه لان الخصائص لا تثبت بالاحتمال انتهى وكذا جوزه الباجي قال لكن فعل
عمر وعثمان يدل على العموم قال الخطابي وفيه جواز الانكاه في المسجد والجمع وأقوا
الاستراحة وقال الداودى فيه ان الاجر الوارد للابث في المسجد لا يختص بالجالس بل يحصل
للمستلق أيضا وأخرجه البخارى وأبو داود عن عبد الله بن مسعود ومسلم في اللباس عن يحيى بن
عن

صلى الله عليه وسلم * حدثنا

مسدد ثنا يحيى عن ابن جريج
عن الحسن بن مسلم عن طلوس
عن ابن عباس أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى العبد بلا أذان
ولا إقامة وأبأ بكر وعمر أو عثمان
شك يحيى * حدثنا عثمان بن أبي
شبة وهذا لفظه قال ثنا أبو
الأحوص عن مالك يعني ابن
حرب عن جابر بن مرة قال صليت
مع النبي صلى الله عليه وسلم غير
مرة ولا مرتين العبد بن غير أذان
ولا إقامة

((باب التكبير في العبد))

* حدثنا قتيبة ثنا ابن لهيعة
عن عقيل عن ابن شهاب عن
عروة عن عائشة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يكبر في
الفطر والأضحية في الأولى سبع
تكبيرات وفي الثانية تسعاً
* حدثنا ابن المرح أنا ابن
وهب أخبرني ابن لهيعة عن خالد
ابن يزيد عن ابن شهاب بإسناده
ومعناه قال سوى تكبير في الركوع
* حدثنا مسدد ثنا المعقل قال
سمعت عبد الله بن عبد الرحمن
الطائي يحدث عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن
العامري قال قال نبي الله صلى الله
عليه وسلم التكبير في الفطر سبع
في الأولى وخمس في الآخرة والقراءة
بعدهما كما بينهما * حدثنا أبو نوبة
الربيع بن نافع ثنا سليمان
يعني ابن حبان عن أبي بصير
الطائي عن عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يكبر في الفطر في
الأولى سبعاً ثم يقرأ ثم يكبر ثم يقوم
فيكبر أربعاً ثم يقرأ ثم يكبر ثم يقوم
داود ورواه وكيع وابن المبارك قال

عن مالك بن نباحه ابن هبيرة وبوفس ومعمركاهم عن الزهري مثله كافي مسلم (مالك عن ابن شهاب
عن عبد بن المسيب أن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان رضى الله عنهما كانا يفتعلان ذلك) قال
أبو عمرو أرفد المرفوع فعلهما كأنه ذهب إلى أن فيه منسوخ فاستدل على أنه بعد فعلهما وأقل
أحوال الأحاديث المتعارضة أن تسقط ويرجع إلى الأصل والأصل الإباحة حتى يرد منع بدليل
لا معارض له انتهى ولا يتعين ما قال بل يجوز أنه إشارة إلى أن فيه للتسوية أو حيث خشي ظهور
العورة وإنه لو كان التحريم أو مطلقاً لم يفعله الخليفة فأن وزاد الحميدي عن ابن مسعود أبأ بكر
الصديق (مالك عن يحيى بن سعيد أن عبد الله بن مسعود قال لانس) لم يسم (النفى زمان
كثير) بالحرصة جرت على غير من هي له والرفع خبر لقوله (فتهاؤه) المستنبطون للأحكام من
القرآن كما هو المعلوم من حال الصحابة (قليل) بالرفع والخفض كسابقه (قراؤه) الخالون من معرفة
معانيه والفقه فيه فلم يرد أن يقرأ القرآن قليل في زمانه بل مدح زمانه بكثرة الفقه ووجله فقهم
أغما هو من القرآن والاستنباط منه وإن من يقرؤه بلا فقه قليل ومحال أن يستنبط منه من
لا يحفظه وأن يوصف بالفقه من لا يقرؤه وإن يقصد ابن مسعود مع فضله ومجمله من تلاوة
القرآن أن يمدح زمان الصحابة بقلة القراء فيه وهم كانوا أجمع الناس به لما رأوا من تفضيل
النبي صلى الله عليه وسلم من فعله وعلمه وتقديمه في العدد من كان أكثر أخذ القرآن وندائه
أصحابه يوم حنين أين أصحاب سورة البقرة أي التي يحمل عن الفرار صاحبها وانما يدعوا بمثل ذلك
العدد الكثير إلا لا يتفنع في مواطن الشدائد بالواحد والاثنين ولا يكاد يكون من أصحاب سورة
البقرة إلا من قرأ القرآن أو أكثره فثبت أن تلاوة القرآن وحفظه من أفضل المناقب ولا يجوز أن
يعاب به فيجب تأويل قول ابن مسعود بما قلنا (تحفظ فيه حدود القرآن) بإقامتها والوقوف عندها
وأظهار الحق وأحكام القرآن على ما تقتضيه وذلك عام بين راض فيه ومحمل عليه من مناق أو
مسرف على نفسه ممن لم يدرك المصطفى وإن هذا الصنف لا يقرؤون أن التزموا أحكامه خوفاً من
الصحابة والفضلاء وهذا أمراده بقوله (وتضييع حروفه) فلا يجوز حله على ظاهره لأن ترك الحروف
لا يجوز أن يزيد من نحو القلب والام أو يزيد لغائه في تضييع أحد الأمرين منع من حفظه ولم يرد أن
فضلاء الصحابة يضيعون حروفه إذ لو ضيعوها لم يصل أحد إلى معرفة حدوده إذ لا يعرف ما تضمن
من الأحكام إلا من قرأ الحروف وعرف معانيها قاله كله الباجي وقال السيوطي أي المحافظون
على حدوده أكثر من المحافظين على التوسع في معرفة أنواع القراءات وقال البوني فيه أن تعلم
حدوده واجب وحفظ حروفه أي القراءات السبع مستحب (قليل من سأل) المال لكثرة
المتعفين (كثير من يعطى) لكثرة المتصدقين وقيل أراد من سأل العلم لأن الناس حينئذ كانوا
كلهم فقهاء (يطيلون فيه الصلاة) أفذاذاً أو جاعة بشرطه (ويقصرون) بضم أوله وكسر الصاد
من أقصر وبقصره وخضها من قصر (الخطبة) أي يعملون بالسنة قال أبو عمر كان صلى الله عليه
وسلم يأمر بذلك ويفعله وكان يخطب بكلمات قليلة طيبة وكره التشديد والموعوظ أغما يعتبر ما حفظ
وذلك لا يكون إلا مع القلة وقال ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم يقولنا أي يتعهدنا بالموعظة
مخافة السامة قال الباجي وفيه معنى آخر أن الخطبة وعظ الصلاة عمل يريد أن عملهم كثير
ووعظهم قليل (يبدؤن) بضم الياء وفتح الياء يقدمون (أعمالهم قبل أهوائهم) قال الباجي أي
إذا عرض لهم عمل بروهوى جزأً صلى البروقد موه على ما هو وروى وقال أبو عبد الله هو مثل قوله
تعالى رجال لا تلهيهم تجارة الآية وإذا كانوا في أشغالهم ومعمواناء الصلاة قاموا إليها وتركوا
أشغالهم وقال أبو عمر مدح ابن مسعود بذلك زمانه وقرنه خير القرون الممدوح على لسان النبي
صلى الله عليه وسلم وفيه أن تضييع حروف القرآن ليس به بأس (وسبأني على الناس قليل

وابن أبي زياد المعنى قريب قال ثنا
زيد يعني ابن جباب عن عبد
الرحمن بن ثوبان عن أبيه عن
مكحول قال أخبرني أبو عائشة
جلوس لابي هريرة ان سعيد بن
العاص سأله أبو موسى الأشعري
وحديثه بن الجمان كيف كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر
في الأضحية والفطر فقال أبو موسى
كان يكبر أربعين مرة على
الحنان فقال حديثه صدق فقال
أبو موسى كذلك كنت أكبر في
البصرة حيث كنت عليهم وقال أبو
عائشة وأنا حاضر سعيد بن
العاصي

((باب ما يقرأ في الأضحية والفطر))
* حدثنا القعنبي عن مالك عن
ضمرة بن سعيد المازني عن عبيد
الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود
ان عمر بن الخطاب سأل أبا واقد
ماذا كان يقرأ به رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الأضحية والفطر
قال كان يقرأ بهم بقاف والقرآن
المجيد واقتربت الساعة واشق
القمر

((باب الجلوس للخطبة))
* حدثنا محمد بن الصباح البزاز
ثنا الفضل بن موسى السنياني
ثنا ابن جريح عن عطاء بن عبد
الله بن السائب قال شهدت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
العبد فلما قضى الصلاة قال أنا
مخطب فمن أحب أن يجلس للخطبة
فليجلس ومن أحب أن يذهب
فليذهب قال أبو داود وهذا مرسل
((باب الخروج إلى العبد في طريق
ورجوع في طريق))
* حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا
عبيد الله يعني ابن ابن عمر عن نافع

فقهاؤه) لاشتغالهم بحفظ أنفسهم عن طلب العلم (كثير قراؤه يحفظ فيه حروف القرآن وتضع
حدوده) عاب آخر الزمان بأن قراءه لا يقعوه ولا يعملون به وانما غايته من تلاوته وقبلة أن كثرة
القراء دليل على تغير الزمان وقدرى مرفوعاً أكثر من أمتي قراؤه وقال مالك قد يقرأ القرآن
من لا خير فيه والعبان في أهل هذا الزمان على صحة معنى هذا الحديث كالبرهان قاله أبو عمر
(كثير من سأل) لقلة الصبر والتعفف (قليل من يعطي) لكثرة شمع الأغنياء ومنعهم (يطيلون فيه
الخطبة ويقصرون الصلاة) مخالفة لسنة أو وعظهم كثير وعملهم قليل (يبدؤن فيه أهواءهم قبل
أعمالهم) حباً لاتباع الهوى (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (انه قال بلغني ان أول ما ينظر
فيه من عمل العبد) أي الانسان حراً كان أو رقيقاً كراً أو أبش يوم القيامة (الصلاة) افروضة
وهي الخمس لأم أول ما فرض بعد الإيمان وهي علمه ورواية الاسلام (فان قبلت منه نظر فيما بقي
من عمله) لانها أم العبادات (وان لم تقبل منه لم ينظر في شيء من عمله) وهذا لا يكون رأياً بل
توقيفاً وقدرى معناه مرفوعاً من وجوه قاله أبو عمرو وأقر به إلى لفظه ما أخرجه الطبراني في الأوسط
وصححه الضياء عن أنس رفعه أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة فان صلت صلح له سائر
عمله وان فسدت فسد سائر عمله وأخرج أبو داود وابن ماجه والترمذي واللفظ له عن أبي هريرة
مرفوعاً ان أول ما يحاسب به يوم القيامة من عمله صلاته فان صلت فقد أفلح وان فسدت
فقد خاب وخسر وان انتقص من فريضته شيء قال الرب تبارك وتعالى انظروا هل لعبدي من
تطوع فيكمل به اماناً انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله مثل ذلك وروى الحاكم في الذم عن
ابن عمر مرفوعاً أول ما افترض الله تعالى على أمتي الصلوات الخمس وأول ما رفع من أعمالهم
الصلوات الخمس وأول ما يستلون عن الصلوات الخمس فمن كان ضيع شيئاً يقول الله انظروا هل
تجدون لعبدي نافذة من صلاة تتقون بها ما نقص من الفريضة وانظروا في صيام عبدي شهر
رمضان فان كان ضيع شيئاً منه فانظروا هل تجدون لعبدي نافذة من صيام تتقون بها ما نقص من
الصيام وانظروا في زكاة عبدي فان كان ضيع شيئاً منها فانظروا هل تجدون نافذة من صدقة تتقون
بها ما نقص من الزكاة فيؤخذ ذلك على فراض الله وذلك برحمة الله وعدله فاذا وجد فضل وضع في
ميزانه وقيل له ادخل الجنة مسروراً وان لم يوجد له شيء أمرت به الزبانية فأخذوا بيده ورجليه ثم
قدف في النار قال ابن عبد البر ومعنى ذلك عندي فيمن سها عن فريضة أو نسى أماناً كما عهد فلا
يكمل له من تطوع لانه من التكبر لا يكفرها الا الايمان بها وهي توبته (مالك عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انما قالت كان أحب العمل إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم) يروي برفع أحب اسم كان ونصبه خبر والاسم قوله (الذي يدوم) بواجب (عليه
صاحبه) وان قل كافي الصحيحين من طريق أبي سلمة عن عائشة لانه يكون منه أكثر من الكثير
الذي يفعل مرة أو مرتين ثم يترك ويترك العزم عليه والعزم على العمل الصالح مما يثاب عليه قاله
الباهي وقال الذوي بدوام القليل تستمر اطاعة بالذكور والمراقبة والاخلاص والاقبال على الله
بخلاف الكثير الشاق حتى يفوق القليل الدائم بحيث يزيد على الكثير المنقطع اضعافاً كثيرة قال ابن
الجزري انما أحب الدائم لمعينين أحدهما ان التارك للعمل بعد الدخول فيه كالمعرض بعد الوصل
وهو متعرض للذم ولذا ورد الوعيد في حق من حفظ آية ثم نسى لو ان كان قبل حفظها لا يتعين عليه
ثانيهما ان مداوم الخير ملازم للخدمة وليس من لازم الباب في كل يوم وقاماً كن لازم يوماً كاملاً
ثم انقطع وهذا الحديث بوضع ان حديث عليكم من الاعمال ما تطيقون فوالله لا يعمل الله حتى تملاوا
وكان أحب الدين اليه مادام عليه صاحبه ضمير اليه للنبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية للشيخين
أيضا وكان أحب الدين إلى الله ولا خلف بينهما فما كان أحب إلى الله كان أحب إلى رسوله وأخرجه

عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ يوم العيد في طريق ثم رجع في طريق آخر

((بسم الله الرحمن الرحيم))

((باب إذا لم يخرج الإمام للعيد من يومه يخرج من الغد))

حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة

عن جعفر بن أبي وحشية عن أبي

عمير بن أنس عن عرومة له من

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

أن ركبا جاؤا إلى النبي صلى الله

عليه وسلم يشهدون أنهم رأوا

الهلل بالأمس فأمرهم أن يفطروا

وإذا أصبحوا فليدعوا إلى مصلاتهم

حدثنا حمزة بن نصير ثنا ابن

أبي مريم ثنا إبراهيم بن سويد

أخبرني أنس بن أبي يحيى أخبرني

أصق بن سالم مولى نوفل بن عدي

أخبرني بكر بن مبشر الأنصاري

قال كنت أغدو مع أصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى

يوم الفطر ويوم الأضحية فسلنا

بطن بطحان حتى نأتى المصلى

فصلى مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم ثم رجع من بطن بطحان

إلى بيوتنا

((باب الصلاة بعد صلاة العيد))

حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة

حدثني علي بن ثابت عن سعيد

ابن جبير عن ابن عباس قال خرج

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

فطر صلى ركعتين لم يصل قبلهما

ولا بعدهما ثم أتى النساء ومعه

بلال فأمرهن بالصداقة فجعلت

المرأة تلقى خرصها وسطحا

((باب يصلى بالناس العيد في

المسجد إذا كان يوم مطر))

حدثنا هشام بن عمار ثنا الوليد

بن عثمان بن الربيع بن سليمان ثنا

عبد الله بن يوسف ثنا الوليد بن

البحاري حدثنا قتيبة عن مالك بن (مالك أنه بلغه عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه قال كان رجلا من أخوان فهلك) أي مات وهي لفظة ليست مستنكرة في كلام العرب والزمن القديم قال تعالى حتى إذا هلك فأما الآن فاستعملوها في مات كافرا أو ظاهرا بخوفه فلا يجوز استعمالها الآن في المسلم الميت (أحدهما قبل صاحبه بأربعين ليلة فذكرت فضيلة الأول عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه جواز الثناء على الميت والأخبار بفضله ومثله الحديث أنتم شهداء الله في الأرض وإنما يجوز الثناء بفعله ولا يخبر بما يصير إليه لأنه أمر مغيب عنا وأما الحديث فإن خيف قتله يذكر محاسنه منع أقوله صلى الله عليه وسلم أنه مع رجلا يشي على رجل ويظهره في المدح أهلكتهم أو قطعتم ظهر الرجل وإن لم يخف جاز أقوله صلى الله عليه وسلم أي بالإن الخطاب فوالذي نفسي بيده ما قبل الشيطان سالكنا فلا أسلاك فغير ذلك قاله الباجي (فقال صلى الله عليه وسلم ألم يكن الآخر) بكسر الخاء المتأخر في الوفاة وقبها أي الأخ الذي تأخر وفاته عن أخيه (مكلمها قالوا بلى يا رسول الله وكان لا بأس به) قال الباجي هذه اللفظة تستعمل في الخطاب فيما يقرب معناه ولا يراد بالمبالغة بتفضيله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدرككم ما بلغت به صلواته) في الأربعين ليلة التي عاشها بعد أخيه (أما مثل الصلاة كمثل نمر غمر) بفتح المجمة وسكون الميم أي كثير الماء (عذب بباب أحدكم فقصم فيه كل يوم خمس مرات فأتروني ذلك يسقى) بالياء لا بالنون قاله أبو عمر (من درنه) أي وسخه (فأنكم لا تدرون ما بلغت به صلواته) أعاده زيادة تأكيده في البعد عن التفضيل بالأعلم قال ابن عبد البر فيه دلالة على أن الماء العذب أنى للدرن كما أن الكثير أشد انقاء من اليسير قال أبو زرعة الرازي خطر بيالى تقصيري في الأعمال فكبر على فرأيت في مناسي آتيا تأتي فضر ببن كتنى وقال قد أكثر في العبادة أي عبادة أفضل من الصلوات الخمس في جماعة قال أعنى ابن عبد البر لا تحفظ قصة الأخوين من حديث سعد إلا في بلاغ مالك هذا وقد أنكره البراءة وقطع بأنه لا يوجد من حديث سعد البنية وما كان ينبغي له ذلك لأن عمر أخيل مالك أصولها صحاح وجازان بروي هذا الحديث سعد وغيره وقد رواه ابن وهب عن مخزومة بن بكير عن أبيه عن عامر بن سعد عن أبيه مثل حديث مالك سواء رآه من مالك أخذ من كتب بكير أو أخذ به به عنه مخزومة ابنه فان ابن وهب انفرد به بروه أحد غيره في جماعة من أهل الحديث وتحفظ قصة الأخوين من حديث طلحة بن عبيد الله وأبي هريرة وعبيد بن خالد انتهى (مالك أنه بلغه أن عطاء بن يسار كان إذا أمر عليه بعض من يبيع في المسجد دعاه فساله ما معك وما تريد فان أخبره أنه يريد أن يبيعه قال عليه بسوق الدنيا فاعاها ذاسوق الآخرة) أخذ من قوله تعالى يرجون تجارة لن تبور والصلوة أفضلها وكذلك انتظار ما قال صلى الله عليه وسلم إذا رأيت الرجل يبيع ويشترى في المسجد فقولوا لا أربح الله تجارتك وإذا رأيت الرجل يشتد الضالة في المسجد فقولوا لا ردوها الله عليك وقال تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع الآية قاله أبو عمر (مالك أنه بلغه) كذا الجي وغيره مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه (إن عمر بن الخطاب بنى رجة في ناحية المسجد تسمى البطحاء) بضم الباء وفتح الطاء واسكان التخمبة ومهجمة تصغير بطحاء (وقال من كان يريد أن يلفظ) بفتح أوله وثالثه يكلم بكلام فيه جلبة واختلاط ولا يقين (أو يشد شعرا أو يرفع صوته فليخرج إلى هذه الرجة) تعظيما للمسجد لأنه أعلا موضع للصلاة والذكر قال تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع الآية قال أبو عمر حاربه بعضهم بحديث أبي هريرة أن عمر أتكر على حسان الشعر في المسجد فقال قد كنت أنشد فيه مع من هو خير منك فسكت عمر ومحل هذا الشعر الذي ليس فيه منكر وحسبك ما يشده لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأما فيه الغنى بآباء كفار والتشيب بالنساء أو منى من الشفاء فلا يجوز في مسجد ولا غيره

مسلم ثنا رجل من الغزيين
وجاءه الى بيع في حديثه عيسى
ابن عبيد الاعلى بن أبي فروة مع
أبي يحيى عبيد الله التيمي يحدث
عن أبي هريرة انه أصابهم مطر في
يوم عيد فصلى بهم النبي صلى الله
عليه وسلم صلاة العيد في المسجد
(جاء أبواب صلاة الاستسقاء
وتفريها)

حدثنا أحمد بن محمد بن ثابت
المروزي ثنا عبد الرزاق أنا
معمر بن الزهري عن عباد بن
تميم عن عمه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم خرج بالناس يستسقي
فصلى بهم ركعتين جهرا بالقراءة
فيهما وحول رداءه ورفع يديه قدعا
واستسقى واستقبل القبلة حدثنا
ابن السرح وسليمان بن داود قال
أنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي
ذئب وبونس عن ابن شهاب قال
أخبرني عباد بن تميم المازني انه
سمع عمه وكان من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوما يستسقي فحول الى الناس
ظهره يدعو الله عز وجل قال
سليمان بن داود واستقبل القبلة
وحول رداءه ثم صلى ركعتين قال
ابن أبي ذئب وقراهم سمارا ابن
السمع يريده الجهر * حدثنا محمد
ابن عوف قال قرأت في كتاب عمرو
ابن الحارث يعني المحصي عن عبد
الله بن سالم عن الزبيدي عن محمد
ابن مسلم هذا الحديث باسناداه
لم يذكر الصلاة وحول رداءه فجعل
عطافة الاعمى على عاتقه الايسر
وجعل عطافة الايسر على عاتقه
الاعمى ثم دعا الله عز وجل * حدثنا
قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز
بن عمارة بن غزيرة عن عباد بن

والمسجد أولى بالتزوية من غيره والشعر كلام موزون خسنه حسن وقبحه قبح وفي الحديث ان
من الشعر حكمة وروى أبو داود وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان تتأشدا الاشعا وفي
المسجد وعن البيهقي والشراف في المسجد الا ان الشعر وان كان حسنا فلا ينبغي ان يشد في المسجد
الاغبان ان اشاد حسنا كذلك كان وقال الباجي لما رأى عمر كثره جلوس الناس وتحدثهم في
المسجد وربما أخرجهم ذلك الى اللغو وربما أشدوا أثناء ذلك بنى البطيحاء ليخلص المسجد لذكر
الله ولم يرد ان ذلك محرم فيه وإنما هو لتزوية المساجد لاسيما مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
(جامع الترغيب في الصلاة)

(مالك عن عمه أبي سهيل) بضم السين نافع (ابن مالك عن أبيه) مالك بن أبي عامر الاصمعي (انه
مع طه بن عبيد الله) بضم العين ابن عثمان القرشي التيمي أحد العشرة (يقول جابر بن عبد الله بن
عبد البر وابن بطال وعباد بن أبي العريبي والمنذري وغيرهم هو ضمام بن ثعلبة واقد بن سعد بن
بكر قال الحافظ والحامل لهم على ذلك انهم لم يروا مسلم قصته عقب حديث طه في كل منهما انه
بدوى وان كلا منهما قال في آخر حديثه لا يزيد على هذا ولا ينقص لكن تعقبه القرطبي بأن
سياقهما مختلف وأسلمت ما متبانية قال ودعوى انه ما قصه واحدة دعوى فرط ونكاف شطط من
غير ضرورة قال في المقدمة وهو كما قال (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد) بفتح النون
وسكون الجيم وهو ما ارتفع من تمامه الى أرض العراق كافي الغباب وغيره (ثائر) بضم الثاء أي منفرد
شعر (الرأس) من ترك الزفافية فقبه إشارة الى قرب عهد بالوفادة لحذف المضاف للقرينة
العقلية أو وقع اسم الرأس على الشعر اماميا لغة أو لان الشعر منه ينبت وثائر بالرفع صفة ويجوز
نصبه على الحال ولا تضارضا فقه لان المقضية قال عياض فيه ان ذكر مثل هذا على غير وجه
التنقيص ليس بغيبة (بسمع) بالياء المضمومة على البناء للمفعول والتون المفتوحة على الجمع
(دوى) بفتح الدال وكسر الواو وشد الباء والرفع أو النصب (صوته) قال عياض وجاء عندنا في
البخاري بضم الدال والصواب الفتح (ولا تنقه) بالتون والياء لانهم (ما يقول) قال الخطابي
الدوى صوت مرفع متكرر لا يفهم وإنما كان كذلك لانه نادى من بعد (حتى دنا) أي الى ان قرب
فهمناه (فاذا هو يسأل عن الاسلام) أي عن أركانه وشرائعه بعد التوحيد والتصديق أو عن
حقيقته واستبعد عدم المطابقة بين السؤال والجواب وهو (فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم) هو (خمس صلوات) أو خد خمس صلوات ويجوز الجر بدلا من الاسلام قطهران السؤال
وقع عن أركان الاسلام وشرائعه ووقع الجواب مطابقا له ويؤيده رواية اسمعيل بن جعفر عن أبي
سهيل عند البخاري انه قال أخبرني ماذا فرض الله على من الصلاة فقال الصلوات الخمس وليست
الصلوات عين الاسلام فقبه حذف تقديره إقامة خمس صلوات (في اليوم والليلة) فلا يجب شيء
غيرها خلافا لمن أوجب الزاوية ركعتي الفجر أو صلاة الضحى أو صلاة العيد أو الركعتين بعد المغرب
ولم يذكر الشهادة لانه علم انه يعلمها أو علم انه اغما يسأل عن الشرائع الفعلية أو ذكرها فلم ينقلها
الراوي لشهرتها وأما الحج فلانه لم يكن فرض أو لانه آفة غير مستطوع أو اختصره الراوي ويؤيده
رواية البخاري في الصيام من طريق اسمعيل قال فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم شرائع الاسلام
فدخل فيه باقي المفروضات بل والمندوبات كما قال عياض ويأتي رده (قال هل على غيرهن قال لا الا
أن تطوع) بشد الطاء والواو أصله تطوع فأدغمت إحدى التاءين ويجوز تخفيف الطاء على حذف
احدهما وفيه أن الشروع في التطوع يجب انما به لان الاستثناء متصل قال القرطبي لانه نفى
وجوب شيء آخر والاستثناء من النفي إثبات ولا قال بوجوب التطوع فتعين ان المراد الا أن تشرع
في تطوع فيلزم انما غامه وتعقبه الطيبي بانه مغالطة لان الاستثناء هنا من غير الجنس لان التطوع

لا يقال فيه عليه السلام قال لا يجب عليه شيء الا ان اردت ان تطوع فذلك لا وقد علم ان التطوع لا يجب فلا يجب شيء آخر أصلاً في الفتح كذا قال وحرف المسئلة دار على الاستثناء فن قال انه متصل بمفعول بالاصل ومن قال منقطع احتاج الى دليل ودليله ما لا نساه وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان أحياناً ينوي صوم التطوع ثم يظفروا في الصلوات في غير يوم الجمعة بعد ان شرعت فيه فدل على ان الشروع في العبادة لا يستلزم الاتمام نصافي الصوم وقياساً في الباقي ولا يرد الحج لانه امتياز عن غيره بالمضي في فاسده فكيف في صحبه انتهى وفيه نظر فأما امره بالضرورة فيحصل انما اصامت بغير اذنها احتاج لها وأما فعله فاعله له اذ رواها اذا احتل ذلك سقط به الاستدلال لان القصصين من وقائع الاحوال التي لا عموم لها وقد قال تعالى ولا تبطلوا اعمالكم وفي الموطأ في كتاب الصيام ومسنده أحد عن عائشة أصبحت أنا وحفصة صائمتين فاهديت لنا شاة فأكلنا فدخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقضيا يوم ما مكانه والامر للوجوب فدل على ان الشروع ملزم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيام شهر رمضان) بالرفع عطف على خمس صلوات (قال هل علي غيره قال لا الا ان تطوع) فيلزم ان اتمامه على الاصل من الاتصال يؤيده الآية أو فلا يلزم ان اتمامه اذا شرعت فيه على الانقطاع قال الحافظ وفي استدلال الحنفية نظر لانهم لا يقولون بضرورة الاتمام بل بوجوبه واستثناء الواجب من الفرض منقطع لتباينهما أيضاً فالاستثناء عندهم من التقي ليس للاثبات بل مسكوت عنه (قال الراوي طلحة بن عبيد الله (وذكر) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة) وفي رواية ام جعيل بن جعفر قال أخبرني عما فرض الله على من الزكاة قال فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام فقضت هذه الرواية ان في القصة أشياء أجلت فيها بيان نصب الزكاة فانها لم تفسر في الروايتين (فقال هل علي غيره قال لا الا ان تطوع قال) طلحة (فأدبر) من الادبار أي تولى (الرجل وهو يقول) جلة حالية (والله) وفي رواية اسمعيل والذي أكرمك وفيه الخلاف من غير استتلاف ولا ضرورة وجواز الخلاف في الامر المهم (لا تؤيد علي هذا ولا أنقص منه) شيئاً (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفعل الرجل) أي فافعل قال تعالى فاولئك هم المفلحون والفلاح أيضاً البقاء والمراد به شرعاً البقاء في الجنة قاله الباجي (ان صدق) في كلامه قال ابن بطال دل على انه ان لم يصدق فيما التزم لا يفصح وهذا بخلاف قول المرجئة فان قيل كيف أثبت له الفلاح بمجرد ما ذكر مع انه لم يذكر له جميع الواجبات ولا المنهيات وأجاب باحتمال ان ذلك قبل ورود فرائض النهي وتجب الحافظ منه لجزمه بأن السائل ضمام وقد وفد سنة خمس وقيل بعد ذلك وأكثر المنهيات وقع قبل ذلك والصواب ان ذلك داخل في عموم قوله في رواية اسمعيل فأخبره بشرائع الاسلام وسبقه لذلك عياضاً قال ان هذه الرواية ترفع الاشكال وتعقبه الابن يرجع لفظ شرائع الى ما ذكر قبله لان العام المذكور عقب خاص يرجع الى ذلك الخاص على الصحيح انتهى وأقره عليه السلام على الخلاف مع ورود التكبير على من حلف لا يفعل خيراً قال تعالى ولا يأتى أولوا النضل وقال صلى الله عليه وسلم لمن حلف ان لا يحط عن غيره نأى على الله قال الباجي لاحتمال انه سوغ في ذلك لانه في أول الاسلام اه وأجاب غيره بأن ذلك يختلف باختلاف الاحوال والامتناع فان قيل اما فلا حية بانه لا ينقص فواضح وأما بان لا يزيد فكيف يصح ولان فيه تسوية التمداد على ترك السنن وهو مذموم أجاب التورى بانه أثبت له الفلاح لانه أتى بما عليه وليس فيه انه اذا زاد لا يفصح لانه اذا أفصح بالواجب ففلا حية بالمندوب مع الواجب أولى وبانه لا اثم على غير تارك الفرائض فهو مفلح وان كان غيره أكثر فلا حية وردده الابن بانه ليس الاشكال في ثبوت الفلاح مع ترك السنن حتى يجاب بانه حاصل اذ ليس بهاص وانما الاشكال في ان ثبوتها مع عدم الزيادة على الفرض تسوية ترك السنن وقال القرطبي لم يسوغ له

نعم ان محمد بن زيد قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خبضة سوداء فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذ بأسفلها فيصيرها أعلاها فلما انفلت قلبها على عاتقه حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا سليمان بن عيسى بن بلال عن يحيى عن أبي بكر بن محمد عن عباد بن نعيم أن عبد الله بن زيد أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المصلى يستسقى وانه لما أراد أن يدعو استقبل القبلة ثم حول رداءه حدثنا القعنبي عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر انه سمع عباد بن نعيم يقول سمعت عبد الله بن زيد المازني يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المصلى فاستسقى وحول رداءه حين استقبل القبلة حدثنا النعيلي وعثمان بن أبي شيبة تفوه قال ثنا حاتم بن اسمعيل ثنا هشام بن اسحق بن عبد الله بن كنانة قال أخبرني أبي قال أرسلني الوليد بن عتبة قال عثمان بن عتبة وكان أمير المدينة الى ابن عباس أسأله عن صلاة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء فقال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم متبذلاً متواضعاً متضرعاً حتى أتى المصلى زاد عثمان فرقي على المنبر ثم انقفا ولم يخطب خطبتكم هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير ثم صلى ركعتين كما يصلي في العبد قال أبو داود والبخاري للنسيلي والصواب ابن عتبة (باب رفع اليدين في الاستسقاء) حدثنا محمد بن سلمة المرادي أنا ابن وهب عن جوبة وعمر بن مالك عن ابن الهادي عن محمد بن ابراهيم

عن حمير مولى بني أبي الهيثم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يستقي عند أبحار الزيت قريباً من الزوراء قائماً يدعو يستقي رافعاً يديه قبل وجهه لا يجاوز بهما رأسه * حدثنا ابن أبي خلف ثنا محمد بن عبيد ثنا مسعر عن يزيد القفيري عن جابر بن عبد الله قال أنت النبي صلى الله عليه وسلم بواكي فقال اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً مريئاً مريئاً نافعاً غير ضار عاجلاً غير آجل قال فاطم بقت عليهم السماء * حدثنا نصر بن علي أنا يزيد بن زريع ثنا سعيد بن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء من الدعاء إلا في الاستسقاء فإنه كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه * حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني ثنا عفان ثنا حماد أنا ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستقي هكذا يعني ومد يديه وجعل يطونهم مما يبلى الأرض حتى رأيت بياض إبطيه * حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا شعبة عن عبد الله بن سعيد عن محمد بن إبراهيم أخبرني من رأى النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عند أبحار الزيت باسطاً كفيه * حدثنا هرون بن سعيد الأيلي ثنا خالد بن زار حدثني القاسم بن مبرور عن يونس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت شكوا الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحطوا المطر فأمر بنسب فوضع له في المصلى ووعده الناس يوماً يخرجون فيه قالت عائشة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس فعد على المنبر فكبر صلى

ركعاً أدماً وأولكن لقرب عهدته بالاسلام استكتفى منه بالواجبات وأخبره حتى يأمن ويفشرح صدره ويحرض على الخير فيسهل عليه المندوبات وقال الطيبي يحتمل أنه مبالغة في التصديق والقبول أي قبلت كلامه قبولاً لا امرئ عليه من جهة السؤال ولا نقصان فيه من جهة القبول وقال ابن المنير يحتمل تعلق الزيادة والنقص بالابلاغ لانه كان وافد قومه ليتعلم ويعلمهم وقال غيره يحتمل لا غير صفة الفرض كن بنقص الظاهر مثلاً ركعة أو يزيد المغرب ورد الحافظ الاحتمالات الثلاث بقوله في رواية اسمعيل بن جعفر لا أنطوع شيئاً ولا أنقص مما فرض الله على شيئاً وقال الباجي يحتمل لا يزيد وجوباً وان زاد تطوعاً وعلى اعتقاد وجوب غيره أوفى البلاغ قال ورواية مالك أصح من رواية اسمعيل بن جعفر لانه أحفظ وقد تابعه الرواة ولعل اسمعيل نقله بالمعنى ولو صح احتل المفتي لا أنطوع شيئاً التزمه واجبا انتهى هذا ووقع في رواية اسمعيل عند مسلم أفلح وأبيه ان صدق أو دخل الجنة وأبيه ان صدق ولا في داود مثله لكن يحدق أو وجمع يده وبين النبي عن الحلف بالآباء بأنه كان قبل النبي أو بأنها كلمة جارئة على اللسان لا يقصدهم الحلف كما جرى على لسانهم عقرى خلقي وما أشبه ذلك أوفيه اضممار اسم الرب كأنه قال ورب أبيه وقيل هو خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم لان النبي عن الحلف بالآباء انما هو لطوف تعظيم غير الله وهو صلى الله عليه وسلم لا يتوهم فيه ذلك قال الحافظ ويحتاج الى دليل وحكي السهلي عن بعض مشايخه انه تخيف وانما كان والله فقصر الامان وأنكره القرطبي وقال انه يحرم الثقة بالروايات العجيبة وغفل القرطبي فادعى ان الرواية لم يلقها وأبى لم تصح لان البس في الموطأ وأنه لم يرض الجواب فعدل الى رد الخبر وهو صحيح لا مريية فيه وأقوى الأجوبة الاولان قال الباجي وأدخل مالك هذا الحديث في الترغيب في الصلاة فان أراد قوله إلا أن تطوع كان ترغيباً في النافلة وان أراد أفلح ان صدق كان ترغيباً في الخمس انتهى وانما ظاهره أرادهم بما معناه الترجمة المطلقة وأخرجه البخاري عن اسمعيل بن أبي أويس ومسلم عن قتيبة بن سعيد كلاهما عن مالك به وتابعه اسمعيل بن جعفر عن أبي سهل في الخصمين بنحوه (مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقد الشيطان) كان المراد به الجنس وفاعل ذلك القرين وغيره ويحتمل ابايس ويجوز ان نسبة ذلك اليه لانه لا أمر به الداعي اليه وكذا أورده البخاري في صفة ابليس من بدء الخلق (على قافية رأس أحدكم) أي مؤخر عنقه وقافية كل شيء مؤخره ومنه قافية القصيدة وفي النهاية القفا وقيل مؤخر الرأس وقيل وسطه وظاهر قوله أحدكم التعميم في الخطابين ومن في معناهم ويمكن أن يخص منه من صلى العشاء ولا سيما في الجماعة لما ثبت مرفوعاً من صلى العشاء في جماعة كان كمن قام نصف ليلة لان مسمى قيام الليل يحصل للمؤمن بقيام بعضه فيصدق على من صلى العشاء جماعة انه قام الليل وعين ورد في حقه انه يحفظ من الشيطان كالانبياء ومن تناوله قوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكن قرأ آية الكرسي عند قومه فقد ثبت انه يحفظ من الشيطان حتى يصبح (اذا هو نام) ولبعض رواة البخاري نائم بوزن فاعل والاول أصوب وهو الذي في الموطأ قاله كله الحافظ (ثلاث) بالنصب مفعول (عقد) بضم العين وقع القاف جمع عقدة (يضر) بيده (مكاف كل عقدة) أي علمه أنا كيدا واحكاماً لها قال (عليك ليل طويل) بالرفع ولا يي مصعب بالنصب وهي رواية ابن عيينة عن أبي الزناد عند مسلم قال عياض رواية الا كثر بالنصب على الاغراء ومن رفعه في الابتداء أي باق عليك أو باضمار فعل أي بقي عليك وقال القرطبي الرفع أولى من جهة المعنى لانه لا يمكن في الغرور من حيث انه يخبره عن طول الليل ثم يأمره بالرقاد بقوله (فارق) واذا نصب على الاغراء لم يكن فيه الا الامر بلازمة طول الرقاد وحديثه يضيع قوله فارق

الله عليه وسلم وجد الله عز وجل
ثم قال انكم شكوتهم جلد دباركم
واستنصار المطر عن اباي زمانه عنكم
وقد امركم الله عز وجل ان تدعوه
ووعدهم ان يستجيب لكم ثم قال
الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم
ملك يوم الدين لا اله الا الله يفعل
ما يريد اللهم انت الله لا اله الا انت
الغنى ونحن الفقراء انزل علينا
الغيث واجعل ما نزلت لنا قوة
وبلاغا الى حين ثم رفع يديه فلم يزل
في الرفع حتى بدا يابض ابطنه ثم
حول الى الناس ظهره وقلب رأسه
حول رداءه وهو رافع يديه ثم أقبل
على الناس وزل فصلى ركعتين
فأنشأ الله مصابة فرعدت وبرت
ثم أمطرت باذن الله فلم يأت مسجده
حتى سالت السيول فلما رأى
مصرعهم الى الكن فخصل صلى الله
عليه وسلم حتى بدت فواجده فقال
أشهد ان الله على كل شيء قدير
واني عبد الله ورسوله قال أبو داود
وهذا حديث غريب اسناده جيد
أهل المدينة يقرؤون ملك يوم
الدين وان هذا الحديث جهة لهم
* حدثنا مسدد ثنا حاد بن
زيد عن عبد العزيز بن صهيب
عن أنس بن مالك عن يونس بن عبيد
عن ثابت عن أنس قال أصاب
أهل المدينة قحط على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم فبينما هو
يخطبنا يوم جمعة اذ قام رجل فقال
يا رسول الله هلك الكراع هلك
الشاء فادع الله ان يسقينا قديده
ودعا قال أنس وان السماء لمثل
الرجاحة فهاجرتهم ثم أنشأت
مصابة ثم اجفقت ثم أرسلت السماء
عزاليها فخرجنا نحو موضع الماء حتى
أتيانا منزلا فلما قسم يزل المطر الى
الجمعة الاخرى فقام اليه ذلك

ومقصود الشيطان تسويفه بالقيام والالباس عليه وظاهره اختصاص ذلك بنوم الليل ولا يبعد
مثل ذلك في نوم النهار كالنوم حاله الا براد مثلا لاسماعيل في تفسير البخاري ان المراد بالحديث الصلاة
المفروضة وقبل معنى يضرب يحجب الحسن عن التام حتى لا يستيقظ منه قصر ناس على اذانهم
أي يحجبنا الحسن ان يلج في اذانهم فيذهبوا في حديث أبي سعيد ما أحذينا بالاضرب على معناه
يجري معقود أخرجه المخلص في فوائده ومما يحكيه كسر المعلقة ويقال بالصاد وآخره معجمة ولسعبد
ابن منصور بسند جيد عن ابن عمر ما أصبح رجل على غير وتر الا أصبح على رأسه جمر قد رسبعين
ذراعا واختص في ان هذا العقد على الحقيقة كما يعتقد السحرة من سحره وأكثروا بفعلة النساء
تأخذ احداهن الحيط فتعقد منه عقدة وتتكلم عليه بالدهر فيثاثر المسحور عند ذلك ومنه قوله
ومن شر النفاثات في العقد وعلى هذا فالعقد شيء عند قافية الرأس لا قافية الرأس نفسها وهل
العقد في شعر الرأس أو في غيره الا قرب الثاني اذ ليس لكل أحد شعروا يؤيده رواية ابن ماجه ومحمد
ابن نصر من طريق أبي صالح عن أبي هريرة مر فوطا على قافية أحدكم حبل فيه ثلاث عقد ولا أحد
عن الحسن عن أبي هريرة بلفظ اذا نام أحدكم عقد على رأسه يجري رولا بن خزيمة وابن جبان عن
جابر مر فوطا من ذكر ولا أنشئ الا على رأسه جمر معقود حين يرقد الحديث وجري بفتح الجيم هو
الحبل وفهم بعضهم منه ان العقد لا يركله ويرده التصريح بأنما تحمل بالصلاة فيلزم إعادة عقدها
فأهم فاعله في حديث جابر وفسره في حديث غيره أو هو مجاز شبه فعل الشيطان بالتام ففعل
الساحر بالمسحور فلما كان السحرة يمنع بعقده ذلك تصرف من يحاول عقده كان هذا منتهى من
الشيطان للتام أو المراد به عقد القلب ونصحه على الشيء كأنه يوسوس له بأنه بقي من الليل قطعة
طويلة فبأنحر عن القيام والمخلال العقد كناية عن عله بكذبه فيما وسوس به أو العقد كناية عن
تثييط الشيطان للتام بالقول المذكور ومنه عقدت فلانا عن امرأته أي منعه عنها أو عن تثييله
عليه النوم كأنه قد شد عليه شدا وقيل المراد بالعقد الثلاث الاكل والشرب لان من أكثرهما
كثرتومه واستبعده الحب الطبري لان الحديث يقتضي ان العقد يقع عند النوم فهي غيره قال
القرطبي حكمة الاقتصار على الثلاث ان أغلب ما يكون الانتباه في الصبر فان رجع الى النوم
ثلاث مرات لم ينقض الثالثة الا وقد ذهب الليل وقال البيضاوي التقييد بالثلاث اما للثبات كبداء
لانه يريد قطعه عن ثلاث الذكروا وضوء والصلاة وكأنه منعه عن كل واحد منها بعقده عقدها
على رأسه وكان تخصيص القفا بذلك لانه محل الوهم ومجال تصرفه وهو أطوع القوي للشيطان
وأمرها اجابة لدعونه (فان استيقظ) من نومه (فذكر الله) بكل ما صدق عليه الذكروا يدخل فيه
تلاوة القرآن وقراءة الحديث والاشتغال بالعلم الشرعي (انخلت عقدة) واحدة من الثلاث (فان
نوضا انخلت عقدة) ثانية (فان صلى) فريضة أو نافلة (انخلت عقدة) الثلاث كلها بالجمع رواه ابن
وضاح وكذا في البخاري وبالأفراد لبعض الرواة وكلاهما صحيح والجمع أوجه لاسيما ورواية مسلم في
الاولى عقدة وفي الثانية عقدتان وفي الثالثة العقد والخلاف في الأخيرة فقط قاله في المشارق وفي الفتح
بلفظ الجمع تفسير خلاف في البخاري ويؤيده رواية البخاري في بدء الخلق انخلت عقدة كلها ورواية
مسلم انخلت العقد لبعض رواة الموطا بالأفراد ويؤيده رواية أحمد فان ذكر الله انخلت عقدة
واحدة وان قام فتوضا أطلقت الثانية فان صلى أطلقت الثالثة وكأنه يحمل على الغالب وهو من
يحتاج الى وضوء اذا انتبه فيكون لكل عقدة شيء يحملها وظاهر رواية الجمع ان العقد تحمل كلها
بالصلاة وهو كذلك في حق من لم يخرج الى طهارة كن نام متكئا ثم انتبه فصلى من قبل أن يذكر
ويظهر ان الصلاة تصورته في حل العقد كلها لانها تلتزم الطهارة وتتضمن الذكروا على هذا فغنى
قوله عقده كلها ان كان المراد به من لا يحتاج الى وضوء فظاهر وان كان من يحتاج اليه فلامنى

الرجل أو غيره فقال يا رسول الله
تخدمت البيوت فادع الله أن
يحجبه قبسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم قال حوال النار لا
عليها فظفرت إلى السحاب تصدع
حول المدينة كأنه أكليل حدثنا
عيسى بن جاد أنا الليث عن
عبد الله بن أبي غر عن أنس أنه سمعه
يقول فذكر نحو حديث عبد
العزيز قال فرجع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يديه بمحذا وجهه
فقال اللهم اسقنا وساق نحوه
حدثنا عبد الله بن مسلمة عن
مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرو
ابن شعيب أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وحدثنا سهل بن صالح
ثنا علي بن قادم أنا سفيان
عن يحيى بن سعيد عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا استنقى قال اللهم اسق عبادك
وبهائمك واشجر رحمتنا وأحى
بلدك الميت هذا لفظ حديث مالك

((باب صلاة الكسوف))

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
اسماعيل بن عيسى عن ابن جريج
عن عطاء عن عبيد بن عمير
أخبرني من أصديق وثلثت أنه
يريد عائشة قالت كسفت الشمس
على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
فقام النبي صلى الله عليه وسلم
قياماً شديداً يقوم بالناس ثم يركع
ثم يقوم ثم يركع ثم يقوم ثم يركع
فركع ركعتين في كل ركعة ثلاث
ركعات يركع الثالثة ثم يسجد حتى
ان رجلا يومئذ يغشي عليهم مما
قامهم حتى ان مجال الماء تصب
عليهم يقول اذا ركع الله أكبر
واذ لرفع مع الله لمن جده حتى

انحلت تسكيلة عقده كلها بالخلال الاخيرة التي جازت انحلال العقد وقد وادى من خزيمة فلو عقد
الشیطان ولو ركعتين (فأصبح نشيطاً) لسروره بما وفقه الله له من الطاعة وما وعد به من الثواب
وما زال عنه من عقد الشيطان (طيب النفس) لما بارك الله في نفسه من هذا التصرف الحسن
كذا قبل والظاهر ان صلاة الليل سرافي طيب النفس وان لم يستغفر المصل شيأ مما ذكر وكذا
عكسه والى ذلك الإشارة بقوله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً واستنبط بعضهم منه
ان من فعل ذلك من قائم وعاد الى النوم لا يعود اليه الشيطان بالعقد المذكور ثانياً واستنبط بعضهم
من يقوم بركن أو وضوء يصلي من لم ينهه ذلك عن التعمش بل يفعل من غير ان يقطع والذي
يظهر فيه التفصيل بين من يفعل ذلك مع التمدد والتوبة والعزم على الاقلاع وبين المصير (والا)
بأن ترك الذكر والوضوء والصلاة (أصبح خبيث النفس) بتركها كان اعتاده أو أراد من فعل
الخير كذا قبل وتقدم ما فيه (كسلا) يمنع الصبر للوصفية وزيادة الانس والتلون بطهارة تنيط
الشيطان وشؤم تغريبه وظفر الشيطان به بتفريته الخطا الا وفر من قيام الليل فلا يكاد يخف عليه
صلاة ولا غيرها من القربات وخس الوضوء بالذكر لانه الغالب والا فالجنب لا يحل عقده الا الغسل
وفي قيام التيمم مقام الوضوء أو الغسل لمن ساع له بحث والظاهر اجزاؤه ولا شأن ان في الوضوء عوناً
كبير اعلى طرد النوم لا يظهر مثله في التيمم ومقتضى قوله والاله ان لم يجمع الامور الثلاثة دخل
تحت من يصح خبيثاً كسلا وان أتى ببعضها وهو كذلك لكن يختلف ذلك بالقوة والحقيقة
فقد ذكر الله مثلاً أخف من لم يذكر أصلاً في حديث أبي سعيد عند المخلص فان قام فصلى حلت
العقد كاهن وان استيقظ ولم يتوضأ ولم يصل أصبحت العقد كلها كهيئتها قال ابن عبد البر هذا التيمم
يختص بمن لم يتم الى صلاته وتوضيها اماماً كانت عادته القيام الى الصلاة المكتوبة أو النافلة بالليل
فغلبته عينه فقد ثبت ان الله يكسبه أجر صلاته وفومه عليه صدقة كما مر قال وزعم قوم ان هذا
الحديث يعارض قوله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم خيبت نفسي وليس كذلك لان النهي انما
ورد عن اضافة المرء الى نفسه كراهة هذه الكلمة وهذا الحديث وقع ذم لفعله ولكل من
الحديثين وجه وقال الباجي ليس بين الحديثين اختلاف لانه نهي عن اضافة ذلك الى النفس لان
الجنب بمعنى فساد الدين ووصف بعض الافعال بذلك تحذيراً منه لا تنفيراً قال الحافظ وتقرر
الاشكال انه صلى الله عليه وسلم نهي عن اضافة ذلك الى النفس وكلامه المؤمن ان يضيفه
الى نفسه نهي ان يضيفه الى أخيه المؤمن وقد وصف صلى الله عليه وسلم هذا المؤمن بهذه الصفة
فيلزم جواز وصفه بذلك لصل التامى والجواب ان النهي محمول على ما اذا لم يكن هنالك حامل على
الوصف بذلك كالتنفير والتحذير ولا تعارض بين هذا الحديث وحديث أبي هريرة في الصحيح ان
قارئ آية الكرسي لا يقربه شيطان لان الحلال ان يحل على الامر المعنوي والقرب على الامر
الحسي أو حكمه فلا اشكال اذا يلزم من مجرئه اياه مثلاً ان عباسه كلاً يلزم من عباسه ان يقربه
بسرقة أو أذى في جسده وشؤم ذلك وان حمله على المعنويين أو الحسين في باب بادعاء الخصوص في
عموم أحد هما والا قرب ان الخصوص حديث الباب كإخضه ابن عبد البر عن لم ينو القيام فخص
أيضاً بمن لم يقرأ آية الكرسي لطرد الشيطان والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن
مالك به وتابعه ابن عيينة عن أبي الزناد عن مسلم

((العمل في غسل العبد))

عبد الفطار وعبد الاضفى مشتق من العود لتكرره كل عام أو لعود السرى وعوده أو لتكرره عوائد
الله على عباده فيه وبعده أعياد بالياء وان كان أصله الواو والقرمها في الواحد أو للفرق بينه وبين
أعواد الخشب (والنداء فيها) أي الاذان (والاقامة) فيها (مالك انه سمع غير واحد من علمائهم

فَخَلَّتِ الشَّمْسُ ثُمَّ لَاحَ انْفِصَالُ
وَالْقَمَرُ لَا يَنْجَسَانِ لَمْ يَنْجَسْ أَحَدٌ
وَلَا خَلَّاهُ وَلَكِنَّهُمَا آيَاتَانِ حَسَنَتَانِ
آيَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَخُوفُ اللَّهُ بِهِمَا
عِبَادَهُمَا إِذَا كَفَرُوا فَارْعَوْا إِلَى
الْعِبَادَةِ

«باب من قال أربع ركعات»
 * حدثنا أحمد بن حنبل ثنا يحيى
 عن عبد الملك حدثني عطاء عن
 جابر بن عبد الله قال كسفت
 الشمس على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وكان ذلك اليوم
 الذي مات فيه إبراهيم ابن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال
 الناس إنما كسفت لموت إبراهيم
 ابنه صلى الله عليه وسلم فقام
 النبي صلى الله عليه وسلم فصلى
 بالناس ست ركعات في أربع
 مضرات كبر ثم قرأ فاطال القراءة
 ثم ركع نحوهما فقام ثم رفع رأسه
 فقرأ دون القراءة الأولى ثم ركع
 نحوهما فقام ثم رفع رأسه فقرأ
 القراءة الثالثة دون القراءة الثانية
 ثم ركع نحوهما فقام ثم رفع رأسه
 فالتحق للمجود فبعد مجدين ثم
 قام فركع ثلاث ركعات قبل أن
 يسجد ليس فيها ركعة إلا التي قبلها
 أطول من التي بعدها إلا أن
 ركوعه نحو من قيامه قال ثم تأخر
 في صلاته فتأخرت الصفوف معه
 ثم تقدم فقام في مقامه وتقدمت
 الصفوف ففقد الصفوة وقد
 طلعت الشمس فقال يا أيها الناس
 إن الشمس والقمر آيتان من آيات
 الله عز وجل لا يتكسفان لموت
 بشر فإذا رأيتم شيئا من ذلك فاصلوا
 حتى يخلى رسلنا بغيه الحديث
 * حدثنا مؤمل بن هشام ثنا
 أحمد بن محمد بن هشام ثنا أبو
 الزبير عن جابر قال كسفت الشمس

يقول لم يكن في عيد الفطر ولا في الاضحية نداء اذان منى هذا لما نهى عن الصلاة الا عند جهود
الامام المنبر ولا عند غيره (ولا اقامة) عند نزوله ولا عند غيره (ممنذ زمان رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى اليوم) وهذا وان لم يسند الا انه يجري عنه يجري المتوازي وهو اقوى من المسند قاله
الباجي وفي البخاري عن ابن عباس وجابر لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الاضحية ولمسلم عن جابر
فسد اذان على الله عليه وسلم بالصلاة قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة ولا في داود عن ابن عباس
انه صلى الله عليه وسلم صلى العيد بلا اذان ولا اقامة اسناده صحيح وفي الشافعي عن ابن عمر خرج
صلى الله عليه وسلم يوم عيد فصلى بغير اذان ولا اقامة (قال مالك وثبت السنة التي لا اختلاف
فيها عندنا) بالمدينة ولا خلاف فيه بين فقهاء الامصار قاله الباجي واختلف في أول من أحدث
الاذان فيها فروى ابن ابي شيبة بسند صحيح عن سعيد بن المسيب انه معاوية وللشافعي عن الثقة
عن الزهري مثله وزاد اخذ به الطحاوي حين امر على المدينة ولابن المنذر عن حسين بن عبد الرحمن
أول من أحدثه زياد بالبصرة وقال الداوودي مروان بن وهب هذا لا ينفي انه معاوية وقال ابن حبيب
أول من أحدثه عثمان وروى ابن المنذر عن أبي قلابة أول من أحدثه عبد الله بن الزبير وفي
البخاري عن ابن عباس أخرجه انه لم يكن يؤذن لها بالبناء المجهول لكن في ابن أبي شيبة عن ابن
عباس قال لابن الزبير لا تؤذن لها ولا تقم لها ما بينهم اذان واقام أي ابن الزبير في مسكن عن
جابر قال لا اذان للصلاة يوم العيد ولا اقامة ولا نفي وبه اجماع المالكية والجمهور على انه لا يقال
قبلها الصلاة جماعة ولا الصلاة واسند الشافعي على استحباب قول ذلك بما رواه عن الثقة عن
الزهري كان على الله عليه وسلم يا أيها المؤمنون في العيد فيقول الصلاة جامعة وهذا امر سئل
يعضده القياس على صلاة المكتوف وثبت ذلك فيها (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر كان يغسل
يوم الفطر قبل أن يندوا إلى المصلى) تابع مالك على روايته عن نافع موسى بن عتبة وروى أبو
عقن نافع ما رأيت ابن عمر اغتسل العيد فوطئ كان يبيت في المسجد ليلة الفطر ثم يندو منه اذا صلى
الصبح إلى المصلى ويحتمل أن يفعل هذا عند اعتكافه بين ذلك يعني في المسجد ورواية مالك في
غير اعتكافه والا فرواية مالك ومن تابعه أولى وهو مستحب عند علماء المدينة وجماعة من أهل
العراق والشام وقال غيرهم ان فعله حسن والطيب يجري منه قاله الباجي
(الامر بالصلاة قبل الخطبة في العيد)

«الامر بالصلاة قبل الخطبة في العيدين»

(مالك عن ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي يوم الفطر ويوم الاضحية قبل الخطبة) مرسل متصل من وجوه صحاح فاخرجه الشيطان من طريقي عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله كان يصلي في الفطر والاضحية ثم يخطب بعد الصلاة ولهما عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الفطر قبل الصلاة قبل الخطبة (مالك انه بلغه ان ابا بكر وعمر كانا يفتيان ذلك) بلاه صحح في الصحيحين عن ابن عباس شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكلمهم كلوا اياما قبل الخطبة واختل في اول من غير ذلك في مسلم عن طارق بن شهاب اول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان وفي ابن المنذر بسند صحيح عن الحسن البصري اول من خطب قبل الصلاة عثمان صلى بالناس ثم خطبهم اى على العادة قرأوا باسم الله يدركوا الصلاة ففعل ذلك اى صار يخطب قبل الصلاة وهذه العلة غير اني احتل جامروا لان عثمان راى مصلحة الجماعة في ادراكهم الصلاة واما مروان فراى مصلحة في اسماعهم الخطبة لكن قيل لهم في رغبته كلوا اياما مدون ترك اسماعهم لافهام من سب من لا يستحق السب والافهام في مدح بعض الناس فعلى هذا افاراجي مصلحة نفسه ويحتمل ان عثمان فعل ذلك لاسبابا بخلاف مروان فواظب عليه فلذا انتسب اليه مروان من غير مثل فعل عثمان قال عياض ومن تبعه

وسلم في يوم شديد الحر صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
باجتماعه فأطال القيام حتى جعلوا
يجرون ثم ركع فأطال ثم رفع فأطال
ثم ركع فأطال ثم رفع فأطال ثم
سجد مجدين ثم قام فصنع نحو
من ذلك فكان أربع ركعات
وأربع مجدات وساق الحديث
عبد بن محمد * حدثنا ابن السرح أنا ابن
وهب وحدثنا محمد بن سلمة
عن المبرادي ثنا ابن وهب عن
يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة
ابن الزبير عن عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم قالت خسفت
الشمس في حياة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلى المسجد
فقام فكبر ووصف الناس وراه
فاقرأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم قراءة طويلة ثم كبر فركع
ركوعاً طويلاً ثم رفع رأسه فقال
مع الله لمن جده ربنا ولك الحمد
قام فاقرأ قراءة طويلة هي أدنى
من القراءة الأولى ثم كبر فركع
ركوعاً طويلاً هو أدنى من الركوع
الأول ثم قال مع الله لمن جده ربنا
ولك الحمد ثم فعل في الركعة
الأخرى مثل ذلك فاستكمل
أربع ركعات وأربع مجدات
وانجلى الشمس قبل أن ينصرف
* حدثنا أحمد بن صالح ثنا
عبد بن يونس عن ابن
شهاب قال كان كثير بن عباس
يحدث أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلى في كسوف الشمس
مثل حديث عروة عن عائشة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
صلى ركعتين في كل ركعة ركعتين

لا يجمع عنه وفيه نظر لأن عبد الرزاق وابن أبي شيبة ورواه جميعاً عن ابن عيينة عن يحيى بن حبيب
الأنصاري عن يوسف بن عبد الله بن سلام وهذا إسناد صحيح لكن يعارضه حديث ابن عباس وابن
عمران جمع وقوع ذلك منه نادراً والافاق المصحين أصح وأخرج الشافعي عن عبد الله بن يزيد
نحو حديث ابن عباس وزاد حتى قدم معاوية فقدم الخطبة وهذا يشير إلى أن مروان أعاقه ذلك
تبعاً لمعاوية لأنه كان أمير المدينة من جهته وروى عبد الرزاق عن ابن جريح عن الزهري أول من
أحدث الخطبة قبل الصلاة في العيد معاوية وروى ابن المنذر عن ابن سيرين أول من فعل ذلك زياد
بالبصرة قال عياض ولا مخالفة بين هذين الاثنين وأثر مروان لأن كلاً من مروان وزيد كان
عاملاً لمعاوية ففعل على أنه ابتداءً لذلك وتبعه عماله (مالك عن ابن شهاب عن أبي عيينة) بضم العين
اسمه سعد بن كعون العين ابن عبيد الزهري تابعي كبير من رجال الجميع ويقال له إدرالك (مولي)
عبد الرحمن (بن أضر) بن عوف الزهري المدني صحابي صغير مات قبل الهجرة وهو ابن أخي عبد
الرحمن بن عوف وفي رواية ابن جويرية والزبير ومكي بن إبراهيم عن مالك عن الزهري مولى عبد
الرحمن بن عوف قاله ابن عبد البر وفي البخاري قال ابن عيينة من قال مولى ابن أضر فقد أصاب
ومن قال مولى عبد الرحمن بن عوف فقد أصاب أي لاحتال انهما اشتركا في ولائه أو أحدهما
على الحقيقة والآخر على المجاز فلازمة أحدهما للثمة أو لا خذ عنه أو انتقله من ملك
أحدهما إلى ملك الآخر وجزم الزبير بكار بأنه مولى عبد الرحمن بن عوف فعليه فنسبته إلى
ابن أضر هي المجازية ولعلها بسبب انقطاعه إليه بعد موت ابن عوف (قال شهدت العيد مع عمر
ابن الخطاب فحدثني) زاد عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قبل أن يخطب بلا أذان ولا إقامة (ثم
انصرف فخطب الناس) زاد عبد الرزاق فقال يا أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى أن تأكلوا منكم بعد ثلاث فلا تأكلوه بعد هذا قال أبو عمر أظن مالكاً إنما حذف هذا لأنه
منسوخ (فقال ابن هذين) فيه تغليب لأن الغائب بشار إليه بذلك فلما ان جمعا للفظ غلب
الحاضر على الغائب فقال هذين (يومان نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامهما) نهى
تحريم (يوم) بالرفع أما على أنه خبر محذوف أي أحدهما أو على البديل من يومان وفي رواية
للبخاري أما أحدهما فيوم (فطركم من صيامكم والاخر يوم تأكلون فيه من نسككم) بضم
السين ويجوز سكونها أي من أخصيتكم قال أبو عمر فيه أن الغائبان نسك وإن أكل منها مستحب
كهدى التطوع إذا بلغ محله قال تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير والقانع والمغتatrته
وفائدة وصف اليومين الإشارة إلى العلة في وجوب فطرهما وهي الفصل من الصوم وإظهار إتمامه
وحده بفطر ما بعده والاخر لاجل النسك المتقرب بذبحه ليؤكل منه ولو شرع صومه لم يكن
لشرعيته الذبح فيه معنى فغيره من علة التحريم بالأكل من النسك لأنه يستلزم التعزو يزيد فائدة
التنبيه على التعديل (قال أبو عبيد ثم شهدت العيد مع عثمان بن عفان فجاء فصلي ثم انصرف
فخطب وقال) في خطبته (انه قد اجتمع لكم في يومكم هذا عيدان فمن أحب من أهل العلية) هي
القرى المجتمعة حول المدينة قال مالك بين أبعدها وبين المدينة ثمانية أميال (ان ينتظر الجمعة
فليتظرها) حتى يصلها (ومن أحب ان يرجع فقد أذنت له) فيجوز إذا أذن الامام به قال مالك
في رواية علي وابن وهب ومطرف وابن الماجشون وأنكرروا رواية ابن القاسم بالمنع والجواز قال
الشافعي وأبو حنيفة ووجه ما يلحق من المشقة وهي صلاة سقط فرضها بطول المسافة وبالمشقة
ومن جهة الاجتماع لأن عثمان خطب بذلك يوم عيد ولم يسكر عليه وروى ابن القاسم عن مالك
أن ذلك لا يجوز وإن الجمعة تلزمهم على كل حال قال ولم يبلغني أن أحداً أذن لهم غير عثمان ووجه
عموم قوله تعالى فاسعوا إلى ذكر الله وإن الفرائض ليس للأئمة الأذن في تركها وإنما ذلك بحسب

ما رجع بنا في صلاة لا يصح له
صوتان مع بدنا كاطول ما وجد
بنا في صلاة لا يصح له صوتان
فعل في الركعة الاخرى مثل ذلك
قال فوافق تحلي الشمس جلوسه
في الركعة الثانية قال ثم سلم ثم قام
فحمد الله وأثنى عليه فشهد أن
لا اله الا الله وشهد أنه عبده ورسوله
ثم ساق أحد بن يونس خطبة
رواها في النجى صلى الله عليه وسلم حدثنا
موسى بن ابي عمير ثنا وهيب
ثنا أيوب عن أبي قلابة عن
قيصة الهذلي قال كسفت
الشمس على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فخرج فرعا يجري ثوبه
وأنا معه يومئذ بالمدينة فصلى
ركعتين فأطال فيهما القيام ثم
انصرف وانجلت فقال انما هذه
الآيات يخوف الله بها قلوبا
وأيقظوا فاصبروا كحدث صلاة
صليتها من المكتوبة حدثنا
أحمد بن ابراهيم ثنا رباح بن
سعيد ثنا عمار بن منصور عن
أيوب عن أبي قلابة عن هلال بن
عامر ان قيصة الهذلي حدثته ان
الشمس كسفت بمعنى حديث موسى
قال حتى بدت النجوم

((باب القراءة في صلاة

الكسوف))

* حدثنا عبيد الله بن سعد ثنا
عمى ثنا أبي عن محمد بن اسحق
حدثني هشام بن عروة وعبد الله
ابن أبي سلمة عن سليمان بن يسار
كلهم قال حدثني عن عروة عن
عائشة قالت كسفت الشمس على
عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم فصلى بالناس فقام
فخررت قبرا ثم فرأيت أنه قرأ
بسورة البقرة وساق الحديث ثم

الصدقة ويطعم شيئا قبل أن يخرج وفي كل من أسأله ما فقال قال الزين بن المنبر وقع كله صلى الله
عليه وسلم في كل من العبد في الوقت المشروع لأخراج صدقتهما الخاصة بهما فأتى أخرج صدقة
الفطر قبل الغد إلى المصلي وأخرج صدقة الاضحية بعد ذبحها فاجتمع من جهة واقترعا من أخرى
واختار بعضهم تفصيلا آخر فقال من كان له ذبح استحب له أن يذبح بالآل كل يوم القومته ومن لم
يكن له ذبح يجزئ ((ما جاء في التكميل والقراءة في صلاة العبد))

(مالك عن حمزة) يفتح المصحف وسكون الميم (ابن سعيد) الانصاري (المازني) ثقة روى له مسلم
والاربعة (عن عبيد الله) يفتح العين (ابن عبد الله) يفتحها (ابن عتبة) يفتحها ووقته ساكنة
(ابن مسعود) الهدى المدنى أحد الفقهاء (أن عمر بن الخطاب) أمير المؤمنين (حال أبو واقد)
بالقاف (اللبني) الصابي قيل أمه الحارث بن مالك وقيل ابن عوف وقيل اسمه عوف بن الحارث
مات سنة ثمان وستين وهو ابن خمس وثمانين على الصحيح وعبيد الله لم يدرك عمر فقيهه ارسال
لكن الحديث صحيح بالاشتراك وقد صحح بائنا في رواية مسلم من طريق فليح عن حمزة عن عبيد
الله عن أبي واقد قال سألت عمر قال النوى هذه متصلة فانه أدرك أبو واقد بلا شئ ومعه بلا
خلاف (ما كان يقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاضحية والفطر) قال المباحي يحتمل أن
يسأله على معنى الاختبار ونسي فأراد ان يسد كرو قال النوى قالوا فيتمم له شئ في ذلك
فاستنبه أو أراد اعلام الناس بذلك وانحو هذا من المقاصد قالوا يبعد ان عمر لم يعلم ذلك مع شهود
صلاة العبد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات ووقته منه (فقال كان يقرأ بالقاف والقرآن
المجيد) في الركعة الاولى (واقترعت الساعة وانشق القمر) في الثانية قال العلماء حكى ذلك
ما اشتمل عليه من الاخبار بالبعث والاخبار عن القرون الماضية واهلاك المكذبين ونشيه بروز
الناس للعبد يبروزهم للبعث ونحو وجههم من الاجداث كأنهم جراد منتشر قال ابن عبد البر معاذوم
انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ يوم العيد بسور شتى وليس في ذلك عند الفقهاء شئ لا يتعدى
وكلهم يستحب ما روى أكثرهم وهو أنهم سبع وهل أتاك حديث الغائبية لتواتر الروايات بذلك
عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث حمزة وأنس وابن عباس وما أعلم أنه روى قراءة قاف
واقترعت مسند في غير حديث مالك وأخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك بن نويرة فليح عن
حمزة أخرجه مسلم أيضا (مالك عن نافع مولى عبيد الله بن عمر انه قال شهدت الاضحية والفطر مع
أبي هريرة فكبر في الركعة الاولى سبع تكبيرات قبل القراءة وفي الاخرة خمس تكبيرات قبل
القراءة) وهذا لا يكو رأيا لا توقيفا يجب التسليم له وقد جاء ذلك عنه صلى الله عليه وسلم من طرق
حسن وبه قال مالك والشافعي الا ان مالك عاذا في الاولى تكبيرة الاحرام وقال الشافعي سواها
والفقهاء على ان الخمس في الثانية غير تكبيرة القيام قاله ابن عبد البر (قال مالك وهو الامر عندنا)
بالمدينة وروى أحمد وأبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعا التكميل في الفطر سبع في
الاولى وخمس في الاخرة والقراءة بعندهما كأنهما قال الترمذي في العلل سألت عنه محمد بن يعقوب
البخاري فقال صحيح وفي الترمذي انه صلى الله عليه وسلم كبر بعد القراءة وبه أخذ أبو حنيفة لكن في
اسناده كذاب ولذا قال ابن دحية هو أقبح حديث في جامع الترمذي قال بعض العلماء حكى هذا
العدد انه لما كان للورثة أثر عظيم في التذكير بالوتر الصمد الواحد الاحد وكان للبيعة منها
مدخل عظيم في الشرع جعل تكبير صلاة العبد وتره وجعل سبع في الاولى لذلك وقد كبر بأعمال
الحج السبعة من الطواف والسجدة والجار تشويها اليها لان النظر إلى العبد لا كبراً كترت كبراً
بجائز هذا الوجود بالتفكير في أفعاله المعروفة من خلق السموات السبع والارضين السبع وما فيها
من الايام السبع لانه خلقهما في ستة أيام وخلق آدم في السابع يوم الجمعة ولما جرت عادة الشارع

بجهد متجددين ثم قام قائل الصلاة
فحزرت قرائته فقرأت أنه قرأ
بسورة آل عمران * حدثنا
العباس بن الوليد بن مزيد أخبرني
أبي ثنا الأوزاعي أخبرني
الزهري أخبرني عروة بن الزبير
عن عائشة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قرأ آية طويلة فظهر
بها يعني في صلاة الكسوف
* حدثنا القعنبى عن مالك عن
زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن
أبي هريرة كذا عند القاضي
والصواب عن ابن عباس قال
خسفت فصرى رسول الله صلى الله
عليه وسلم والناس معه فقام
قياماً طويلاً بنعوى من سورة البقرة
ثم ركع وساق الحديث

(باب ينادى فيها بالصلاة)

* حدثنا عمرو بن عثمان ثنا
الوليد ثنا عبد الرحمن بن غز
أنه سأل الزهري فقال الزهري
أخبرني عروة عن عائشة قالت
كسفت الشمس فأمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجلاً فنادى
أن الصلاة جامعة

(باب الصدقة فيها)

* حدثنا القعنبى عن مالك عن
هشام بن عروة عن عروة عن
عائشة أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال الشمس والقمر لا يخفان
لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيت
ذلك فادعوا الله عز وجل وكبروا
وتصدقوا

(باب العتق فيها)

* حدثنا زهير بن حرب ثنا
معوية بن عمرو ثنا زائدة عن
هشام عن فاطمة عن أسماء قالت
كان النبي صلى الله عليه وسلم
يأمر بالعنافة في صلاة الكسوف
(باب من قال بركعتين)

يلتزم هذه الأمة ومنه تخفيف الثانية عن الأولى وكانت الجمعة أقرب وترا إلى السبعة من دورها
جعل تكبير الثانية خمساً لذلك وقال ابن زوقون قال بعض أصحابنا حكمه زيادة التكبير إحدى
عشرة أنها صدد تكبير ركعتين فكانه استعواز فضيلة أربع ركعات كما استدرك فضيلة أربع
ركعات في صلاة الكسوف بالركوع الزائد فيها قلت واستدراك ذلك في الجمعة بالخطبة ولذا جعلت
خطبتين مقام ركعتين ولا يقال هذا جعلت الخطبة في العيد لاستدراك ذلك لأن الخطبة ليست
بشرط في صحة صلاته كما هي بشرط في صلاة الجمعة انتهى (قال مالك في رجل وجد الناس قد انصرفوا
من الصلاة يوم العيد أنه لا يرى عليه صلاة في المصلى ولا في بيته) لأن صلاة العيد عنده سنة
للجماعة الرجال الأحرار من فاتته ثلاث السنة لم يلزمه سلاماً قاله ابن عبد البر (وأنه ان صلى في
المصلى أو في بيته لم أر بذلك بأساً) أي يجوز خلاف الجماعة قالوا لا تصلى إذا فاتت (ويكبر سبعاً)
بالأحرام (في الأولى قبل القراءة وخمساً) غير تكبيرة القيام (في الثانية قبل القراءة) على سنتها
جماعة خلا القول الثوري وأحدان صلاها وحده صلى أربعمائة وسلفه ما قول ابن مسعود من فاتته
العيد مع الإمام صلى أربعمائة وسبعين منصور قال الزين بن المنير كانوا هم قاسوا وهما على الجمعة لكن
الفرق ظاهر لأن من فاتته الجمعة يعود لفرضه من الظهر بخلاف العيد وخيره أبو حنيفة بين الفعل
والترك وبين التثنية والأربع

(ترك الصلاة قبل العيدين وبعدهما)

(مالك عن نافع ابن عبد الله بن عمر لم يكن يصلى يوم الفطر قبل الصلاة ولا بعدها) لأنه من أشد
الناس ابتلاء المصطفى وفي الصحيحين عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الفطر
فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما وفي ابن ماجه بإسناد حسن وصححه الحاكم عن أبي سعيد
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلى قبل العيد شيئاً فإذا رجع إلى منزله صلى ركعتين قال ابن
المنذر عن أحد الكوفيين يصلون بعدها لا قبلها والبصريون قبلها لا بعدها والمديون لا قبلها
ولا بعدها بالأول قال الحنفية جماعة والثاني الحسن وجماعة والثالث أحمد وجماعة وأما مالك
فتعه في المصلى وعنه في المسجد روايتان فروى ابن القاسم ينتقل قبلها وبعدها وابن وهب وأشب
بعدها لا قبلها وقال الشافعي لا كراهة في الصلاة قبلها ولا بعدها قال الحافظ كذا في شرح مسلم
للثوري فإن حل على المأموم والأهله ومخالف لقول الشافعي في الأمام يجب للأمام أن لا ينتقل قبلها
ولا بعدها ويقيده في البويطي بالمصلى وقد نقل بعض المأكية الإجماع على أنه لا ينتقل في المصلى
وقال ابن العربي التثقل في المصلى لو فعل لنقل ومن أجازوه رأى أنه وقت للصلاة ومن تركه رأى
أنه صلى الله عليه وسلم لم يفعلهم ومن اقتدى به فقد اهتدى انتهى والحاصل أن صلاة العيد لم يثبت
لها سنة قبلها ولا بعدها خلافاً لما ساه على الجمعة وأما مطلق النقل فلم يثبت فيه منع يدل على
الآن كان ذلك في وقت الكراهة الذي في جميع الأيام انتهى وفي الاستئذان كذا وجعوا على أنه صلى
الله عليه وسلم لم يصل قبلها ولا بعدها قال الناس كذا والصلاة فعل خير فلا يمنع منها إلا بدليل
لا معارض له (مالك أنه بلغه أن سعيد بن المسيب كان يغدو إلى المصلى بعد أن يصلى الصبح قبل
طلوع الشمس) لاستحباب ذلك للناس بخلاف الإمام فيغدو بقدر ما يبلغ المصلى وقد حلت الصلاة كما
يأتي

(الرخصة في الصلاة قبل العيدين وبعدهما)

كذا ترجم عقب الأولى وليست الرخصة في الباب الثاني من الباب الأول في شيء إذ لا خلاف في
جواز النقل قبل الغدو إلى المصلى لمن تأخر لخل النافلة فينتقل ثم يغدو إليها قاله الباجي وأبو عمر
(مالك عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (أن أبا القاسم) أحد الفقهاء
(كان يصلى قبل أن يغدو إلى المصلى أربع ركعات) في المسجد بعد طلوع الشمس (مالك عن

أبو رواد حدثني حريز بن عمار

عن عبيد الله بن النضر حدثني
أبي قال كانت ظلة على عهد أنس
ابن مالك قال فأبنت أنس فقلت
يا أبا جزة هل كان يصيبكم مثل
هذا على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال معاذ الله أن كانت
الريح تشتهد فنبادر المسجد مخافة
القيام

((باب السجود عند الآيات))

* حدثنا محمد بن عثمان بن أبي صفوان
الثقفي ثنا يحيى بن كثير ثنا
سلم بن جعفر عن الحكم بن أبيان
عن عكرمة قال قيل لابن عباس
مات فلانة بعض أزواج النبي صلى
الله عليه وسلم فخر ساجدا فقبل له
تسجد هذه الساعة فقال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم آية
فاصعدوا أي آية أعظم من ذهاب
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
((تفريع أبواب صلاة السفر))

((باب صلاة المسافر))

* حدثنا القعنبي عن مالك عن
صالح بن كيسان عن عروة بن الزبير
عن عائشة رضي الله عنها قالت
فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في
الحضر والسفر فأقرت صلاة
السفر وبني في صلاة الحضر
* حدثنا أحمد بن حنبل ومسدد
قال ثنا يحيى عن ابن جريح ح
وثنا خشيش يعني ابن أصرم ثنا
عبد الرزاق عن ابن جريح قال
حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن
أبي عمار عن عبد الله بن أبيه عن
بعل بن أمية قال قلت لعمر بن
الخطاب أ رأيت أقصار الناس
الصلاة وأما قال تعالى أن خفتم
أن يفتنكم الذين كفروا فخذوا
بذلك اليوم فقال عجب مما عجب
منه فذكرت ذلك لرسول الله

أبيه أخرجه ابن مغدة ويحتمل أن صاحبها من أبيه ومن سهل فابهم تارة وعينه أخرى
لكن قوله (يوم ذات الرقاع) يعني أن المهمل أبوه أذليس في رواية صالح عن سهل أنه صلاها مع النبي
صلى الله عليه وسلم ويؤيده أن سهلا لم يكن في سن من يخرج في تلك الغزوة لصغره لكن لا يلزم أن
لا يروها فروايتها أياها مرسل صحابي فهذا يقوى تفسير الذي صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم
بجنات (صلاة الخوف) وصحبت ذات الرقاع لأن أقدام المسلمين ثبتت من الخفاء فكافوا بالفتون
عليها الخرق أولانهم رقعوا أبايتهم فيها أولان أرضها ذات ألوان تشبه الرقاع أولشجرة زلوا تحتها
أوجبل هناك فيه بياض وجره وسواد وقول ابن حبان لأن خيلهم كان بها سواد وبياض لعله
تخفف عليه جبل بخيل ورجع السهيلي الأول لأنه الذي قاله أبو موسى الأشعري في الصحيحين وكذا
النووي ثم قال ويحتمل أنه سميت بالمجموع لوجود هذه الأمور كلها فيها (ان طائفة صفت) هكذا
في أكثر النسخ وفي بعضها صلت قال النووي وهما صحبان (معه) صلى الله عليه وسلم (وصفت
طائفة) بالرفع أي اصطفاوا بقال صف القوم إذا صاروا صفا (وجاء) بكسر الواو وضمها أي مقابل
(العدو) صلى بالتي معه ركعة ثم ثبت) حال كونه (قائما وأتوا) أي الذين صلى بهم الركعة
(لا أنفسهم) ركعة أخرى (ثم انصرفوا فصفا وجاء العدو وجاءت الطائفة الأخرى) التي كانت وجاء
العدو (فصلى بهم) الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا) لم يخرج من صلاته (وأتموا أنفسهم)
الركعة الأخرى (ثم سلم بهم) عليه الصلاة والسلام وهذا الحديث رواه البخاري عن قتيبة بن
سعيد ومسلم عن يحيى بن يحيى كلاهما عن مالك به ورواه بقية الستة (مالك عن يحيى بن سعيد)
الانصاري (عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن صالح بن خوات) الانصاري المتقدم في
الأول ففيه ثلاثة تابعيون مديون في نسق يحيى والقاسم وصالح (ان سهل بن أبي حنيفة) بفتح
الحاء المهملة وسكون المثناة كافي الفتح وقال غيره المثناة واسمه عبيد الله وقيل عامر وقيل اسم
أبيه عبد الله وأبو حنيفة جده واسمه عامر بن ساعدة الانصاري من بني الحارث بن الخزرج (حدثه
ان صلاة الخوف) أي صفتها (ان يقوم الامام) زاد في رواية يحيى بن سعيد القطان عن يحيى
الانصاري باسناده هذا مستقبل القبلة (ومعه طائفة من أصحابه) طائفة مواجهة العدو (أي
من جهته) وفي رواية القطان وطائفة من قبل العدو وجوههم إلى العدو (فركع الامام ركعة
ويسجد بالذين معه) وفي رواية القطان فيصل بالذين معه ركعة (ثم يقوم فاذا استوى قائما) ساكنا
أوداعيا (ثبت وأتموا أنفسهم الركعة الباقية) في مكانهم (ثم يسلمون وينصرفون والامام قائم
فيكونون وجاه) بكسر الواو وضمها مقابل (العدو) وفي رواية القطان ثم يذهب هؤلاء إلى مقام
أولئك (ثم يقبل الآخرون الذين لم يصلوا فيكبرون وراء الامام فركع بهم الركعة) التي بقيت عليه
(ويسجد بهم) (ثم يسلم فيقومون فركعون لأنفسهم الركعة الباقية) عليهم وفي نسخة الثانية (ثم
يسلمون) وفي الطريق الأولى انه صلى الله عليه وسلم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم قال ابن
عبد البر وهذا الذي رجح اليه مالك بعد أن قال بحديث يزيد بن عرومان وأما اختاره ورجع اليه
للقياس على سائر الصلوات ان الامام ينتظر المأموم وان المأموم انما يقضي بعد سلام الامام قال
وهذا الحديث موقوف عند رواية الموطأ ومثله لا يقال رأيا وقد جاء مرفوعا مسندا انتهى وتابع
مالك على وقفه يحيى بن سعيد القطان وعبد العزيز بن أبي حازم كلاهما عن يحيى بن سعيد
الانصاري عن البخاري ورفعه يحيى القطان في روايته عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في
الخوف فصفهم خلفه صفين فصل بالذين بالذين ركعة ثم قام فلم يزل قائما حتى صلى الذين خلفه ركعة
ثم تقدموا وآخر الذين كانوا قد أمهم فصل بهم ركعة ثم قعد حتى صلى الذين تحلقوا ركعة ثم سلم

صلى الله عليه وسلم فقال صدقة
تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته
* حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
عبد الرزاق ومحمد بن بكر قال أما
ابن جريج فحدثني عبد الله بن أبي
عمار يحدث فذكره قال أبو داود
رواه أبو عاصم ومحمد بن مسعدة
كلوا رواه ابن بكير

((باب متى يفصر المسافر))

* حدثنا محمد بن بشر ثنا محمد
ابن جعفر ثنا شعبه عن يحيى بن
يزيد الهنائي قال سألت أنس بن
مالك عن فصر الصلاة فقال أنس
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو
ثلاثة فراسخ شعبه شك يصلي
ركعتين * حدثنا زهير بن حرب
ثنا ابن عيينة عن محمد بن المنكدر
وابراهيم بن ميسرة مع أنس بن
مالك يقول صليت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة
أربعاء والعصر بذي الحليفة
ركعتين

((باب إذا كان في السفر))

* حدثنا هرون بن معروف ثنا
ابن وهب عن عمرو بن الحارث أن
أبا عاتبة المعافري حدثه عن عبدة
ابن عامر قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول يجب ربكم
من رأي غنم في رأس شظية
يجبل يؤذن بالصلاة ويصلي فيقول
الله عز وجل انظروا إلى عبدي
هذا يؤذن ويقيم الصلاة يخاف
منى فقد غفرت لعبدي وأدخلته
الجنة

((باب المسافر يصلي وهو يشك في
الوقت))

* حدثنا مسدد ثنا أبو معاوية
عن المسحاج بن موسى قال قلت
لأنس بن مالك حدثنا ما سمعت

رواه الشيخان واللفظ لمسلم وأما البخاري فأما قال بعد سياق أسناده مثله قال ابن عبد البر وعبد
الرحمن بن القاسم أسن من يحيى بن سعيد وأجل انتهى فهو مرسل صحابي قال الحافظ لأن
أهل العلم بالأخبار اتفقوا على أن سهلا كان صغيرا في زمان النبي صلى الله عليه وسلم وتعبوا
ما ذكر ابن أبي حاتم عن رجل من ولد سهل أنه حدثه أنه يبيع تحت الشجرة وشهد المشاهد
الأبدا وكان الدليل إيلة أحدب أن هذه الصفة لآبيه أما خوفات النبي صلى الله عليه وسلم وهو
ابن ثمان سنين ومذاجرهم الطبري وابن جبار وابن السكن وغيرهم (مالك عن نافع أن عبد الله بن
عمر كان إذا سئل عن) صفة (صلاة الخوف قال يتقدم الامام وطائفة من الناس) حيث لا يبلغهم
سهام العدو (فيصلي بهم الامام ركعة وتكون طائفة منهم بينه) أي الامام ومن معه (وبين العدو
لم يصلوا) طرسهم العدو (فإذا صلى الذين معه ركعة استأنروا مكان الذين لم يصلوا) فيكونون
في وجه العدو (ولا يصلون) بل يستقروا في الصلاة (ويتقدم الذين لم يصلوا) للامام (فيصلون
معه ركعة ثم يصرف الامام) من صلاته بالتسليم (وقد صلى ركعتين فيقوم كل واحدة من
الطائفتين فيصلون لانفسهم ركعة ركعة) بالتكرار (بعد أن يصرف الامام) من الصلاة
(فيكون كل واحدة من الطائفتين قد صلوا ركعتين) قال الحافظ لم تختلف الطرق عن ابن عمر في
هذا وظاهره أنهم أتموا في حالة واحدة ويحمل أنهم أتموا على التعاقب وهو الرابع من حيث المعنى
والالزام ضياع الحراسة المطلوبة وإفرااد الامام وحده ويرجح ما رواه أبو داود عن ابن مسعود
ولفظه ثم سلم فقام هؤلاء أي الطائفة الثانية فقصوا لانفسهم ركعة ثم سلموا ثم ذهبوا ورجع أولئك
إلى مقامهم فصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا وظاهره أن الثانية والت بين ركعتيها ثم أتمت الطائفة
الأولى بعدها واختار هذه الصفة أشهب والاوزاعي وهي موافقة لحديث سهل بن أبي حنيفة وأخذ
بما في حديث ابن عمر هذا الخفيفة ورجحها ابن عبد البر لقوة أسنادها وموافقة الأصول في أن
المأموم لا يتم صلاته قبل سلام امامه (فان كان) الامر (خوفا هو أشد من ذلك) بكثرة العدو وخيف
من قسهم لذلك (صلوا) بحسب الامكان (رجالا قياما على أقدامهم) تفسير لقوله رجالا زاد مسلم
من طريق موسى بن عقة عن نافع عن ابن عمر قوما على أقدامهم جمع راكبا
قال تعالى فان خفتهم فرجالا أو ركبا (مستقبلي القبلة أو غير مستقبلها) وبهذا قال الجمهور ولكن
قال المالكية لا يصنعون ذلك حتى يخشوا فوات الوقت (قال مالك قال نافع لا أرى) بضم الهمزة
أي لا أمان (عبد الله بن عمر حدثه) أي هذا الحديث (الاعن رسول الله صلى الله عليه وسلم)
وهذا الحديث رواه البخاري في تفسير البقرة عن عبد الله بن يوسف عن مالك به على الشك في رفضه
قال ابن عبد البر ورواه عن نافع جماعة ولم يشكوا في رفضه منهم ابن أبي ذئب وموسى بن عقة
وأبو بوبن موسى وكذا رواه الزهري عن سالم عن ابن عمر فروعا رواه خالد بن معدان عن ابن
عمر فروعا انتهى ورواية موسى بن عقة عن نافع في الصحيحين وكذا فيهما رواية سالم عن أبيه ورواه
عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فروعا كله بغير شك أخرجه ابن ماجه بإسناد جيد قال الحافظ
واختلف في قوله فان كان خوفا هل هو مرفوع أو موقوف والراجح الرفع (مالك عن يحيى بن سعيد)
الانصاري (عن سعيد بن المسيب أنه قال ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر يوم
الخنزق حتى غابت الشمس) عمدا لاشغل بالقتال كما في حديث أبي سعيد عند أحمد والنسائي أنهم
شغلوه صلى الله عليه وسلم عن الظهر والعصر والمغرب وصلوا بعده من الليل وذلك قبل أن ينزل
الله في صلاة الخوف فرجالا أو ركبا وفي الترمذي والنسائي عن ابن مسعود أنهم شغلوه عن
أربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ما شاء الله وفي قوله أربع تجوز لأن العشاء لم تفت
ومقتضى حديث علي وجابر في الصحيحين وغيرهما أنه لم يفت غير العصر قال ابن العربي إلى الترجيح

من رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كنا اذا كنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم في السفر قلنا زالت
الشمس أو لم تزل صلى الظهر ثم ارحل
* حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
شعبة حدثني حمزة العائذي
رجل من بني ضبة سمعت أنس بن
مالك يقول كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا نزل منزلا لم يرحل
حتى يصلي الظهر فقال له رجل
وان كان بنصف النهار قال وان
كان بنصف النهار

((باب الجمع بين الصلاتين))

* حدثنا القعقبي عن مالك عن
أبي الزبير المكي عن أبي الطفيل
عامر بن واثلة ان معاذ بن جبل
أخبرهم انهم خرجوا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في غزوة
تبوك فكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يجمع بين الظهر والعصر
والمغرب والعشاء فأخر الصلاة
يوما ثم خرج فصلى الظهر والعصر
جميعا ثم دخل ثم خرج فصلى
المغرب والعشاء جميعا * حدثنا
سليمان بن داود العتيقي ثنا حاد
ثنا أيوب عن نافع ان ابن عمر
استصرخ على صفية وهو عكة
فسار حتى غربت الشمس وبدت
الجوم فقال ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان اذا جهل به أمر في
سفر جمع بين هاتين الصلاتين
فسار حتى غاب الشفق فقل
بينهما * حدثنا يزيد بن خالد بن
يزيد بن عبد الله بن موهب الرمي
الهمداني ثنا الفضل بن فضالة
والقيث بن سعد عن هشام بن سعد
عن أبي الزبير عن أبي الطفيل
عن معاذ بن جبل ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان في غزوة
تبوك اذا زاغت الشمس قبل أن

يقال انه الصحيح وجمع النووي بان وقعة الخندق ثبت أيا ما كان هذا في بعض الأيام وهذا في
بعضها وقبل آخرها نسبنا لا اعتمادا واستبعد وقوعه من الجميع وأما اليوم فلا يجوز تأخر الصلاة
عن وقتها بسبب القتال بل تصلى صلاة الخوف على حسب الحال (قال مالك وحديث القاسم بن محمد
عن صالح بن خوات أحب ما سمعت الى في صلاة الخوف) يقتضى انه سمع في كيفية صفات متعددة
وهو كذلك فقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم فيها صفات حملها بعض العلماء على اختلاف الاحوال
وآخرون على التوسع والتخير وواقفه على ترجيح هذه الصفة الشافعي وأجدودا ودلسا منها من
كثرة المخافة وكونها أحوط لأمر الحرب مع تجوزهم الصفة التي في حديث ابن عمر وظاهر كلام
المالكية امتناعها ونقل عن الشافعي انها منسوخة ولم يثبت عنه واختلاف في رواية سهل في
موضع واحد هو أن الامام هل يصلي قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالركمة الثانية أو ينتظر هاتين
الشهادتين ليصلوا معه وبالأول قال المالكية ولا فرق عندهم بين كون العدو في جهة القبلة أم لا
وفرق الشافعية والجمهور فحملوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة فلذا صلى بكل
طائفة وحدها ركعة أما اذا كان في جهتها فيحرم الامام بالجميع وبركعتهم ويسجدوا اذا سجد معه
صفوح من صف كافي حديث ابن عباس وفي مسلم عن جابر صنفان من المشركين يبتنا وبين
القبلة وقال السهيلي اختلاف الفقهاء في الترجيح فقالت طائفة يعمل منها بما كان أشبه بظاهر
القرآن وقالت طائفة يجتهد في طلب أخيرها فانه الناضح لما قبله وطائفة يؤخذ بها صحاحنا فلا
وأعلاها رواية وطائفة يؤخذ بجمعها على حسب اختلاف أحوال الخوف فاذا اشتد أخذ
بأيسرها قاله في فتح الباري والله أعلم

((العمل في صلاة كسوف الشمس))

مصر كسفت الشمس بفتح الكاف وحكى ضها وهو نادر وفي مسلم عن عروة لا تقولوا كسفت
الشمس ولكن قولوا خسفت لكن الأحاديث الصحيحة تخالفه لثبوتها بلفظ الكسوف في الشمس
من طرق كثيرة والمشهور في استعمال الفقهاء أن الكسوف للشمس والخسوف للقمر واختاره
تعلب وذكر الجوهرى انه أفصح وقيل متعين وعن بعضهم عكسه وغلطه عياض لقوله تعالى
وخسف القمر وقيل يقال بهما في كل منهما وبه جاءت الأحاديث ولا شأن أي مدلول الكسوف لصفة
غير مدلول الخسوف لأن الكسوف التفسير الى سواد والخسوف النقصان أو اللئلا فاذا قيل في
الشمس كسفت أو خسفت لا يتغير ويحفظها النقص ساغ وكذلك القمر ولا يلزم من ذلك ترادفهما
وقيل بالكاف في الابتداء وبالخاء في الانتهاء وقيل بالكاف لذهاب جميع الضوء بالخاء لبعضه وقيل
بالخاء لذهاب كل اللوى وبالكاف لتغيره وزعم أهل الهيئة أن كسوف الشمس لا حقيقة له فاما
لاتغير في نفسها وانما القمر يحول بيننا وفورها باق وأما كسوف القمر فحقيقة فان ضوءه من
ضوء الشمس وكسوفه بحيلة ظل الارض بين الشمس وبينه بنقطة التقاطع فلا يبقى فيه ضوء البتة
نفسه ذهاب ضوءه حقيقة وأبطله ابن العربي بأنهم زعموا أن الشمس اصعاف القمر فكيف
يجب الاصفرا لا كبر اذا قابله وفي الكسوف فواظظهور والتصرف في هذين الخلقين العظيمين
وازعاج القلوب الغافلة وايقاظها ويرى الناس اغوذج القيامة وكونها يفعل بها ذلك ثم عادي
فيه تنبيه على خوف المكرو ورجاء العقول الاعلام بانه قد يؤخذ من لاذنبله فكيف من له ذنب
(مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت خسفت)
بفتح الخاء والسين لازم (الشمس) ويجوز الضم وكسر السين على انه متعذر وحكى ابن الصلاح منعه
ولم يبين دليلا (في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالناس) فيه انه كان يحافظ على الوضوء فلم يتخلف له حينئذ وفيه نظر لان في السابق حدثا في

يرتحل قبل أن تربع الشمس آخر
الظهر حتى ينزل العصر وفي المغرب
مثل ذلك ان غابت الشمس قبل
أن يرتحل جمع بين المغرب
والعشاء وان يرتحل قبل أن تغيب
الشمس آخر المغرب حتى ينزل
للعشاء ثم جمع بينهما قال أبو داود
رواه هشام بن عروة عن حسين بن
عبيد الله عن كريب عن ابن
عباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم نحو حديث الفضل * حدثنا
قتيبة ثنا عبد الله بن نافع عن أبي
مروود عن سليمان بن أبي يحيى
عن ابن عمر قال ما جمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين المغرب
والعشاء قط في السفر الا مرة قال
أبو داود وهذا يروى عن أيوب
عن نافع عن ابن عمر موقوفا على
ابن عمر انه لم يرا ابن عمر جمع بينهما
قط الا تلك الليلة يعني ليلة استصرخ
على صفية وروى من حديث
مكحول عن نافع انه رأى ابن عمر
فعل ذلك مرة أو مرتين * حدثنا
القاسمي عن مالك عن أبي الزبير
المكي عن سعيد بن جبير عن عبد
الله بن عباس قال صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر
جميعا والمغرب والعشاء جميعا في
غير خوف ولا سفر قال مالك أرى
ذلك كان في مطر قال أبو داود ورواه
جاء بن سلمة نحوه عن أبي الزبير
ورواه قرة بن خالد عن أبي الزبير
قال في سفرة سافرها الى بولس
* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
أبو معاوية ثنا الأعمش عن
حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال جمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم الظهر والعصر
والمغرب والعشاء بالمدينة من غير

رواية ابن شهاب عن عروة في الصحيح خسفت فخرج الى المسجد فصلى ثم رآه وفي رواية عروة
خسفت فخرج حتى فر بين الجمر ثم قام يصلي واذا ثبنت هذه الافعال جاز أن يكون أيضا حذف
فتوضأ ثم قام فصلى فلا دلالة فيه على انه على وضوء (فقام فأطال القيام) أطول القراءة وفي التالي
نحو من سورة البقرة وفي رواية الزهري فاقرأه طويلا (ثم ركع فأطال الركوع) لم أرى شيئا من
الطريق بيان ما قال فيه الا ان العلماء انفقوا على انه لا قراءة فيه وانما فيه الذكرك من تسبيح وتكبير
وضوئهما (ثم قام فأطال القيام) وفي رواية ابن شهاب ثم قال سمع الله من حده ففيه نذب الذي ذكر
المشروع في الاعتدال واستدل كل بأنه قيام قراءة لا اعتدال لان اتفاق من قال بزيادة ركوع في كل
ركعة على قراءة الفاتحة فيه وان خالف محمد بن مسleme والحواب ان صلاة الكسوف جاءت على
صفة مخصوصة فلا دخل للقياس فيها بل كل ما فعله صلى الله عليه وسلم فيها فهو مشروع لانها أصل
برأسه قاله كله الحافظ (وهو دون القيام الاول) الذي ركع منه (ثم ركع فأطال الركوع) بالتسبيح
ونحوه (وهو دون الركوع الاول ثم رفع) رأسه من الركوع الثاني (فجحد) ولم يذكر في هذه الرواية
ولا الاثنين بعدها تطويل السجود فاحتج به من ذهب الى انه لا تطويل فيه قائلا ان الذي شرع فيه
التطويل شرع تكراره كالقيام والركوع ولم تشرع الزيادة في السجود فلا يشرع تطويله وحكمة
ذلك ان القائم والراكع يمكنه رؤية الانجلاء بخلاف الساجد فان الآية علوية فتاسب طول القيام
لا السجود ولان في تطويله استرخاء الاعضاء فقد يقضى الى النوم وكل هذا مردود بثبوت
الاحاديث الصحيحة بتطويله في الصحيحين عن عائشة ما سمعت سجودا قط كان أطول منه ولا
ركعت ركوعا قط كان أطول منه وفي رواية ثم سجدا فأطال السجود ونحوه في حديث أخيها أسماء في
الصحيحين وفي النسائي عن ابن عمر وروى أبي هريرة ومحمد فأطال السجود وللشعبي عن أبي موسى
بأطول قيام وركوع وسجود ولا يروى داود والنسائي عن سمرة كأطول ما سجدا في صلاة قط ومن ثم
قال مالك في المشهور انه يطيل السجود كالركوع نعم لا اطالة بين السجدين اجابا (ثم فعل في الركعة
الاشخرة) بكسر الخاء أي الثانية (مثل ذلك) وفسر ذلك في رواية عمرة الثانية وذكر القاهاني
ان في بعض الروايات تقيد بقيام الاول بنحو البقرة والثاني بنحو آل عمران والثالث بنحو النساء
والرابع بنحو المائدة ولا يشك بان المختار ان القيام الثالث أقصر من الثاني والنساء أطول من
آل عمران لانه اذا أمرع بقراءتها ورتل آل عمران كانت أطول لكن تعقب بأن الحديث
الذي ذكره لا يعرف انما هو قول الفقهاء وان كان أوله حديث ابن عباس الا في نعم الدارقطني
عن عائشة انه قرأ في الاولى بالعين كسوت والروم وفي الثانية يس (ثم انصرف) من الصلاة (وقد
تجلى) بفوقية وشدا لام (الشمس) أي صفت وعاد نورها أي والحال انها قد تجلت قبل
انصرافه في رواية ابن شهاب وانجلى الشمس قبل أن ينصرف وللنسائي ثم تشهد وسلم (نظمت
الناس) وعظهم وذكروهم وأعلمهم بسبب الكسوف واخبرهم باطل ما كانت الجاهلية تعتقده
(فحمد الله وأثنى عليه) زاد النسائي عن سمرة وشهد انه عبد الله ورسوله واحتج بظاهره الشافعي
واسحق وأكثر أصحاب الحديث على استحباب الخطبة كالجمعة والمشيور وعند المالكية والحنفية
لا خطبة لها نعم يستحب الوعظ بعد الصلاة وهو المراد كما مر اذ ليس في الاحاديث ما يقتضي انها
خطبتان كالجمعة وان اشتملت على الحمد والشأن والوعظ وغير ذلك وفيه ان الانجلاء لا يسقط الوعظ
بخلاف ما لو انجلى قبل الصلاة فبسقطها والوعظ فلو تجلى في اثنا في انماها على صفحتها أو
كالنوافل المعتادة قولان (ثم قال ان الشمس والقمر آيتان) أي علامتان (من آيات الله) الدالة على
وحدانيته تعالى وعظيم قدرته أو على تخويف العباد من بأسه وسطوته ويؤيده قوله تعالى وما نرسل
بالآيات الا تخويفا قال العلماء الحكمة في هذا الكلام ان بعض الجاهلية الضلال كانوا يعظمون

تخوف ولا مطر قبل ان يهابس

ما اراد الى ذلك قال اراد ان لا يخرج

أمنه * حدثنا محمد بن عبيد

الجارى ثنا محمد بن فضيل عن

أبيه عن نافع وعبد الله بن واقد

أن مؤذن ابن عمر قال الصلاة قال

سبح حتى اذا كان قبل غيوب

الشفق زل فصرى المغرب ثم انتظر

حتى غاب الشفق وصلى العشاء

ثم قال ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان اذا جعل به أمر

صنع مثل الذى صنعت فسارنى

ذلك اليوم واللبلة مسيرة ثلاث

قال أبو داود ورواه ابن جابر عن نافع

فهو هذا باسناد * حدثنا ابراهيم

ابن موسى الرازى أنا عيسى

عن ابن جابر هذا المعنى قال أبو

داود ورواه عبد الله بن العلاء عن

نافع قال حتى اذا كان عند

ذهاب الشفق نزل فجمع بينهم ما

* حدثنا سليمان بن حرب ومسلم

قالا ثنا حماد بن زيد ح وثنا

عمرو بن عون أنا حماد بن زيد عن

عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن

ابن عباس قال صلى بنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثمانيا

وسبعا الظهر والعصر والمغرب

والعشاء ولم يقل سليمان ومسلم

بنا قال أبو داود ورواه صالح مولى

التوأمة عن ابن عباس قال في غير

مطر * حدثنا أحمد بن صالح ثنا

يحيى بن محمد الجارى ثنا عبد

العزيز بن محمد عن مالك عن أبي

الزبير عن جابر ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم غابت له الشمس فمكة

فجمع بينهما سرف * حدثنا محمد

ابن هشام جابر بن حبش ثنا

جعفر بن عون عن هشام بن سعد

قال بينهما عشرة أميال يعني بين

مكة وسرف * حدثنا عبد الملك بن

الشمس والقمر فبين انهما آياتان مخلوقتان لله لا صنع لهما بل هما كساوا المخلوقات بظن اعليهما
النقص والتغير كغيرهما زاد في رواية يخوف الله بهم ما عباداه (لا يخسفان) بفتح فسكون ويجوز ضم
أوله وحكى ابن الصلاح منه (لموت أحد) وذلك ان ابنه صلى الله عليه وسلم ابراهيم مات فقال
الناس ذلك كافي رواية للجارى وعند ابن حبان عن النعمان بن بشير قال انكسفت الشمس لموت
والنساءى وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وحبان عن النعمان بن بشير قال انكسفت الشمس لموت
ابراهيم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج فرعا يجزئ به حتى أتى المسجد فصلى حتى
انجبت فلما انجبت قال ان الناس يزعمون ان الشمس والقمر لا ينكسفان الا لموت عظيم من
العظماء مولى بس كذلك وفائدة قوله (ولا حياته) مع ان السياق انما ورد في حق من ظن ان ذلك لموت
ابراهيم ولم يذكر الحياة دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سببا للفقد أن لا يكون سببا
للايجاد فجمع لدفع هذا التوهم وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الشفقة على أمته وشدة
الخوف من ربه وابطال ما كانت الجاهلية تعتقده ان الكسوف يوجب حدوث تغير بالارض من
موت أو ضرر فأعلم انه اعتقاد باطل وانهما خلقان مضران لاسلطان لهما في غيرهما ولا قدرة على
الدفع عن أنفسهما (فاذا رأيت ذلك) الكسوف في أحدهما الاستحالة كسوفهما معا في وقت واحد
عادة وان كان ذلك جائزا في قدرة الله (فادعوا الله وكبروا واتصدقوا) وقع الامر بالصدقة في رواية
هشام هذه دون غيرهما قاله الحافظ (ثم قال يا أمة محمد) فيه معنى الاشفاق كما يخاطب الواحد
ولده اذا أشفق عليه بقوله يا بنى وكان قضية ذلك أن يقول يا أمى لكن لعدوله عن المضمر الى
المظهر حكمه ولعلمها ان المقام مقام تحذير وتخويف لما في الاضافة الى المضمر من الاشعار بالتكريم
ومثله بافاطمة بنت محمد الى أن قال لا أغني عنكم من الله شيئا (والله) أتى بالبين لارادة تأكيد
الخبر وان كان لا يرتاب فيه (ما من أحد أغير) بالنصب خبر ومن زائدة ويجوز الرفع على لغة قديم
أوهو بالخلف بالفتحة صفة لاحد الخبر محذوف أى موجود أغير (من الله) افعل فاعل تفصيل من
الغيرة بفتح المعجمة وهى اغيرة تحصل من الحجة والاثقة وأصله في الزوجين والاهلين وذلك محال على
الله تعالى لانه منزوع عن كل تغير ونقص فتعين حله على المجاز فقبل لما كانت ثمرة الغيرة صوت الحرير
ومنعهم وزجر من يقصد اليهم أطلق عليه ذلك لانه منع من فعل ذلك وزجر فاعله وقوعه هذه فهو من
تسمية الشيء بما يترتب عليه وقال ابن فورك المعنى ما أحد أكثر زجرا عن القواش من الله وقال
غيره غير الله ما يغير حال العاصي بانتقامه منه في الدنيا والآخرة أوفى أحدهما ومنه قوله تعالى
ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وقال ابن دقيق العيد أهل التنزيه في مثل هذا على
قولين اما ساكت وامام وقول بأن المراد بالغيرة شدة المنع والحماية فهو من مجاز الملازمة وقال الطيبي
 وغيره وجه اتصال هذا بقوله فاذكروا الله الخ من جهة أنهم لما أمروا باستدفاع البلاء بالذكور
والصلاة والصدقة تناسب ردعهم عن المعاصي التى هى من أسباب جلب البلاء وخص منه الزنا
لانه أعظمها في ذلك وقيل لما كانت هذه المعصية من أفع المعاصي وأشدّها تأثيرا في اثاره
النفوس وغلبة الغضب تناسب ذلك فتوهم في هذا المقام من مواخذة رب العزة (أن يرتى عبده
أو رضى أمته) متعلق بأغير وحذف من قبل أن قياس مستمر وتخصيصهما بالذكور غاية لحسن
الادب مع الله لتنزيهه عن الزوجة والاهل من يتعلق بهم الغيرة غالباً ثم كرر النداء فقال (يا أمة
محمد) ويؤخذ منه ان الواعظ ينبغي له حال وعظه أن لا يأتى بكلام فيه تفضيل نفسه بل يبالغ في
التواضع لانه أقرب الى انتفاع السامع (والله لو تعلمون ما أعلم) من عظيم قدرة الله وانتقامه من
أهل الجرائم وشدة عقابه وأحوال القيامة وما بعدها وقيل معناه لو دام عليكم كإدام على لان عمله
متواصل بخلاف علم غيره (لنحكمكم قليلا وليكنتم كثيرا) لتفكركم فيما عملتموه وقيل معناه لو علمتم

شعيب ثنا ابن وهب عن الثابت

قال زبيدة يعني كتب اليه حدثني
عبد الله بن دينار قال غابت الشمس
وأنا عند عبد الله بن عمر فسرنا
فلما رأينا أنه قد أمسى قلنا الصلاة
فسار حتى غاب الشفق وتصورت
النجوم ثم أنه نزل فصلي الصلاة
جميعا ثم قال رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا جده السير صلى
صلاتي هذه يقول يجمع بينهما بعد
ليل قال أبو داود ورواه عاصم بن محمد
عن أخيه عن سالم ورواه ابن أبي
نخبة عن اسمعيل بن عبد الرحمن
ابن زويباتان الجمع بينهما من ابن
عمر وكان بعد غيوب الشفق * حدثنا
قتيبة وابن وهب المعنى فالأثنا
المفضل عن عقيل عن ابن شهاب
عن أنس بن مالك قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل
قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر
إلى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما
فإن زاعت الشمس قبل أن يرتحل
صلى الظهر ثم ركب صلى الله عليه
وسلم قال أبو داود كان مفضلا
قاضى مصر وكان يحجب الدعوة
وهو ابن فضالة * حدثنا سليمان
ابن داود المهرى ثنا ابن وهب
أنه سمرى جابر بن اسمعيل عن
عقيل بهذا الحديث بإسناده
قال وآخر المغرب حتى يجمع
بينها وبين العشاء حين يغيب
الشفق * حدثنا قتيبة بن سعيد أنا
الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن
أبي الطفيل عامر بن واثلة عن
معاذ بن جبل أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان في غزوة تبوك إذا
ارتحل قبل أن تزيغ الشمس
أخر الظهر حتى يجمعها إلى العصر
فيصليهما جميعا وإذا ارتحل بعد
زبيغ الشمس صلى الظهر والعصر

من سعة رحمة الله وحلمه وغير ذلك مما أعلم بكم على ما فأنكم من ذلك قبل معنى الله هنا العلم أى
لتركتم الضحك أو لم يقع منكم إلا نادر الغلبة الخوف واستيلاء الحزن وقول المهلب الخاطب بذلك
الانصار لما كانوا عليه من محبة الله والغناء لا دليل عليه ومن أين له أنهم المخاطبون دون غيرهم
والقصة كانت في آخر زمنه صلى الله عليه وسلم حيث امتلأت المدينة بأهل مكة ووفود العرب
وقد بالغ الزين بن المنبر في الرد عليه والشفيع وفي الحديث ترجع الضيق في الوعظ على التوسع
بالترخيص لما في الترخيص من ملاعبة النفوس لما جبلت عليه من الشهوة والطبيب الحاذق يقابل
العللة بضدها لا بما يزيدا وإن الصلاة الكسوف هيته تخصها من زيادة التطويل على العادة في
القيام وغيره وزيادة ركوع في كل ركعة ووافق عائشة على ذلك رواية ابن عباس وابن عمر وفي
الصحاحين وأسماء بنت أبي بكر وجابر بن مسلم وعلى عند أحد وأبو هريرة في النسائي وابن عمر في
البيزار وأمسفيان في الطبراني وفي رواياتهم زيادة رواها الحفاظ الثقات فلا أخذها أحق من القائلين
وبذلك قال جمهور العلماء منهم الأئمة الثلاثة وقال القتيبي والثوري وأبو حنيفة أنها ركعتان فهو
الصحيح ثم الدعاء حتى تعبلى وأجاب بعض الحنفية عن زيادة الركوع بحمله على رفع الرأس لرؤية
الشمس هل انجلت أم لا فإذا لم يرها انجلت رجع إلى ركوع ففعل ذلك مرة وأمر أن يقطعه بعض من
رواه بفعل ذلك ركعة وطائفة أو تعقب بالأحاديث الصحيحة الصريحة في أنه أطال القيام بين
الركوعين ولو كان الرفع لرؤية الشمس فقط لم يتخرج إلى تطويل ولا سيما الأخبار الصريحة بأنه قال
ذكر الاعتدال ثم شرع في القراءة فكل ذلك بردها الحمل ولو كان كما زعم هذا القائل لكان فيه
إخراج فعله صلى الله عليه وسلم عن العبادة المشروعة أو لزمن منه اثبات هيته في الصلاة لأعهد
بها وهو ما فرمته والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن مسعود القعنبى ومسلم عن قتيبة بن سعيد
كلاهما عن مالك بن (مالك عن زيد بن أسلم) العدوي مولا هم المديني (عن عطاء بن يسار) بقتيبة
ومهملة خفيفة (عن عبد الله بن عباس أنه قال خفت) بفتحات (الشمس) زاد القعنبى على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) صلى (الناس معه) فقبه
مشروعية الجماعة فيها (فقام قياما طويلا نحو من سورة البقرة) فيه أن القراءة كانت متراوكة
قول عائشة في بعض طرق حديثها فخرت قراءته فقرأت سورة البقرة وقول بعضهم كان
ابن عباس صغيرا فخامه آخر الصفوف فلم يسمع القراءة فخرز المدة مردود بقول ابن عباس قت
إلى جانب النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت منه عرفا قاله أبو عمر (قال ثم ركع ركوعا طويلا)
نحو البقرة (ثم رفع رأسه) من الركوع (فقام قياما طويلا وهو دون القيام الأول) بنحو آل عمران
ففيه أن الركعة الثانية أقصر من الأولى (ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الأول ثم سجد)
سجدتين فأطال فيهما نحو الركوع على ما دللت عليه الأحاديث كما مر (ثم قام قياما طويلا) بنحو
النساء (وهو دون القيام الأول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الأول) يحتتمل أن يريد
دون الأول في القيام الأول والركوع الأول ويحتتمل أن يريد الركوع الذي يليه وأى ذلك كان
فلا حرج إن شاء الله تعالى قاله ابن عبد البر وقال الباكي إن ما يريد القيام الذي يليه لأنه أبين ولأنه
إن صرف إلى القيام الأول لم يعلم أن كان تقديرا الثاني أكثر منه فأضافته إلى ما يليه أولى وفي فتح
البارى قال ابن بطال لا خلاف أن الركعة الأولى قياما طويلا وأطول من الثانية بقيامها
وركوعها وقال النووي انتفخوا على أن القيام الثاني بركوعه فبهما أقصر من القيام الأول
وركوعه فبهما واختلفوا في القيام الأول من الثانية وركوعه هل هما أقصر من القيام الثاني
من الأول وركوعه أو هما سواء قيل وسبب هذا الخلاف فهم معنى قوله وهو دون القيام الأول
هل المراد به الأول من الثانية أو يرجع إلى الجميع فيكون كل قيام دون ما قبله ورواية الإمام علي

جبتا ثم ساروا وكان إذا ارتحل قبل
المغرب آخر المغرب حتى يصلها
مع العشاء وإذا ارتحل بعد المغرب
عجل العشاء فوصلها مع المغرب
قال أبو داود ولم يرو هذا الحديث
الاقضية وحده

﴿باب قصر قراءة الصلاة في السفر﴾
* حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه
عن عدي بن ثابت عن البراء قال
خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سفر فصلى بنا العشاء
الآخرة فقرأ في إحدى الركعتين
بالتين والاثنتين

﴿باب التطوع في السفر﴾

* حدثنا اقية بن سعيد ثنا الليث
عن صفوان بن سليم عن أبي بصرة
الفقاري عن البراء بن عازب ^٢ هـ
الانصاري قال سمعت رسول الله ^٣ صلى
صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر
سفرا فأرأيت أنه ترك ركعتين إذا
زاغت الشمس قبل الظهر
* حدثنا القعني ثنا عيسى بن
حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
عن أبيه قال سمعت ابن عمر في
طريق قال فصلى بنا ركعتين ثم
أقبل فرأى ناسا قياما فقال ما
يصنع هؤلاء قلت يسبحون قال
لو كنت مسجعا أتممت صلاتي يا ابن
أخي اني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم في السفر فلم يزد
على ركعتين حتى قبضه الله
عز وجل وسمعت أبا بكر فلم يزد
على ركعتين حتى قبضه الله عز
وجل وسمعت عمر فلم يزد على
ركعتين حتى قبضه الله تعالى
وسمعت عثمان فلم يزد على ركعتين
حتى قبضه الله تعالى وقد قال الله
عز وجل لقد كان لكم في رسول الله
أسوة حسنة

﴿باب التطوع على الرحلة والوتر﴾

يعين الثاني ولقظه الأولى فالأولى أطول ويرجحه أيضا أنه لو كان المراد بقوله القيام الأولى أول
قيام من الأولى لكأن القيام الثاني والثالث مكسوتان عن مقدارهما فالأولى أكثر فائدة انتهى
(ثم رفع) من الركوع (قيام قياما طويلا) فهو المائدة وهو دون القيام الأولى ثم ركع ركوعا
طويلا وهو دون الركوع الأول ثم سجد سجدتين (ثم انصرف) من الصلاة (و) الحال أنها
(قد تجلت الشمس) قبل انصرافه من الصلاة وذلك بين جلوسه في التشهد والسلام كما في حديث
ابن عمر وفي الصحيح ثم جلس ثم جلى عن الشمس (فقال ان الشمس والقمر آياتان من آيات الله
لا يخسفان) بفتح اليا وسكون الحاء وكسر السين ويجوز ضم أوله وفتح السين (لموت) أحذولا
لحياته بل هما مخلوقان لا تأثير لهما في أنفسهما فضلا عن غيرهما ففيه بيان ما يخشى اعتقاده
على غير الصواب ورد على من يزعم ان الكواكب تأثير في الارض لا تنفاه ذلك عن الشمس
والقمر فكيف يجادونهما (فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا
في مقامك هذا) وفي حديث جابر عند أحمد بن حنبل فمما قضى الصلاة قال له أبي بن كعب شيئا
صنعت في الصلاة لم تكن تصنعه فذكر نحو حديث ابن عباس الا ان في حديث جابر انه كان
في الظهر أو العصر فان كان محظوظا فهي قصة أخرى (ثم رأيناك تكلمت) بناء أوله وكافين
مفتوحين بعد كل عين ساكنة أي تأخرت وتقهقرت وقال أبو عبيدة ككفته فتكلمت وهو
يدل على ان ككف مع عدم تكلمك لازم ^١ حكم يقتضي مفغولا أي رأيناك ككفك نفسك
ولم نعلم رأيناك ككفك نفسك بفاءين خفيفتين من الكف وهو المنع (فقال) صلى الله عليه وسلم
(اني رأيت الجنة) رؤية عين بأن كشف له دونها فقرأها على حقيقتها وطويت المسافة بينهما حتى
أمكنه أن يتناول منها وهذا أشبه بظاهر الحديث ويؤيده حديث أم هانئ في الصحيح بلفظ دنت
من الجنة حتى لو اجترأت عليه الجنة تكلم بقطاف من قطافها ومنهم من جعله على انها مثل له في
الخطا كما تنطبق الصورة في المرأة فرأى جميع ما فيه ما يؤيده حديث أنس في الصحيح لقد عرضت
على الجنة اتفاقا عرض هذا الخطا وأنا أصلي وفي رواية لقد مثلت لمسلم لقد صورت ولا يرد على
هذا ان الانطباع انما هو في الاجسام الصلبة لانه شرط عادى فيجوز ان تخترق العادة خصوصا
للنبي صلى الله عليه وسلم لكن هذه قصة أخرى وقعت في صلاة الظهر ولا مانع أن يرى الجنة
والنار مرتين بل مرار على صور مختلفة وأبعد من قال الرؤية العلم قال القرطبي لا الخلق بقاء
هذه الامور على ظواهرها لاسيما على مذهب أهل السنة في ان الجنة والنار خلقا ووجدنا
فيرجع الى ان الله خلق لآبيه ادرا كائنا ادرك به الجنة والنار على حقيقتها (فتناولت منها
عنقودا) أي وضعت يدي عليه بحيث كنت قادرا على تحويله لكن لم يقدري قطفه (ولو
أخذته) أي لو تمكنت من قطفه وللقعني ولو أصبته ويؤيد هذا التأويل قوله في حديث عقبه بن
عامر عند ابن خزيمة أهوى بيده ليتناول شيئا وفي حديث أم هانئ لو اجترأت عليها وكان له
يؤذن له في الاجتراء فلم يجترئ وهذا لا يشكل قوله ولو أخذته مع قوله تناولت وأجيب أيضا بأن
المراد تناولت لنفسى ولو أخذته لكم وليس يجسر بأن الارادة مقتدرة أي أردت أن اتناول
ثم لم أفعل ويؤيده حديث جابر عند مسلم ولقد مدت يدي وأنا أريد أن أتناول من غرها لتظروا
اليه ثم بدى إلى أن لا أفضل ومثله للجاري من حديث عائشة بلفظ حتى لقد رأيتني أريد أخذ قطفا
من الجنة حين رأيتهوني جعلت أنقصم ولعبد الرزاق من طريق مرسله أردت أن أخذ قطنا
أريكموه فلم يقدروا لاحد من حديث جابر بن عبد الله بن ربيعة (لا تأكل منه) أي من العنقود ما بقيت
الدينيا) لان غمار الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة وإذا قطعت خلقت في الحال فلا مانع أن يخلق الله
بمثل ذلك في الدنيا إذا شاء والفرق بين الدارين في وجوب الدوام وجواز هذا هو الحق وحكي ابن

العربي عن بعض شيوخه ان معناه ان يخلق في نفس الاكل مثل الذي اكل دائما بحيث لا يغيب
عن ذوقه وتغيب عنه ما رأى في فلسفي مبنى على ان الدار الآخرة لاحقاق لها وانما هي امثال وبين
سبعدين منصور من وجه آخر عن زيد بن أسلم ان هذا التناول المذكور كان حال قيامه الثاني من
الركعة الثانية قال ابن بطال لم يأخذ العنقود لانه من طعام الجنة وهو لا يقضى الدنيا فانية لا يجوز
أن يؤكل فيه امالا يقضى وقيل لانه لو رآه الناس لكان ايمانهم بالشهادة لا بالغيب فيغضبون ان ترفع التوبة
فلا يرفع نفسا ايمانهم او قيل لان الجنة جزاء الاعمال والجزاء بها لا يقع الا في الآخرة (ورأيت الثوري)
قبل رؤية الجنة فلعبه الرزاق عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم النار فتأخر عن مصلاه حتى
ان الناس لم يركب بعضهم بعضا واذ رجع عرضت عليه الجنة فذهب يمشي حتى وقف في مصلاه
ومسلم من حديث جابر لقد سمع بالنار حين رأيتوني تأخرت مخافة أن يصيبني من لفعها وفيه ثم جئ
بالجنة وذلك حين رأيتوني قد قدمت حتى قف في مقامى وزاد فيه ما من شئ فوعده انه الا قد رآه في
صلاى هذه ولابن خزيمة عن حمزة لقد رأيت منذقت أصلى ما أنتم لاقون في دنياكم وأخبرتكم
(فلم أركب اليوم) أى الوقت الذي هو فيه (منظرا) نصب بأرى (قط) زاد في رواية القعني (أقطع)
أفصح وأشنع وأساو أصفه للمنصوب أى لم أرى منظر مثل منظر رأيت اليوم فحذف المرنى وأدخل
التشبيه على اليوم إشاعة ما رأى فيه وبعده عن المنظر المألوف وقيل الكفاف اسم والتقدير
ما رأيت مثل منظر هذا اليوم منظرا (ورأيت أكثر أهلها النساء) استشكل مع حديث أبي هريرة
ان أدنى أهل الجنة منزلة من له زوجتان من الدنيا فقتضاه ان النساء ثلثا أهل الجنة وأجيب
بجملة على ما بعدهن وجهن من النار وأنه خرج مخرج التغليب والخوف وعورض باخباره صلى
الله عليه وسلم بأروية الحاصلة في حديث جابر وأكثرت من رأيت فيهن النساء اللاتي ان أوتعن أفشين
وان سئلن بجن وان سألن ألحفن وان أعطين لم يشكرن فدل على ان المرنى في النار منهن من
انصف بصفات ذميمة (قالوا يا رسول الله قال لكفرهن) بلام هنا وفي لم وللضعف مما ألقاهن فيها
وأصله عما أف حذفت تخفيفا (قيل أيكفرن بالله) تعالى بمرة الاستعظام (قالوا يكفرن
العشير) أى الزوج أى احسانه كذا البصري وحده بالواو لم يرد ما غيره والمحفوظ عن مالك من رواية
سائر الرواة بلاوا وقاله ابن عبد البر وكذا في مسلم من رواية حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم بغير
واو قال الحافظ انفقوا على أن الواو غلط من يحيى فان كان المراد من تغليطه انه خالف غيره
من الرواة فهو كذلك وأطلق على الشذوذ غلطا وان كان المراد فساد المعنى فليس كذلك لان
الجواب طابق السؤال وزاد وذلك انه أطلق لفظ النساء فم المؤمنة منهن والكافرة فلما قيل
أيكفرن بالله فأجاب بقوله ويكفرن الخ كأنه قال نعم يقع منهن الكفر بالله وغيره لان منهن من
يكفرن بالله ومنهن من يكفرن الاحسان وقال ابن عبد البر وجه رواية يحيى ان يكون الجواب
لم يقع على وفق سؤال السائل لاحاطة العلم بان من النساء من يكفرن بالله فلم يحتج الى جوابه لاق
المقصود في الحديث خلافة قال الكرماني لم يعد كفر العشير بالباء كما عدى الكفر بالله لان كفر
العشير لا ينضم معنى الاعتراف (ويكفرن الاحسان) كأنه بيان لقوله يكفرن الكفر بالله لان كفر
كفر احسانه لا كفر ذاته فالجمل مع الواو مبينة للاولى نحو أعجبني زيد وكرمه والمراد بكفر
الاحسان تغليطه أو محده ويدل عليه قوله (لو أحسنت الى احداهن الدهر) نصب على الظرفية
(كاه) أى مدة عمر الرجل أو الزمان مبالغة (ثم رأيت منك شيئا) قليلا لا يوافق غرضها من أى نوع
كان والتثنية للتقريب (فأيت ما رأيت منك خيرا قط) بيان للتغطية المذكورة ولو شرطية
لا امتناعية قال الكرماني ويحتمل انها امتناعية بان يكون الحكم ثابتا على التعيين والمظروف
المسكوت عنه أولى من المذكور وليس المراد خطاب رجل بعينه بل كل من يتأتى ان يخاطب

وهب أخيه بن يوسف عن ابن
شهاب عن سالم عن أبيه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسج على الراحلة أى وجهه فوجه
ويؤثر عليها غير انه لا يصلى
المكتوبة عليها * حدثنا مسدد
ثنا ربه بن عبد الله بن الجارود
حدثني عمرو بن أبي الجراح حدثني
الجارود بن أبي سبرة حدثني أنس
ابن مالك ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اذا سافر فاراد ان
يتطوع استقبل بناقته القبلة
فكبر ثم صلى حيث وجهه ركابه
* حدثنا القعني عن مالك عن
عمرو بن يحيى المازني عن أبي
الحباب سعيد بن يسار عن عبد
الله بن عمر انه قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلى على
حمار وهو متوجه الى خيبر * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا وكيع
عن سفيان عن أبي الزبير عن جابر
قال بعثني رسول الله صلى الله عليه
وسلم في حاجة قال فغثت وهو
يصلى على راحلته نحو المشرق
والسجود أخفض من الركوع

((باب الفريضة على الراحلة من

هذر))

* حدثنا محمود بن خالد ثنا محمد
ابن شعيب عن النعمان بن المنذر
عن عطاء بن أبي رباح انه سأل
عائشة رضي الله عنها هل رخص
للنساء ان يصلين على الدواب قالت
لم يرخص لهن في ذلك في شدة ولا
رخاء قال محمد هذا في المكتوبة

((باب متى يتم المسافر))

* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حماد وثنا ابراهيم بن موسى
قال أنا ابن عليه وهذا لفظه أنا
علي بن زيد عن أبي نصر عن عمران

من حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدت معه
 القبح فأقام بمكة ثمان عشرة ليلة
 لا يصلي إلا ركعتين ويقول يا أهل
 البلد صلوا أربعا فأنا قوم سفر
 حدثنا محمد بن العلاء وعثمان
 ابن أبي شيبة المعنى واحد قال ثنا
 حفص عن عامر عن عكرمة عن
 ابن عباس أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أقام سبع عشرة بمكة
 يقصر الصلاة قال ابن عباس ومن
 أقام سبع عشرة قصر ومن أقام
 أكثر أتى قال أبو داود قال عباد بن
 منصور عن عكرمة عن ابن عباس
 قال أقام سبع عشرة حدثنا
 العقيلي ثنا محمد بن سلمة عن محمد
 ابن إسحق عن الزهري عن عبيد
 الله بن عبد الله عن ابن عباس
 قال أقام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بمكة عام القبح خمس عشرة
 يقصر الصلاة قال أبو داود وروى
 هذا الحديث عبيد بن سليمان
 وأحمد بن خالد الوهبي وسلف بن
 الفضل عن ابن إسحق لم يذكر
 فيه ابن عباس حدثنا نصر بن
 علي أخبرني أبي ثنا شريك عن
 ابن الأصبهاني عن عكرمة عن ابن
 عباس أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أقام بمكة سبع عشرة يصلي
 ركعتين حدثنا موسى بن اسمعيل
 ومسلم بن إبراهيم المعنى قال ثنا
 وهيب حدثني يحيى بن إسحق عن
 أنس بن مالك قال خرجنا مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من المدينة
 إلى مكة فكان يصلي ركعتين حتى
 رجعا إلى المدينة فقلنا هل أقم
 بها شيئا قال أقتاعنا عشر حدثنا
 عثمان بن أبي شيبة وابن المنثري قال
 ثنا أبو اسامة قال ابن المنثري قال
 أخبرني عبد الله بن محمد بن عمر بن

فهو خاص لقطاعهم وفي الحديث المبادرة إلى الطاعة عند رؤية ما يحثونه واستدراج النبلاء
 بكراً لله تعالى وأقوام طاعته ومجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم وما كان عليه من نعم
 أمته وتعليلهم ما ينفعهم وتحذيرهم مما يضرهم ومن أوجه التعظيم للعالم فيها لا يدرك فهمه وجوار
 الاستفهام عن علم الحكيم وبيان العالم ما يحتاج إليه التلبذة والتحذير من كفران الحقوق ووجوب
 شكر النعم وجواز اطلاق الكفر على ما لا يخرج من الملة وجواز تعذيب أهل التوحيد من أهل
 المعاصي والعمل القليل في الصلاة وإن الجنة والنار مختلفتان موجودتان اليوم وإن في صلاة
 الكسوف زيادة ركعتين في الركعتين وكذا جاء في حديث عائشة وغيرها كما مر وجاءت زيادة على
 ذلك من طرق أخرى فسلم من وجه آخر من عائشة وآخر من جابر بن عبد الله في كل ركعة ثلاث ركعات
 ولهم من وجه آخر عن ابن عباس في كل ركعة أربع ركعات ولا يداوي داود عن أبي بن كعب والبراء
 عن علي في كل ركعة خمس ركعات ولا يخالو سناد منها عن علي كباينة البيهقي وابن عبد البر ونقل
 صاحب الهدى عن الشافعي وأحمد بن الجبلي أنهم عدوا الزيادة على ركعتين في كل ركعة غلطا
 من بعض الرواة فإن أكثر طرق الحديث يمكن رد بعضها إلى بعض ويجمعها أن ذلك كان يوم
 موت إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم وإذا اتحدت القصة تبين الاختلاف واجتمع بعضهم
 بين هذه الأحاديث بتعدد الواقعة وإن الكسوف وقع مرارا فقص هذه الأوجه كلها وإلى ذلك لها
 أصح لكن لم تثبت عنده الزيادة على أربع ركعات ونقل أبو جعفر فيكون ذلك اختلاف أباحه
 وتوسعة فإنه صلى الله عليه وسلم صلى الكسوف مرارا في كل واحد ما رأى وكلهم صادق جعلهم
 المصطفى كالصوم من اقتدى بأحدهم انتهى وهو حديث الباب البخاري عن القعني ومسلم
 من طريق إسحق بن عيسى كلاهما عن مالك بن عطاء عن يحيى بن سعيد بن قيس الأنصاري (عن
 حمزة) بن قيس العيصي عن الميم (ابن عبد الرحمن) بن سعد بن زوارة الأنصاري المدينة مات قبل
 المائة وقبل بعدها وأكثرت (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن جودية) وفقدوا به
 مسروق عن عائشة عند البخاري دخل بمسروق من يهود المدينة فقاتلنا أهل القبور بهذين
 في قبورهم فكذبتهما قال الحافظ وهو محمول على أن أحدهما تكلمت وأقرتها الأخرى فثبت
 القول إليهما مجازا والأفراد على المتكاملة ولم أقف على اسم واحدة منهما (جاءت تسألها) شيئا
 تعطيه لها (فقلت أعاذ الله من عذاب القبر) دعاء من اليهودية لعائشة على طاعة السؤال
 (فما أت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم) مستفهمة لكونها لم تعلم قيل (أي عذب الناس في
 قبورهم) بضم الياء بعد هزة الاستفهام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عائذ بالله) قال ابن
 السيد منصوب على المصدر الذي يحسن على مثال فاعل قولهم عوفي عافية أو على الحال المؤكدة
 الثانية مناب المصدر والعامل فيه محذوف كأنه قال أو ذبا لله طائلا لم يذكر الفعل لأن الحال
 نافية عنه وروى بالرفع أي أنا عاذ بالله (من ذلك) أي من عذاب القبر والبخاري عن مسروق
 فماتت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال نعم إن عذاب القبر حق قالت
 فأرأيت بعد صلى صلاة الانعوذ من عذاب القبر وفي مسلم عن عروة عن عائشة دخلت على جودية
 وهي تقول هل شعرت أنكم تقتنون في القبور فأرتاع صلى الله عليه وسلم وقال أفتأبى يهود فلبثنا
 ليالي ثم قال صلى الله عليه وسلم أوصي إلى أنكم تقتنون في القبور فسمعت به يستعبد من عذاب
 القبور بين هاتين الروايتين يخالف لأنه صلى الله عليه وسلم في هذه أنكر على اليهودية وفي الأولى
 أقرها وجمع الطحاوي وغيره بأنهما قصتان أنكر قول اليهودية أولا ثم أعلم به ولم يعلم عائشة فقامت
 اليهودية مرة أخرى فذكرت لها ذلك فأنكرت عليها مستندة إلى الإنكار الأول فأعلمها صلى
 الله عليه وسلم بأن الوحي نزل بإثباته قول الكرماني يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ مرارا

علي بن ابي طالب عن ابيه عن
جده ان عليا رضي الله عنه كان
اذا افرسار بعد ما غرب الشمس
حتى تكاد ان تظم ثم ينزل فيصلي
المغرب ثم يدعو بعشائه فيتعشى
ثم يصلي العشاء ثم يرخل ويقول
هكذا كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصنع قال عثمان عن
عبد الله بن محمد بن عمر بن علي
محدث ابا داود يقول وروى اسامة
ابن زيد عن حفص بن عبيد الله بن
ابن انس بن مالك ان ابا كان
يجمع بينهم حين يغيب الشفق
ويقول كان النبي صلى الله عليه
وسلم يصنع ذلك ورواية الزهري
عن انس عن النبي صلى الله عليه
وسلم مثله

«باب اذا قام بارض العدو بقصر»
حدثنا احمد بن حنبل ثنا
عبد الرزاق انا معمر بن يحيى
ابن ابي كثير عن محمد بن عبد الرحمن
ابن ثوبان عن جابر بن عبد الله قال
اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
ببوكا عشرين يوما قصر الصلاة
قال ابو داود غير معمر لا يسنده
«باب صلاة الخوف»

من رأى ان يصلي بهم وهم صفان
فيكبر بهم جميعا ثم ركع بهم جميعا ثم
يسجد الامام والصف الذي يليه
والآخرون قيام يحرسونهم
فاذا قاموا يسجد الآخرون الذين
كانوا خلفهم ثم تأخر الصف الذي
يليه الى مقام الآخريين وتقديم
الصف الاخير الى مقامهم ثم ركع
الامام وركعوا جميعا ثم يسجد
ويسجد الصف الذي يليه
والآخرون يحرسونهم فاذا جلس
الامام والصف الذي يليه يسجد
الآخرون ثم جلسوا جميعا ثم
سلم عليهم جميعا قال ابو داود هذا

فلما رأى استقراب عائشة حين معتمته من اليهودية أعلن به كأنهم كف على رءوسهم
المذكورة عن عروة المواقفة له وانه عمرة هذه في انه صلى الله عليه وسلم لم يكن علم بذلك
واصرح منه ما رواه اجداب سناد على شرط البخاري عن سعيد بن عمرو بن سعيد الاموي عن
عائشة ان يهودية كانت تخذلها فلا تصنع عائشة اليها شيئا من المعروف الا قالت اليهودية وقال
الله عذاب القبر قالت فقلت يا رسول الله هل للقبر عذاب قال كذبت ثم ولا عذاب الا يوم القيامة
ثم مكث ما شاء الله فخرج ذات يوم نصف النهار وهو ينادي بأعلى صوته أيها الناس استعينوا بالله
من عذاب القبر فان عذاب القبر حق في هذا كله انه انما علم بعذابه بالمدينة في آخر الامر في صلاة
الكسوف واستشكل بقوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بقوله النار يعرضون عليها غدوا وعشيا
فانما مكيتان وأوجب بان عذاب القبر انما يؤخذ من الآية الاولى بالفهوم في حق من لم يتصف
بالإيمان وبالمنطق في الثانية في حق آل فرعون ومن التحق بهم من الكفار له حكمهم فالذي
أنكره صلى الله عليه وسلم انما هو وقوع العذاب على الموحدين ثم أعلم بأن ذلك قد يقع على من
شاء الله منه فحزم به وحذرنه وبالغ في الاستعاذة منه تعليم الامته وارشاد اقاتي التعارض بحمد
الله وفيه ان عذاب القبر ليس خاصا بهذه الامة بخلاف السؤال ففيه خلاف (ثم ذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات غداة) من اضافة المسمى الى اسمه أو ذات زائدة (مركبا) بفتح الكاف
بسبب موت ابنه ابراهيم (خسفت) بفتحات (الشمس فرجع) من الجنائز (خصي) بضم الميم
مقصود من ارتفاع أول النهار (فر بن ظهري) بالثنية وفي رواية ظهري بفتح الميم والنون
على التثنية أيضا (الجور) بضم المهملة وفتح الجيم جمع حجرة قبل المراد بين ظهر والنون والياء
زائدة وقيل الكلمة كلها زائدة والمراد بين الجراي بيوت أرواحه وكانت لاصقة بالمسجد وفي
مسلم من طريق سليمان بن بلال عن يحيى عن عمرة عن عائشة فخرجت في نسوة بين ظهري الجور
في المسجد فأتى صلى الله عليه وسلم من مركبه حتى انتهى الى مصلاه الذي كان يصلي فيه (ثم قام
يصلي) صلاة الكسوف (وقام الناس وراءه) يصلون (فقام قياما طويلا) فهو البقرة (ثم ركع
ركوعا طويلا) يقرب من القيام (ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول) بنحو آل عمران
(ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول) يقرب من القيام الذي قبله (ثم رفع فسجد)
مجدتين بقاء التعقيب ففيه أنه لم يطل في الاعتدال بعد الركوع الثاني (ثم قام) من مجوده (قيام
طويلا) بنحو سورة النساء (وهو دون القيام الاول) الذي قبله وهو الثاني على مختار الباقي وغيره
(ثم ركع ركوعا طويلا) يقرب من قيامه (وهو دون الركوع الاول) الذي يليه (ثم رفع فقام قياما
طويلا) بنحو المائدة (وهو دون القيام الاول) ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم
رفع) رأسه من الركوع (ثم سجد) مجدتين طويلتين (ثم انصرف) من صلاته بعد التشهد بالسلام
(فقال ما شاء الله أن يقول) مما تقدم بيان في الرواية الاولى عن عائشة والثانية عن ابن عباس (ثم
أمرهم أن يتعدوا من عذاب القبر) قال الزين بن المنير مناسبة ذلك ان ظله النهار بالكسوف
نشابه ظله القبر وان كان نهارا والشئ بالشئ يذكرك فيخاف من هذا كما يخاف من هذا فيشكل
الانعاظ بهذا في التمسك بما ينبغي من غائلة الاخرى وفيه ان عذاب القبر حق وفي صحيح ابن حبان
عن أبي هريرة مرفوعا في قوله فان له معيشة ضحكا قال عذاب القبر وفي الترمذي عن علي مازلنا في
شئ في عذاب القبر حتى زلت ألهامكم التكاثر حتى زرت المقابر وقال قتادة والربيع بن أنس في
قوله سنعذبهم مرتين ان احداهما في الدنيا والاخرى عذاب القبر والحديث أخرجه البخاري عن
القنبري والاموي كلاهما عن مالك بن نويرة سليمان بن بلال وسفيان وعبد الوهاب الثقفى الثلاثة
عن يحيى بن سعيد عن مسلم والله أعلم

(باب في صلاة الكسوف) خبر ما تقدم

(ما للثمن هشام بن عروة عن) زوجته (فاطمة بنت) عمه (المنذر بن الزبير بن العوام) (عن) جدته (الاجوبية) (أسماء بنت أبي بكر الصديق) ذات الطاقين زوج الزبير ماتت بمكة سنة ثلاث وسبعين وقد بلغت المائة ولم يسقط لها سن ولم يتغير لها عقل (انها قالت آتيت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين خضعت الشمس) بفتح الخاء والسين ذهب ضوءها كله أو بعضه (فإذا الناس قيام يصلون) للكسوف (واذا هي) أي عائشة (فأتمت تصلى فقلت للناس) قائمين مضطربين فرعين وفي رواية وهيب ماثان الناس (فأشارت) عائشة (بيدها نحو السماء) تعني انكسفت الشمس (وقالت سبحان الله فقلت آية) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هذه علامة للعذاب كانتا مقدمة له قال تعالى وما ترسل بالآيات الا تخوفيا أو علامة لقرب زمان قيام الساعة ويجوز حذف همزة الاستفهام وانها تأتى (فأشارت برأسها أن) بالنون وروى بالياء وهما حرف تفسير (نعم) قالت (أسماء) (فتمت) في الصلاة (حتى تجلاني) بفوقية وجيم ولام ثقيلة أي غطاني (الغشى) بفتح الفين واسكان الشين المجتمين وخفة الياء وبكسر الشين وشدة الياء طرف من الاغشاء من طول تعب الوقوف والمراد به هنا الحالة القرية منه فأطلقته مجازا ولذا قالت (وجعلت أصب فوق رأسي الماء) أي في تلك الحالة ليدفع فان قولها الصب يدل على أن حواسها كانت مدركة وذلك لا ينقض الوضوء وهم من قال ان صبها كان بعد الافاقة قال ابن بطال الغشى مرض يعرض من طول التعب والوقوف وهو ضرب من الاغشاء الا انه دونه ولو كان شديد الكآف كالاغشاء وهو ينقض الوضوء بالاجاع (لحمد الله) ولا بن أبي اويس ولا بن يوسف فلما انصرف (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حمد الله (واتى عليه) عطف عام على خاص (ثم قال ما من شيء) من الاشياء (كنت لم أوه الا قد رأيته) وروية عن حقيقه (في مقامي) بفتح الميم (هذا) صفة لمقامي وتعريف من جعله خبر محذوف أي هو هذا المشار اليه (حتى الجنة والنار) ضبط بالحركات الثلاث فيهما كما قال الحافظ وغيره فالرفع على ان حتى ابتدائية والجنة مبتدأ محذوف الخبر أي مرتبة والنار عطف عليه والنصب على انها طائفة على الضمير المنصوب في رأيته والجسر على انها اجارة أو عاطفة على الجهر والسابق وهو شيء وان لم عليه زيادة من مع المعرفة والعجم منه لانه يقتضي التابع ما لا يقتضي المتبوع ولان المقدور ليس كالمفروض به بمقادير الاغياء أنه لم يرها قبل مع انه رآها ليلة المعراج وهو قبل الكسوف بزمان واجب بان المراد هنا في الارض بدليل قوله في مقامي أو باختلاف الرواية (ولقد أوصى الى انكم تقتنون) تقتنون وتختبرون (في القبور) قال الباقى يقال انه أعلم بذلك في ذلك الوقت قال وليس الاختبار في القبر بمغزلة التكليف والعبادة وانما معناه اظهار العمل واعلام بالمال آل والعاقبة كاختبار الحساب لان العمل والتكليف قد انقطع بالموت (مثل) بلاتونين (أو قريبا) بالثنونين (من قنينة الدجال) الكذاب قال الكرماني ووجه التشبه بين القننتين الشدة والهول والهجوم وقال الباقى شبههما بالشدة وأعظم المحنة بها وقلة الثبات معها قالت فاطمة (لا أدري أيهما) بضميه وفوقية أي لفظ مثل أو قريبا (قالت أسماء) هكذا الرواية المشهورة بترك تنوين مثل وتنوين قريبا ووجهه ان أصله مثل قنينة الدجال لحذف ما أضيف الى مثل وترك على هيئته قبل الحذف وجاز الحذف لدلالة ما بعده عليه كقوله بين ذراعي وجهه الاسد تقديره بين ذراعي الاسد وجهه الاسد وفي رواية بترك التنوين في قريبا أيضا ووجهه انه مضاف الى قنينة أيضا وظاهر حرف الجر بين المضاف والمضاف اليه جازع عند قوم نقله الحافظ عن ابن مالك وعند النائي والامام عبيد عن أسماء قام صلى الله عليه وسلم خطيبا فذكر قنينة القبر التي يقع فيها المرء فلما ذكر ذلك خرج المسلوب خبة حالي يني وبين ان أفهم آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما

قول أسفيان بن عمارنا بن سعيد بن منصور ثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن مجاهد عن أبي عبيد الزرق قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهسفان وعلى المشركين خالد بن الوليد فصلينا الظهر فقال المشركون لقد أصبنا غرة لقد أصبنا غفلة لو كنا جلنا عليهم وهم في الصلاة فقلت آية العصر بين الظهر والعصر فلما حضرت العصر قام رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبل القبلة والمشركون امامه فصف خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم صف ووصف به ذلك الصف صف آخر فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعوا جميعا ثم مضى ومحمد الصف الذين يلونه وقام الآخرون يحرسونهم فلما مضى هؤلاء السجدة بن قاموا جميعا الآخرون الذين كانوا خلفهم ثم تأخر الصف الذي يليه الى مقام الآخرين وتقدم الصف الاخير الى مقام الصف الاول ثم ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعوا جميعا ثم مضى ومحمد الصف الذي يليه وقام الآخرون يحرسونهم فلما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم والصف الذي يليه مضى الآخرون ثم جلسوا جميعا فلم عليهم جميعا فصلاها بهسفان وضلاها يوم بني سليم قال أبو داود وروى أبو جابر وهشام عن أبي الزبير عن جابر هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك رواه داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس وكذلك عبد الله بن عطاء عن جابر وكذلك قتادة عن الحسن عن حطان عن أبي موسى فعلم وكذلك عكرمة بن خالد عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم

ففيهم سلم وكذلك معلوم من حجة

عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو قول الثوري

(باب من قال يقوم صفت مع

الامام وصف وجاءه الله فيصلي

بالذين يكون ركعة ثم يقوم قائما

حتى يصلي الذين معه ركعة أخرى

ثم ينصرفوا فيصنوا وجاءه العبد

وتجى الطائفة الاخرى فيصلي

بهم ركعة ويثبت جالس فيقولون

لانفسهم ركعة أخرى ثم يسلم بهم

جميعا)

حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا

أبي ثنا شعبة عن عبد الرحمن

ابن القاسم عن أبيه عن صالح بن

غزوات عن سهل بن أبي حنيفة أن

النبي صلى الله عليه وسلم صلى

بأصحابه في صفوف فجلس خلفه

صفي فصلى بالذين يكون ركعة ثم

قام فلم يزل قائما حتى صلى الذين

خلفهم ركعة ثم تقدموا وقرأوا

الذين كانوا قد أمهم فصلي بهم النبي

صلى الله عليه وسلم ركعة ثم قدم

حتى صلى الذين خلفوا ركعة ثم سلم

قال أبو داود وأما رواية يحيى بن سعيد

عن القاسم فهو رواية يزيد بن

رومان الا انه لا يخالف في السلام

ورواية عبيد الله فهو رواية يحيى

ابن سعيد قال ويثبت قائما

(باب من قال اذا صلى ركعة وثبت

قائما أقوالا لنفسهم ركعة ثم سلوا

ثم انصرفوا فكانوا وجاءه العبد

واختلف في السلام)

حدثنا القعقبي عن مالك عن

يزيد بن رومان عن صالح بن

خوات عن النبي صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع

صلاة الخوف ان طائفة سفت

معه وطائفة وجاءه العبد فصلي

بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأقرأ

سكت فحييهم قال رجل قريب مني يا رسول الله هذا قال صلى الله عليه وسلم في آخر كلامه
قال قال قد أوصى الى انكم تفتنون في اقرب قريانا من قننة الديار والقناري من طريق فاطمة
عن اسماء أيضا انه خطب في يوم من الايام وان هذا بيت السكوني فاستفهم طائفة مما قال
صلى الله عليه وسلم قال الخطيب فيصنع بين هذه الروايات بانها احتاجت الى الاستفهام من رتب
واما ما حدثت فاطمة لم يبين لها الاستفهام الثاني ولم أقف على اسم الرجل الذي استفهمت
عنه على ذلك الى الآن (يؤتى أحدكم) في قبره والا تقي ملكا اسودان أو قران يقال لاحدهما
المسكرو والاخر التكبر واما ترمذي وكذا ابن حبان لكن قال يقال لهما مسكروا تكبروا
الطبراني أحدهما مثل قنود النحاس وأنيام ما مثل صباحي البقروا أو ناهما مثل الرعيان
عبد الرزاق يحفران بانيام حار يطان في أشعارهما معهما مزية لو اجتمع عليهما أهل من
يقبلوها وأورد في الموضوعات حديثا فيه ان فيهم رومان وهو كبيرهم وذكر بعض الفقهاء ان اسم
الذين بالألوان المذنب مسكروا تكبروا اسم الذين بالألوان المطيع بشرويه (فيقال لهما عليلان)
مبتدا آخره (هذا الرجل) محمد صلى الله عليه وسلم ولم يقل رسول الله فلا يصح لقبنا بغيره قال
عياض قيل يحتمل انه مثل للبيت في غير والاظهار انه منى له انهم أي لا ما ظاهر المتبادر من قوله
في الصحاح عن أنس فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل وكذا في رواية ابن المنكدر عن اسماء
عند أحد وعادل عن خطاب الجمع في انكم تفتنون الى المقرد في ما علمه لانه تفصيل أي كل واحد
يقال له فلان السؤال عن المسلم يكون لكل واحد وكذا الجواب بخلاف المتن (فاما المؤمن أو
الموقن) أي المصدق بنبوته (لا أدري أي ذلك) المؤمن أو الموقن (قالت أسماء) جلة محترضة
بيدت فاطمة انما شككت هل قالت المؤمن أو الموقن قال الباقي والاظهار انه المؤمن لقوله فاطمة
دون أبقنا وقوله لمؤننا (فيقول هو محمد رسول الله جلتا بالبينات) المجهزات الدالة على نبوته
(واللهي) الدالة الموصلة الى البقية (فأجبنا وأمانا وتبعنا) بهذا ضمير المفعول للعالم به في
الثلاثة أي قبلنا نبوته مصدقين متبعين (فيقال له) حال كونك (صالحا) مستغفرا عما لك اذ
الصالح كون الشيء في حد الانتفاع (قد علمنا ان) بالكسر أي الشأن (كنت لمؤننا) وفي رواية
الاربعة لمؤننا بالقافية واللام عند البصريين للفرق بين ان المتخفة وبين الناقبة وعند الكوفيين
ان معنى ما واللام بمعنى الأأي ما كنت الامؤننا كقوله تعالى ان كل نفس لها عليها حافظ أي
ما كل نفس الا عليها وحكي ابن التيمم فتح حمزة ان على جعلها مصدرية أي كقولك مؤننا به
ورده بدخول اللام ونقبة في المصليع بأن اللام انما تنفع اذا جعلت لام ابتداء على رأي سيبويه
ومن تابعه أما على رأي الفلاس وابن جني وجماعة انها ليست للا ابتداء اجنبت للفرق فيسوغ
الفتح على تعيين لوجود مقتضى وانتظام لما قال الباقي أراد بالتوم العود لما كان عليه من
الموت معناه فوملما صحبه من الراحة وسلاح الحال انتهى وفي حديث أبي سعيد عن عبيد بن
منصور فيقال له ثم فومع عروس فيكون في أحلى فومع فامها أخذ حتى يعثو للترمذي من حديث
أبي هريرة ويقال له ثم فومع العروس الذي لا يوقظ الا أحب أهله اليه حتى يبعث الله من
مضجهم ذلك وفي حديث أنس في الصحاح فيقال انظر الى مقعدك من النار أهلك الله به مائة من
الجنة فقيرا هما جميعا ولا ابن حبان وابن جلي من حديث أبي هريرة وأحد من حديث عائشة ويقال
له على اليقين كنت وعليه ميت وعليه تبع ان شاء الله وفي البخاري ومسلم عن قتادة ذكر قولنا انه
يفضح له في قبره سبعون ذراعا وطلا خضر التي يوم يعثون وفي الترمذي وابن حبان من حديث
أبي هريرة فيفضح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ذراعا وينوره كالهرة البدر وفي حديث
البراء بن عازب في مسند من اسماء أي صدق عبد الله بن عمرو من الجنة وأما الباقي

عن ابن جنيته قال في بيان من روجها وطيبها ويضع له مدبصرة زاد ابن جبان من وجه آخر من أبي هريرة في زاد خبطة وصروا به بعد الجلد الى ما دام فيه وتجعل روحه في نعمة طار برهق في قبر الجنة (وقدما المنطق) من لم يصدق قلبه بنبوته (أو المرتب) الثالث قلت فاطمة (لا أدري ابنتها قالت أمي) قال ابن عبد البر فيه أنهم كانوا راءون اللفاظ في الحديث المستندوا خالف العلماء في ذلك ولم يجر مالك الا خلافا للمعاني في حديث النبي صلى الله عليه وسلم لمن قدر على اللفاظ وأجاز ذلك في المسائل إذا كان المعنى واحدا وما من وجه عنه (في قول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا حقه) زاد الشبان من حديث أنس فيقولان لا دريت ولا نليت ولعبد الرزاق لا دريت ولا أقنيت وبصره بطرفة من جسد ضربتوني حديث السراطين ضرب بها جيل لصاروا بابي حديث أم المؤمنين سبط عليه دابة في قبره معها سوط ثمته جرة مثل عرق البعير تضر به معاشا الله لا تسمع صوته قبره وزاد في أحاديث أبي هريرة وأبي سعيد وعائشة ثم يقع له باب الى الجنة فيقال له هذا مقولك لو آمنت بربك ثم أهداك كبرت فان الله أبدلك هذا ويقع له باب الى النار فيأدى حديث أبي هريرة في زاد حسرتي فوجدت في ضيق عليه قبره حتى تخلفنا ضللا عنه وفي حديث البراء فينادي مناد من السماء افرشوه من النار وألبسوه من النار واقصوا العبا الى النار فيأتيه من حرها وضوؤها قال ابن بطال في الحديث ذم التقليد وأنه لا يستحق اسم العلم التام على الحقيقة وزده ابن المنذر بأن ما حكى عن حال الجيب لا يدل على أنه كان عنده تجليد معبر هو الذي لاوهن عند صاحبه ولا شك وشرطه أي بهتد كونه عالما لا يشعر بأن مستنده كون الناس قالوا شيئا فقال له لم يحل اعتقاده ورجع شكك فلي هذا لا يقول المعتد المعهم يومئذ سمعت الناس يقولون لا نه موت على ما حكى عليه وهو في حال الحياة قد فرونا أنه لا يشعر بذلك بل عبارته هناك ان شاء الله مثلها هنا من التميم وبالحقيقة فلا بد أن يكون المعهم أسباب جلسته على التميم فيبرج جرد القول وربما لا يمكن التعبير عن تلك الأسباب كما نقول في العلوم المطلوبة أسبابها لا تضبط انتهى وأخرجه الجاوي عن اسمعيل وعبد الله بن يوسف كلاهما عن مالك به وابعه عليه جماعة من همام في الصحيحين وغيرهما

((العمل في الاستقاء))

أي السقاء طلب السقيا بضم السين هو المطر من الله تعالى عند الجذب على وجه مخصوص (هلك عن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن عمرو) يقع العين (ابن حزم) المذني فاضبها (انه مع عباد) يقع المجهلة وشذ الموحدة (ابن عجمي) بن غزيرة الانصاري (المزاني) المذني التابعي ويقال له رواية (يقول سمعت عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب (المزاني) ما زلت الانصار صاحب حديث الرضوخ لا عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب (المزاني) ما زلت الانصار صاحب حديث (يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المصلى) بالضم المصلى (الابن) المذني التابعي وأوسع الناس (فالتفتي) في شهر رمضان سنة ست من الهجرة كأاده ابن جابر زاذفان بن عيينة عن عبد الله بن أبي بكر باسناده وصلى ركعتين وافق فقها الامصار على مشروعية صلاة الاستسقاء وانما ركعتان يجزئهما بالقراءة وقيل أبو حنيفة والنخعي وطائفة من التابعين لا يصلي له والمالكية يروى للدعاء والتضرع خاصة لا في التكاثر ويروى للصلاة قال ابن عبد البر وليس ذلك جهة على من رواها فاطمة في قول من أثبت وحفظ قال واجهوا على استحباب الخروج الى الاستسقاء بالبروز من المصير والضراعة في نزول الغيث وحكي القرطبي عن أبي حنيفة أنه لا يذهب الخروج قال الحافظ وكأنه أشبه عليه بقوله في الصلاة (وحول رواه) وكان طوله سنة تقري في عرض ثلاثة وطول ازاده أربعة أذرع وشبرين في ذراعين وشبر كان يلبسهما في الجمعة وللعيد يذكركه الواقدي وفي

لأنفسهم ثم انصرفوا الى ما شاءوا
 العدو وجاءت الطائفة الاخرى
 فصلي بهم الى مكة التي بقيت من
 سلانه ثم ثبت جالسوا أقوال أنفسهم
 ثم سلم بهم قال مالك وحديث يزيد
 ابن رومان أحب ما سمعت الى
 حديثنا القضي عن مالك عن
 يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد
 عن صالح بن خوات الانصاري ان
 سهل بن أبي حنيفة الانصاري حدثه
 ان صلاة الخوف ان يقوم الامام
 وطائفة من أصحابه وطائفة
 مواجهة العدو فيركع الامام ركعة
 ويسجد الذين معه ثم يقوم فإذا
 استوى قائمات قائما وأغمسوا
 لأنفسهم الركعة الثانية ثم سلوا
 وانصرفوا الى الامام قائم فكانوا وجاء
 العدو ثم قبل الآخرون الذين لم
 يصلوا فيركعوا ورواه الامام فيركع
 بهم ويسجد بهم ثم سلم فيقومون
 فيركعون لأنفسهم الركعة الثانية
 ثم سلوا قال أبو داود وأملوا به
 يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد رواية
 يزيد بن رومان الا انه خالفه في
 السلام ورواه يحيى بن سعيد قال

قال وثبت فاطما

(باب من قال يكسرون جياواي
 كانوا مستدري القبة ثم يصلي عن
 معه ركعة ثم بأقوى مصاف
 أصحابهم ويحيى الآخرون
 فيركعون لأنفسهم ركعة ثم يصلي
 بهم ركعة ثم يصلي الطائفة التي واست
 كانت مقابل العدو فيصلون لأنفسهم
 ركعة والامام قائم ثم يسلم بهم

تمام

حدثنا الحسن بن علي ثنا أبو
 عبد الرحمن المقرئ ثنا حبيب
 وابن لهيعة قال أنا أبو الاسود
 انه مع عبد الله بن زيد بن عاصم
 من انهم انما سألوا عن

ومحمد بن علي بن ابي طالب وامير المؤمنين القهقري

الى مصاف اصحابه - ولم يذكر
استدبار القبلة قال ابو داود واما
عبيد الله بن سعد فحدثنا قال
حدثني عمي ثنا ابي عن ابن
اصحق حدثني محمد بن جعفر بن
الزبير بن عروة عن الزبير حدثني ان
عائشة حدثته هذه القصة قالت
كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكبرت الطائفة الذين صفوا معه
ثم ركع فركعوا ثم سجدوا ثم
رفع فرفعوا ثم مكث رسول الله
صلى الله عليه وسلم جالسا ثم سجدوا
هم لانفسهم الثانية ثم قاموا
فكسوا على اعقابهم يسبحون
القهقري حتى قاموا من وراءهم
وجاءت الطائفة الاخرى فقاموا
فكبروا ثم ركعوا لانفسهم ثم سجدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسجدوا معه ثم قام رسول الله صلى
الله عليه وسلم وسجدوا لانفسهم
الثانية ثم قامت الطائفتان جميعا
فصلوا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم فركع فركعوا ثم سجدوا
جميعا ثم سجدوا الثانية وسجدوا
معه مريعا كاسرع الامراع
جاهدا بالاولين مراعاهم - لم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلموا فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقد شاركه الناس في
الصلاة كلها

((باب من قال يصلي بكل طائفة
ركعة ثم يسلم فيقوم كل صف
فيصلون لانفسهم ركعة))

حدثنا مسدد ثنا يزيد بن
زريع عن معمر عن الزهري عن
سالم عن ابن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلى باحدى
الطائفتين ركعة والطائفة
الاخرى مواجهاة له عند ثم

المسلم فمالت كبري وسما بطرق الثانية من احتمال نقص التشبيه (واذا حول رداءه جعل الذي على
يمينه على شماله والذي على شماله على يمينه) كالفعل صلى الله عليه وسلم عند ابي داود في حديث
عبد الله بن زيد بلفظ جعل عطاؤه الايمن على عاتقه الايسر وعطاؤه الايسر على عاتقه الايمن
والجمهور على استحباب التصويل فقط بالانكيس واستحب الساقى في الجديد لما في ابي داود
استثنى وعليه خبصة سوداء فاراد ان يأخذها أسفلها فيجعله اعلاها فلما نقلت عليه قلبا على
عاتقه اذ مقهوره لم يثقل عليه لتكس ولم يأخذ بذلك الجمهور ولا يقرادوا بها في حديث ابن
زيد وعن ابي حنيفة وبعض المالكية لا يستحب شيء من ذلك (ويحول الناس اريد بهم اذا حول
الامام رداءه) لما في حديث عبد الله بن زيد عند احمد بلفظ وحول الناس معه عليه السلام
(ويستقبلون القبلة وهم قعود) وقال البيهقي وابو يوسف يحول الامام وحده واستثنى ابن
الحاج شوق النسا فقال لا يستحب في حقهن

((ما جاء في الاستسقاء)) اى دعائه

(مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرو) بفتح العين (ابن شعيب) بن محمد بن عبد الله بن
عمرو بن العاصى تاجي صدوق مات سنة ثمانى عشرة ومائة (أن رسول الله) رواه مالك وجاؤه عن
يحيى عن عمرو وسلا ورواه آخرون عن يحيى عن عمرو عن أبيه عن جده مسندا منهم الثوري
عند ابي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا استسقى قال اللهم اسق عبادك وبهائمك كل
ذات اربع من الدواب وكل حيوان لا يميز وفي اضافته ما ليسه تعالى من يد الاستسقاء فالتعباد
كالسب للسقى والبهمة ترجم قسقى وفي خبر ابن ماجه لولا البهايم لم عطروا (واشهر حديثك) ايسر
مطرك ومنافعه (على عبادك) تلمح بقوله وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته
(وأحي بلدك الميت) بالتحقيق والتشديد لنبات بها كما قلت فأحيينا به بلدة ميتا قال الطبري يريد
به بعض البلاد المبعدين عن مظان الماء الذي لا ينبت فيه حشب للعذب فجاء ميتا على الاستسقاء
ثم فرغ عليه الاحياء وزاد الطبراني في روايته واسقه من خلقت انعاما واناسي كثيرا (مالك عن
شريك بن عبد الله بن ابي غر) بفتح النون وكسر الميم المدني صدوق يخطى مات في حدود اربعين
ومائة وفي التمهيد صالح الحديث وهو في عداد الشيوخ روى عنه جماعة من الائمة مات سنة اربع
واربعين ومائة لمالك عنه حديثان (عن أنس بن مالك انه قال جاء رجل) قال الخاقط لم أقف على
احده في حديث أنس وروى احمد عن كعب بن مرة ما يمكن أن يفسر هذا الميم - به انه كعب المذكور
وللباقى من سلا ما يمكن أن يفسر به خارجة بن حصن الفزاري لكن رواه ابن ماجه عن شريك
ابن السمط انه قال لكعب بن مرة يا كعب حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جاء رجل
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى الله فرقم يديه فقال اللهم اسقنا في هذا انه غير
كعب وفي رواية اصحق بن ابي طلحة عن أنس انه اعرا في ويحيى بن سعيد عن أنس أنى رجل
اعرا في من أهل البادية ولا يعارض ذلك قول ثابت عن أنس فقام الناس فصاحوا لاحتمال انهم
سألوا اهدان سأل الرجل أو نسب اليهم لموافقة سؤال السائل ما كافوا ريدونه من دعائه صلى الله
عليه وسلم ولا جد عن ثابت عن أنس اذ قال بعض أهل المسجد هو يرجع الاحتمال الاول وزعم
بعضهم أنه أبو سفيان بن حرب وهم لانه جاء في واقعة اخرى قبل اسلامه وينتفى عنه قوله يا رسول
الله أى لانه لا يقوله قبل اسلامه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي الصحيحين من طريق
اصحيل بن جعفر عن شريك عن أنس أن رجلا دخل المسجد يوم جمعة وهو قائم يخطب فاستقبله
(فقال يا رسول الله هلك الموائم) لعدم وجود ما تعيش به من الاقوات فطيس المطر وفي رواية
الاموال والمراد بها هنا الموائم لا الصامت وفي لفظ الكراع يضم الكاف الخيل وغيرها وفي رواية

وجاء أولئك فصلي بهم ركة أخرى
ثم سلم عليهم ثم قام هؤلاء فقصوا
وكنهم سلم وقام هؤلاء فقصوا
ركعتهم قال أبو داود وكذلك رواه
نافع وخالد بن معدان عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم
وكذلك قول مسروق ويوسف بن
مهران عن ابن عباس وكذلك
روى يونس عن الحسن بن أبي
موسى أنه فعله

باب من قال يصلي بكل طائفة
وكفة ثم يسلم فيقوم الذين خلفه
فيصليون ركة ثم يجيئون الآخرون
إلى مقام هؤلاء فيصلون ركة
حدثنا عمران بن ميسرة ثنا
ابن فضيل ثنا خفيف عن أبي
عبدة عن عبد الله بن مسعود قال
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
سلاة الخوف فقاموا صفا خلف
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصف مستقبل العدو فصلي بهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ركة
ثم جاء الآخرون فقاموا مقامهم
واستقبل هؤلاء العدو فصلي بهم
النبي صلى الله عليه وسلم ركة ثم
سلم فقام هؤلاء فخلصوا أنفسهم
ركعة ثم سلموا ثم ذهبوا فقاموا
مقام أولئك مستقبل العدو
ودخل أولئك إلى مقامهم فخلصوا
لأنفسهم ركة ثم سلموا حدثنا
غدير بن المنتصر أما أحق يعني ابن
يوسف عن شريك عن خفيف
بأسناده ومعناه قال لعنني الله
صلى الله عليه وسلم وكبر الصفات
فعله وفيه نظر أي لا يرد عليه
بأنه أندية كلفى حاشية فقاموا
للغاشي قال وقد بسطته في شرح
تكملة التمهيد اه فله نصر

يجيئ بن سعيد هلكت الماشية ذلك للعيال ذلك الناس وهو من العام بعد الحارث (وتنقطع)
بغوبة وشذ الطاء (السبل) بضمين جمع سبل الطرق لأن الأبل ضعفت لظهور الثور من الضعف أو
لأنها لا تجد في طريقها من الكلاب ما يقيم أودها وقيل المراد نفاذ ما عند الناس من الطعام أو قلته
فلا يجدون ما يحصلونه إلى الأسواق وفي رواية قتادة عن أنس قسط المطر بفتح القاف والطاء
وحكى بضم فكسر وفي رواية ثابت وأحمر الشجر كناية عن يسر وقوله العدم شجره الماء أو لا يثابره
فيصير الشجر أعودا بلا ورق ولا جد في رواية قتادة وأجملت الأرض وهذه الألفاظ لا يخطر على
الرجل قالها كلها ويحتمل أن بعض الرواة ورى شيئا مما قاله بالمعنى فأنها متعارفة فلا يكون خطأ
كما قاله صاحب المطالع وغيره (فادع الله) زاد في رواية اسمعيل بن جعفر يفتنا وفي رواية قتادة أن
يسقينا وفي أخرى فاستسقر بك (فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن جعفر فرفع
صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم أغثنا ثلاث مرات (فطرنا من الجمعة إلى الجمعة) وفي رواية ابن
جعفر قال أنس ولا والله ما نرى في السماء من صحاب ولا قرصة وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار
قطعت من ورائه صحابة مثل الترس فلما توسلت السماء انتشرت ثم أمطرت فلا والله ما رأينا
الشمس سبنا وفي رواية أخرى فخرنا فخرنا من الماء حتى أتينا منازلتنا وفي مسلم فامطرنا حتى رأيت الرجل
نهمه نفسه أن يأتي أهله ولا ابن خزيمة حتى أهدم الشاب القريب الدار الرجوع إلى أهله (قال غلام)
رجل (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ظاهره أنه غير الأول لأن التكرار إذا تكررت دللت على
التعدد وقد قال شريك في آخر هذا الحديث سألت أنسا أهو الرجل الأول قال لا أدري ومقتضاه أنه
لم يحزم بالثغاب فالظاهر أن القاعدة أغلبية لأن أنسا من أهل اللسان وفي رواية أصح وقتادة عن
أنس فقام ذلك الرجل أو غيره وهذا يقتضي أنه كان يشك فيه وفي رواية يحيى بن سعيد عن أنس
فأهدم الرجل فقال يا رسول الله ومثله لابي عوادة عن حفص عن أنس بلفظ فإزنا فطر حتى
جاء ذلك الرجل الأعرجي في الجمعة الأخرى وأصه في مسلم وهذا يقتضي الجزم بأنه واحد فعلم
أنسا كان يتردد تارة ويحزم أخرى باعتبار ما يهاب على ظنه (فقال يا رسول الله نهدمت
البيوت) من كثرة المطر (وانقطعت السبل) لتعذر سلوك الطريق من كثرة الماء فهو سبب غير الأول
وفي رواية اسمعيل هلكت الأموال أي لكثرة الماء انقطع المرحى (وهلكت المواشي) من عديم
المرعى أوله دم ما يكتن من المطر ويدل عليه قوله في رواية النسائي من كثرة الماء وفي رواية حميد عن
أنس عند ابن خزيمة واحتبس الركبان وفي رواية أصح هدم البناء وغرق المال (فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اللهم) أي يا الله (انزل المطر ظاهرا والجلال) أي على ظهوره فصب نوسا وقد
رواه التميمي والأيوبي بلفظ على (والأكام) بكسر الهمزة وقفتهم وقد جمع أكة بضمضات قال
ابن البرقي وهو التراب المنسجم وقال الداودي هو أكبر من الكدية وقال القرظي التي من حجر
واحد وهو قول الخليل وقال الخطابي هي الهضبة الضخمة وقيل الجبل الصغير وقيل ما ارتفع من
الأرض وقال الثعالبي الأكة أعلى من الزاوية (وبطون الأودية) أي ما يفيض فيه الماء ليتجمع
به قالوا ولم يجمع أفضة جمع فاعل الأودية جمع واد وفيه نظر (ومنايات الشجر) جمع منبت بكسر
الموحدة أي ما حولها مما يصلح أن ينبت فيه لأن نفس المنبت لا يقع عليه المطر زاد ابن أبي ريس
في روايته عن مالك وروى الجبال وفي رواية اسمعيل بن جعفر فرفع صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال
اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والطراب وبطون الأودية ومنايات الشجر (قال) أنس
(واغياث) بجمع موحدة (عن المدينة اغياث التوب) أي خرجت عنها كما يخرج الثوب عن
لأبسه وفي المنتقى قال ابن القمام قال مالك معناه تدورت عن المدينة كما يدور جيب القميص وقال
ابن وهب يعني قطعت عنها كما يقطع الثوب الخلق انتهى وفي رواية فها هو إلا أن تكلم صلى الله

هذا المعنى من خصيفه صلى الله عليه وسلم
الرحمن بن مسرة هكذا الآن
الطائفة التي صلى بهم ركعة ثم سلم
مضوا الى مقام أصحابهم وجاء
هؤلاء فسلموا لا فقههم ركعة ثم
وجوه الى مقام أولئك فسلموا
لا فقههم ركعة ثم حدثنا بذلك
مسلم بن ابراهيم ثنا عبد الصمد
ابن حبيب قال أخبرني أبي أنهم غزوا
مع عبد الرحمن بن مسرة كابل
فصل في صلاة الخوف

(باب من قال صلى بكل طائفة
ركعة ولا غشون)

حدثنا مسدد ثنا يحيى عن
سفيان حدثني الأشعث بن سليمان
عن الأسود بن هلال عن ثعلبة بن
زهد قال كنا مع عبد بن العاص
بطبرستان فقال أياكم صلى مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة الخوف فقال حديثه أنا
فصل في هؤلاء ركعة هؤلاء ركعة
ولم يرضوا قال أبو داود وكذا رواه

عبيد الله بن عبد الله ومجاهد عن
ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعبد الله بن شقيق عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم وزيد القنبر وأبو موسى
جميعا عن جابر عن النبي صلى الله
عليه وسلم وقد قال بعضهم في حديث
زيد الفقير أنهم قضوا ركعة أخرى
وكذلك رواه مالك الحنفى عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
وكذلك زيد بن ثابت عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال فكانت للقوم
ركعة وللنبي صلى الله عليه وسلم
ركعتين حدثنا مسدد وعبد بن
منصور قال ثنا أبو عوانة عن
بكر بن الأخنس عن مجاهد عن
ابن عباس قال سمع من الله تعالى

عليه وسلم تخفف الصلاة حتى لم يبق في المدينة ولم يبق في مكة الصلاة حتى تخفف
الملكين بطريقهم المسير والقصر وقد جمع ملائقته معروف والبخاري فلقد رأيت الصلاة
تقطع عيناؤها لا يطرون أي أهل النواحي ولا يطرون أهل المدينة ولا أيضا فعل الصلاة بتصدع
عن المدينة يريهم الله كرامة نبيه واجابة دعوتهم ولا أيضا كفت فقلت فطر حول المدينة ولا
تطرون المدينة فطرة واستشغل بالقاء المطر فمناجاة فتنصني أنه لم يرتفع إلا هلاك ولا القطع
وهو خلاف مطالب السائل قوله تهدمت البيوت وانقطعت السبل والجواب أنه استقر فمناجاة
من اكتم وظراب بطون الاودية لاف الطريق المسلوكة ولا البيوت ووقع المطر في بضعة دون
ضعة كثيرة كانت تجاورها وإذا جاز ذلك جاز أن يوجد للمواشي أماكن تكفيها ورعى فيها بحيث
لا يضربها ذلك المطر وفيه الادب في الدعاء حيث لم يدع رفع المطر مطلقا لاحتمال الاحتياج الى
استمراره فاحترق فيه بما يقتضيه رفع الضرر وإبقاء النفع ومنه استنبط أن من أتم الله عليه بركة
لا ينبغي له أن يضلها لما عرض به من فيها بل يسأل الله رفع العارض وإبقاء النعمة وفيه أن الدعاء
يرفع الضرر ولا ينافي التوكل وإن كان مقام الأفضل التفرغ لاصلى الله عليه وسلم كان عالم الجاه
وقع لهم من الجذب وأخر السؤال فتوى بالرب ثم أجابهم بحسب آله بيا بالجويز وتقرير السنة هذه
العبادة الخاصة أشار إليه ابن أبي جرة وفيه قيام الواحد بأمر الجماعة وأعمالها ياتر ذلك أكبر
العبادة لسلكهم الادب بالتسليم وترك الابتداء بالسؤال ومنه قول أنس كان يهينا أن يحيى
الرجل من البادية فبأسأله وفيه علم من اعلام النبوة في اجابة دعائه عقبه أو معه ابتداء في
الاستسقاء وانتهى في الاستسقاء امتثال الصلاة أمره بمجرد الاشارة وفيه خير ذلك وأخرجه
البخاري في مواضع عن شيوخه عبيد الله بن مسلمة واسمه بل وعبد الله بن يوسف الثلاثة عن مالك
به وناصبه اسمعيل بن جعفر عن شريك بن عبد الله الشافعي نحوه وله طريق في العيصين وغيرهما (قال مالك
في رجل فاتته صلاة الاستسقاء أو أدرك الخطبة فأراد أن يصليها في المسجد أو في بيته إذا وجع قال
مالك) أعاده بفصل بين التصوير والحكم (هو من ذلك في سعة) بالخروج فصحة (أن شاء فعل أو ترك)
اذشأن التوافل ذلك والله أعلم

(الاستسقاء بالجموع)

(مالك عن صالح بن كيسان) بضع فكون المدي تمة ثبت عقبه تقدم (عن عبيد الله) بضم العين
(ابن عبيد الله) بضمها (ابن حنبل) بضمها وسكون المشاة (ابن مسعود) أحد الفقهاء (عن زيد بن
خالد الجهمي) بضم الجيم وقع الهاء هكذا يقول صالح لم يختلف عليه فيه وخالفه الزهري فرواه
عن شيخهما عبيد الله فقال عن أبي هريرة أخرجه مسلم عقب رواية صالح فصح الطريقين لأن
عبيد الله مع من زيد وأبي هريرة جميعا عدة أحاديث منها حديث الصيف وحديث الامة إذا زنت
فلعله مع هذا من سما حدث به نارة عن هذا وتارة عن هذا وإنما يجمعهما لا اختلاف لفظهما وقد
صرح صالح بسماعه له من عبيد الله عند أبي حنيفة قاله الحافظ (أنه قال صلى لنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم) أي لاجلنا أو اللام بمعنى الباء أي صلى بنا وفيه جواز اطلاق ذلك مجازا وإنما
الصلاة لله تعالى (صلاة الصبح بالحديبية) بالمهولة والتصغير محقة الباء عند المحققين مشددة عند
أكثر المحدثين يقال منبت بشجرة حذباء كانت هناك وكان تحتها بيعة الرضوان (على أن) بكسر
الهمزة وسكون المثناة على المشهور وهو ما يعقب الشيء أي على عقب (مجلس) أي مطروا طلق
عليه اسماء أنزلوا من جهة السماء وكل جهة علوية من السماء (كانت) السماء (من الليل) بالجمع للأكثر
وفي رواية من الليلة بالافراد (فلما انصرف) من صلاته أو من مكانه (أقبل على الناس) بوجهه
الوجه (فقال) لهم (أندرون) وللأوسى هل ندرون (مذا قال ربكم) لفظ الاستسقاء هو معناه

الصلاة على سائر النبي صلى الله عليه وسلم في الحضر أو بخارج
السفر ركعتين وفي الخوف ركعة
(باب من قال بصلّى بكل طائفة
ركعتين)

حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا
أبي ثنا الأشعث عن الحسن عن
أبي بكره قال صلى النبي صلى الله
عليه وسلم في خوف الظهر فصلى
بعضهم خلفه وبعضهم بإزاء العدو
فصلى ركعتين ثم سلم فأنطق الذين
صلاوا معه فوقفوا وقف أصحابهم
ثم جاء أولئك فصلاوا خلفه فصلى
بهم ركعتين ثم سلم فكانت لرسول
الله صلى الله عليه وسلم أربعا
ولأصحابه ركعتين ركعتين وبذلك
كان يقضى الحسن قال أبو داود
وكذلك في المغرب يكون للامام
سنة ركعات وللقوم ثلاثا قال أبو
داود وكذلك رواه يحيى بن أبي
كثير عن أبي سلمة عن جابر عن
النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك
قال سليمان الشكري عن جابر
عن النبي صلى الله عليه وسلم
(باب صلاة الطالب)

حدثنا أبو معمر عبد الله بن عمر
ثنا عبد الوارث أبي ثنا محمد
ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن
أبي عبد الله بن أبي ناس عن أبيه
قال يعني رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى خالد بن سفيان
عنه الهذلي وكان نحو عرنة وعرفات
فقال اذهب فاقبله قال فرأى به
وحضرت صلاة العصر فقلت اني
لاخاف أن يكون بيني وبينه ما ان
أؤخر الصلاة فأطلقت أمشي وأنا
أصلي أو مئى اعماء نحوهم فلما دفوت
منه قال لي من أنت قلت رجلا من
العرب بلغني أنك تجمع لهذا الرجل
فقلت في ذلك قال اني اذ ذاك

الشيعة وللتأني من طائفة فيان عن صالح لم يشعروا فقال ربكم الله
أعلم) فيه مراح الامام المصطفى صلى الله عليه وسلم وان كانت لا تدرك الا بقية نظروا واستنبط منه بعض
شيون خبايا لا يولي المتبحر من النظر في الاشارات أن يأخذ منها عبارات ينسجها الى الله تعالى وكانه
أخذ من استقهام النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة وحل الاستقهام على الحقيقة لكنهم فهموا
خلاف ذلك ولذا لم يجيبوا الا بتفويض الامر الى الله تعالى ورسوله قاله الخطاط (قال قال) ربكم وهذا
من الاحاديث الالهية وهي تحتل أنه صلى الله عليه وسلم أخذها من الله تعالى بلا واسطة أو
بواسطة (أصبح من عبادي) إضافة تعميم بدليل تقسيمه ماؤ من وكافر بخلاف قوله ان عبادي ليس
لك عليهم سلطان فإضافة تشريف (مؤمنين وكافرين) كقراشك القابضة بالاعيان أو كافر
نعمه لماني مسلم قال الله ما أنعمت على عبادي من نعمة الا أصبح فريق من منهم كافرا من (فأما
من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب) بالافراد وفي ذواته بالكواكب
بالجمع (وأما من قال مطرنا بنوء) بفتح النون وسكون الواو والميم رأى بكوكب (كذا وكذا) وفي
حديث أبي سعيد عند النسائي مطرنا بنوء الحمد يحكم الميم وفتح الدال ومهملة ويقال بضم أوله
وهو الدران بفتح الدال المهملة والموحدة بعدها راء قيل سمى بذلك لاستدباره للثريا وهو نجم آخر من
قال ابن قتيبة النوء سقوط نجم في المغرب من النجوم الثمانية وعشرين التي هي منزل النجوم من
نوء اذا سقط وقال آخرون النوء طالع نجم منهم ناء اذا مضى ولا خلاف بين القولين في الوقت لان
كل نجم من النجوم اذا طلع في الشرق طالع آخر في الغرب الى انتهاء الثمانية وعشرين وكل من النجوم
المدكورة فغيرها غير ان بعضها أحد واغزو من غيره وهو الدران لا يحمد عندهم انتهى فكان ذلك
وروي الحديث تنبيه على مبالغتهم في نسبة المطر الى النوء ولولم يكن مجودا أو وافق وقوع ذلك
المطر في ذلك الوقت ان كانت القصة واحدة وفي مغايرى الواقعى ان الضال ذلك الوقت مطرنا
بنوء الشورى عبد الله بن أبي بن سلول (فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب) يحتمل ان المراد كافر
الشرك بغيره معفايته بالايمان ولا حرج من معاوية الاثني عشر فواجب ان يكون الناس مجمدين في نزل
الله عليهم رزقا من رزقه فيصحبون مشركين يقولون مطرنا بنوء كذا ويحتمل ان المراد كافر
النعمة ويرشدا له قوله في رواية معمر وسفيان عن صالح عند النسائي والامام عيسى وغيرهما
فأما من حدثني على سفيان وأنتى على فذالك آمن بي وقال في آخره وكفر بي أو كفر نعمتي وفي
حديث أبي هريرة عند مسلم قال الله ما أنعمت على عبادي من نعمة الا أصبح فريق من منهم
كافرا من قوله في حديث ابن عباس أصبح من الناس كافروا منهم كافر وعلى الاول حمله كثير من
العلماء أعلاههم سيدنا ومولانا الامام الشافعي رضي الله عنه قال في الام من قال مطرنا بنوء كذا
وكذا على ما كان بعض أهل الشرك يعنون من إضافة المطر الى أنه مطر فوكذا فذلك كافر كما قال
صلى الله عليه وسلم لان النوء وقت الوقت مخلوق لا يملك لنفسه ولا لغيره شيئا ومن قال مطرنا بنوء
كذا على معنى مطرنا في وقت كذا فلا يكون كفرا وعبره من الكلام أحب الى منه يعني حيا
المادة وكافوا يظنون في الجاهلية ان نزول الغيث بواسطة النوء كما يصنع على زعمهم واما علامة
فأبطله الشرع وحله كقراشك اعتقاد ذلك من قبيل التجربة فليس بكفر لكن يجوز في إطلاق
امم الكفر عليه واوادة كفر النعمة لانه لم يقع في شيء من طرق الحديث بين الكفر والشكر
واسطة فعمل الكفر فيه على العيسين لينالوا الامر ينولوا بالساكت لان المعتقد قد بشكر
بقوله أو يكفر فعلى هذا قوله فأما من قال لما هو أعم من النطق والاعتقاد كما أن الكفر أعم من
كفر الشرك وكفر النعمة قال ابن العربي أدخل مالك هذا الحديث في الاستسقاء لوجهين
أحدهما أن العرب كانت تنظر الشقي في الأفواء قطع صلى الله عليه وسلم هذه العلاقة بين الطوبى

كذلك في نسخة أخرى من المتن

عنه بنسب حتى به
 (باب أربع أبواب الطلوع
 وركعتا السنة)

حدثنا محمد بن عيسى ثنا بن
 حليمه ثنا داود بن أبي هند
 حدثني النعمان بن سالم عن عمرو
 ابن اوس عن عتبة بن أبي سفيان
 عن أم حبيبة قالت قال النبي صلى
 الله عليه وسلم من صلى في يوم ثنتي
 عشرة ركعة طلعوا من بين يدي
 في الجنة * حدثنا أحمد بن حنبل
 ثنا هشيم بن خالد ح وثنا
 مسدد ثنا يزيد بن مزيع ثنا
 خالد المديني عن عبد الله بن شقيق
 قال سألت عائشة عن صلاة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من الطلوع
 فقالت كان يصلي قبل الظهر أربعاً
 في بيتي ثم يخرج فيصلي بالناس ثم
 يرجع إلى بيتي فيصلي ركعتين وكان
 يصلي مع العشاء ثم يدخل بيتي
 فيصلي ركعتين وكان يصلي من
 الليل تسع ركعات فيمن الرزق كان
 يصلي ليلاً طويلاً فاقطعوا ليلاً طويلاً
 جالساً لا أقرأ أو هو قائم ركعتين
 وهو قائم وإذا أقرأ وهو قاعد ركعتين
 ومعه وهو قاعد وكان إذا طلع
 الفجر صلى ركعتين ثم يخرج فيصلي
 بالناس صلاة الفجر صلى الله عليه
 وسلم * حدثنا القعني عن مالك
 عن نافع عن عبد الله بن عمر أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يصلي قبل الظهر ركعتين وإذا
 ركعتين وبعد المغرب ركعتين في
 بيته وبعد صلاة العشاء ركعتين
 وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى
 ينصرف فيصلي ركعتين * حدثنا
 مسدد ثنا يحيى عن شعبة عن
 إبراهيم بن محمد بن المنصور عن أبيه
 عن عائشة أن النبي صلى الله عليه

والنبي كره الشافعي أن الناس أحاسنهم التمسوا في زمان عمر فقال لعيسى بن ميمون أنظر يا هاشم
 العباس زعموا أني انتمض في الأقبية فصارتم حتى نزل المطر فأنظر إلى عمر والعباس وقد ذكروا
 الثريا وهو ما وقعنا في خبره من أنظر المطر من الأفواء على أنها حيلة له دون الله فهو كافر
 ومن اعتقد أنها حيلة لم يجعل الله فيه فهو كافر لأنه لا يصح الخلق ولا الأمر إلا الله كقوله لا اله الا الله الخلق
 والأمر ومن أنظر المطر في كفة المطر منها على أنها عادة أمرها الله تعالى فلا شيء عليه لأن الله
 أجرى العوائق في السحاب والرياح والأمطار ليعلم أن تترتب في الخلق وطيات على نسق في العادة
 المنتهى وقد كثر في تخصيصه الياسر وزاد أنه مع قوله لا يكفر في الثالث لا يجوز إطلاق هذا اللفظ
 بوجه واحد لم يمتد ما ذكره لو ورد الشرع بمنعه ولم ينفه من أحاسن السامع وهذا الحمد يشهد به
 الضاري وأبو داود عن القعني والبخاري أيضاً عن أم عبد الله ومسلم في كتاب الإيمان عن يحيى
 والنسائي من طريق أبي القاسم أن يحيى بن مالك بن مائة سنة سفيان وسليمان بن بلال كلاهما عن
 صالح بن عبد الصاري (مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن عبد البر لا يعرف
 هذا الحديث بوجه في غير المطا إلا ما ذكره الشافعي في الإيمان عن محمد بن إبراهيم بن أبي يحيى عن
 إسحق بن عبد الله بن أبي النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا نشأت هجرة ثم استعالت شاميه فهو مطر
 لها قال وابن أبي يحيى وإسحق بن عيسى لا يخرج بها (كان يقول إذا نشأت) ففتح الهمزة وسكت
 اللون أي ظهرت بمصابة (هجرة) أي من ناحية الجعر وهو من ناحية المدينة الغربية ورواه
 الشافعي بالنصب كما أفاده أبو عمرو أي على الحال (ثم تشامت) أي أخذت نحو الشام والشام من
 المدينة في ناحية الشمال يعني أنها مالت السحابة من جهة الغرب إلى الشمال دلت على المطر الغربي
 ولا قبل ذلك إلا الرجح التكبلة التي بين الغرب والجنوب (قال عيسى بن عذبة) بالتون فيها
 مصر غديقة قال تعالى ما علمنا أي كثيراً ما كثر ما في عمر وقال البخاري قال مالك معناه إذا هزمت
 رجح هجرة فأنشأت مصاباً ثم يرجع من ناحية الشمال فقلت علامة المطر الغربي والعباس مطر
 أيام لا يقطع وقال مصنف معناه كما يقول من العين قل وأهل بلدنا يروون غديقة بالنصب غير وفاء
 لنا أبو عبد الله البصري وضبطه لي بخطه بفتح القين وهكذا حدثني به الحافظ عبد الله بن
 حمزة بن محمد الكنتاني قال وأدخل مالك هذا الحديث في الأول إشارة إلى أنه لا بأس أن يقول
 القائل على ما جرت به العادة كالوجه حادة بل لأن قطر بالرجح الغربية وآخر بالرجح الشرقية مع
 اعتقاد أن الرجح لا تأثير لها فيه فلا يسبها وإنما الله هو الفاعل لما يشاء (مالك أنه بلغه) أي أبلغه
 كان يقول إذا أصبح وقطر الناس مطراً نابعاً الفتح أي فتح رجحاً طيناً فاستعمل النور في الفتح
 الإلهي للإشارة إلى ودمه فقد الحاحية من استناده للكواكب كونه يقول إذا لم تصلهم من لفظ قوله
 فأضيفوه إلى الفتح (ثم يتلو هذه الآية) ففتح الله الناس من رجح (فلا هـ) أي
 لا يستطيع أحد أن يمنعها عنهم (وما يملك فلا مرسل له من بعده) فكيف يصح إضافته للأفواء
 وهي مخلوقة والحاصل كقوله للبخاري أن المؤمن من أضافه المطر إلى فضل الله ورحته لأنه المنفرد
 بالقدرة على ذلك بلا سبب ولا تأثير وما يدعي من تأثير الكواكب فمعناه أن يكون الكواكب فاعلاً
 وأن يكون دليلاً عليه وإذا جمل حديث زيد بن خالد على الوجهين لا يختم لهما اقتضى ظاهره
 تكفير من قال بأحدهما قال تعالى هل من خالق غير الله وقال تعالى إن الله عند علم الساعة وينزل
 الغيث وقال تعالى قل لا يهدي من في السموات والأرض الغيب إلا الله وقول بعض الجهال ليس من
 الأخبار عن الغيب لأنه أعاجيب بأدلة النجوم باطل فلو كان كذلك ما تصور غيب بنفرد به البخاري
 تعالى لأن ما من ممر كان ويكون الأوتار ثم يدل عليه وأما أن قال ذلك على معنى أن العادة قول
 المطر عند فروع من الأنواء وأن ذلك النور لا تأثير له في نزوله وأن المنفرد بآثاره الله فلا يكفر مع أن

ووكعتين قبل صلاة الفداة

(باب ركعتي الفجر)

• حدثنا مسدد ثنا يحيى عن

ابن جريج حدثني عطاء عن عبيد

ابن عمير عن عائشة رضي الله عنها

قالت ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم لم يكن على شيء من التوافل

أشد معاهدة منه على الركعتين

قبل الصبح

(باب تخفيفهما)

• حدثنا أحمد بن أبي شعيب

الحرفاني ثنا زهير بن معاوية ثنا

يحيى بن سعيد عن محمد بن عبد

الرحمن عن عمرة عن عائشة قالت

كان النبي صلى الله عليه وسلم

يخفف الركعتين قبل صلاة الفجر

حتى اني لأقول هل قرأتم ما بأم

القرآن • حدثنا يحيى بن معين

ثنا مروان بن معاوية ثنا يزيد

ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي

هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم

فسر في ركعتي الفجر قل يا أيها

الكافرون قل هو الله أحد • حدثنا

أحمد بن حنبل ثنا أبو المعيرة

ثنا عبد الله بن العلام حدثني أبو

زياد عبيد الله بن زياد الكندي

عن بلال انه حدثه انه أتى رسول

الله صلى الله عليه وسلم ليؤذنه

بصلاة الفداة فشغلت عائشة

رضي الله عنها بلالاً بأمر سألته

عنه حتى فضحه الصبح فأصبح جدا

قال فقام بلال فأذنه بالصلاة

وتابع أذانه فلم يخرج رسول الله

صلى الله عليه وسلم فلما خرج صلى

بالتام وأخبره ان عائشة شغلته

بأمر سألته عنه حتى أصبح جدا

وانه أبطأ عليه بالظروج فقال اني

كنت ركعتين وكنتي الفجر فقال

يا رسول الله أفأصبحت جدا قال

هذا اللفظ لا يجوز إطلاقه بوجه وان لم يتقدم ذكر الزور والشرع بالمتبع من أفعاله من أجل

السامع والله تعالى أعلم

(الشيء من استقبال القبلة والانحناء على حاجته)

(مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) الانصاري المديني ثقة حجة (عن دافع بن اسحق) المديني

تابعي ثقة (مولي لآل الشفاء) بكسر المجهمة والفاء والمدود للفجر كذا يصح ويؤيد قول آخر عن

مالك مولي الشفاء بصديق آل وهذا انما جاء من مالك قاله أبو عمر أي انه كان ثابته يقول آل وأخري

لا يقولها وهي بنت عبد الله بن عبد شمس بن خالد صحابية (وكان يقال لمولى أبي طلحة) زيد

الانصاري جده اسحق الرازي وقال جاد بن سلمة عن اسحق مولى أبي أيوب (انه مع أبي أيوب)

خالد بن زيد بن كليب (الانصاري) البدرى (صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم) من كبار

الصحابة نزل عليه المصطفى لما قدم المدينة وشهد المشاهد وفيه بالقسطنطينية غازيا بالروم سنة

خمس مائة وقيل بعدها (وهو مصر يقول والله ما أدري كيف أصبح هذه الكرايس) المراحض

واحد كرايس وقيل تختص بمراحض الغرف وأما مراحض البيوت فأنما يقال لها المكثف

(وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب أحدكم الغائط أو البول) بالنصب على التوسع

وفي نسخة لغائط أو ببول بلام فيه ما ذكر في أخرى إلى الغائط أو البول معروفا فيهما وأصل الغائط

المكان المظلم من الأرض في الفضاء كان يقصد قضاء الحاجة فيه ثم كفي به عن العذرة نفسها

كراهة لذكرها بخاص اسمها وحادة العرب استعمال الكتابات مؤنثا للأنثى عما تصان الإسماع

والأبصار عنه فصارت حقيقة عرفية غلبت على الحقيقة اللغوية (فلا يستقبل) بكسر اللام لأن

لأنها جهة (القبلة) أي الكعبة فاللام للعهد (ولا يستديرها) أي لا يجعلها مقابل ظهره (خبرجه)

أي حال قضاء الحاجة جعائنه وبين رواية مسلم فلا يستقبل القبلة ولا يستديرها ببول أو غائط

أما رما لها عن المواجهة بالجماعة وقيل على ذلك الوطء على أن مثل التهيئ كشف العورة

فيطرد في كل حال تكشف فيها العورة وهو ظاهر قوله بفرجه وفي الصحيحين قال أبو أيوب وقد دعانا

الشام فوجدناهم راخصين بينت قبل القبلة فتصرفوا يستغفروا الله أي تصرفوا عنها واستغفروا الله لمن

بناها لان الاستغفار للمؤمنين سنة أو من الاستقبال ولعله لم يبلغه حديث ابن عمر إلا أن أول مرة

مخصصا وحل ما رواه على العموم قال ابن عبد البر وهكذا يجب على من بلغه شيء أن يستعمله على

عمومه حتى يثبت ما يخصه أو ينفذه (مالك عن نافع) مولى ابن عمر (عن رجل من الانصار ان

رسول الله) قال ابن عبد البر كذا رواه يحيى والصواب قول سائر الرواة عن رجل من الانصار عن

أبيه ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن تستقبل (بضم أوله) (القبلة) بالرفع نائب الفاعل

(لغائط أو بول) واللام عهدية فالمراد الكعبة كلها لا بيت المقدس ويحتمل ثبوته له حين كان

قبله والله أعلم

• (الرخصة في استقبال القبلة لبول أو غائط) •

الرخصة مفعول بالاباحة للضرورة وقد تستعمل في اباحة نوع من جنس ممنوع فالرخصة هنا تناولت

بعض أحوال قضاء الحاجة وهي ما اذا كا في البيوت (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن

محمد بن يحيى بن حبان) يقع المهمة وشدة الموحدة (عن عمه واسع بن حبان) والثلاثة مديون

انصار بون تابعيون لكن قبل لواسع رؤية فلذا ذكر في الصحابة وأبو حبان بن منقذ بن عمرو له

ولا يهجه (عن عبد الله بن عمر انه) أي ابن عمر كان مسلم فزعم عود الفجر على واسع وهم

(كان يقول ان أناسا) كانوا أي أيوب وأبي هريرة ومعاقل الاسدي وغيرهم ممن يرى بعموم النهي

في استقبال القبلة واستدبارها (يقولون اذا قعدت على حاجتك) كناية عن التبرؤ ونحوه وذكر

لو لم يكن أحدهما أصح

ركعتيهما وأحسنتهما وأجملتهما
حدثنا سعد ثنا خالد ثنا
عبد الرحمن يعني ابن امحق المدني
عن ابن زيد عن ابن سبلان عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يدعوهما وإن
طردتكم الخيل • حدثنا أحمد بن
يونس ثنا زهير ثنا عثمان بن
حكيم أخبرني سعيد بن يسار عن
عبد الله بن عباس أن كثيرا مما
كان يقرأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ركعتي الفجر بآمن بالله
وما أنزل البنا هذه الآية قال هذه
في الركعة الأولى وفي الركعة
الآخرة بآمن بالله وآمن بهدانا
مسلمون • حدثنا محمد بن الصباح
ابن سفيان ثنا عبد العزيز بن
محمد عن عثمان بن عمر يعني ابن
موسى عن أبي الفيث عن أبي
هريرة أنه جمع النبي صلى الله عليه
وسلم يقرأ في ركعتي الفجر قل آمنا
بالله وما أنزل علينا في الركعة الأولى
وهذه الآية ربنا آمنا بما أنزلت
واتبعنا الرسول فاصبرنا مع
الشاهدين أو أمانا أرسلناك بالحق
بشيرا ونذيرا ولا تسلي عن أصحاب
الرحمة شك الدراودي

(باب الاستطباع بعدها)

• حدثنا سعد وأبو كامل وعبد
الله بن عمر بن ميسرة قالوا ثنا
عبد الواحد ثنا الأحمش عن
أبي صالح عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
صلى أحدكم الركعتين قبل الصبح
فليطبع على عينه فقال له مروان
ابن الحكم أما يجزي أحدنا من شاء
إلى المسجد حتى يطمع على عينه
فلا يصيب الله في حديثه قال لا قال
فلينقل ذلك ابن عمر قال أكثر ما

لقد ورد لانه الطلوع إلا قال الطلوع كذا (فلا تستقبل القبلة ولا يبيت المقدس) بفتح فسكون
فكسر عطفوا بضم الميم وقع القاف وشذ الدال مفتوحة وبيت نصب عطفوا على القبلة والاضافة
فيه من إضافة الموصوف إلى الموصوف كعبه هذا الجامع (قال عبد الله) ليس جوابا لواسع لان ابن
هريرة قد اقول الاول متكرره ثم بين سبب انكاره بما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولذا وقع
في رواية التميمي فقال بناء السببية فكان عليه أن يقول لقد ارتقيت الخ لكن الراوي عنه واسع
أراد أن يكتب ما رواه قال عبد الله (لقد ارتقيت) أي صعدت واللام جواب قسم محذوف (على
ظهر بيت لنا) وفي رواية يزيد بن هرون عن يحيى بن سعيد على ظهر بيتنا وفي رواية عبيد الله بن عمر
عن يحيى بن علي بن ظهير بن حفصة كافي البخاري أي أخته كافي مسلم ولا بن خزيمة دخلت على حفصة
بنيت فمهر فمعدت ظهر البيت وجمع الحافظ بانه حيث أضافه إليه مجازا لأن أخته وحيث أضافه
إليه باعتبار انه البيت الذي أسكنها النبي صلى الله عليه وسلم فيه وأخبرني بها إلى أن ماتت
فورث عنها وحيث أضافه إلى نفسه كأنه باعتبار ما آل إليه الحال لانه ورث حفصة دون اخوته
لانها شقيقة ولم تترك من يحبه عن الاستيعاب (قرأ بترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم على
لبنتين) بفتح اللام وكسر الموحدة وقع النون تنبيه لانه هو ما يصنع من الطين أو غيره للبناء قبل
أن يحرق (مستقبل بيت المقدس لحاجته) أي لأجل حاجته أو وقت حاجته ولا بن خزيمة فأشرفت
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على خلافه وفي رواية فرأيت به يقضي حاجته محجور باعليه
بليتين ولله حكم الترمذي بسند صحيح فرأيت في كتيب وهو بفتح الكاف وكسر التون فتنبيه فقاء
وانتق هذا ابراد من قل من يرى الجواز مطلقا يحتمل انه رآه في الفضاء وكونه على لبنتين لا يدل
على البناء لاحتمال انه جلس عليه ما يرتفع عن الارض مما ويرد هذا الاحتمال ايضا ان ابن عمر
كان يرى المنع في الاستقبال في الفضاء الا سار كما رواه أبو داود والحاكم بسند لا بأس به ولم يحدد
ابن عمر الاشراف على النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة فاعضا السطح لضرورته كافي رواية
للبخاري ارتقيت لبعض حاجتي لحانت منه التفاته كافي رواية البيهقي من طريق نافع عنه فلما
اتفقت له رؤيته في ثلثا الحالة بلا قصد أحب أن لا يخفى ذلك من فائدة حفظ هذا الحكم الشرعي
وكأنه انما رواه من جهة ظاهره حتى ساع له تأمل الكيفية المذكورة من غير محذور ودل على ذلك
شدة حرصه على تتبع أحواله صلى الله عليه وسلم ليلبها وكذا كان رضي الله عنه (ثم قال) ابن عمر
(الملك) الخطاب لواسع وغلط من زعم انه مرفوع (من الذين يصلون على أوداهكم قال) واسع
(قلت لا أدري والله) انما منهم ام لا (قال مالك) مفسر القوله يصلون الخ (يعني الذي يهدو ولا يرتفع
على الارض يسجد وهو لا يمس بالارض) وهو خلاف هيئة السجود المشروعة وهي سجدة بطنة عن
وركبيه والتجنيح تحتها وسطا واستشكك في ابن عمر لهذا مع المسئلة السابقة وأجاب الكرماني
باحتمال انه أراد أن الذي خاطبه لا يعرف السنة أدلوعرفها الفرق بين القضاء وغيره أو
الفرق بين استقبال الكعبة وبيت المقدس وكفى عن لا يعرف السنة بالذي يصلي على وركبيه
لأن فاعل ذلك لا يكون إلا جاهلا بالسنة قال الحافظ ولا يخفى ما فيه من التكلف وليس في السياق
ان واسعا سأل ابن عمر عن المسئلة الأولى حتى يشبهه إلى عدم معرفتها ثم الحضر مردود لانه قد
يسجد على وركبيه من علم سنن الخلا ما الذي يظهر في المناسبة ما دل عليه سياق مسلم فأوله عنده
عن واسع قال كنت أصلي في المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس فلما قضيت صلاتي انصرفت إليه من
شيء الأمير فقال عبد الله يقول ناس فذكر الحديث وكان ابن عمر رأى منه في حل سجوده شيئا لم
يقفه عنده فقدمها على ذلك الأمر المظنون ولا بد أن يكون قريب عهد بقول من نقل عنهم
ما نقل فأجاب أن يعرفه هذا الحكم لينقله عنه على انه لا يمتنع ابداء مناسبة بين هاتين المسئلتين

عمره على خمسة قال قيل لا
 عمر هل تذكر شيئا مما قيل قال لا
 ولكنه اجترأ وجنا قال فبلغ ذلك
 أباه مرة قال فاذنبي ان كنت
 سقظت ونسولك حدثني يحيى بن
 حكيم ثنا بسر بن عمرو ثنا مالك
 ابن أنس عن سالم أبي النضر عن
 أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة
 قالت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا قضى صلاته من آخر
 الليل نظر فان كنت مسنقة
 حدثني وان كنت نائمة أيقظني
 وصلى الركعتين ثم اضطجع حتى
 يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح
 فيصلى ركعتين خفيفتين ثم يخرج
 الى الصلاة حدثنا مسدد ثنا
 سفيان عن زياد بن سعد عن حماد
 ابن أبي عتاب أو غيره عن أبي سلمة
 قال قالت عائشة كان النبي صلى
 الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي
 الفجر فان كنت نائمة اضطجع وان
 كنت مسنقة طهه حدثني مسدد ثنا
 عباس بن العنبري وزباد بن يحيى قال
 ثنا سهل بن جاد عن أبي مكي
 ثنا أبو الفضل رجل من الانصار
 عن مسلم بن أبي بكره عن أبيه قال
 خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم
 لصلوة الصبح فكان لا يمر رجل
 الا ناداه بالصلاة أو حركه برجله قال
 زياد ثنا أبو الفضل
 (باب اذا أدرك الامام ولم
 يصل ركعتي الفجر)
 * حدثنا سليمان بن حرب ثنا
 جاد بن زيد عن عاصم عن عبد الله
 ابن مريم قال جابر بن عبد الله
 صلى الله عليه وسلم يصلي الصبح
 فصلي الركعتين ثم يدخل مع النبي
 صلى الله عليه وسلم في الصلاة
 فلما انصرف قال يا فلان أتيتكما
 صلاتك التي صليت وحده أو التي

صليت وحدها فان اخذاهما الاخرى تلقيا ان يقال لكل الذي كان يصعد وهو لا يحق طهه ويوكبه
 كان يقطن امتناع استقبال القبلة بخرجه في كل حال وأحوال الصلاة تأخر به تمام الركوع وسجود
 وعودوا انضمام الفرج فيما بين الركعتين يمكن الا اذا جابى السجود فرأى أدنى الاصنام جعل الفرج
 فقله ابدا عاروطها والمنسنة بخلاف ذلك والسر بالشباب كان في ذلك كما ان الجسد كان في كونه
 حائل بين العورة والقبلة ان قلنا ان منار النبي الاستقبال بالعورة فلما حدث ابن عمر التابى بالحكم
 الاول أشار به بالحكم الثاني منها له على ما ظنه منه في تلك الصلاة التي رآه صلاحها وقول واضح
 لا أدري يدل على انه لا شعور عنده بشيء ما ظنه به ولذا لم يظن له ابن عمر في الزجر وفي حديث ابن
 عمر دلالة على جواز استبدال القبلة في الآية فحدث جابر على جواز استقبالها وقدر رواه أحمد
 وأبو داود وابن خزيمة وغيرهم عن جابر كان صلى الله عليه وسلم نهانا ان نستدير القبلة أو نستقبلها
 بشروطنا اذا هرقنا الماء ثم رأيت قبل موته بعام يقول مستقبل القبلة والحق ان ليس بنا مع حديث
 النبي خلافه بل محمول على انه رآه في بناء أو نحوه لان ذلك هو المأهول من حاله صلى الله عليه
 وسلم لما لقنه في السرور وفي جابر وابن عمر له كانت بلا قصد وهو في ان ذلك خصوصه لا دليل عليه
 اذا الخصا من لا ثبت بالاحتمال ولو لا حديث جابر لكان حديث أبي أيوب لا يخص من عموم
 بحديث ابن عمر الا الاستدبار فقط ولا يصح الخلق الاستقبال بموقد غيبته به قوم فقالوا يصح
 الاستدبار دون الاستقبال وبالفريق بين البيهقي والجمهور ومالك والشافعي
 وامحق وهو أصل الاقوال لا عماله جميع الادلة فقال قوم بالتحريم مطلقا وهو المشهور وعن أبي
 حنيفة وأحمد وأبي ثور ورجمهم من المالكية ابن العربي ومن الظاهرية ثابن حرم وجههم ان النبي
 مقدم على الاباحة ولم يصحوا حديث جابر وقال قوم بالجواز مطلقا وهو قول عائشة وعروة ورويه
 وداود لان الاحاديث تعارضت فرجع الى أصل الاباحة وقبل يجوز الاستدبار في البيهقي فقط
 لحديث ابن عمر به قال أبو يوسف وقبل يحرم مطلقا حتى في القبلة المنسوخة وهي بيت المقدس
 لحديث معقل الاسدي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلة ببول وأظنا رواه أبو داود
 وغيره وهو ضعيف وعلى تقدير صحة فالمراد به أهل المدينة ومن على منتهى الاستقبالهم بيت
 المقدس يستلزم استدبارهم الكعبة فالعلة استدبارها للاستقبال وقيل يخص التحريم بأهل
 المدينة ومن على منتهى ما قلناه من قبلته في المشرق أو المغرب فيعزله الاستقبال والاستدبار مطلقا
 لعدم قوله ثم قروا أو غير ذلك انتهى قال الباقي أدخل مالك حديث ابن عمر في الرخصة في استقبال
 القبلة وانما فيه رأيت مستقبل بيت المقدس فيصنع ان يريد الاستقبال والاستدبار فاذا استقبال
 بالمدينة بيت المقدس فقد استدبر مكة فراعى مالك المعنى دون اللفظ ويحتمل أن تكون القبلة
 في الترجمة بيت المقدس لانها كانت قبله فان نسخت الصلاة اليها فصار أحكامها محرما باقية
 على ما كانت قبل النسخ وقد روى النبي عن استقبالها وان كان اسناده ضعيفا فيجوز ان معناه
 ما تقدم ويحتمل ان ينهى عن استقباله حين كان قبله ثم ينهى عن استقباله على ما تقتضيه الآية
 انتهى وحديث الباب رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك به وناصب سليمان بن بلال
 عن يحيى بن سعيد نحوه عند مسلم

(النهي عن البصاق في القبلة)

بصادق مهمة وفي لغة بالزاي واخرى بالسين وضعفت والبله مضمومة في الثلاث وهو ما يسيل من
 الفم (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى بصاقا) يضم
 الموحدة (في جدار القبلة) وفي رواية أيوب عن نافع عند البخاري في قبلة المسجد (لحكة) بيده وفي
 رواية أيوب ثم نزل فحكه بيده وفيه اشعار بأن رآه حال انطباعه وبه صرح في رواية الامام علي

رواه أحمد بن حنبل في مسنده عن زاذ بن الرزاق عن معمر بن أبي بزة قال قال جعفر الزيات
 في المساجد (ثم أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فقال إذا كان أحدكم يصلي فلا يصنع)
 بالجزم على النبي (قيل) بكسر التاء ففتح الموحدة أي قدام (وجهه) قال الباقى خص بذلك حال
 الصلاة لفصلية تلك الحال ولا يصح أن يكون مستقبل القبلة (فإن الله يقول) وتعالى قبل وجهه
 إذا صلى) قال الخطابي من أفاضل قريته إلى القبلة مفضي له بالصدقة إلى ربه فصا بالتقدير كان
 مقصوده بينه وبين قريته وقبل هو على حذف مضاف أي عظمة الله أو ثواب الله وقال ابن عبد البر
 هو كلام خرج على التعظيم لتأني القبلة وقد خرج به بعض المعتزلة القائلين بأن الله في كل مكان وهو
 جهل وأصح لأن في الحديث أنه يترك تحت قدمه وفيه خفض ما صلاه وفيه رد على من زعم أنه على
 العرش بذاته ومهما تأول به جاز أن يتأول به ذلك وهذا التعليل يدل على حرمة الزنا في القبلة
 سواء كان في المسجد أم لا ولا سيما من المصلي فلا يجزى فيه الخلاف في أن كراهة الزنا في المسجد
 هل هي للتنزيه أو للتعظيم وفي صحيح ابن خزيمة وابن حبان عن حذيفة مرفوعا من تغفل تجاه
 القبلة جاء يوم القيامة وتخله بين عبيته ولا بن خزيمة عن ابن عمر مرفوعا يث صاحب التمام في
 القبلة يوم القيامة وهي في وجهه ولا بن داود وابن حبان عن السائب بن خلاد أن رجلا أم قوما
 فبصق في القبلة فلما فرغ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي لكم الحديث وفيه أنه قال له إنك
 آذيت الله ورسوله والحديث عرواء البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى التميمي عن
 مالك بن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رأى أبصر (في جدار القبلة صافاً ومخاطاً) ما يسيل من الأنف (أو مخاطاً)
 بضم النون قبل هي ما يخرج من الصدر وقبل من الرأس والخافعة العين من الصدر كذا هو في
 المطالب بالمشاهدة لا مما عيلى من طريق معن عن مالك أو فخا عابد مخاطاً وهو أشبه (خحك) بيده
 سواء كان بالية أم لا على ما فهم البخاري ونازعه الامام عيلى فقال أي نولي ذلك بنفسه لا أنه باشر
 التمام ونحوها الحديث أبي داود عن جابر أنه حكى ما يروى عن وأجيب بأن البخاري مثنى على
 ما يحتمل اللفظ مع أنه لا مانع من تعدد القصة وفي الحديث والذي قبله تنزيه المساجد من كل
 ما يستفذر وإن كان طاهر الأذلو كان نجسا لمرسلة وأباح صلى الله عليه وسلم للصلى أن يصق
 ويتنصق في ثوبه عن يساره وقال إن أحدكم إذا قام إلى الصلاة فلما يساجد ربه وإن ربه بينه وبين
 قبلته فليصق إذا بصق عن يساره أو تحت قدمه وقال صلى الله عليه وسلم البصاق في المسجد
 خطية موكفارتها دفنها رواها الشيخان قال عياض أغما يكون خطية إذا لم يدفنه وأما من أراد
 دفنه فلا ورثة النوى بأنه خلاف صريح الحديث قال الحافظ وهما معومان تعارض الزنا في
 المسجد خطية وقوله وليصق عن يساره أو تحت قدمه والنوى يحتمل الأول علما وبخص الثاني
 بما إذا لم يكن في المسجد وعياض يجعل الثاني عاملا ويخص الأول بما إذا لم يرد دفنها وقواقه جماعة
 منهم من يملك والقرطبي وغيرهما يشهد لهم ما لا جد بساند حسن عن سعد بن أبي وقاص مرفوعا
 من تنصق في المسجد فليغيب لتمامه أن تصيب جلد مؤمن أو ثوبه فتؤذيه وأوضح منه في المقصود
 ما لا جد أيضا والطبراني يساند حسن عن أبي امامة مرفوعا من تنصق في المسجد فلم يدفنه فبئس واني
 دفنه فحسنة فلم يجعله سيئة إلا بقيد عدم الدفن ونحو حديث أبي ذر عن مسلم مرفوعا قال فبئس
 ووجدت في مساوي أمي القنطرة تكون في المسجد لا تدفن قال القرطبي فلم يثبت لها الحكم السيئة
 بمجرد إيقاعها في المسجد بل به وبتركها غير مدفونة انتهى وروى سعيد بن منصور عن أبي عبيدة
 ابن الجراح أنه تنصق في المسجد ليس له نفسى أن يدفنها حتى يرجع إلى منزله فأخذ شعله من نار ثم جلا
 فطلى بها حتى دفنها ثم قال الحمد لله الذي لم يكتب على خطية البلية فدل على اختصاص الخطية عن

صليت مقارنا حدثنا مسلم بن
 إبراهيم ثنا جابر بن سلمة
 وحدثننا أحمد بن حنبل ثنا محمد بن
 جعفر ثنا شعبة عن ورقاء
 وحدثننا الحسن بن علي ثنا أبو
 جهم عن ابن جريح ح وحدثننا
 الحسن بن علي ثنا يزيد بن هرون
 عن جلد بن زيد عن أبي بزة ح
 وحدثننا محمد بن المنوكله ثنا عبد
 الرزاق أنا زكريا بن اسحق
 كلهم عن هرون بن دينار عن عطاء
 ابن يسار عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا أقمت الصلاة فلا صلاة إلا
 المكتوبة

((باب من فاتته متى يقضيها))
 حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
 ابن عمير عن سعد بن سعيد حدثني
 محمد بن إبراهيم عن قيس بن عمرو
 قال رأى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رجلا يصلي بعد صلاة الصبح
 ركعتين فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلاة الصبح ركعتان
 فقال الرجل اني لم أكن صليت
 الركعتين اللتين قبلها فافصلت ما
 إلا أن فسكت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حدثنا حامد بن يحيى
 البجلي قال قال سفيان كان عطاء
 ابن أبي رباح يحدث بهذا الحديث
 عن سعد بن سعيد قال أبو داود
 وروى عبد ربه بن يحيى ابن سعيد
 هذا الحديث مرسلان جدهم
 زيد أصلى مع النبي صلى الله عليه
 وسلم

((باب الأربع قبل الظهر
 وبعدها))
 حدثنا مؤمل بن الفضل ثنا
 محمد بن شعيب عن النعمان بن
 مكيول عن عتبة بن أبي سفيان قال
 قالت أم حبيبة زوج النبي صلى الله

عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها حرم على النار قال أبو داود رواه العلاء بن الحرث وسليمان بن موسى عن مكحول رواه مثله في حديثنا ابن المنثي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة جمعت عبيدة يحدث عن إبراهيم عن أبي سنجاب عن قرئح عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم تفتح لهن أبواب السماء قال أبو داود بلغني عن يحيى بن سعيد القطان قال لو حدثت عن عبيدة بشئ لمحدث عنه بهذا الحديث قال أبو داود عبيدة ضعيف قال أبو داود ابن سنجاب هو سهم

(باب الصلاة قبل العصر)

حدثنا أحمد بن إبراهيم ثنا أبو داود ثنا محمد بن مهران القرمي حدثني جدي أبو المنثي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعاً حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عامر بن ضمرة عن علي عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل العصر ركعتين

(باب الصلاة بعد العصر)

حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن بكير بن الأشج عن كريب مولى ابن عباس ان عبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن أزهر والمسور بن مخزومة أرسلوه الى عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اقرأ عليها السلام منا جميعاً فسلها عن الركعتين بعد العصر وقلنا ما أخبرنا أنك تصليهنما وقد بلغنا ان

سكتة فتح

الشمس

تركها لا عين دعتها وعلية النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها حرم على النار قال أبو داود رواه العلاء بن الحرث وسليمان بن موسى عن مكحول رواه مثله في حديثنا ابن المنثي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة جمعت عبيدة يحدث عن إبراهيم عن أبي سنجاب عن قرئح عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم تفتح لهن أبواب السماء قال أبو داود بلغني عن يحيى بن سعيد القطان قال لو حدثت عن عبيدة بشئ لمحدث عنه بهذا الحديث قال أبو داود عبيدة ضعيف قال أبو داود ابن سنجاب هو سهم

(ما جاء في القبلة)

(مالك عن عبد الله بن دينار) العدوي مولا لهم المديني أبي عبد الرحمن مولى ابن عمر مات سنة سبع وعشرين ومائة وعبد العزيز بن يحيى عن مالك عن نافع قال ابن عبد البر والصحيح عن ابن دينار (عن عبد الله بن عمر انه قال فيما الناس) المهودون في الذنوب وهم أهل قبا ومن حضر معهم (بقبا) بضم القاف والمدة والتذكير والعرف على الاكثر ويجوز قصر موتاً بئس وضع الصرف موضع معروف ظاهر المدينة وفيه مجاز الخلف أي بمجد قبا (في صلاة الصبح) وتسلم في صلاة الغداة وهو أجدد أمناؤها وكره بعضهم تسميتها بذلك قال الحافظ وهذا لا يخالف حديث البراء في الصحيحين انهم كانوا في صلاة العصر لان الخبر وصل وقت العصر الى من هو داخل المدينة وهم بنو حارثة وذلك في حديث البراء والآخر في البهم بفتح الباء عباد بن بشر كاره ابن منده وغيره وقيل عباد بن نسيك بفتح النون وكسر الهاء ورجع أبو عمر الاول وقيل عباد بن نسيك الانصاري والمخفوط عباد بن بشر وصل الخبر وقت الصبح الى من هو خارج المدينة وهم بنو عمرو بن حوف أهل قبا وذلك في حديث ابن عمر (اذ جاءهم ات) لم يسم وان نقل ابن طاهر وغيره انه عباد بن بشر فبقي نظر لان ذلك انما لو رد في حق بني حارثة في صلاة العصر فان كان ما قلوه محفوفاً فيتم ان عباداً الذين حارثة أولاد في صلاة العصر ثم توجه الى أهل قبا فاعلمهم بذلك في الصبح ومما يدل على تعددهما ان في مسلم عن أنس ان رجلاً من بني سكة مر وهم ركوع في صلاة الفجر فذا موافق لرواية ابن عمر في تعيين الصلاة وينسبها غير بني حارثة (فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة القرآن) بالتشكيك لارادة العنسية فالمراد قوله تعالى قد نرى قلبك في السماء الايات وفيه اطلاق الليلة على بعض اليوم الماضي وما يليه مجازاً انتهى وقال الباقى أضاف الغزول الى الليل على ما بلغه ولعله لم يعلم نزوله ل ذلك أوله صلى الله عليه وسلم أمر باستقبال الكعبة بالوحى ثم أنزل عليه القرآن من الليلة انتهى (وقد أمر) بضم الهمزة مبنى للمجهول (أن) أي بان (يستقبل) بكسر الباء (الكعبة) وفيه ان ما يؤمر به صلى الله عليه وسلم يلزم أمته وان أفعاله يؤتى بها كاقواله حتى يقوم دليل الخصوص (فاستقبلوها) بفتح الموحدة ورواية الاكثر أي ففعل أهل قبا الى جهة الكعبة (وكانت وجوههم) أي أهل قبا (الى الشام) أي بيت المقدس (فاستداروا الى الكعبة) فالتحريك لاهل قبا وهو تفسير من الراوى للقول المذكور ويحتمل ان فاعل استقبالها النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه وضمير وجوههم له وأهل قبا على الاحتمالين وفي رواية فاستقبلوها بكسر الموحدة أمر ويا في ضمير وجوههم الاحتمال المذكور وان عوده الى أهل قبا أظهر ويرجح رواية الكسر ورواية البخاري في التفسير من طريق سليمان بن بلال عن عبد الله بن دينار بلفظ وقد أمر ان يستقبل الكعبة ألا فاستقبلوها فدخل حرف الاستفهام بشعربان ما بعده أمر لاجبة الخبر الذي قبله ووقع بيان كيفية القول في حديث قوله بنت أسلم

حديثاً أبي حاتم قال فيه يقول القسام مكان الرجال والرجال مكان القسمة فصلينا المسجد بين
 الباقيين إلى البيت الحرام أي الركعتين من تسبيح الكل باسم البعض وتصويره أن الإمام تحول
 من مكانه إلى مؤخر المسجد لأن من استقبل القبلة استدبر بيت المقدس وهو لو دار كاهن في مكانه لم
 يكن تخطئه فكان يسع الصفوف ولما تحول الإمام تحولت الرجال وهذا يستدعي عملاً كثيراً في
 الصلاة فيصنع قبل تحريم العمل الكثير كما كان الكلام قبل غير حرام ويحتمل أنه اغتفر
 للمصلحة أو لم تنال الخطأ عند القول بل وقعت مفترقة في الحديث أن حكم الناسخ لا يثبت في
 حق المكاف حتى يلفظه لأن أهل قبا لم يؤمر وأبالاته مع أن الأمر باستقبال الكعبة وقع قبل
 صلاتهم تلك الصلوات واستنبط منه الطحاوي أن من لم يلفظه الدعوة ولم يمكنه استعمال ذلك
 فالغرض لا يلزمه وفيه جواز الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم لأنهم لما تقدموا على الصلاة
 ولم يخطو حادلاً على أمرهم عندهم التماضي والقول على القطع والاستئناف ولا يكون ذلك إلا
 عن اجتهاد كذا قيل وفيه نظر لاحتمال أن يكون عندهم في ذلك نص سابق لأنه صلى الله عليه وسلم
 كان متربعاً يقول المسد كور فلا مانع أن يعلمهم ما صنعوا من التماضي والقول وفيه قبول خبر
 الواحد وجوب العمل به ونسخ ما قرر بطريق العلم به لأن صلاتهم إلى بيت المقدس كانت قطعية
 لما شهدتهم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم إلى جهته فقولوا بغير الواحد وأوجب أن الخبر المذكور
 اخضع بقرائن ومقدمات أفادت القطع عندهم بصدق الخبر فلم ينسخ عندهم ما يفيد العلم إلا بما
 يفيد العلم وقيل كان النسخ بغير الواحد جازاً في زمنه صلى الله عليه وسلم مطلقاً وانما منع بعده
 ويحتاج إلى دليل وفيه جواز إعلام من ليس في الصلاة من هو في أو أن الكلام لسمع المصلي
 لا يفسد صلاته ما أخرجه البخاري هنا عن عبد الله بن يوسف في التفسير عن قتيبة بن سعيد ويحيى
 ابن قزعة ومسلم عن قتيبة الثلاثة عن مالك بن (مالك بن يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن سعيد بن
 المسيب أنه قال) أرسلني الموطأ وأسند محمد بن خالد بن عفة عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد
 عن أبي هريرة لكن انفرد به عن محمد بن عبد الرحمن بن خالد بن نعيم وعبد الرحمن ضعيف لا ينجح به
 وقد جاء معناه مسنداً من حديث البراء وغيره قاله في التمهيد (صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد أن قدم المدينة ستة عشر شهراً) وكذا رواه مسلم والنسائي وأبو عوانة عن طرق أربعة عن
 أبي إسحق السبيعي عن البراء بن عازب ورواه أحمد بسند صحيح عن ابن عباس ووجه النووي
 وفي البخاري ومسلم والترمذي من وجهين عن أبي إسحق عن البراء ستة عشر شهراً أو سبعة عشر
 شهراً بالشك ولليزار والطبراني عن عمرو بن عوف والطبراني عن ابن عباس سبعة عشر شهراً
 قال القرطبي وهو الصحيح قال الحفاظ والجمع بينها هل بان من جزم بسنة عشر فاق من شهر
 القدوم وشهر القبول شهر أو ألقى الأيام الزائدة ومن جزم بسبعة عشر عدلها معا ومن شذ
 تردد في ذلك وذلك أن القدوم كان في شهر ربيع الأول بالإخلاف وكان القول في نصف رجب
 من السنة الثانية على الصحيح وبه جزم الجمهور ورواه الحاكم بسند صحيح عن ابن عباس وقال
 ابن حبان سبعة عشر شهراً وثلاثة أيام وهو مبني على أن القدوم ثاني ربيع الأول ولأن ما جبه
 ثمانية عشر شهراً وهو شاذ كرواية ثلاثة عشر شهراً ورواية تسعة أشهر وعشرة أشهر
 وشهرين وستين ويمكن حمل الأخيرة على الصواب وأسانيدها جميع ضعيفة ولا اعتماد على
 الثلاثة الأولى فحملت النسخ وروايات انتهى وكأنه لم يعد رواية الشك لا كانت عشرة أو لم يعد
 قول ابن حبان لا مكان أنه مراد القائل سبعة عشر بالغا الثلاثة أيام وكذا لم يعد صاحب النور
 وصدا الأقوال عشرة فزاد القول بأنه بضعة عشر شهراً ولم يعد الحافظ لأنه يمكن تفسيره بكل
 ما زاد على عشرة (فهو بيت المقدس) بأمر الله تعالى على الأصح وقول الجمهور الجميع بين القبلتين

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نهي عنهما فدخلت عليها فلبسها
 ما أرسلوني به فقالت سل أم سلمة
 فخرجت إليهم فأخبرتهم خبرها
 فردوني إلى أم سلمة فعمل ما أرسلوني
 به إلى عائشة فقالت أم سلمة سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ينهي عنهما ثم رأيت به يصلحهما ما حين
 صلاهما فإنه صلى العصر ثم دخل
 وصلى نسوة من بني حرام من
 الأنصار فضلاهما فأرسلت إليه
 الجارية فقلت قومي بحجبه فقوله
 تقول أم سلمة يا رسول الله امك
 تنهي عن هاتين الركعتين وأوال
 تبصليهما فإن أشار بيده فاستأخرى
 عنه قالت ففعلت الجارية فاستأخرى
 فاستأخرت عنه فلما انصرف قال
 يا بنت أبي أمية سألت عن الركعتين
 بعد العصر أنه أتى ناس من عبد الله
 القيس بالاسلام من قومهم
 فشقوني عن الركعتين اللتين بعد من
 الظهر فهما هاتان
 (باب من رخص فيهما إذا كانت يعصم
 الشمس مرتفعة)
 حدثنا مسلم بن إبراهيم ثنا
 شعبة عن منصور عن هلال بن
 يساف عن وهب بن الأجدع عن
 علي بن النبي صلى الله عليه وسلم
 نهي عن الصلاة بعد العصر إلا
 والشمس مرتفعة حدثنا محمد بن
 كبير أنا سفيان عن أبي إسحق
 عن حاتم بن خيرة عن علي قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصلي في أثركل صلاة مكتوبة
 ركعتين إلا الفجر والعصر حدثنا
 مسلم بن إبراهيم ثنا ابن تينا
 قتادة عن أبي العباس عن ابن
 عباس قال شهد عدي رجلاً
 مرضيق فيهم عمر بن الخطاب
 وأرضاهم عندي عمر بن أبي الله

بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس * حدثنا الربيع ابن نافع ثنا محمد بن المهاجر عن العباس بن سالم عن أبي سلام عن أبي امامة عن هرون بن عتبة السلي انه قال قلت بارسول الله أى الليل اسمع قال جوف الليل الآخر **فصل ما شئت فان الصلاة مشهودة مكتوبة حتى تصلى الصبح ثم أقصر حتى تطلع الشمس فترقع قيس ربح أو ربحين فانها تطلع بين قرني شيطان وتصلى لها الكفار ثم صل ما شئت فان الصلاة مشهودة مكتوبة حتى يعدل الرمح ظله ثم أقصر فان جهنم تنهبر وتفتح أبوابها فاذا زاغت الشمس فصل ما شئت فان الصلاة مشهودة حتى تصلى العصر ثم أقصر حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرني شيطان وتصلى لها الكفار وقص حديثا طويلا قال العباس هكذا حدثني أبو سلام عن أبي امامة الا ان اخطئ شيئا لا أريده فاستغفر الله وأتوب اليه * حدثنا مسلم بن ابراهيم ثنا وهيب ثنا قدامة بن موسى عن أبوب ابن حصين عن أبي علقمة عن يسار مولى ابن عمر قال رأى ابن همرؤا يصلى بعد طلوع الفجر فقال يا يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج علينا ونحن نصلى هذه الصلاة فقال ليبلغ شاهدكم غائبكم لا تصلوا بعد الفجر الا بعد ثين * حدثنا حفص بن همر ثنا شعبة عن أبي اسحق عن الاسود ومسروق قالان شهد على عائشة رضي الله عنها انها قالت ما من يوم يأتي على النبي صلى الله عليه وسلم الا صلى بعد العصر ركعتين**

كما عدم نخصا نصه على الانبياء والمرطين وتأليه اليهود كما قال أبو العباس خلافا لقول الحسن البصري انه باجتهاده ولقول الطبري خبر بينه وبين الكعبة فاختاره طاعاني إيمان اليهود ورد بما رواه ابن جرير عن ابن عباس لما هاجر صلى الله عليه وسلم الى المدينة واليهود أكثر أهلها يستقبلون بيت المقدس أمره الله تعالى أن يستقبل بيت المقدس فقرحت اليهود فاستقبلها سبعة عشر شهرا وكان يحب ان يستقبل قبله ابراهيم فكان يدعو وينظر الى السماء فتركت الآية يعني قد نرى قلب وجهك من السماء فلتولي نفسك ترضاها فوّل وجهك شطر المسجد الحرام فارتأيت اليهود وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم اني كانوا يعلمون انزل الله والله المشرق والمغرب فأيتما تولوا فثم وجه الله وظاهره ان استقباله اغا وقع بعد الهجرة الى المدينة لكن روى أحمد من وجه آخر عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يصلي بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه وجع الحافظ بانه لما هاجر أمر ان يستمر على الصلاة لبيت المقدس وأخرج الطبري عن ابن جرير قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم أول ما صلى الى الكعبة ثم صرف الى بيت المقدس وهو بمكة فصلى ثلاث حجج ثم هاجر فصلى اليه بعد قدومه المدينة ستة عشر شهرا ثم وجهه الله الى الكعبة وقوله في حديث ابن عباس الثاني والكعبة بين يديه يخالف ظاهر حديث البراء عند ابن ماجه انه كان يصلي بمكة الى بيت المقدس محضاً وحكي الزهري خلافاً في انه كان بمكة يجعل الكعبة خلف ظهره أو يجعلها بينه وبين بيت المقدس فعلى الاول كان يجعل الميزاب خلفه وعلى الثاني كان يصلي بين الركبتين اليمنيتين وزعم ناس انه لم يزل يستقبل الكعبة بمكة فلما قدم المدينة استقبل بيت المقدس ثم نسخ وهو ضعيف ويلزم منه دعوى النسخ مرتين والاول أصح لانه يجمع به بين القولين وقد صححه الحاكم وغيره من حديث ابن عباس اه ولا يخالف قول ابن العربي نسخ الله القبلة ونكاح المنعة ولحوم الحمر الا هلبة مرتين مرتين زاد غيره والوضوء بماء است النار لان حمر اذا لحاظ أن خصوص نسخ بيت المقدس لم يتعد وما أثبتته ابن العربي نسخ القبلة في الجملة يعني انه أمر بالكعبة ثم نسخ بيت المقدس ثم نسخ بالكعبة كما هو مدلول كلامهما ودل عليه أثر ابن جرير (ثم حوات القبلة قبل) غزوة بدر شهرين لانها كانت في رمضان والتحويل في نصف رجب من السنة الثانية واختلف في المسجد الذي وقع فيه التحويل فعند ابن سعد في الطبقات انه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين من الظهر في مسجده بالمسلمين ثم أمر ان يتوجه الى المسجد الحرام فاستدار اليه ودار المسلمون ويقال انه صلى الله عليه وسلم زار أم بشر بن البراء بن معرور في بيعة فصنعت له طعاما وحانت الظهر فصلى بالصحاب ركعتين ثم أمر فاستداروا الى الكعبة فمضى مسجد القبلة قال الواقدي هذا عند ثابت انتهى وأما الحافظ برهان الدين ان التحويل وقع في ركوع الثالثة فجعلت كل هاركة للكعبة مع ان قيامها وقراءتها وابتداء ركوعها للقدس لانه لا اعتداد بالركعة الا بعد الرفع من الركوع ولذا يذكر كلها المسبوق قبله (مالك عن نافع ان عمر بن الخطاب) فيه ارسال لانه لم يلق عمر فقلعه حمله عن ابنه عبد الله (قال ما بين المشرق والمغرب قبله اذا توجه) بضم التاء ولا ين وضاح بقضها أى المصلى (قبل) بكسر ففتح جهة (البيت) الكعبة وكذا قال عثمان وعلى وابن عباس فقوله صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق والمغرب قبله معناه اذا توجه قبل البيت وهذا صحيح لا خلاف فيه وانما تضيق القبلة على أهل المسجد الحرام وهي لاهل مكة أو سعة ثم لاهل الحرم أو سعة ثم لاهل الآفاق أو سعة قاله ابن عبد البر

((ما جاء في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم))

أى في فضل الصلاة فيه وان فيه روضة من الجنة ولم يقل والمسجد الحرام لان حديثي الروضة المذكورين في الباب لا ذكره فيهما والاول وان دل على فضل الصلاة فيه لكن ليس فيه نص في

حدثنا عبيد الله بن سعد ثنا

عمى ثنا أبي عن أبي المعنى
عن محمد بن عمرو بن عطاء عن
ذكو أن مولى عائشة أنها حدثته
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يصلي بعد العصر ويصلي فيها
وبواصل ويصلي عن الوصال

((باب الصلاة قبل المغرب))

حدثنا عبيد الله بن محمد ثنا عبد

الوارث بن سعيد عن الحسين
المعلم عن عبد الله بن بريدة عن
عبد الله المزني قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم صلوا قبل

المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل

المغرب ركعتين لمن شاء خشية أن

تفقد النافس سنة حدثنا محمد

ابن عبد الرحيم البزار أنا سعيد

ابن سليمان ثنا منصور بن أبي

الأسود عن المختار بن قلفل عن

أنس بن مالك قال صليت الركعتين

قبل المغرب على عهد رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال قلت لأنس أراكم

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

نعم وأما فلان يأمرنا ولم ينهنا حدثنا

عبد الله بن محمد النفيلي ثنا ابن

عليه عن الجري عن عبد الله بن

بريدة عن عبد الله بن مغفل قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين

صلاة لمن شاء حدثنا ابن بشار

ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن

أبي شعيب عن طاوس قال سئل ابن

عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال

ما رأيت أحدا على عهد رسول الله

صلى الله عليه وسلم يصليهما

ورخص في الركعتين بعد العصر

قال أبو داود سمعت يحيى بن معين

يقول هو شعيب يعني وهم شعبة في

العدة كسجده صلى الله عليه وسلم (مالئ من زيد بن باح) بفتح الراء وتخفيف الموحدة وبعاء
مهمة المديني الثقة المتوفى سنة إحدى وثلاثين ومائة (وعبيد الله) بضم العين مصغر (ابن أبي
عبد الله) المديني ثقة كلاهما (عن أبي عبد الله - لسان) بفتح فسكون (الأخر) بفتح الهمزة
والعين المهملة وشذراء المديني مولى جهينة أصله من أصبهان ثقة (عن أبي هريرة) أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة (ففيما سواه) قال النووي
ينبغي أن يخصص المصلي على الصلاة في الموضع الذي كان في زمانه صلى الله عليه وسلم دون ما زيد
فيه بعده لأن التضعيف إنما ورد في مسجده وقد أكد بقوله هذا بخلاف مسجد مكة فإنه يشمل
جميع مكة بل صحح النووي أنه يتم الحريم كذا في الفتح (الامسجد الحرام) بالنصب على الاستثناء
وروي بالجر على أن الاعمى غير واختلف في معناه فقيل أن الصلاة فيه أفضل من مسجده وقبل
أن الصلاة في مسجده صلى الله عليه وسلم تفضله بأقل من ألف وقال البيهقي الذي يقتضيه
الاستثناء أن المسجد الحرام حكمه خارج عن أحكام سائر المواطن في الفضيلة المذكورة ولا يعلم
حكمه من هذا الخبر فيصح أن تكون الصلاة فيه أفضل من مسجده أو دونه أو مساوية وكذا قال
ابن بطال ورجح التساوي لأنه لو كان فضلا لم يعم مقدار ذلك الإبدليل بخلاف المساواة
قال الحافظ دليل كونه فضلا ما أخرجه أحد وصححه ابن حبان من طريق عطاء عن عبد الله بن
الزبير مر فوعاصلة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام
وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا وفي رواية ابن حبان وصلاة في ذلك أفضل
من مائة صلاة في مسجد المدينة قال ابن عبد البر اختلف على ابن الزبير في رفعه ووقفه ومن رفعه
أحفظ وأثبت ومثله لا يقال بالراى وفي ابن ماجه عن جابر مر فوعاصلة في مسجدى أفضل من ألف
صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام خير من مائة ألف صلاة فيما سواه وفي
بعض النسخ من مائة صلاة فيما سواه فعلى الأول معناه فيما سواه إلا المسجد المدينة وعلى الثاني
معناه من مائة صلاة في مسجد المدينة وللإزار والطبراني عن أبي الدرداء رفعه الصلاة في المسجد
الحرام بمائة ألف صلاة والصلاة في مسجدى بألف صلاة والصلاة في بيت المقدس بمئتين
صلاة قال البزار إسناده حسن فوضح أن المراد بالاستثناء تفضيل الصلاة في المسجد الحرام وهو
يردنا ويل عبد الله بن نافع وغيره أن معناه الصلاة في مسجدى أفضل من الصلاة فيه بدون ألف
صلاة قال ابن عبد البر لفظ دون يشمل الواحد فيلزم أن الصلاة في مسجد المدينة أفضل من الصلاة
في مسجد مكة بمئتين وتسعة وتسعين صلاة وهو باطل ثم التضعيف المذكور يرجع إلى الثواب
ولا يتعدى إلى الأجزاء اتفاق العلماء كما نقله النووي وغيره فمن عليه صلاتان فصلى في أحد
المسجدين صلاة لم تجزه إلا عن واحدة وإن أوهم كلام أبي بكر النقاش في تفسيره خلافه فإنه قال
حب الصلاة في المسجد الحرام قبلت صلاة واحدة بخمسين وخمسين سنة وستة أشهر
وعشرين ليلة انتهى وهذا مع قطع النظر عن التضعيف بالجماعة فإنما تزيد سبعاً وعشرين درجة
لكن هل يجتمع التضعيفان أولاً محل بحث واستدل به الجمهور على تضعيف الصلاة فرضاً أو نفلاً
في المسجدين وخصه الطحاوى وغيره بالقرائن لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل صلاة المرء في بيته
إلا المكتوبة ويمكن أن يقال لا مانع من إبقاء الحديث على عمومته فتكون صلاة النافلة في بيت
بالمدينة أو مكة تضاعف على صلاتها في البيت بغيرهما وكذا في المسجدين وإن كانت في البيوت
أفضل مطلقاً انتهى وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن أنس وأما ما لم يفروا من
طريق ابن عيينة ومعه عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة بزيادة يروى أيضاً من
طريق الزبيدي عن الزهري عن أبي سلمة وأبي عبد الله الإفرام جميعاً بأهمية يقول صلاة في

حدثنا أحمد بن منيع عن عباد
ابن عباد ح وثنا مسدد ثنا
حاجب بن زيد الفخري عن واصل عن
يحيى بن عمار عن يحيى بن عمار
عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال يصح على كل سلاحي من
ابن آدم صدقة تسليحه على من اتى
صدقة وأمره بالمعروف صدقة
ونهيته عن المنكر صدقة وإما طه
الذي عن الطريق صدقة وبضعه
أهله صدقة ويحزى من ذلك كله
ركعتان من الضحى قال أبو داود
وحديث عباد أتم ولم يذكر مسدد
الأمر والنهي زاد ابن منيع في حديثه
قالوا يا رسول الله احسنا بقضى
شهوته وتكون له صدقة قال أرايت
لوضعها في غير حلها ألم يكن يأثم
حدثنا وهب بن قتيبة أنا خالد
عن واصل عن يحيى بن عمار عن
يحيى بن عمار عن أبي الأسود الدبيلي
قال بلغنا عن أبي ذر قال يصح
على كل سلاحي من أحدكم في كل يوم
صدقة فله بكل صلاة صدقة وصيام
صدقة وحج صدقة وتسليم صدقة
عيسى بن وكبير صدقة وتحبب صدقة فقد
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
هذه الأعمال الصالحة ثم قال يحزى
أحدكم من ذلك ركعتا الضحى
حدثنا محمد بن سلمة المرادي ثنا
ابن وهب عن يحيى بن أبي بوب عن
زبان بن قائد عن سهل بن معاذ بن
أنس الجهني عن أبيه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من قعد
في مصلاه حين ينصرف من صلاة
الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى
لا يقول إلا خيرا غفر له خطاياه وإن
كانت أكثر من زبد البحر حدثنا
أبو نوبة الربيع بن نافع ثنا الهيثم
ابن جند عن يحيى بن الحرث عن

مسدد رسول الله أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام قال رسول الله آخر الأنبياء
وإن مسجده آخر المساجد قال أبو سلمة وأبو عبد الله لم يشك أن أبا هريرة كان يقول عن حديث
رسول الله فنعنا ذلك أن نستنبه حتى إذا نفي أبو هريرة فذا كرنا وتلاومنا أن لا نكون كنهنا في
ذلك حتى نُسند إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن كان سمعه منه فبينما نحن على ذلك جالسنا
عبد الله بن إبراهيم فذا كونا ذلك والذي فرطنا فيه فقال لنا عبد الله أشهد أني سمعت أبا هريرة
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني آخر الأنبياء وإن مسجدي آخر المساجد قال عباس
هذا ظاهر في تفضيل مسجده لهذه الغلة قال القرطبي لأن ربط الكلام بفناء التعليل بشعر بان
مسجده أعز من المساجد كلها لأنه متأخر عنها ومنسوب إلى نبي متأخر عن الأنبياء كلهم
قد بره فانه واضح انتهى (مالك عن خبيب) بضم الخاء المعجمة وموجود بن مضر (ابن عبد
الرحمن) بن خبيب بن يساف الأنصاري أبي الحرث المدني ثقة مات سنة اثنين وثلاثين ومائة (عن
خلف بن عامر) بن عمر بن الخطاب العمري من الثقات (عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد
الخدري) قال ابن عبد البر كذا الرواة الموطأ بالشك إلا مع بن عيسى وروح بن عباد قالا عن
أبي هريرة وأبي سعيد على الجمع لا الشك ورواه عبد الرحمن بن مهدي عن مالك فقال عن أبي
هريرة وحده (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي) أي قبري (ومنبري) لأنه
روى ما بين قبري وقيل بيت سكاك على ظاهره وهما متقاربان لأن قبره في بيته قال الحافظ وعلى
الأول المراد أحديهما لا كلها وهو بيت عائشة الذي صلوفه قبره للطبراني الأوسط ما بين المنبر
وبيت عائشة ورواية ما بين قبري ومنبري أخرجهما الطبراني عن ابن عمر والبرازي رجال ثقات عن
سعد بن أبي وقاص قال وقتل ابن زبالة أن ذرع ما بين بيته ومنبره ثلاث وخمسون ذراعا وقيل أربع
وخمسون وسدس وقيل خمسون إلا في ذراع وهو الأقوى كذلك فكانه نقص لما أدخل من الحجرة
في الجدار وقال القرطبي الرواية الصحيحة هي بروي قبري وكانه المعنى لأنه دفن في بيت سكنه
والموصول مبتدأ أخبره قوله (روضة من رياض الجنة) حقيقة بأن تكون مقطوعة منها كما أن
الحجر الأسود والنيل والفراوات وسيمان وجيمان من الجنة وكذا الثمار الهندية من الورق التي
أهبط بها آدم منها فاقضت الحكمة الإلهية أن يكون في الدنيا من مياه الجنة وتراها ونواكها
ليستدبر العاقل فسارع إليها بالأعمال الصالحة أو أن تلك البقعة تنقل بينها يوم القيامة فتكون
روضة من رياض الجنة أو من مجاز الأول أي أن الملازم للطاعات فيها توصلة الجنة تكبر الجنة تحت
ظلال السيوف ونظر فيه بأنه لا اختصاص لذلك بتلك البقعة على غير ما فالعبادة في أي مكان
كذلك ورواها بسبب قوي يوصل إليها على وجه أتم من بقية الأسباب أروى سبب روضة خاصة
أجل من مطلق الدخول والتمتع فأهل الجنة يتفاوتون في منازلها بقدر أعمالهم أو هو تشبيه بليغ
أي كروضة من رياضها في تنزل الرحمة وحصول السعادة ولأما من الجمع فهي من الجنة والعمل
فيها يرجع لصاحبه روضة جلية في الجنة وتنقل هي أيضا إلى الجنة قال الأباخي وإذا تأملنا أي
اتباع ما تدل فيهما من القرآن والسنة يؤدي إلى الجنة لم يكن البقعة فضيلة إلا لا تختص بذلك وإن
قلنا ملازماتها بالطاعة يؤدي إلى رياض الجنة لتفضل الصلاة فيه على غيره فهذا بين لأن الكلام
خرج على تفضيل ذلك الموضوع ولذا أدخله مالك في فضل الصلاة في المسجد النبوي قال مطرف وهذه
الفضيلة في النافذة أيضا (ومنبري على حوضي) أي ينقل المنبر الذي قال عليه هذه المقالة يوم
القيامة فينصب على حوضه ثم تحسب قوائمه رواه في الجنة كافي حديث رواه الطبراني وفي رواية
للنسائي بدل قوله على حوضي ومنبري على ترعة من ترع الجنة والأصح أن المراد منبره الذي كان
يخطب عليه في الدنيا وقبل التعبد عنده بورث الجنة فكانه قطعة منها وقيل منبر يوضع له هناك

المقام من عبد الرحمن بن أبي

أئمة الأئمة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال صلاة في أثر
 صلاة لأقوي بينهما كتاب في
 عليين * حدثنا داود بن رشيد ثنا
 الوليد بن سعيد بن عبد العزيز
 عن مكحول عن كثير بن مرة عن
 عن نعيم بن همار قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول
 الله عز وجل يا ابن آدم لا تهزني
 من أربع ركعات في أولها ركعة
 أكفلها آخره * حدثنا أحمد بن
 صالح وأحمد بن محمد بن السرج
 قالا ثنا ابن وهب حلق عياض
 ابن عبد الله عن حمزة بن سليمان
 عن كريب بن أبي عيسى عن أم
 هاني بنت أبي طالب أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم الفتح صلى
 سبعة الفضة غافى ركعات يسلم
 من كل ركعتين قال أحمد بن صالح
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
 الفتح صلى سبعة الفضة فقد كرمته
 قال ابن السرج ح أم هاني قالت
 دخل على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولم يذ كر سبعة الفضة بمناه
 * حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة
 عن عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى
 قال ما أخرنا أحدا نه رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم صلى الفضة
 غير أم هاني فأنها ذكر أن النبي
 صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة
 اغتسل في يثرب صلى غائبا ركعات
 فلم يره أحد صلاهن بعد * حدثنا
 مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا
 الجري عن عبد الله بن شقيق
 سألت عائشة هل كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصلي الفضة
 فقالت لا إلا أن يحج من مغبة
 قلت هل كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يركن بين السورتين

[illegible]

﴿عاجل في خروج النساء الى المساجد﴾

باجمع وفي نسخة المسجد بالافراد على ارادة الجنس (مالك انه بلغه) وبلاغه صحيح أخرجه مسلم من رواية الزهري عن سالم عن أبيه بنحوه وبلغه من رواية نافع عن عبد الله بن عمر انه قال قال

عنہ فی الزکات جنی شہداء الزکوۃ جیسے جمع
مصلحت کے نہ دیتے

عن مالك عن ابن شهاب عن عروة
ابن الزبير عن عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم انها قالت ما سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
سجدة الفصحى قط وانى لاسجها
وان كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليدع العمل وهو يحب أن
يعمل به خشية أن يعمل به الناس
فيفرض عليهم * حدثنا ابن فضال
وأحمد بن حنبل قالنا ثنا زهير ثنا
مهناك قلت لجلال بن مرة اكن
تجالس رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال نعم كسيرا فكان لا يقوم
من مصلاه الذي صلى فيه الغداة
حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قام
صلى الله عليه وسلم

((باب صلاة النهار))

* حدثنا عمرو بن مرزوق أنا
شعبة عن يعلى بن عطاء عن علي
ابن عبد الله البارقي عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
صلاة الليل والنهار مثني مثني
* حدثنا ابن المني ثنا معاذ بن
معاذ ثنا شعبة حدثني عبد ربه
ابن سعيد عن أنس بن أبي أنس
عن عبد الله بن نافع عن عبد الله بن
الحريث عن المطلب عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال الصلاة مثني
مثني أن تشهد في كل ركعتين أن
نبأس وعسكن وتضع يديك وتقول
اللهم اللهم فم فعل ذلك فهي
خداج سئل أبو داود عن صلاة
الليلي مثني قال ان شئت مثني وان
شئت أربعا

((باب صلاة السج))

* حدثنا عبد الرحمن بن بشر بن
الحكم التيسابوري ثنا موسى
ابن هبند العزير ثنا الحكم بن
أبان عن عكرمة عن ابن عباس

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغفوا أمام الله) يكسر الهمزة وما لم يجمع أمية ذكره إلا ما دون النساء
إما إلى علة نهي المنع عن خروجهن للعبادة يعرف ذلك بالذوق (مساجد الله) عام خصه الفقهاء بان
لا تطيب لزيادة أبي هريرة عند أبي داود وابن خزيمة وزيد بن خالد عند ابن حبان في آخر هذا الحديث
وأخرج بن فضال بفتح الفوقية وكسر الفاء أي غير متطيبات وللحديث بعده فلا عس طيبا وسبب
منع الطيب ما فيه من تحريك داعية الشهوة فيلحق بهما في معناه كحلي يظهر أثره وحسن مجلس
وزينة فائرة والاختلاط بالرجال وأن لا يكون في الطريق ما يخاف منه مفسدة وهو هلو أن
لا تكون شابة مخشبة الفطنة وفيه نظر الا ان أخذ الحرف عليها من جهتها لانها اذا عرت مما ذكر
واستترت حصل الامن عليها ولا سيما اذا كان ذلك بالليل وقد ورد في بعض طرق هذا الحديث وغيره
ان صلاتها في بيتها أفضل من المسجد في أبي داود وصححه ابن خزيمة عن ابن عمر فروا لا تغفوا
نساء كم المساجد ويؤمن خير لهن ولا جد باسناد حسن والطبراني عن أم حبيدة الساعدية انها
جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني أحب الصلاة معك قال قد علمت وصلاتك في بيتك خير
من صلاتك في حجرتك وصلادة في حجرتك خير من صلاتك في دارك وصلاتك في دارك خير من صلاتك
في مسجد قومك وصلاتك في مسجد قومك خير من صلاتك في مسجدا الجماعة وله شاهد من حديث ابن
مسعود عند أبي داود ووجه كون صلاتها في الاخي أفضل تحقيق الامن فيه من الفطنة وثنا أكد
ذلك بعد وجود ما أحدث النساء من التبرؤ بالزينة ومن ثم قالت عائشة ما قالت كما يأتي (مالك انه
بلغه عن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة (ابن سعيد) بكسر العين واهله بلغه من تلمذه ابن
وهب أو من محرمه فقد أخرجه مسلم والنسائي من طرق عن ابن وهب عن محرمه بن بكير عن
أبيه عن بسر بن سعيد عن زيب الثقفية امرأة عبد الله بن مسعود (ابن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا شهدت احدا كن) أي اودت (صلاة العشاء) أي حضور صلاتها مع الجماعة
بالمسجد وهو (فلا تغفون) بنون التوكيد الثقيلة وفي رواية بلا فون (طيبا) زاد مسلم قل الذهاب
أي الى شهودها أو معه لانه سبب للفطنة بها بخلافه بعده في بيتها وفيه اشعار بأن من كن يحضرن
العشاء مع الجماعة وتخصب بها ليس لاخراج غيرها بل لان طيب النساء انما يكون غالبيا في أول
الليل ويلحق به ما في معناه كإمراة واقصر على الطيب لان الصورة ان الخروج ليس لا والحلي وثنا
الزينة مستورة بظلمته ولا يرجع لها بظهور فان فرض ظهوره كان كذلك ونكر طيبا ليشمل كل نوع مما
يظهر وجهه فان ظهر لونه وخفى وجهه فكثوب الزينة فان فرض انه لا يرى لتلفها وظلمة الليل
احتل أن لا يدخل في النهي (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عائكة بنت زيد بن عمرو)
بفتح العين (ابن فضال) بضم النون وفتح الفاء وسكون الضميمة ولام العدوية العنابية من
المهاجرات أخت سعيد بن زيد أحد العشرة (أمرأة عمر بن الخطاب) ابن عمها وكانت قبله تحت
عبد الله بن الصديق وكانت حسنا جميلة فأولع بها وشغلته عن مغازبه فأمره أبوه بطلاقها فامتنع
ثم عزم عليه حتى طلقها فتبعتهما نفسه فجمعه أبوه ينشد فيها فرق له وأذن له فارتجعه ثم لما مات
في حياة أبيه من سهم أصابه بالطائف مع المصطفى وروته بآيات ثم تزوجها زيد بن الخطاب آخر عمر
على ما قيل فاستشهد بالجماعة فتزوجها عمر ثم استشهد فرثته ثم تزوجها الزبير فقتل فرثته فيقال
خطبها على فقالت اني لأضربك عن القتل ويقال ان عبد الله بن الزبير صالحها على ميراثها من
أبيه بثمانين ألفا (انها كانت تستأذن عمر بن الخطاب الى المسجد فيسكت) لانه كان يكره خروجها
للصبح والعشاء (فتقول والله لا يخرجن الا أن تمنعني) لانها كانت ترى ان له منعها وزيد أن يكون
لها أجر الخروج وان منعت مع نيتها قاله الباجي (فلا تمنعها) لثلاث خالف الحديث ولانها لم تخطبها
شرطت عليه أن لا يضربها ولا يمنعها من الحق ولا من الصلاة في المسجد النبوي ثم شرطت ذلك

ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال للعباس بن عبد المطلب

يا عباس يا عمه ألا أعطيتك إلا أعطيتك

الأحباك إلا أعطيتك بك عشر

خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر عمر

الله لك ذنبك أوله وآخره فديعه

وسديشه خطاه وعنده صغيره

وكبيره مره وعلايته عشر خصال

أن تصلي أربع ركعات تقرأ في

كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة

فاذا فرغت من القراءة في أول

ركعة وأنت قائم قلت سبحان الله

والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر

خمس عشرة مرة ثم ترك فتقولها

وأنت رايك عشر مرات ثم ترفع

رأسك من الركوع فتقولها عشرا

ثم تروي ساجدا فتقولها وأنت

ساجد عشرا ثم ترفع رأسك من

السجود فتقولها عشرا ثم تسجد

فتقولها عشرا ثم ترفع رأسك

فتقولها عشرا فذلك خمس وسبعون

في كل ركعة تفعل ذلك في أربع

ركعات ان استطعت أن تصلها

في كل يوم مرة فافعل فان لم تفعل

ففي كل جمعة مرة فان لم تفعل ففي كل

شهر مرة فان لم تفعل ففي كل سنة

مرة فان لم تفعل ففي حرك مرة

حدثنا محمد بن سفيان الابلي

ثنا حبان بن هلال أبو جيب ثنا

مهدي بن محبوب ثنا عمرو بن

مالك عن أبي الجوزاء قال حدثني

رجل كانت له حبة برون الله عبد الله

ابن عمرو قال قال النبي صلى الله عليه

وسلم أنتي غدا أحب ولدك وأنتي

وأعطيتك حتى ظننت أنه يعطيني

عطيه قال اذا زال النهار قم فصل

أربع ركعات فذكر نحوه قال

ترفع رأسك يعني من السجدة الثانية

فاستسجلا ولا تقم حتى تسج

عشر أو ثلث عشر أو تكبر عشرا

على الزبير فتصلي عليها بأن كُن لها المخرجت الصلاة العشاء فقامت به فمرب على عجبت ما فعلها
وجعت قالت يا الله قد صد الناس فلم يخرج بعد ذلك في التهجيد (مالك عن يحيى بن سعيد)
الانصاري (عن حمزة) بفتح العين وسكون الميم (بنت عبد الرحمن) بن سعد بن ذرارة الانصارية
المدينة مات قبل المائة أو بعدها (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) أنها قالت لو أدرك
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء من الطيب والتجمل وقلة التستر وتسرع كثير منهن
الى المتأكر (لنهن المساجد) وفي رواية المسجد بالافراد (كلمته) بضم الميم وكسر النون وفتح
العين ثم هاء فغير عائد على المساجد ذكره باعتبار الموضع وعلى افراد المسجد فهو ظاهر وفي رواية
كلمته (نساء بن اسرائيل) يعقوب بن اسحق (قال يحيى بن سعيد قتل امرأة أو) بفتح الهمزة
والواو (منع نساء بن اسرائيل المساجد قالت نعم) ممنع منها بعد الاباحة للاحداث قال الحافظ
يحمل ان عمرة تلقت ذلك عن عائشة ويحمل عن غيرها وقد ثبت ذلك من حديث عمرو عن
عائشة قالت كن نساء بن اسرائيل يتخذن أرجلا من خشب يشفن الرجال في المساجد فحرم الله
عليهن المساجد أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح وهذا ان كان موقوفا فحكيه الرفع لانه لا يقال
بالرأي وروى أيضا عبد الرزاق نحوه عن ابن مسعود بإسناد صحيح قال وقيل بعضهم يقول عائشة
لو رأي الخ في منع النساء مطلقا وفيه نظر لا يترتب على ذلك تغيير الحكم لانه علقه على شرط لم
يوجد بناء على ظن ظننه فقالت لو رأي المنع فيقال عليه لم يروى يمنع فاستمر الحكم حتى ان عائشة
لم تصرح بالمنع وان كان كلامها يشعر بانها ترى المنع وأيضا فقد علم الله سبحانه ما سجدن فما روى
الى نبيه بمنعهن ولو كان ما أحدثن يستلزم منعهن من المساجد لكان منعهن من غيرها كالاسواق
أولى وأيضا فالاحداث اغناو عن بعض النساء لان جميعهن فان عين المنع فليكن لمن أحدثن
والأولى أن ينظر الى ما يحثي منه الفساد فيجانب لاشارة صلى الله عليه وسلم الى ذلك بمنع
التطيب والزينة وكذلك التقييد بالليل على رواية من روى اذا استأذنتكم نساءكم بالليل الى المسجد
فأذوهن ورواية الا كره بدون الليل واستيقظ من قول عائشة أيضا انه يحدث للناس فتأري بقدر
ما أحدثوا كما قال مالك وايس هذا من التحليل بالمصالح المأبىة للشرع كما هو فيه بعضهم وانما مراده
كراد عائشة أن يحدثوا أمر اقتضى أصول الشريعة غير ما اقتضته قبل حدوث ذلك الأمر
ولا غرو في تبعية الاحكام للاحوال وروى البخاري أن عائشة هذا عن عبد الله بن يوسف عن
مالك به ورواه مسلم وغيره والله أعلم

((الامر بالوضوء من القرآن))

(مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو (بن حزم ان في الكتاب الذي كتبه رسول الله
صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم) بن زيد بن لوزان الانصاري شهد الخندق فابعداها وكان
عامل النبي صلى الله عليه وسلم على نجران مات بعد الحسين وقيل في خلافة عمرو هو وهم (أن
لا عس القرآن الا طاهر) أي متوض قال الباسي هذا أصل في كتابة العلم وتحصينه في الكتب
وفي حجة الرواية على وجه المناوئة لانه صلى الله عليه وسلم دفعه اليه وأمره بالعمل بما فيه وقال
ابن عبد البر لا خلاف عن مالك في ارسال هذا الحديث وقد روى مسندان من وجه صالح وهو كتاب
مشهور عند أهل السير معروف عند أهل العلم معرفة يستغني بها في شهرتها عن الاستناد لانه
أشبه المتواتر في مجيئه لتلقى الناس له بالقبول ولا يصح عليهم تلقى ما لا يصح انتهى وتابع مالك
على ارساله محمد بن اسحق عند البيهقي وهو حديث طويل فيه أحكام قال البيهقي ورواه سليمان
ابن داود عن الزهري عن أبي بكر بن محمد عن أبيه عن جده موصولا بزيادات كثيرة في الزكاة
والديات وغير ذلك ونقص عما ذكرنا (قال مالك ولا يحمل أحد المصحف بعلاقته) بكسر

وتهلل عشره ثم تصنع ذلك في
الادبوع وكما قال فانزلوا كمت
اعظم اهل الارض ذنبا غفرلك
بذلك فانت فان لم استطع ان اسليها
تلك الساعة قال صلها من الليل
والنهار قال ابوداود حبان بن هلال
خال هلال الراي قال ابوداود رواه
المستمرين الريان عن ابي الجوزاء
عن عبد الله بن عمرو موقوفا ورواه
روح بن المسيب وجعفر بن سليمان
عن حمرو بن مالك النكري عن
ابي الجوزاء عن ابن عباس قوله
وقال في حديث روح فقال حديث
النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا
ابو ثوبه الربيع بن نافع ثنا محمد
ابن مهاجر عن عسرة بن رويم
حدثني الانصاري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لجعفر
بهذا الحديث فذكره وهو هم قال
في السجدة الثانية من الركعة
الاولى كما قال في حديث مهدي بن

مهون

(باب ذكره في المغرب ابن نسلان)
حدثنا ابو بكر بن ابي الاسود
حدثني ابو مطرف محمد بن ابي
الوزير ثنا محمد بن موسى القطري
عن سعد بن اسحق بن كعب بن
هجرة عن ابيه عن جده ان النبي
صلى الله عليه وسلم اتي مسجد بني
عبدا الاشهل ف صلى فيه المغرب
فلما قضا صلاتهم وآهم يسعون
بعدها فقال هذه صلاة السيوت
حدثنا حسين بن عبد الرحمن
الجرجاني ثنا طلق بن غنم
ثنا يعقوب بن عبد الله عن جعفر
ابن ابى المغيرة عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة
في الركعتين بعد المغرب حتى
يتفرق اهل المسجد قال ابوداود

العين جالسه التي يحملها (ولا على وسادة الا وهو طاهر) وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة
لا بأس بذلك (ولو جاز ذلك لخل في خبيثته) جلده الذي يجأ فيه مع انه لا يجوز فتيانه منه
بالعلاقة والوسادة اذ لا فرق (ولم يكره ذلك لان) أي ليست هذه الكراهة بمعنى التحريم لاجل ان
(يكون في يدي الذي يحمله شيء يدنس به المصحف) اذ لو كان كذلك لما اذا كانتا طيفقتين لا تنفعا
المعول بانقضاء علته (ولكن انما كره ذلك) كراهة تحريم (لمن يحمله وهو غير طاهر اكراما
للقرآن وتفظيما له) فيستوى في ذلك من في يديه يدنس ومن لا (قال مالك أحسن ما سمعت في هذه
الآية) التي هي (لا يمس الا المطهرون اغماهي منزلة هذه الآية التي في حبس) كلح وجهه (وقولي)
اعرض وجهي (قول الله تبارك وتعالى كذا) لا تفعل مثل ذلك (انها) أي السورة أو الآيات
(مذكورة) عظة للخلق (فمن شاء ذكره) حفظ ذلك فانعطف به (في صحف) خبرنا لانها ما قبله
اعترض (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء (مطهرة) منزلة عن مس الشياطين (بأيدي
سفرة) كسبة ينسخونها من اللوح المحفوظ (كرام برة) مطيعين لله تعالى وهم الملائكة قال
الباجي ذهب مالك في تأويل آية لا يمس الا المطهرون الى انه خبر عن اللوح المحفوظ وذهب جماعة
من أصحابنا الى ان المراد به المصاحف التي بأيدي الناس وانه خبر بمعنى الهي لان خبر الله تعالى
لا يكون خلافا وقد وجد من عساه غير طاهر قبل ان المراد به الهي قال وأدخل مالك تفسير هذه
الآية في هذا الباب وليس يقتضي تأويله لها بالامر بالوضوء لاحد معين أحد هما أنه أدخل أول
الباب ما قبل على مذهبه في الامر بالوضوء لمس القرآن وأدخل في آخره ما يخرج به مخالفه فأتى به
وبين وجه ضعفه والثاني انه تأوله على معنى الاحتجاج لمذهبه لان الله وصف القرآن بأنه كريم في
كتاب مكنون لا يمس الا المطهرون ففظمه والقرآن المكنون في اللوح المحفوظ هو المكتوب في
مصاحفنا فوجب أن يحتل فيهما ما وصف الله القرآن به انتهى

(الرخصة في قراءة القرآن على غير وضوء)

(مالك عن ايوب بن أبي نجيمة) يرفع الفوقية وكسر الميم كبسان (السخنياني) يرفع المهمة وسكون
المهمة ثم فوقية قصتانبة فألف فنون أبي بكر البصري ثقة ثبت حجة من كبار الفقهاء العبادات
سنة احدى وثلاثين ومائة وله خمس وثلاثون (عن محمد بن سيرين) الانصاري البصري ثقة ثبت عابد
كبير القدر لا يرى الرواية بالمعنى مات سنة عشر ومائة (ان عمر بن الخطاب كان في قوم وهم يقرؤون
القرآن فذهب عمر لحاجته ثم رجع وهو يقرأ القرآن فقال له رجل) من بني حنيفة كان آمن
بمسيلة ثم تاب وأسلم ويقال انه الذي قتل زيد بن الخطاب ولذا كان عمر يستقنه وقيل انه ابو هريرة
الحنفي وأبي ذلك آخرون لان عمرو بن ابا هريرة بعض ولاته قاله ابن عبد البر (بأمر المؤمنين أنقرأ
القرآن ولست على وضوء فقال له عمر من أقتلكم ذأ مسيئة) بكسر اللام الكذاب الذي ادعى
النبوذة في العهد النبوي وحارب في زمن الصديق قتيلا وأصل الجح في الجواز حديث ابن عباس
فأسنق صلى الله عليه وسلم ومسح النوم عن وجهه ثم قرأ العشر الآيات من آخر سورة آل
عمران ثم قام الى شن فتوضأ وقال على كان صلى الله عليه وسلم لا يحجبه عن تلاوة القرآن شيء الا
الجناية ولا خلاف في ذلك بين العلماء الا من شذ منهم من هو محجوج بهم

(ما جاني تحريب القرآن)

(مالك عن داود بن الحصين) بمهملتين مصغرا لا موى مولا هم المدني ثقة الا في عكرمه وروى برأى
الخوارج وروى له الجميع مات سنة خمس وثلاثين ومائة (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن
عبد الرحمن بن عبد) بلاضافة اسم أبيه (القاري) بشد الياء نسبة الى القارة بطن من خزاعة بن
مدركة يقال له رويثود كره الهلي في ثقات التابعين واختلاف قول الواقدي فيه فقال نارة له جهة

رواه نصر المحدث عن يعقوب

القسي وأسند مثله قال أبو داود

حدثنا محمد بن عيسى بن الطباع

ثنا نصر المحدث عن يعقوب مثله

حدثنا أحمد بن يونس وسليمان

ابن داود العتيقي قال ثنا يعقوب

عن جعفر عن سعيد بن جبير عن

النبي صلى الله عليه وسلم بعناه

مرسل قال أبو داود سمعت محمد بن

جديد يقول سمعت يعقوب يقول كل

شيء حدثكم عن جعفر عن سعيد

ابن جبير عن النبي صلى الله عليه

وسلم فهو مسند عن ابن عباس عن

النبي صلى الله عليه وسلم

((باب الصلاة بعد العشاء))

* حدثنا محمد بن رافع ثنا زيد

ابن الحباب العكلى حدثني مالك

ابن مغول حدثني مقاتل بن بشير

الهملي عن شرح بن هاني عن

عائشة رضي الله عنها قال سألتها

عن صلاة رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقالت ما صلى رسول الله صلى

الله عليه وسلم العشاء قط فدخل

على الأضلى أربع ركعات أو ست

ركعات وقرأ مطرأمة بالليل

فطرخاله نطعا فكان في أنظر إلى

نقب فيه ينبع الماء منه وما رأيت

منقب الأرض بشيء من ثيابه قط

((باب نسخ قيام الليل))

* حدثنا أحمد بن محمد المروزي بن

شوية حدثني علي بن حسين عن

أبيه عن يزيد الهوي عن عكرمة

عن ابن عباس قال في المزمع

الليل الا قليلا نصفه نحتها الآية

التي فيها علم ان لن تحصى وقتها

عليكم فاقروا ما تيسر من القرآن

وناشئ الليل أوله وكانت صلاتهم

لاول الليل قول هو أجدر أن

تحصى وأما فرض الله عليكم من

قيام الليل وذلك ان الانسان اذا

ونارة تابعي مات سنة ثمان وثمانين (ان عمر بن الخطاب قال من فاتته حزمة من الليل) يعقوب
والحزب الورد يعتاده الشخص من قراءة أو صلاة أو غيرها (فقرأه حين تزول الشمس الى صلاة
الظهر فانه لم يفته أو) قال (كانه أدركه) بالشك من الراوي قال ابن عبد البر هذا وهم من داود لان
المعقوف من حديث ابن شهاب عن السائب بن يزيد وعبيد الله بن عبد الله عن عبد الرحمن بن عبد
القاري عن عمر بن نام عن حزمة فقرأه ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنه قرأه من الليل
ومن أصحاب ابن شهاب من رفعه عنه بسنده عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا عند
العلماء أولى بالصواب من رواية داود حين جعله من زوال الشمس الى صلاة الظهر لان ذلك وقت
ضيق قد لا يسمع الحزب ورب رجل حزمة نصف القرآن أو ثلثه أو ربعه ونحوه ولا ابن شهاب اتقن
حفظا وأثبت فلا انتهى وقد أخرجه مسلم وأصحاب السنن من طريق يونس عن ابن شهاب بسنده
عن عمر مرفوعا (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (انه قال كنت أنا ومحمد بن يحيى بن حبان)
يقع المهمة وشدا الموحدة ابن منقذ الانصاري المدي ثقة ثبت فقيه (جالسين فدا محمد رجلا
فقال أخبرني بالذي سمعت من أبيك فقال الرجل أخبرني أبي انه أتى زيد بن ثابت) بن الضالح بن
لوزان الانصاري التجارى صحابي كتب الوحي قال مسروق كان من الراضين في العلم مات سنة
خمس أو ثمان وأربعين وقيل بعد الخمسين (فقال له كيف ترى في قراءة القرآن في سبع فقال زيد
حسن) لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو أقرأه في سبع ولا تزد على ذلك (ولان أقرأه في
نصف) من الشهر (أو عشر أحب الي) قال ابن عبد البر كذا رواه يحيى وأظنه وهما ورواه ابن
وهب وابن بكير وابن القاسم لان أقرأه في عشرين أو نصف شهر أحب الي وكذا رواه شعبة (وسلني
لم ذلك قال فاني سألت قال زيد لبي أدبره وأقف عليه) وبعضه قوله تعالى يسدروا آياته وقال
تعالى ورتل القرآن ترتيلا وقال تعالى لتقرأه على الناس على مكث وقال صلى الله عليه وسلم من
قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقها وقال لأبجتم القرآن في أقل من ثلاث وقال حزمة لابن عباس
اني سريع القراءة اني أقرأ القرآن في ثلاث قال لان أقرأ سورة البقرة في ليلة أدبرها وأرتلها
أحب الي من أن أقرأ القرآن كله حذرا كما تقول وان كنت لا بد فاعلا فقرأ ما تسمعه أذن ويضمه
قلبك وسئل مجاهد عن رجلين قرأ أحدهما البقرة وقرأ الآخر البقرة وآل عمران فكان ركوعهما
ومجودهما وجلوسهما سواء أيهما أفضل قال الذي قرأ البقرة ثم قرأ آفاقه قرأه لتقرأه على
الناس على مكث قال الباجي ذهب الجمهور الى تفضيل الترتيل وكانت قراءة النبي صلى الله عليه
وسلم موصوفة بذلك قالت عائشة كان يقرأ السورة فیرتلها حتى تكون أطول من أطول منها وهو
مروي عن أكثر الصحابة وقول مالك من الناس من اذا حذر كان أخف عليه واذا تلى أخطأ ومنهم
من لا يحسن الحذر والناس في ذلك على ما يخفف عليهم وذلك واسع معناه انه يستحب لكل انسان
ملازمة ما يوافق طبعه ويخفف عليه فربما تكلف ما يشق عليه فيقطع عنه القراءة أو الاكثر
منها فلا يخالف ان الأفضل الترتيل لمن تساوى في حاله الامران

((ما جاء في القرآن))

(مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن الامام (عن عبد الرحمن
ابن عبد) بلاضافة (القاري) بشدا لواء نسبة الى القارة بطن من خزيمه بن مدركة من كبار
التابعين وعد في الصحابة لكونه أتى به للنبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير كما أخرجه أبو القاسم
البغوي في معجم الصحابة باسناد لا بأس به (انه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام
ابن حكيم بن حزام) بكسر المهملة وزاي ابن خويلد بن أسد القرظي الاسدي صحابي ابن صحابي
ومات قبل أبيه وهو من زعم انه استشهد باجناديين (بقر سورة الفرقان) وغلط من قال سورة

نام لم يدرك من سيقط وقوله أقوم
قبلا هو أجدد أن يفقه في القرآن
وقوله إن لك في النهار سجا طويلا
يقول فرائط طويلا * حدثنا أحمد
ابن محمد يعني المروزي ثنا وكيع
عن مسعر عن معاذ الحنفي عن
ابن عباس قال لما نزلت أول المزمّل
كانوا يقولون نحو من قيامهم في
شهر رمضان حتى نزل آخرها وكان
بين أولها وآخرها سنة

«باب قيام الليل»

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك
عن أبي الزناد عن الأعرج عن
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يعقد الشيطان على
قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث
عقد يضرب مكان كل عقدة عليل
ليسيل طويل فارقد فان استعظ
فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ
انحلت عقدة فان صلى انحلت
عقدة فأصبح نشيطا طيب النفس
والأصبح خبيث النفس كسلان
* حدثنا محمد بن بشر قال ثنا
أبو داود قال ثنا شعبة عن
يزيد بن جابر سمعت عبد الله بن أبي
قيس يقول قالت عائشة رضي الله
عنها لا تدع قيام الليل فان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان
لا يدعه وكان إذا مرض أو كسل
صلى فأعدا * حدثنا ابن بشار
ثنا يحيى ثنا ابن عجلان عن
القاسم عن أبي صالح عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رحم الله رجلا قام من
الليل فصلى وأيقظ امرأته فان
أبت نضح في وجهها الماء ورحم الله
امرأة قامت من الليل فصلى
وأيقظ زوجها فان أبي نضحت في
وجهه الماء * حدثنا ابن كثير
سمعت ابن مسعود عن علي بن

الأحزاب (على غير ما قرأوها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها) وفي رواية عقيل عن
ابن شهاب فإذا هو يقرأها على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد
البر في هذه الرواية بيان أن اختلافهما كان في حروف من السورة لا في السورة كلها وهي تفسير
لرواية مالك لأن سورة واحدة لا تقرأ حروفها كلها على سبعة أوجه بل لا يوجد في القرآن كلمة تقرأ
على سبعة أوجه الا قليل من كثير مثل ربنا يا عباد أسفارنا وعبد الطاغوت وإن البقر تشابه
علينا وعذاب شيس ونحوه (فكذلك أن أعجل عليه) بفتح الهمزة وسكون العين وفتح الجيم وفي
رواية أعجل بضم الهمزة وفتح العين وكسرها الجيم مشددة أي أخاصمه وأظهر بوار غضبي عليه
(ثم أمهله حتى انصرف) من الصلاة في رواية عقيل فكذلك أساوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم
وأساوره بضم الهمزة وفتح الهمزة أي أخذ برأسه أو أوائه فليس المراد انصرف من القراءة كما
زعم الكرماني (ثم ليئنه) بموحدين أو لهما مشددة وقال عياض الضعيف اعرف (بردائه) أي
أخذت بجذامعه وجعلته في عنقه وجررته به كاللائنفل مأخوذ من اللب بفتح اللام لأنه يقبض عليها
وأنما فعل عمر ذلك اعتناء بالقرآن ودبا عنه ومحاظته على لفظه كما سمع من غير عدول إلى ما تجوز
العرب مع ما كان عليه من الشدة في الأمر بالمعروف زاد في رواية عقيل فقلت من أقرأ هذه
السورة التي سمعته تقرأ قال أقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم أقرأها على غير ما قرأت وفيه إطلاق الكذب على غلبته الظن فانه إنما فعل
ذلك اجتناداً منه لظنه أن هشاماً خالف الصواب وساغ له ذلك زرع قدمه في الاسلام وسابقته
بمخلاف هشام فانه من مسألة الفصح نخشى أن لا يكون اتقن القراءة ولعل عمر لم يكن مع حديث
أنزل القرآن على سبعة أحرف قبل ذلك (لجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية عقيل
فانطلقت به أقوده إلى رسول الله (فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير
ما أقرأ أنها) وفي رواية عقيل على حروف لم يقرئها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله)
بهمزة قطع أي أطلقه لأنه كان محسوساً كماعه (ثم قال أقرأ) بإهشام (فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ)
بها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال لي أقرأ) يا عمر (فقرأها) وفي رواية
عقيل فقرأت القراءة التي أقرأني (فقال هكذا أنزلت) ثم قال صلى الله عليه وسلم تطيب القلب
عمر لا ينكر تصويب الأمر من المتخلفين (إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) جمع حرف
مثل فلس وأفلس (فاقرأ ما تيسر منه) أي المنزل بالسبعة فقبسه إشارة إلى أن حكمه التعدد
التيسير على القارئ ولم يقع في شيء من الطرق تفسير الأحرف التي اختلف فيها عمر وهشام من سورة
الفرقان نعم اختلف الصحابة فمن دونهم في أحرف كثيرة من هذه السورة كما بينه في التمهيد بما يطول
ووقع لجماعة من الصحابة نظير ما وقع لعمر مع هشام كما بين كعب مع ابن مسعود في سورة النحل
وعمر بن العاصي مع رجل في آية من الفرقان عند أحدنا ابن مسعود مع رجل في سورة من آل حم
رواه ابن حبان والحاكم وأما حديث سمرة رفعه أنزل القرآن على ثلاثة أحرف رواه الحاكم فإلا
توارت الأخبار بالسبعة إلا في هذا الحديث فقال أبو شامة يحتمل أن بعضه أنزل على ثلاثة
أحرف يكذوه والرهب أو أراد أنزل ابتداء على ثلاثة أحرف ثم زيد إلى سبعة توسعة على العباد
والأكثر أنما هي صورة في السبعة وقيل ليس المراد حقيقة العدد بل التسهيل والتيسير والشرف
والرحمة وخصوصية الفضل لهذه الأمة فان لفظ سبعة يطلق على إرادة الكثرة في الأحكام كما يطلق
السبعون في العشرات والسبعائة في المئين ولا يراد العدد المعين وإلى هذا جرح عياض ومن تبعه
ورد حديث ابن عباس في الصحيفين أقرأني جبريل على حرف فراجعت فلم أزل أستزده ويزيدني
حتى انتهى إلى سبعة أحرف وفي حديث أبي عند مسلم أن ربي أرسل إلى أن أقرأ القرآن على

الأخراج وحدثنا محمد بن حاتم بن

برقع ثنا عبيد الله بن موسى
عن شيبان عن الأعمش عن علي
ابن الأقمر المعنى عن الأغر عن أبي
سعيد وأبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا يقظ
الرجل أهله من الليل فصليا أو
صلى ركعتين جميعا كتبتا في
الذي كرتن والذاكرات ولم يرضه
ابن كثير ولا ذكر أباه هريرة جعه
كلام أبي سعيد قال أبو داود ورواه
ابن مهدي عن سفيان قال وأراه
ذكر أباه هريرة قال أبو داود وحدث
سفيان موقوف * حدثنا القعني
عن مالك عن هشام بن عروة عن
أبيه عن عائشة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا نعت أحدكم في
الصلاة فليرقه حتى يذهب عنه
التوم فان أحدكم اذا صلى وهو
ناعس له يذهب يستغفر فيسب
نفسه * حدثنا أحمد بن حنبل ثنا
عبد الرزاق أنا معمر عن همام بن
منبه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
قام أحدكم من الليل فاستجهم
القرآن على لسانه فلم يدروا يقول
فليصطحب * حدثنا زاذ بن أيوب
وهرون بن عباد الأزدي ان اسمعيل بن
ابن ابراهيم حدثهم ثنا عبد العزيز
عن أنس قال دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم المسجد وحبل
عمدود بين ساريتين فقال ما هذا
الحبل فقيل يا رسول الله هذه حنة
بنت جحش تصلي فاذا أعيت تعلقت
به فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لتصلي ما طأقت فاذا أعيت
فتجلس قال زيد فقال ما هذا فقالوا
زينب فلي قال اذا كنت أوقرت
أمسكت به فقال حنظل فقال لمصل

حرف فرددت عليه ان هون على أمي فأرسل الى ان اقراءه على سبعة أحرف وللتبائي ان جبريل
وميكايل أنبأني ففعد جبريل على عيني وميكايل على يساري فقال جبريل اقرأ القرآن على
حرف فقال ميكايل استرده حتى بلغ سبعة أحرف وفي حديث أبي بكره عند أحمد فظنرت الى
ميكايل فسكت فقلت انقذت العدة فهذا يدل على ارادة حقيقة العدد والمحصار واختلف
في ذلك على نحو أربعين قولاً أكثرها غير مختار قال ابن العربي لم يأت في ذلك نص ولا أثر وقال أبو
جعفر محمد بن سعد ان النحوي هذا من المشكل الذي لا يدري معناه لان الحرف يأتي لمعان للهاء
والكلمة والمعنى والجهة انتهى وأقربهم قولان أحدهما ان المراد سبع لغات وعليه أبو عبيدة
وتعلب والزهرى وآخرون وصححه ابن عطية والبيهقي وتعب بان لغات العرب أكثر من سبعة
وأجيب بان المراد أفصحها والثاني ان المراد سبعة أوجه من المعاني المتفقة بألفاظ مختلفة نحو
أقبل ونعال وهم وجل وأمرع وعليه سفيان بن عيينة وابن وهب وخلائق ونسبه ابن عبيد البر
لا أكثر العلماء لكن الاباحه المذكورة لم تقع بالتشهي وهوان كل واحد غير الكلمة مجردا من
لغته بل ذلك مقصور على السماع منه صلى الله عليه وسلم كما يشير اليه قول كل من عمرو هشام
أقرأني النبي صلى الله عليه وسلم ولئن سلم اطلاق الاباحه بقراءة المرادف ولو لم يسمع لكن اجماع
العصاة من عثمان الموافق للعرضة الأخيرة يمنع ذلك واختلف هل السبعة باقية الى الآن يقرأ
بها أم كان ذلك ثم استقر الامر على بعضها ذهب الأكثر الى الثاني كان عينية وابن وهب والطبري
والمطحاوي وهل استقر ذلك في الزمن النبوي أم بعده الأكثر على الاول واختاره اليافلاني وابن
عبد البر وابن العربي وغيرهم لان ضرورة اختلاف اللغات ومشقة تطعيمهم بغير لغتهم اقتضت
التوسعة عليهم في أقل الامر فأذن لكل أن يقرأ على حرفه أي على طريقته في اللغة حتى انضبط
الامر وتدرجت الالسن وتمكن الناس من الاقتصار على لغة واحدة فعارض جبريل النبي صلى الله
عليه وسلم القرآن مرتين في السنة الأخيرة واستقر على ما هو عليه الآن ففسخ الله تلك القراءة
المأذون فيها بما أوجبه من الاقتصار على هذه القراءة التي تلقاها الناس قال أبو شامة طين قوم
ان المراد القراءات السبع الموجودة الآن وهو خلاف اجماع العلماء وانما يظن ذلك بعض أهل
الجهل وقال مكى بن أبي طالب من ظن ان قراءة هؤلاء كعامهم ونافع هي الاحرف السبعة التي في
الحديث فقد غلط غلطا عظيما ويلزم منه ان ما خرج عن قراءتهم مما ثبتت عن الأئمة وغيرهم ووافق
خط المصحف أن لا يكون قراءا وهذا غلط عظيم وقدين الطبري وغيره ان اختلاف القراء اغما هو
حرف واحد من السبعة وهذا الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن
يحيى كلاهما عن مالك بن (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
انما مثل صاحب القرآن) أي الذي ألف تلاوته والمصاحبة الموقوفة ومنه فلان صاحب فلان
وأصحاب الجنة وأصحاب النار وأصحاب الحديث وأصحاب الرأي وأصحاب الصفة وأصحاب ابل
وغنم وأصحاب كنز عبادة قاله عياض (كثرت صاحب الابل المعقولة) بضم الميم وقع العين المهملة
والقاف الثقيلة أي المشدودة بالعقل وهو الحبل الذي يشد في ركبة البعير (ان عاهد عليا
أمسكها) أي استمراسا كلها (وان أطلقها) من عقلها (ذهبت) أي انفلتت والحصر في انما
حصر مخصوص بالنسبة الى النسيان والحفظ باللاوة والترلا شبه درس القرآن واستمراة تلاوته بربط
البعير الذي يجشى منه أن يشرد فاذا دام التعاهد موجودا فالحفظ موجود كما ان البعير مادام
مشدودا بالعقل فهو محفوظ ونخص الابل بالذكرا لأنها أشد الحيوانات الانسية تغار وفيه حصر
على درس القرآن وتعاهد وفي الصحيح مرفوعا تعاهدوا القرآن فوالذي نفسي بيده لهوا أشد تنصبا
من الابل في عقلها وقال صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن ثم نسيه لقي الله يوم القيامة أجزم

((باب من نام عن حربه))

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو صفوان عبد الله بن سعيد بن عبد الملك بن مروان ح وثنا سليمان ابن داود ومحمد بن سلمة المرادي قالوا ثنا ابن وهب المعنى عن يونس عن ابن شهاب ان السائب بن يزيد وعبيد الله أخبراه أن عبد الرحمن ابن عبد قالا عن ابن وهب بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن حربه أو عن شئ منه فقرأ ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل

((باب من نوى القيام فنام))

حدثنا القعنبي عن مالك عن محمد بن المنكدر عن سعيد بن جبير عن رجل عنده رضا ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من امرئ تكون له صلاة بليل يغلبه عليها نوم الا كتب له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة

((باب أي الليل أفضل))

حدثنا القعنبي عن مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعن أبي عبد الله الاغر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له من سألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له

((باب وقت قيام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل))

حدثنا حسين بن يزيد الكوفي

أي منقطع الخفة وقال عرضت على أجوار أمتي حتى القدادة يخرجها الرجل من المسجد وعرضت على ذقوب أمتي فلم أر ذنباً أعظم من سورة من القرآن أو آية من القرآن أو تبارك رجل ثم نسبها في الصحيحين عن ابن مسعود مرفوعاً بنسب مالك أن يقول نسبت آية كيت وكيت بل هو نسبي فانه أشد تفصيلاً من صدور الرجال من النعم قال ابن عبد البر فكره أن يقول نسبت وأباح أن يقول أنسيت قال تعالى وما أنسانيه الا الشيطان وقال ابن عيينة النسيان المذموم هو ترك العمل به وليس من انتهى حفظه وتفلت منه بناس له اذا عمل به ولو كان كذلك مانتني صلى الله عليه وسلم شيئاً منه قال تعالى ستقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله وقال صلى الله عليه وسلم ذكرني هذا آية أنسيتها قال ابن عبد البر وهذا معروف في لسان العرب قال تعالى نسوا الله فانساهم أي تركوا طاعته فتركه رحمتهم وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به أي تركوا الحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان الحارث بن هشام) الهزومي شقيق أبي جهل أسلم يوم الفتح وكان من فضلاء الصحابة واستشهد في قروح الشام سنة خمس عشرة وقد كتب الحارث بالالف تخفيفاً (سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ هكذا رواه الزواة عن عروة فحتمل ان عائشة حضرت ذلك وعلى هذا اعتد أصحاب الاطراف فأخرجوه في مسند عائشة ويحتمل ان الحارث أخبرها بذلك بعد فيكون من مرسل الصحابة وهو محكوم بوضعه عند الجمهور ويؤيد الثاني ما رواه أحمد والبخاري وغيرهما من طريق عامر بن صالح الزبيري عن هشام عن أبيه عن عائشة عن الحارث بن هشام قال سألت وعامر فيه ضعف لكن له متابع عند ابن منده والمشهور الاول (كيف يأنبك الوحي) أي صفة الوحي نفسه أو صفة حامله أو أهم من ذلك وعلى كل تقدير اسناد الايتان الى الوحي مجاز عقل لان الايتان حقيقة من وصف حامله ويسمى مجازاً في الاسناد للملابسة التي بين الحامل والمحمول أو هو استعارة بالكناية شبه الوحي برجل وأضيف الى المشبه الايتان الذي هو من خواص المشبه به وفيه ان السؤال عن الكيفية لطلب الطمأنينة لا يقدح في اليقين وجواز السؤال عن أحوال الانبياء من الوحي وغيره (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحياناً) جمع حين يطلق على كثير الوقت وقليله والمراد هنا مجرد الوقت فكانه قال أوقاتاً ونصب ظرفاً عاملاً (يأنيبي) مؤخر عنه وفيه ان المسؤول عنه اذا كان ذا أقسام يذكّر الحبيب في أول جوابه بما يقتضي التفصيل (في مثل صلصلة) بمهملتين مفتوحتين بينهما لام ساكنة أصله صوت وقوع الحديد بعضه على بعض ثم أطلق على كل صوت له طنين وقيل صوت متدارك لا يدرك في أول وهلة (الجرس) يجيم ومهمل الجلل الذي يعلق في رؤوس الدواب واشتقاقه من الجرس باسكان الراء وهو الحسن قيل الصلصلة صوت الملك بالوحي قال الخطابي يريد انه صوت متداول يسمعه ولا يتيهه أول ما يسمعه حتى يفهمه بعلها كان الجرس لا تحصيل صلصلته الامتداد كوقع التشبيه به دون غيره من الآلات وقيل صوت حفيف أجنحة الملك والحكمة في تقديمه ان يقرع سمعه الوحي فلا يبقى فيه مكان لغيره (وهو أشده على) لان الفهم من كلام مثل الصلصلة أشد من الفهم من كلام الرجل بالضابط المعهود وفائدة هذه الشدة ما يترتب على المشقة من زيادة الزلف والدراجات وأفهم ان الوحي كله شديد وهذا أشده لان العادة جرت بالمناصفة بين القائل والسامع وهي هنا ما با تصاف السامع بوصف القائل فقلت الروحانية وهو النوع الاول وما با تصاف القائل بوصف السامع وهو البشرية وهو النوع الثاني والاول أشد بلا شك وقال السراج البلقيني سبب ذلك ان الكلام العظيم له مقدمات تؤذن بتعظيمه للدهم بما به كجاء في حديث ابن عباس وكان يعالج من التنزيل شدة وقيل كان ينزل هكذا اذا نزلت آية وعبيد قال الحافظ وفيه نظروا الطاهر انه لا يختص بالقرآن

كافي حديث يعلى بن أبيه في قصة لابس الجبة المتصمغ بالطيب في الحج فبقيته انه رآه صلى الله عليه وسلم
 وحالته تزول الوحي وانه بلغط (فيقصم) بفتح الضمة وسكون الفاء وكسر الهمزة أي بقلع (عني)
 ويجلي ما عشتاني ويروي ضم أوله من الرباعي وفي رواية بضم أوله وقع الصاد على البناء للمجهول
 وأصل القصم القطع ومنه قوله تعالى لا انفصام لها وقبل القصم بالفاء القطع بلا بابتة وبالغاف القطع
 بابانة فذكره يقصم بالفاء إشارة الى ان الملك فاروق لم يعدوا الجامع بينهما بقاء العلقمة (وقد عبت)
 بفتح العين حفظت (ما قال) أي القول الذي جاء به وفيه أسناد الوحي الى قول الملك ولا معارضة بينه
 وبين قوله تعالى حكاية عن الكفار ان هذا الاقول البشر لانهم كانوا ينكرون الوحي وينكرون
 محيى الملك به فان قيل المحمود لا يشبه بالمدحوم اذ حقيقة التشبه الحاق ناقص بكامل والمشبه الوحي
 والمشبه به صوت الجرس وهو مذموم لبعده انتهى عنه والتنكير من مراقة ما هو معلق فيه
 والاعلام بانهم لا يسمونهم الملائكة كافي مسلم وأبي داود وغيرهما فكيف شبه فعل الملك بأمر تنصير
 منه الملائكة أجب بان لا يلزم في التشبيه تساوي المشبه بالمشبه به في الصفات كلها بل ولا في أحد
 وصفه بل يكفي اشتراكهما في صفة ما قصد هنا بيان الحسن فذكر ما ألف السامعون معاه
 تقريرا لا فهمهم والحاصل ان الصوت له جهتان جهة قوة ووجها وقع التشبيه وجهة طنين ووجها وقع
 التنكير عنه وحلل بكونه من مواد الشيطان واحتمال ان انتهى عنه وقع بعد السؤال المذكور وفيه
 نظره وهذا النوع شبه بما يروى الى الملائكة كافي الصحيح مرفوعا اذ قضى الله في السماء أمر اضربت
 الملائكة بأجنحتها خضعنا لقوله كأنه سلسلة على صفوان فاذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم
 قالوا الحق وهو العلي الكبير والطبراني وابن أبي عاصم مرفوعا اذ تكلم الله في السماء بالوحي أخذت
 السماء رجفة أو رعدة شديدة من خوف الله فاذا سمع أهل السماء صغقوا وخروا سجدا فيكون
 أولهم يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله من وحيه بما أراد فينتهي به الى الملائكة كلاما بسماء سأله
 أهلها ماذا قال ربنا قال الحق فينتهي به حيث أمر الله من السماء والارض ولا ين مردويه مرفوعا
 اذ تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفرعون
 (وأجبا نايقتل) ينصرون (لى) أى لاجل فاللام تعلية (الملك) جبريل كافي رواية ابن سعد قال
 عهدية (وجلا) نصب على المصدرية أى مثل رجل أو بيمينه رجل فهو حال وان لم يتوول غشقت لدلالة
 رجل على الهيئة بلانا ويل أو على غير النسبة لا تمييزا لمفرد لان الملك لا يهاجم فيه وكون تمييز
 النسبة محولا عن الفاعل كصعب زيد عرفا والمفعول كفجرنا الارض عيوننا أمر غالب لا دائم
 بدليل امتلا الاناماء أو على المفعولية بضمين يمثل معنى يخذ أى الملك رجل امثالا واستبعد من
 جهة المعنى لاتحاد المفعول والمخذ والاتباع بمثال الدليل قال المتكلمون الملائكة أجسام علوية
 لطيفة تتشكل أى شكل أرادوا وزعم بعض الفلاسفة ان اجواهر وروحانية قال الحافظ والحق ان
 تمثل الملك رجلا ليس معناه ان ذاته انقلبت رجلا بل معناه انه ظهر بتلك الصورة تأنيسا لمن يحاط به
 والظاهر ان القدر الزائد لا يزول ولا يبقى بل يحق على الراى فقط ويقدم مريد ذلك في أول حديث
 (فيكلمنى) بالكاف واليهى عن القهني فيعنى بالعين قال الحافظ والظاهر انه تخفيف فانه في
 الموطأ رواية القهني بالكاف وكذا أخرجه الدارقطني من حديث مالك من طريق القهني وغيره
 (فأعني ما يقول) زاد أبو عوانة وهو أهونه على وعبر هنا بالاستقبال وفيما قبله بالماضى لان الوحي
 حصل في الاول قبل القصم وفي الثاني حال المكلمة اوانه في الاول تلبس بصفات الملكية فاذا عاد
 الى جبلته كان حافظا لما قبل له فعبر بالماضى بخلاف الثاني فانه على حاله المعهودة وأورد على
 مقتضى هذا الحديث من حصر الوحي في الحالتين حالات أخرى اما من صفة الوحي بمجيئه كدوى
 الفصل والثقت في الروح والالهام والرويا الصالحة والتكليم ليله الامراء بلا واسطة واما في صفة

ثنا يحيى عن هشام بن عمرو
 عن أبيه عن عائشة قالت ان كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليوقظه الله عز وجل بالليل فما
 يحيى الصبح حتى يفرغ من حربه
 * حدثنا ابراهيم بن موسى ثنا
 أبو الاحوص ح و ثنا هناد
 عن أبي الاحوص وهذا حديث
 ابراهيم عن أشعث عن أبيه عن
 مسروق قال سألت عائشة رضي
 الله عنها عن صلاة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقلت لها أى حين
 كان يصلي قالت كان اذا سمع
 الصراخ فام فصلى * حدثنا أبو
 نوبة عن ابراهيم بن سعد عن أبيه
 عن أبي سلة عن عائشة قالت
 ما ألقاه الصبح عندى الا انما
 نعى النبي صلى الله عليه وسلم
 * حدثنا محمد بن عيسى ثنا يحيى
 ابن زكريا عن عكرمة بن عمار
 عن محمد بن عبد الله الدؤلى عن
 عبد العزيز ابن أخي حذيفة عن
 حذيفة قال كان النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا حربه أمر صلى
 * حدثنا هشام بن عمار ثنا
 الهفلى بن زياد السكسكى ثنا
 الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير
 عن أبي سلة قال سمعت ربيعة بن
 كعب الاسلم يقول كنت أبيت
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 آتبه بوضوءه وبما حبه فقال سلمى
 فقلت مرفقتك في الجنة قال أو غير
 ذلك قلت هو ذلك قال فأعنى على
 نفسك بكرة السجود * حدثنا أبو
 كامل ثنا يزيد بن زريع ثنا
 سعيد بن قتادة عن أنس بن مالك
 في هذه الآية تتجافى جنوبهم عن
 المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا
 ومما رزقناهم ينفقون قال
 قال كانوا يتنظرون ما بين المغرب

والعشاء يصليون وكان الحسن يقول

قيام الليل • حدثنا محمد بن المنصور
ثنا يحيى بن سعيد وابن أبي عدي
عن سعيد عن قتادة عن أنس في
قوله جل وهز كافوا فليلا من الليل
ما يصحون قال كافوا يصلون فيما
بين المغرب والعشاء وإذا حديث
يحيى وكذلك تصلي في جنودهم

((باب افتتاح صلاة الليل ركعتين))

• حدثنا الربيع بن نافع أبو توبة
ثنا سليمان بن جبان عن هشام
ابن حسان عن ابن سيرين عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا قام أحدكم من الليل
فليصل ركعتين خفيفتين • حدثنا
محمد بن خالد ثنا إبراهيم بن أبي
خالد عن رباح بن زيد عن معمر
عن أبيوب عن ابن سيرين عن أبي
هريرة قال إذا بعثناه زاد ثم ليطول
بعد ما شاء قال أبو داود روى هذا
الحديث حماد بن سلمة وزهير بن
معاوية وجماعة عن هشام أوقفوه
على أبي هريرة وكذلك رواه أبووب
وابن عوف وأوقفوه على أبي هريرة
ورواه ابن عوف عن محمد قال فيهما
تجوز • حدثنا ابن حنبل يعني
أحمد ثنا حجاج قال قال ابن جريح
أخبرني عثمان بن أبي سليمان عن
علي الأزدي عن عبيد بن عمير عن
عبد الله بن حبشي الخشمي أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
سئل أي الأعمال أفضل قال طول
القيام

((باب صلاة الليل مثنى مثنى))

• حدثنا الحسن بن علي بن مالك عن
نافع وعبد الله بن دينار عن عبد
الله بن عمر رجا سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن صلاة
الليل فقال صلاة الليل مثنى مثنى
فإذا خشى أحدكم المصعب صلى

حاصل الوحي كجيشه في صورته التي خلق عليها له سمائة جناح ورؤيت على كرمي بين السماء
والأرض وقد سد الأفق والجواب منع الحصر في الحالين وحلها على الغالب أو جعل ما يغارهما على
أنه وقع بعد السؤال أو لم يتعرض لصق في الملك المذكورين لندورهما فقد ثبت عن عائشة أنه لم يره
كذلك الأمرين أول ما يأتني تلك الحالة بروحي أو أنه بموكان على مثل صلصلة الجرس فانه بينهما
صفة الوحي لا صفة حامله وأما فدون الوحي فدوى الفصل لا يعارض صلصلة الجرس لأن معاج
الدوى بالنسبة إلى الحاضر من كافي حديث عمر بن الخطاب عنده دوى كدوى التحصيل والصلصلة بالنسبة
إليه صلى الله عليه وسلم فشيء عمر بدوى الفصل بالنسبة إلى السامعين وشبهه هو صلى الله عليه وسلم
بصلصلة الجرس بالنسبة إلى مقامه وأما النفس في الروع فيجتمعا أن يرجع إلى إحدى الحالتين فإذا
أنه في مثل الصلصلة تفت حيث في روعه وأما الألهام فلم يقع السؤال عنه لانه وقع عن صفة
الوحي الذي يأتي بحامل وكذا التكليم ليس له إلا سره وأما الرؤيا الصالحة فقال ابن بطال لا رد لان
السؤال وقع عما يفرد به عن الناس والرؤيا قد يشرك فيها غيره انتهى والرؤيا الصادقة وإن
كانت جزءا من النبوة فهي باعتبار صدقها لا غير والاسماع ان يسمى صاحبها نبيا وليس كذلك
ويحتمل ان السؤال وقع عما في اليقظة ولكون حال المنام لا يخفى على السائل اقتصر على ما يخفى
عليه أو كان ظهور ذلك صلى الله عليه وسلم في المنام أيضا على الوجهين المذكورين لا غير فانه
الكرامات وفيه نظر وقد ذكر الحليمي ان الوحي كان يأتيه على سنة أو أربعين نوحا فذكرها وغالبها
من صفات حامل الوحي ومجموعها يدخل فيما ذكرته (قالت عائشة) بالاسناد السابق وإن كان
بغير حرف عطف وقد أخرجه الدارقطني من طريق عتيق بن يعقوب عن مالك عن هشام عن أبيه
عنها مفصلا عن الحديث الاول وكذا فصلها ما مسلم من طريق أبي اسامة عن هشام ونكتته
هنا اختلاف الفصل لانها في الاول أخبرت عن مسألة الحرف وفي الثاني أخبرت عما شاهدته تأييدا
للغير الاول (ولقد رآته) (بواو القسم والملام للتأكييد أي والله لقد أبصرت) (ينزل) ينفع أوله وكسر
ثالثه وفي رواية بضم أوله وفتح ثالثه (عليه الوحي في اليوم الشديد البرد) الشديد صفة جرت على غير
من هي له لانه صفة البرد لا اليوم (فيفصم) ينفع الباء وكسر المصاد أو ينفعها وكسر المصاد من أفهم
رباعي وهي لغة قليلة أو مبنى للعجول روايات كما أي يقطع (عنه وان جيبته ليتفصد) بالياء
ثم التاء وفاء مصاد مهملة ثقيلة من الفصد وهو قطع العرق لاسالة الدم شبه جيبته بالعرق المفسود
مبالغة في الكثرة أي ليسيل (عرقا) غير زاد ابن أبي الزناد عن هشام هذا الاسناد عند البيهقي وإن
كان ليوسى اليه وهو على ناقته فضر جرائها من ثقل ما يوحى اليه وفيه دلالة على كثرة معاناة
التعب والكرب عند نزول الوحي لمخالفة العادة وهو كثرة العرق في شدة البرد فشيء مما يراه طارئ
واند على الطباع البشر يتوحى العسكري في كتاب التحفيف عن بعض شيوخه ليتقصدا بالقاف
من التقصيد قال العسكري فان ثبت فهو من قولهم تقصدا الشيء إذا تكسرت وقطع ولا يخفى بعده
انتهى وقد وقع في هذا التحفيف أبو الفضل بن طاهر فرد عليه المؤمن الساجي بالفاء فأصر على
القاف وذكر الذهبي عن ابن ناصر انه رد على ابن طاهر لما قرأها بالقاف قال فكأنني قلت ولعلهم
وجهه بما قال العسكري وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن نويرة عن ابن جيبته
وغیره عن هشام في العجيين (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه انه قال) لم تختلف الرواة عن مالك
في إرساله وأخرجه الترمذي من رواية سعيد بن يحيى بن سعيد عن أبيه عن هشام بن عروة عن
أبيه عن عائشة قالت (أزات عيس وتولي في عبد الله ابن أم مكتوم) القهرشي العامري من بني عامر
ابن لؤي وقيل اسمه عمرو بنغ العين وهو الأكره وابن قيس بن زائدة بن الأصم ومنهم من قال
عمرو بن زائدة نسبة لجدته ويقال كان اسمه الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله حكاه

﴿باب رفع الصوت بالقراءة في صلاة﴾

(الليل)

• حدثنا محمد بن جعفر الوركانى ثنا ابن أبي الزناد عن عمرو بن أبي عمرو ومولى المطلب عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على قدر ما يسهه من في الجرة وهو في البيت • حدثنا محمد بن بكر بن الريان ثنا عبد الله بن المبارك عن عمران بن زائدة عن أبيه عن أبي خالد الوائلي عن أبي هريرة أنه قال كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل يرفع طورا ويخفض طورا قال أبو داود وخالد الوائلي عنه هريرة • حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن ثابت البناني عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وثنا الحسن بن الصباح ثنا يحيى بن اسحق أخبرنا حماد ابن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الله بن أبي رباح عن أبي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج ليلته فاذا هو بأبي بكر رضى الله عنه يصلى يخفض من صوته قال ومريم بن الخطاب وهو يصلى رافعا صوته قال صلى الله عليه وسلم فلما اجتمعا عند النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر مررت ببلوا أنت تصلى تخفض صوتك قال قد أسمعك من ناجيت زبرج يا رسول الله قال وقال لعمر مرثى إذا بك وأنت تصلى رافعا صوتك قال فقال يا رسول الله أوقظ الوسنان وأطرد الشيطان زاد الحسن في حديثه فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ارفع من صوتك شيئا وقال لعمر اخفض من صوتك شيئا • حدثنا أبو جعفر بن

ابن جابر وقال ابن سعد أهل المدينة يقولون اسمه عبد الله وأهل العراق يقولون اسمه عمرو واسم أمه أم مكتوم عائكة بنت عبد الله المخزومية أسلم قديما بمكة وكان من المهاجرين الأولين قدم المدينة قبل أن يهاجر النبي صلى الله عليه وسلم على الأصح وقيل بعد وقعة بدر بقليل وروى جماعة من أهل العلم بالنسب والسيرة أنه صلى الله عليه وسلم استخلفه ثلاث عشرة مرة وله حديث في السنن وخرج إلى القادسية فشهد القتال فاستشهد وقيل بل شهد هاروجع إلى المدينة فأتى بها ولم يسمع له ذكر بعد عمر بن الخطاب وفيه نزل غير أولي الضرر كافي البخاري وعبد بن تولى (جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) بمكة (فدخل يقول يا محمد) قبل النبي عن ندائه بأمره لأنه نزل بالمدينة (استدنى) يساء بين التونين ورواه ابن وضاح استدنى بحدفها أي أشركني إلى موضع قريب منك اجلس فيه (وعند النبي صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء) جمع عظيم (المعركين) هو أبي بن خلف رواه أبو يعلى عن أنس ولا بن جبر عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كان يناجي عبته ابن ربيعة وأبا جهل والعباس وله من مرسل قتادة وهو يناجي أمية بن خلف وحكى ذلك كله ابن عبد البر والباقى خلافا في تفسير المبهوم وزادوا أنه شبيه بن ربيعة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يعرض عنه) ثقة بما في قلبه من الاسلام لاسيما والذي طلبه من التفقه في الدين لا يفوت ففى حديث ابن عباس فقال علمني مما علم الله فأعرض عنه (ويقبل على الآخر رجاء اسلامه لأنه كان يحب اسلام الخلق اذ هو مأثور بالانذار والدعاء إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة (ويقول يا أبا فلان) خاطبه بالكنية استتلافا (هل ترى عما أقول بأسا فيقول لا والدعاء) بالمدح قال ابن عبد البر رواية طائفة عن مالك بضم الدال أي الاصنام التي كانوا يعبدون ويعظمون واحداثها دمية وطائفة بكسر الدال أي دعاء الهدايا التي كانوا يذبحونها عنى لآلهتهم قال توبة بن الحخير

على دعاء البدن ان كان بعلمها • يرى لى ذبا غيرا في أزورها

وقال آخر أما ودعاء المزيجات الى منى • لقد كفرت أفعاء غير كفور

(ما أرى بما تقول بأسا) شدة بل هو روح الارواح (فأزات عيسى وتولى) أعرض (ان جاءه الاغمى) زاد أبو يعلى عن أنس فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه وفي حديث ابن عباس فكان اذا نظرت اليه بعد ذلك مقبلا بسط اليه رداءه حتى يجلسه عليه وكان اذا خرج من المدينة استخلفه يصلى بالناس حتى يرجع وقالت عائشة غاب الله نبيه في سورة عيسى قالت ولو كنتم من الوحي شيئا لكنتم هذا واذا حصلت سورة العتاب مع ان فعله صلى الله عليه وسلم كان طاعة له وتبليغا عنه واستتلافا له كما مر عنه له لان ابن أم مكتوم بسبب عماء استحق مزيد الرقي والمستفاد من الآية اعلام الله تعالى بان ذلك المتصدي له لا يتركى وأنه لو كشف له حال الرجلين لاختار الاقبال على الاغمى ففيه الحث على الترحيب بالفقراء والاقبال عليهم في مجالس العلم وقضاء حوائجهم وعدم ايشار الاغنياء عليهم وفي الحديث الاعتناء بعلم السيرة وما للربط بها من علم نزول القرآن ومتى نزل وفيم نزل وأنه لحسن (مالك عن زيد بن أسلم) العدوى مولا لهم المديني (عن أبيه) أسلم مولى عمر ثقة مخضرم مات سنة ثمانين وهو ابن أربع عشرة ومائة سنة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره) هو سفر الحديبية كافي حديث ابن مسعود عند الطبراني قال ابن عبد البر هذا الحديث مرسل الا انه محمول على الاتصال لان أسلم رواه عن عمرو وقد رواه جماعة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمرو موصولا انتهى وأخرجه البخاري والترمذي والنسائي من طريق عن مالك به قال الحافظ هذا السياق صورته الارسال لانه أسلم لم يدرك زمان هذه القصة لكنه محمول على انه جمعه من عمرو لقوله في اثباته قال عمر فركت بعبري وقد جاء من طريق أخرى سمعت عمر أخرجه البراء من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك ثم قال لا نعلم رواه عن مالك هكذا

عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم بهذه القصة لم يذكر فقال
لابي بكر أرفع من صوتك شيئا ولم
أخف شيئا زاد وقد سمعتنا بالال
وأنت تقرأ من هذه السورة ومن
هذه السورة قال كلام طيب يجمع
الله تعالى بعضه إلى بعض فقال
النبي صلى الله عليه وسلم كلكم قد
أصاب * حدثنا موسى بن اسمعيل
ثنا حماد بن هشام بن عروة عن
عروة عن عائشة رضي الله عنها أن
رجلا قام من الليل فقرأ فرفع صوته
بالقرآن فلما أصبح قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يرحم الله فلانا
كائن من آية أذكر فيها الليلة كنت
قد أسقطتها * حدثنا الحسن بن
علي ثنا عبد الرزاق أنا معمر
عن اسمعيل بن أمية عن أبي سلمة
عن أبي سعيد قال اعتكف رسول
الله صلى الله عليه وسلم في المسجد
فسمعهم يجهرون بالقراءة فكشف
الستر وقال الآن كلكم مناجر به
فلا يؤذن بعضهم بعضا ولا يرفع
بعضكم على بعض في القراءة أو قال
في الصلاة * حدثنا عثمان بن أبي
شبة ثنا اسمعيل بن عياش عن
جعفر بن سعد عن خالد بن ممدان
عن كثير بن مرة الحضرمي عن
عقبه بن عامر الجهني قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجاهل بالقرآن كالجاهل بالصدقة
والسمر بالقرآن كالسمر بالصدقة
(باب في صلاة الليل)

* حدثنا ابن المني ثنا ابن أبي
عدي عن حنظلة عن القائم بن
محمد عن عائشة قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلي من
بني الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة

الابن عتبة وابن غزوان ورواية ابن غزوان أخرجهما أحد عنه وأخرجه الدارقطني في الغرائب
من طريق محمد بن حرب بن يزيد بن أبي حكيم وأصح الحديث كلهم عن مالك على الاتصال (وعمر بن
الخطاب يسير معه ليل) فقيه أباحه السير على الدواب ليل ولا حله العلماء على من لا يمشي بها نهارا أو
قل مشيه بها نهارا لأنه صلى الله عليه وسلم أمر بالرفق بها والاحسان إليها قال أبو عمر (فسأله عمر
عن شيء فلم يجبه) لاشتغاله صلى الله عليه وسلم بالوحي (ثم سأله ثانيا فلم يجبه ثم سأله) ثالثا (فلم
يجبه) ولعله ظن أنه لم يسمعه (فقال عمر نكلك) بفتح المثناة وكسر الكاف أي فقد نك (أمكن)
(يا عمر) فهو منادى يهتف الياء وثبت في رواية دعا على نفسه بسبب ما وقع منه من الإلحاح خوف
غضبه وحرمان فائدة قال أبو عمر قلما أغضب عالم إلا حرمت فائدة وقال ابن الأثير دعا على نفسه
بالموت والموت يعم كل أحد فاذا الدعاء كالدعاء (زرت) بفتح النون والزاي مخففة فواسما كنة
(رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ألححت عليه وبالف في السؤال أو راجعته أو أتيت به بما يكره
من سؤال في رواية بثديد الزاي وهو على المبالغة أي أقبلت كلامه أو أسألته ما لا يحب أن
يجيب عنه والتخفيف هو الوجه قال الحافظ أبو ذر الهروي سألت عنه ممن لقبته أربعين فاقروه
قط إلا بالتخفيف (ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبن) فقيه أن سكوت العالم يوجب على المتعلم زلا
الإلحاح عليه وإن كان يسكر عما لا يريد أن يجيب فيه (قال عمر فركت بعري حتى إذا كنت
أمام) بالفتح قدام (الناس وخشيت أن ينزل في) بشد الياء (قرآن فأنشبت) بفتح النون وكسر
المجهم وسكون الموحدة فضوقية فالنبت وما تعلققت بشئ (أين سمعت صارخا) لم يسم (بصرخي
قال) عمر (فقلت لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن) قال أبو عمر أرى أنه عليه السلام أرسل إلى
عمر يؤنسه ويدل على منزلته عنده (قال) عمر (لخنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه
فقال) بعد ذلك السلام (لقد أنزلت على هذه الليلة سورة لهن) باللام التأكيد (أحب إلى مما طلعت
عليه الشمس) لما فيها من البشارة بالمغفرة والفتح وغيرهما وافتل قد لا يراد بها المفاضلة (ثم قرأ
أنا فتنا لك قصا مينا) قال ابن عباس وأنس والبراء هوقع الحديبية ووقع الصلح قال الحافظ فإن
الفتح لغة فتح المغلق والصلح كان مغلقا حتى فتحه الله وكان من أسباب فتحه صد المسلمين عن البيت
فكانت الصورة الظاهرة ضما للمسلمين والباطنة عزالهم فإن الناس للامن الذي وقع فيهم اختلط
بعضهم ببعض من غير تكبر وجمع المسلمون المشركين القرآن وناظرهم على الاسلام بجمرة
آمنين وكافوا قبل ذلك لا يتكلمون عندهم بذلك إلا خفية فظهر من كان يخفي اسلامه فذل
المشركون من حيث أرادوا العزة وفهروا من حيث أرادوا القلبة وقيل هوقع مكة تزلزلت مرجعه
من الحديبية عدة له ففتحها وأتى بها ضيا التصق ووقعه وفيه من الفخامة والدلالة على علو شأن
الفتح به ما لا يخفى وقيل المعنى قضينا لك قضاء بينا على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك بالامن
الفتاحة وهي الحكومة والحق أنه يختلف باختلاف المراد من الآيات فالمراد بقوله تعالى أنا فتنا
لك فتح الحديبية لما ترتب على الصلح من الامن ورفع الحرب وعنكم من كان يخشى الدخول في
الاسلام والوصول إلى المدينة منه وتنازع الأسباب إلى كل الفتح وأما قوله وأنا فتنا فصار قريبا
فالمراد فتح خيبر على الصحيح لانها هي التي وقع فيها غنائم كثيرة للمسلمين وأما قوله إذا جاء نصر الله
والفتح وقوله لا هجرة بعد الفتح ففتح مكة بانفاق فيها يرتفع الاشكال وتجتمع الأقوال انتهى قال ابن
عبد البر أدخل مالك هذا الحديث في باب ما جاء في القرآن تعريفا بأنه ينزل في الاحيان على قدر
الحاجة وما يعرض انتهى ولا فائدة أن منه ليلي ورواه البخاري في المغازي عن عبد الله بن يوسف
وفي التفسير عن عبد الله بن مسلمة القعنبي كلاهما عن مالك به (مالك عن يحيى بن سعيد)
الانصاري التابى وجمعه قيس بحجة (عن محمد بن ابراهيم بن الحرث) بن خالد القرشي (التميمي)

ويعطى عبد في الفجر ثلاث
 عشر ركعة • حدثنا القعنبي عن
 مالك عن ابن شهاب عن عروة بن
 الزبير عن عائشة زوج النبي صلى
 الله عليه وسلم أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يصلي من
 الليل إحدى عشرة ركعة فوتر منها
 واحدة فإذا فرغ منها اضطجع
 على شقه الأيمن • حدثنا عبد
 الرحمن بن إبراهيم بن فاضل عن عامر
 وهذا الفقه قالنا ثنا الوليد ثنا
 الأوزاعي وقال نصر بن ابن أبي
 ذئب والأوزاعي عن الزهري عن
 عروة عن عائشة رضي الله عنها
 قالت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ
 من صلاة العشاء إلى أن تبصدر
 الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من
 كل اثنين ويوتر بواحدة ويكثف في
 سجوده قدر ما يقرأ أحدكم حسين
 آية قبل أن يرفع رأسه فإذا سكنت
 المؤذن بالأولى من صلاة الفجر قام
 فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع
 على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن
 • حدثنا سليمان بن داود والنسائي
 ثنا ابن وهب أخبرني ابن أبي ذئب
 وعمر بن الحرث ويونس بن يزيد
 أن ابن شهاب أخبرهم بإسناده
 ومعاذ قال ويوتر بواحدة ويسجد
 سجدة قدر ما يقرأ أحدكم حسين
 آية قبل أن يرفع رأسه فإذا سكنت
 المؤذن من صلاة الفجر وتبين له
 الفجر وساق معناه قالوا بعضهم
 يزيد على بعض • حدثنا موسى بن
 اسمعيل ثنا وهيب ثنا هشام
 ابن عروة عن أبيه عن عائشة
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة
 ركعة يوتر منها بخمس لا يجلس
 في شيء من الخمس حتى يجلس في

نيم قرش أي عبد الله المذني مات سنة عشرين ومائة على الصحيح وجملة الحرث من المهاجرين
 الأولين (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المذني (عن أبي سعيد) سعيد بن مالك بن
 سنان الخدري الصافي ابن الصافي (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج فيكم)
 أنفسكم يعني أصحابه أي يخرج عليكم (قوم) هم الذين خرجوا على علي بن أبي طالب يوم النهروان
 قتلهم فهم أصل الخوارج وأول خارجة خرجت إلا أن منهم طائفة كانت ممن قصد المدينة يوم
 الدار في قتل عثمان ومما أخرج من قوله يخرج قاله في التهديد (تخفرون) بكسر القاف تستقلون
 (صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم) لأنهم كانوا يصومون النهار ويصومون الليل والطبراني
 عن ابن عباس في قصة مناظرة الخوارج قال فأتيتهم فدخلت على قوم لم أر أشد اجتهاد منهم
 (وأعمالكم مع أعمالهم) من عطف العام على الخاص كقوله ولمن دخل بيتي مؤمنا وللمؤمنين
 والمؤمنات (يقرون القرآن) آناه الليل والنهار وفي رواية البخاري يسألون كتاب الله طيبا أي
 لمواظبتهم على تلاوته فلا يزال لسانهم وطباها وهو من تحسين الصوت بها (ولا يجاوز حناجرهم)
 جمع خصرة وهي آخر الخلق مما يلي الفم وقيل أعلى الصدر عند طرف الحلقوم والمعنى أن قراءتهم
 لا يرفعها الله ولا يقبلها وقيل لا يعملون بالقرآن فلا يتأبون على قراءتهم فلا يحصل لهم الأسر
 وقيل لا ينفقه قلوبهم ويحملونه على غير المراد به فلا حظ لهم منه الأمر به على لسانهم لا يصل
 إلى خلقهم فضلا عن أن يصل إلى قلوبهم فلا يتدبروه بها وقال ابن رشيبي المعنى لا يتفقهون بقراءته
 كالأيتام لا يتفقهون من الماء كقول والمشراب إلا بما يجاوز حنجرته قال ابن عبد البر كانوا
 لتكفيرهم الناس لا يقبلون خبر أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعرفوا بذلك شيئا من سنته
 وأحكامه المبينة لجعل القرآن والمخبرة عن مراد الله تعالى في خطابه ولا سبيل إلى المراد بها الإيضاح
 رسوله ألا ترى إلى قوله وأزلنا البك الذي كررتين للناس ما نزل إليهم والصلوة والزكاة والحج والصوم
 وسائر الأحكام إنما ذكرت في القرآن جملة بينتها السنة فمن لم يقبل أخبار العدل ضل وصار في
 عمياء (يعرفون) بضم الراء يخرجون سريعا (من الدين) قبل المراد الإسلام فهو جهة لمن كفر
 الخوارج وبه جزم ابن العربي في الأحاديث مختار رواية البخاري يعرفون من الإسلام وقيل المراد
 الطاعة فلا حجة فيه لكفرهم قال الحافظ والذي يظهر أن المراد بالدين الإسلام الكامل (مروى
 الأخرى وخرج الكلام مخرج الزجر وأنها يفعلهم ذلك يخرجون من الإسلام الكامل (مروى
 السهم) وفي رواية كما يمرق السهم (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وشدة التعنية وهي الطريدة من
 الصيد فبيلة من الرمي بمعنى مفعولة دخلت الهاء إشارة إلى نقلها من الوصفية إلى الاسمية شبه
 مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فدخل فيه ويخرج منه ومن شدة مرعته خروجه
 لقوة الرمي لا يعلق من جسد الصيد شيء (تنظر) أي الرامي (في النصل) بنون فصاح خديجة
 السهم هل ترى فيه شيئا من أثر الصيد دم أو نحوه (فلا ترى شيئا) فيه (وتنظر في الفدح) بكسر
 القاف وسكون الدال وحاء مهملتين خشب السهم أو ما بين الريش والسهم هل ترى أثرا (فلا ترى
 شيئا) فيه (وتنظر في الريش) الذي على السهم (فلا ترى شيئا) فيه (وتنظر في) بفتح الفوقين أي
 تشك (في الفوق) بضم الفاء وهو موضع الوتر من السهم أي تشك هل علق به شيء من الدم وفي
 رواية ينظرون بخاري بالتعنية أي الرامي والمعنى أن هؤلاء يخرجون من الإسلام بفتنة تخرج
 السهم إذا رماه رام قوى الساعد فأصاب مارماه فنخذ بسرعة بحيث لا يعلق بالسهم ولا شيء منه
 من المرمى شيء فإذا انقسم الرامي سهمه لم يجده غلق شيء من الدم ولا غيره وفي رواية ابن ماجه
 والطبراني يخرج قوم من الإسلام خروج السهم من الرمية عرضت للرجال فرموها فاعرق سهم
 أحدهم منها فخرج فأتاه فنظر إليه فاذا هو لم يتعلق بنصه من الدم شيء ثم نظر إلى الفدح الحديث زاد

الاخرة فيسلم قال ابو داود ورواه
ابن غير عن هشام بن حمزة * حدثنا
القاضي عن مالك عن هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة ثم
يصلي اذا سمع النداء بالصبح ركعتين
خفيفتين * حدثنا موسى بن
امعيل ومسلم بن ابراهيم قالنا
ابن عن يحيى عن أبي سلمة عن
عائشة ان نبي الله صلى الله عليه
وسلم كان يصلي من الليل ثلاث
عشرة ركعة كان يصلي ثمانين
ركعتا وبوتر ركعة ثم يصلي قال
مسلم بعد الوتر ركعتين وهو قاعد
فاذا اراد ان يركع قام فركع ويصلي
بين اذان الفجر والاقامة ركعتين
* حدثنا القاضي عن مالك عن
سعيد بن أبي سعيد المقبري عن
أبي سلمة بن عبد الرحمن انه اخبره
انه سأل عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم كيف كانت صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
رمضان فقالت ما كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان
ولا في غيره على إحدى عشرة
ركعة يصلي اربعاً فلا تسأل عن
حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعاً
فلا تسأل عن حسنهن وطولهن
ثم يصلي ثلاثاً قالت عائشة رضي
الله عنها قلت يا رسول الله انام
قبل ان توتر قال يا عائشة ان عيني
تناجان ولا ينام قلبي * حدثنا
حفص بن عمر ثنا هشام ثنا
قائدة عن زوارة بن أوفى عن سعد
ابن هشام قال طلقت امرأتى
فأنتيت المدينة لا يسع عقارا كان
لي بها فاشتري به السلاح واغزو
فلقيت نفرا من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم فقالوا قد اراد منا

يل
كل
فروان

في رواية الشيخين من وجوه أخر عن أبي سعيد أنهم رجل أسود احدى عضديه مثل ندي المرأة أو
مثل البضعة ويخرجون على خير فرقة من الناس قال أبو سعيد فاشهد اني سمعت هذا الحديث
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وان علي بن أبي طالب قتلهم وانامعه فأمر بذلك الرجل فالتمس
فأتى به حتى ظنرت اليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي نعته وفي رواية مسلم فلما قتلهم على
قال انظروا فلم ينظروا شيئا فقال ارجعوا فوالله ما كذبت ولا كذبت ممرتين أو ثلاثا ثم وجدوه في
خربة قال الباقى أجمع العلماء ان المراد بهذا الحديث الخوارج الذين قتلهم على وفي التمهيد
ينص في الفوق أي يشك وذلك بوجوب أن لا يقطع على الخوارج ولا على غيرهم من أهل البدع
بالخروج من الاسلام وأن يشك في أمرهم وكل شيء يشك فيه فينبه التوقف فيه دون القطع وقد
قال فيهم رسول الله يخرج قوم من أمتي فان سمعت هذه اللفظة فقد جعلهم من أمتي وقال قوم
معناه من أمتي بدعواهم وقال علي لم تقابل أهل النهروان على الشرك وسئل عنهم أكفارهم قال
من الكفر فروا قبل فناقضون قال ان المنافقين لا يذرون الله الا قليلا قليل فاهم قال قوم أصابهم
قتنه فعصوا فيها وصعوا بغوا علينا وحاربونا فالتوا فقتلناهم قال امعيل القاضي رأى مالك قتل
الخوارج وأهل القدر للفساد الذي اخل في الدين وهو من باب الافساد في الارض وليس افسادهم
بدون افساد قطاع الطريق والممار بين المسلمين على أموالهم فوجب بذلك قتلهم لكنه يرى
استتابتهم لعلهم يرجعون الحق فان عادوا وقتلوا على افسادهم لا على كفرهم وهذا قول عامة
الفقهاء الذين يرون قتلهم واستتابتهم وذهب أبو حنيفة والشافعي وجهوا افيغها وكثير من
المحدثين الى انه لا يتعرض لهم باستتابه ولا غيرهما استتروا ولم يقتلوا ولم يحاربوا وقالت طائفة من
المحدثين هم أكفار على طواهر الاحاديث ولكن يهاضها غير هافين لا يشرك بالله شيئا وي زيد
بعمله وجهه وان أخطأ في حكمه واجتهاده والنظر يشهد أن الكفر لا يكون الا بضد الحال التي
يكون بها الإيمان فهاضمر ان انتهى ملخصا وبالغ الخطابي فقال أجمع علماء المسلمين على ان
الخوارج على ضلالتهم فرقة من المسلمين وأجازوا ما كنتمهم وأكل ذبايحهم وقبول شهادتهم وهذا
الحديث أخرجه البخاري في التفسير حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك بن (مالك انه بلغه ان
عبد الله بن عمر مكث على سورة البقرة مخافى سجين يتعلمها) ليس ذلك لبطء حفظه معاذ الله بل لانه
كان يتعلم فرائضها وأحكامها وما يتعلق بها فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كراهة
الامراع في حفظ القرآن دون التفقه فيه ولعل ابن عمر خلط مع ذلك من العلم أو اباخيرها وانما
ذلك مخافة أن يتأوله على غير تأويله قاله الباقى ونحوه قول أبي عمر لانه كان يتعلمها بأحكامها
ومعانيها وأخبارها وهذا البلاغ أخرجه ابن سعد في الطبقات عن عبد الله بن جعفر عن أبي الملق
عن معوية بن ابن عمر تعلم البقرة في ثمان سنين وأخرج الخطيب في روايته مالك عن ابن عمر قال
تعلم عمر البقرة في اثنتي عشرة سنة فلما ختمها خمر جزورا

((ما جاء في معبود القرآن))

وهو سنة أو فضيلة قولان مشهوران وعند الشافعية سنة مؤكدة وقال الحنفية واجب لقوله
تعالى واسجدوا لله وقوله واسجدوا اقتربوا مطلق الامر للوجوب ولنا ان زيد بن ثابت قرأ على النبي
صلى الله عليه وسلم والتجيم فلم يسجد رواه الشيخان وقول عمر أمرنا بالسجود يعني للتلاوة فمن سجد
فقد أصاب ومن لم يسجد فلاثم عليه رواه البخاري ومن الأدلة على انه ليس بواجب ما أشار اليه
الطحاوي من ان الآيات التي في سجود التلاوة منها ما هو بصيغة الخبر ومنها ما هو بصيغة الامر
ووقع الخلاف في التي بصيغة الامر هل فيها سجود أم لا وهي ثمانية الحج والتجيم وأقرأ فلو كان واجبا
لكان ماورد بصيغة الامر أولى أن يتفق على السجود فيه مماورد بصيغة الخبر (مالك عن عبد الله

سنة أن يقول ذلك قهاهم النبي
 صلى الله عليه وسلم وقال لكم في
 رسول الله أسوة حسنة فأنبت ابن
 عباس فأنشأه عن وزير النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال أدلك على أعلم
 الناس بوزر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فأنشأه عن رضى الله عنها
 فأنشأها فاستنبتت حكيم بن أفلح
 فأبى فأنشأته فأنشأه معي فاستأذنا
 على عائشة فقالت من هذا فقال
 حكيم بن أفلح فالتزم من معسلة فقلت
 سعد بن هشام قالت هشام بن عامر
 الذي قتل يوم أحد قال قلت نعم
 قالت نعم المرء كان عامر قال قلت
 يا أم المؤمنين حدثيني عن خلق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قالت ألتست تقرأ القرآن فان خلق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 القرآن قال قلت حدثيني عن قيام
 الليل قالت ألتست تقرأ يا أبا
 المزمّل قال قلت بلى قالت فان أول
 هذه السورة تزلت فقام أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 انتفتحت أقدامهم وجلس خاتمها
 في السماء اثني عشر شهرا ثم نزل
 آخرها فصار قيام الليل تطوعا بعد
 فريضة قال قلت حدثيني عن وزر
 النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان
 يوزر بثمان ركعات لا يجلس الا في
 الثامنة ثم يقوم فيصلي ركعة
 أخرى لا يجلس الا في الثامنة
 والتاسعة ولا يسم الا في التاسعة
 ثم يصلي ركعتين وهو جالس فتكثرت
 إحدى عشرة ركعة كما يابى فلما أسن
 وأخذ العلم أوتر بسبع ركعات لم
 يجلس الا في السادسة والسابعة
 ولم يسم الا في السابعة ثم يصلي
 ركعتين وهو جالس فتكثرت سبع
 ركعات يابى ولم يسم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليلة يثنها الى

ابن يزيد الخزرجي المذني المقرئ الأعور من رجال الجميع ما تيسر ثمان وأربعين ومائة
 (مولي الاسود بن سفيان) الخزرجي البصري (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ان أبا هريرة قرأ لهم)
 قال الباقى الاظهر انه كان يصلي لقوله قرأ لهم وقوله فلما انصرف وجاء ذلك مفسرا في حديث أبي
 رافع صليت خلف أبي هريرة العشاء فقرا (اذا السماء انشقت فاجد فيها قلما انصرف) من السجود
 (أخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها) وبهذا قال الخلفاء الاربعة والائمة الثلاثة
 وجاعة ورواه ابن وهب عن مالك وروى عنه ابن القاسم والجمهور ولا يسجد لان أباسله قال لابي
 هريرة لما سجد لقد سجدت في سورة ما رأيت الناس يسجدون فيها فدل هذا على ان الناس تركوه
 وحوى العمل بتركه ورواه أبو عمر بما حاصله أى عمل يدعى مع مخالفة المصطفى والخلفاء الراشدين
 بعده والحديث رواه مسلم عن يحيى عن مالك به ورواه البخاري من وجه آخر بنحوه (مالك عن نافع
 مولى ابن عمر ان رجلا من أهل مصر أخبره ان عمر بن الخطاب قرأ سورة الحج فسجد فيها سجدتين
 ثم قال ان هذه السورة فضلت بسجدتين) أولا هما عند قوله ان الله يفعل ما يشاء وهي متفق عليها
 والثانية عند قوله واقهوا الخير لعلكم تفلحون فلم يقل بها مالك في المشهور ولا أبو حنيفة وروى ابن
 وهب فيها السجود وهو قول الشافعي وأحمد (مالك عن عبد الله بن دينار) مولى ابن عمر (انه قال
 رأيت عبد الله بن عمر يسجد في سورة الحج سجدتين) وروى عنه أيضا لو سجدت فيها واحدة كانت
 السجدة الأخيرة أحب الى وروى عن عقبه من فوجا في الحج سجدتان ومن لم يسجد هما فلا يقرأهما
 يريد لا يقرأهما الا هو طاهر والتعلق به ليس بقوى لضعف اسناده قاله الباقى ورواه ابن زريق
 بأبي ابن حنبل احتج به وهو أعلم باسناده وهذا رد بالصدور من عقبه على محدث حافظ اذا يلزم من
 احتجابه به أن لا يكون ضعيفا والكلام اغما هو مع اسناده (مالك عن ابن شهاب عن الاعرج
 ان عمر بن الخطاب قرأ في الصلاة (بالجم اذا هو فسجد فيها) لما في الصحاح عن ابن مسعود
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فسجد فيها لما بقى أحد من القوم الا سجد فأخذ
 رجلا كفاه من حصى أو تراب فرفعه الى وجهه وقال يكفيني هذا فلقدر أيته بعد قتل كافرا (ثم قام
 فقرأ سورة أخرى) ليقع ركوعه عقب القراءة كاهو شأن الركوع وذلك مستحب روى الطبراني
 بسند صحيح عن عبد الرحمن بن أبيزى عن عمر أنه قرأ النجم في الصلاة فسجد فيها ثم قام فقرأ اذا
 زلزلت (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه ان عمر) فيه انقطاع فعروة ولد في خلافة عثمان فلم يدرك
 عمر (ابن الخطاب قرأ سجدة) أى سورة فيها سجدة وهي سورة النحل (وهو على المنبر يوم الجمعة
 فزل فسجد وسجد الناس معه) هكذا الرواية الصحيحة وهي التي عند أبي عمرو ويقع في نسخ ومجدها
 معه قال الباقى يحتمل ان عروة أو ادجا عفا المسلمين وأضاف الخطاب اليه لانه من جلتهم والا
 فهو غلط لانه لم يدرك عمر (ثم قرأها يوم الجمعة الاخرى قتها الناس للسجود فقال على رسلكم)
 بكثر الرأى أى هينتكم (ان الله لم يكتبها) لم يفرضها (عليها الا ان نشاء) استثناء منقطع أى لكن
 ذلك موكل الى مشيئة المرء بدليل قوله (فلم يسجدوا منهم أن يسجدوا) وفي عدم انكار أحد من
 الصحابة عليه ذلك دليل على انه ليس بواجب وانما اجاع ولعل عمر فعل ذلك تعليم للناس وخاف أن
 يكون في ذلك خلاف فبادر الى حسمه قاله ابن عبد البر وأخرج البخاري عن ربيعة بن عبد الله بن
 الهدير التيمي انه حضر عمر بن الخطاب حتى اذا كانت الجمعة قرأ على المنبر بسورة النحل حتى اذا جاء
 السجدة نزل فسجد وسجد الناس حتى اذا كانت الجمعة القابلة قرأها حتى اذا جاءت السجدة قال
 يا أيها الناس اغماغرا بالسجود فمن سجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلا ثم عليه ولم يسجد عمر وزاد نافع
 عن ابن عمر ان الله لم يفرض علينا السجود الا أن نشاء قال الحافظ استدلل بقوله الا ان نشاء على ان
 المرء مخير في السجود فيكون ليس بواجب وأجاب من أوجه بان المعنى الا أن نشاء قراءتها فيجب

ولم يسم شهر ربيع غير رمضان
وكان اذا صلى صلاة داوم عليها
وكان اذا غلبته هيبه من الليل
ينوم صلى من النهار ثلث عشرة
ركعة قال فابنت ابن عباس خديجة
قالت هذا والله هو الحديث ولو
كنت اكلمها لانيها حتى اشفها
به مشافهة قال قلت لو علمت انك
لانتكلمها ما حدثتك حدثنا محمد
ابن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن
سعيد بن قتادة باسناده نحوه قال
يصلى ثمان ركعات لا يجلس فيهن
الا عند الثامنة فيجلس فيذكر الله
عز وجل ثم يدعو ثم يسلم تسليما
يسمعنا ثم يصلى ركعتين وهو جالس
بعدهما يسلم ثم يصلى ركعة قلنت
احدى عشرة ركعة يابى فلما سن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
واخذ اللهم اوز بسبع وصلى
ركعتين وهو جالس بعد ما يسلم
بعدها الى مشافهة حدثنا عثمان
ابن ابي شيبة ثنا محمد بن بشر
ثنا سعيد بن الحديث قال يسلم
تسليما يسمعنا كما قال يحيى بن سعيد
حدثنا محمد بن بشار ثنا ابن
ابي عدي عن سعيد بن الحديث
قال ابن بشار يفتوح حديث يحيى بن
سعيد الا انه قال ويسلم تسليما
يسمعنا حدثنا علي بن حسين
الدرهمي ثنا بن ابي عدي عن
جوز بن حكيم ثنا زرارة بن اوفي
ان عائشة رضيت الله عنها سئلت
عن صلاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم في جوف الليل فقالت كان
يصلى صلاة العشاء في جماعة ثم
يرجع الى اهله فيركع اربع ركعات
ثم ياتي الى فراشه وينام ويطهروه
مغطى عند راسه وسوا كه موضوع
حتى يبعثه الله سبحانه التي يبعثه

ولا يخفى بعده ويرد نصريح بحرقه ومن لم يسجد فلاثم عليه فان انتفاذا الاثم عن تركه المصلي
مختارا يدل على عدم وجوبه (قال مالك ليس العمل على ان ينزل الامام اذا قرأ السجدة على المنبر
فيسجد) وقال الشافعي لا بأس بذلك ويحتمل قول مالك انه لا يلزمه النزول قاله ابن عسجد البروقال
الباجي روى على يكره ان ينزل عن المنبر يسجد سجدة قرأها (قال مالك الامر عندنا ان عزائم
مجدود القرآن) أي ما وردت العزيمة على فعله كصيغة الامر مثلاً بناء على ان بعض المشدودات
آكد من بعض عند من لا يقول بالوجوب (احدى عشرة سجدة) آخر الاعراف والاصال في
الهدى ويؤمر في التحل وخشوعا في سبحان ويكفي في مريم وان الله يفعل ما يشاء في الحج وغزواتي
الفراق والعظيم في الغل ولا يستكبرون في الم السجدة وأب في من وعبدون في فصلت (ليس في
المفصل منها شيء) لما في الصحيحين عن زيد بن ثابت انه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم فلم
يسجد فيها وحديث عطاء بن يسار سألت ابي بن كعب فقال ليس في المفصل سجدة قال الشافعي في
القديم وأبي وزيد في العلم بالقرآن كالا يجهل أحد زيد قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم عام مات
وقرأ ابي على النبي صلى الله عليه وسلم مرتين وقرأ ابن عباس على ابي وهم من لا يشك ان شاء الله
ايمهم لا يقولونه الا بالاحاطة مع قول من لقينا من أهل المدينة وكيف يجهل ابي بن كعب بمجدود
القرآن وقد قال صلى الله عليه وسلم له ان الله امرني ان أقرئ القرآن قال البيهقي ثم قطع الشافعي
في الحديث باثبات السجود في المفصل قال غيره وما رواه أبو داود وغيره عن ابن عباس ان النبي
صلى الله عليه وسلم لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول الى المدينة فضعهف الحديثون لضعف في
بعض رواياته واختلف في استناده وعلى تقدير ثبوته فالمثبت مقدم على النافي وتقدم عن أبي هريرة
أن النبي صلى الله عليه وسلم يسجد في اذا السماء انشقت وفي بعض طرقه في الصحيحين لولم أر النبي
صلى الله عليه وسلم يسجد لم أعجد وللزوار والدارقطني رجال ثقات عن أبي هريرة أن النبي صلى الله
عليه وسلم يسجد في سورة النجم وسجدة واحدة وأبو هريرة انما أسلم بالمدينة (قال مالك لا ينبغي لاحد
يقرأ من مجدود القرآن شيئا) فيسجد (بعد صلاة الصبح ولا بعد صلاة العصر) فالطرف متعلق بمقدور
(و) دليل (ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس
وعن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس) كما أسنده الامام بعد ذلك (والسجدة من الصلاة فلا
ينبغي لاحد ان يقرأ سجدة في بين الساعتين) قال الباجي منعها في الموطأ فقاسها على صلاة
التوافل وقال في المدونة رواية ابن القمام يسجد لها بعد الصبح ما لم يسفر وبعد العصر ما لم تصفر
الشمس فقرأها صلاة اختلف في وجوبها كصلاة الجنائز فقاسها عليها (سئل مالك عن قرأ سجدة
وامرأة حائض سمع هل لها ان تسجد قال مالك لا يسجد الرجل ولا المرأة الا وهما طاهران)
أي الطهارة الكاملة بالوضوء وحكي ابن عسجد البروق ذلك الاجماع وفي البخاري وكان ابن عمر
يسجد على غير وضوء قال الخاقط لم يوافق ابن عمر على ذلك أحد الا الشعبي وأبو عبد الرحمن السلمي
رواهما ابن ابي شيبة والبيهقي باسناده صحيح عن ابن عمر قال لا يسجد الرجل الا وهو طاهر فيجمع
بين ما بانه أراد الطهارة الكبرى أو الثاني على حالة الاختيار والاول على الضرورة (وسئل مالك
عن امرأة قرأت سجدة ورجل معها سمع أعليه ان يسجد معها قال مالك ليس عليه ان يسجد
معها) قال الباجي أي لا يصح له ذلك اذ لا يجوز الاتمام بها فن استمع لقارئ فقد اتم به ولزمه
حكمه فان صلح للامامة تسجد المستمع (انما تجب السجدة) أي تسن (على القوم يكونون مع الرجل
فيأتون به) قال الباجي الا تمام ان يجلس للاستماع منه (فيقرأ السجدة فيسجدون معه وليس
على من سمع) بلفظ الماضي ولابن وضاح سمع مضارع (سجدة من انسان) أي رجل (يقرأها
ليس له امام ان يسجد تلك السجدة) وقال أبو حنيفة يسجد السامع من رجل أو امرأ أو دوروي ابن

أبي شيبة عن زيد بن أسلم أن غلاما قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم السجدة فانتظر الغلام النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد فلما لم يسجد قال يا رسول الله أليس في هذه السجدة سجود قال بلى ولكنك كنت امامنا فم لو لم يسجدت سجدنا معه من أجل رجاله ثقات يروى عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال بلغني قد كثر نحوه وجوز الشافعي أن القاري المحدث كور زيد بن ثابت لأنه قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسجد ولا نعطى من يسار يروى الحديثين المذكورين والله أعلم

(ما جاء في قراءة قل هو الله أحد وبارك الذي بيده الملك)

(مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي شعصعة) يصادق بعد كل عين مهملات الانصاري المازني ثقة مات في خلافة المنصور (عن أبيه) عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي شعصعة التابعي الثقة قال الحافظ هذا هو المحفوظ ورواه جماعة عن مالك فقالوا عن عبد الله بن عبد الرحمن عن أبيه أخرجه النسائي والامام علي والدارقطني وقالوا الصواب الاول (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الحديثي انه مع رجلا) هو قتادة بن النعمان أخو أبي سعيد لانه كارهوا أحمد وغيره وبه جزم ابن عبد البر وكانا مجاورين وفي رواية التميمي عن أبي سعيد ان رجلا مع رجلا فكانت أيمهم نفسه وأخاه (يقرأ قل هو الله أحد) كلها حال كونه (يردها) لأنه لم يحفظ غيرها أو لما رجاه من فضلها بركتها قاله أبو عمر (فلما أصبح) أبو سعيد (غدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك) الذي معه (له وكان) فعل ماض وبشدة التوثق (الرجل) بالنصب والرفع الذي جاء ذكره وهو أبو سعيد (ينقلها) بشدة اللزم أي يعتقد انها قليلة في العمل لافي التفتيش ولله دارقطني من طريق اصح من الطباع عن مالك فقال ان لي جارا يقوم بالليل فليقرأ الاقل هو الله أحد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن) باعتبار معانيه لانه أحكام وأخبار وفوجد فاشتغل على الثاني فهي ثلثه هذا الاعتبار واعتبره ابن عبد البر بان في القرآن آيات كثيرة أكثر مما فيها من التوحيد كآية الكرسي وآخر الحشر ولم يرد فيها ذلك وأجاب أبو العباس القرطبي بانها اشغلت على اثنين من أسماء الله تعالى متضمنين جميع أوصاف الكمال لم يوجد في غيرهما من السور وهما الاحد الصمد لان على احديته الذات المقدسة الموصوفة بجميع أوصاف الكمال لان الاحديته بموجب الخاص الذي لا يشارك فيه غيره والصمد يشعر بجميع أوصاف الكمال لانه الذي اتهم في موره فكان يرجع مرجع الطلب منه واليه ولا يتم ذلك على وجه التحقيق الا لمن حاز جميع فضائل الكمال وذلك لا يصلح الا لله تعالى فلما اشغلت هذه السورة على معرفة الذات المقدسة كانت بالنسبة الى تمام معرفة الذات وصفات الفعل ثلثا وقال قوم معناه تعدل ثلث القرآن في الثواب وضيقه ابن عقيل بحديث من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنة وقال اصحق بن را هو به ليس المراد ان من قرأها ثلاث مرات كن قرأ القرآن جميعه هذا لا يستقيم ولو قرأها مائتي مرة قال ابن عبد البر فلم يبق الا انها تعدل ثلثه في الثواب لان من قرأها ثلاثا كن من قرأه كله وهذا ظاهر الحديث وقيل معناه ان الرجل لم يزل يردد ما حتى يبلغ زبدته لها بالكلمات والحروف والآيات ثلث القرآن وهذا تأويل بعيد عن ظاهر الحديث ثم قال السكوت في هذه المسئلة وشبهها أفضل من الكلام فيها واسلم قال السيوطي والي هذا الخ جاعلة كابن حنبل وابن را هو به وانه من المتشابه الذي لا يدري معناه واية اختار انتهى ونقل ابن السيد حمله على ظاهره عن الفقهاء والمفسرين قال الآبي وهو الاظهر وخبر مسلم أبهر أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن قالوا كنهه قال قل هو الله أحد ظاهر بل نص في ذلك وكذا حديث احسبوا أي اجتمعوا قال ولم يؤثر العلماء قرأتها على السور المطروحة السور والاعاظ واقتباس الاحكام وقال الساجي يحتمل انها تعدل ثلثه لمن

هنا المعروفة بصحاح الزيات وصحاح القول ثلثا وفتح

عن أبي شيبة عن زيد بن أسلم أن غلاما قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم السجدة فانتظر الغلام النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد فلما لم يسجد قال يا رسول الله أليس في هذه السجدة سجود قال بلى ولكنك كنت امامنا فم لو لم يسجدت سجدنا معه من أجل رجاله ثقات يروى عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال بلغني قد كثر نحوه وجوز الشافعي أن القاري المحدث كور زيد بن ثابت لأنه قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسجد ولا نعطى من يسار يروى الحديثين المذكورين والله أعلم

(ما جاء في قراءة قل هو الله أحد وبارك الذي بيده الملك)

(مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي شعصعة) يصادق بعد كل عين مهملات الانصاري المازني ثقة مات في خلافة المنصور (عن أبيه) عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي شعصعة التابعي الثقة قال الحافظ هذا هو المحفوظ ورواه جماعة عن مالك فقالوا عن عبد الله بن عبد الرحمن عن أبيه أخرجه النسائي والامام علي والدارقطني وقالوا الصواب الاول (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الحديثي انه مع رجلا) هو قتادة بن النعمان أخو أبي سعيد لانه كارهوا أحمد وغيره وبه جزم ابن عبد البر وكانا مجاورين وفي رواية التميمي عن أبي سعيد ان رجلا مع رجلا فكانت أيمهم نفسه وأخاه (يقرأ قل هو الله أحد) كلها حال كونه (يردها) لأنه لم يحفظ غيرها أو لما رجاه من فضلها بركتها قاله أبو عمر (فلما أصبح) أبو سعيد (غدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك) الذي معه (له وكان) فعل ماض وبشدة التوثق (الرجل) بالنصب والرفع الذي جاء ذكره وهو أبو سعيد (ينقلها) بشدة اللزم أي يعتقد انها قليلة في العمل لافي التفتيش ولله دارقطني من طريق اصح من الطباع عن مالك فقال ان لي جارا يقوم بالليل فليقرأ الاقل هو الله أحد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن) باعتبار معانيه لانه أحكام وأخبار وفوجد فاشتغل على الثاني فهي ثلثه هذا الاعتبار واعتبره ابن عبد البر بان في القرآن آيات كثيرة أكثر مما فيها من التوحيد كآية الكرسي وآخر الحشر ولم يرد فيها ذلك وأجاب أبو العباس القرطبي بانها اشغلت على اثنين من أسماء الله تعالى متضمنين جميع أوصاف الكمال لم يوجد في غيرهما من السور وهما الاحد الصمد لان على احديته الذات المقدسة الموصوفة بجميع أوصاف الكمال لان الاحديته بموجب الخاص الذي لا يشارك فيه غيره والصمد يشعر بجميع أوصاف الكمال لانه الذي اتهم في موره فكان يرجع مرجع الطلب منه واليه ولا يتم ذلك على وجه التحقيق الا لمن حاز جميع فضائل الكمال وذلك لا يصلح الا لله تعالى فلما اشغلت هذه السورة على معرفة الذات المقدسة كانت بالنسبة الى تمام معرفة الذات وصفات الفعل ثلثا وقال قوم معناه تعدل ثلث القرآن في الثواب وضيقه ابن عقيل بحديث من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنة وقال اصحق بن را هو به ليس المراد ان من قرأها ثلاث مرات كن قرأ القرآن جميعه هذا لا يستقيم ولو قرأها مائتي مرة قال ابن عبد البر فلم يبق الا انها تعدل ثلثه في الثواب لان من قرأها ثلاثا كن من قرأه كله وهذا ظاهر الحديث وقيل معناه ان الرجل لم يزل يردد ما حتى يبلغ زبدته لها بالكلمات والحروف والآيات ثلث القرآن وهذا تأويل بعيد عن ظاهر الحديث ثم قال السكوت في هذه المسئلة وشبهها أفضل من الكلام فيها واسلم قال السيوطي والي هذا الخ جاعلة كابن حنبل وابن را هو به وانه من المتشابه الذي لا يدري معناه واية اختار انتهى ونقل ابن السيد حمله على ظاهره عن الفقهاء والمفسرين قال الآبي وهو الاظهر وخبر مسلم أبهر أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن قالوا كنهه قال قل هو الله أحد ظاهر بل نص في ذلك وكذا حديث احسبوا أي اجتمعوا قال ولم يؤثر العلماء قرأتها على السور المطروحة السور والاعاظ واقتباس الاحكام وقال الساجي يحتمل انها تعدل ثلثه لمن

عن أبي شيبة عن زيد بن أسلم أن غلاما قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم السجدة فانتظر الغلام النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد فلما لم يسجد قال يا رسول الله أليس في هذه السجدة سجود قال بلى ولكنك كنت امامنا فم لو لم يسجدت سجدنا معه من أجل رجاله ثقات يروى عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال بلغني قد كثر نحوه وجوز الشافعي أن القاري المحدث كور زيد بن ثابت لأنه قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسجد ولا نعطى من يسار يروى الحديثين المذكورين والله أعلم

(ما جاء في قراءة قل هو الله أحد وبارك الذي بيده الملك)

(مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي شعصعة) يصادق بعد كل عين مهملات الانصاري المازني ثقة مات في خلافة المنصور (عن أبيه) عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي شعصعة التابعي الثقة قال الحافظ هذا هو المحفوظ ورواه جماعة عن مالك فقالوا عن عبد الله بن عبد الرحمن عن أبيه أخرجه النسائي والامام علي والدارقطني وقالوا الصواب الاول (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الحديثي انه مع رجلا) هو قتادة بن النعمان أخو أبي سعيد لانه كارهوا أحمد وغيره وبه جزم ابن عبد البر وكانا مجاورين وفي رواية التميمي عن أبي سعيد ان رجلا مع رجلا فكانت أيمهم نفسه وأخاه (يقرأ قل هو الله أحد) كلها حال كونه (يردها) لأنه لم يحفظ غيرها أو لما رجاه من فضلها بركتها قاله أبو عمر (فلما أصبح) أبو سعيد (غدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك) الذي معه (له وكان) فعل ماض وبشدة التوثق (الرجل) بالنصب والرفع الذي جاء ذكره وهو أبو سعيد (ينقلها) بشدة اللزم أي يعتقد انها قليلة في العمل لافي التفتيش ولله دارقطني من طريق اصح من الطباع عن مالك فقال ان لي جارا يقوم بالليل فليقرأ الاقل هو الله أحد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن) باعتبار معانيه لانه أحكام وأخبار وفوجد فاشتغل على الثاني فهي ثلثه هذا الاعتبار واعتبره ابن عبد البر بان في القرآن آيات كثيرة أكثر مما فيها من التوحيد كآية الكرسي وآخر الحشر ولم يرد فيها ذلك وأجاب أبو العباس القرطبي بانها اشغلت على اثنين من أسماء الله تعالى متضمنين جميع أوصاف الكمال لم يوجد في غيرهما من السور وهما الاحد الصمد لان على احديته الذات المقدسة الموصوفة بجميع أوصاف الكمال لان الاحديته بموجب الخاص الذي لا يشارك فيه غيره والصمد يشعر بجميع أوصاف الكمال لانه الذي اتهم في موره فكان يرجع مرجع الطلب منه واليه ولا يتم ذلك على وجه التحقيق الا لمن حاز جميع فضائل الكمال وذلك لا يصلح الا لله تعالى فلما اشغلت هذه السورة على معرفة الذات المقدسة كانت بالنسبة الى تمام معرفة الذات وصفات الفعل ثلثا وقال قوم معناه تعدل ثلث القرآن في الثواب وضيقه ابن عقيل بحديث من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنة وقال اصحق بن را هو به ليس المراد ان من قرأها ثلاث مرات كن قرأ القرآن جميعه هذا لا يستقيم ولو قرأها مائتي مرة قال ابن عبد البر فلم يبق الا انها تعدل ثلثه في الثواب لان من قرأها ثلاثا كن من قرأه كله وهذا ظاهر الحديث وقيل معناه ان الرجل لم يزل يردد ما حتى يبلغ زبدته لها بالكلمات والحروف والآيات ثلث القرآن وهذا تأويل بعيد عن ظاهر الحديث ثم قال السكوت في هذه المسئلة وشبهها أفضل من الكلام فيها واسلم قال السيوطي والي هذا الخ جاعلة كابن حنبل وابن را هو به وانه من المتشابه الذي لا يدري معناه واية اختار انتهى ونقل ابن السيد حمله على ظاهره عن الفقهاء والمفسرين قال الآبي وهو الاظهر وخبر مسلم أبهر أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن قالوا كنهه قال قل هو الله أحد ظاهر بل نص في ذلك وكذا حديث احسبوا أي اجتمعوا قال ولم يؤثر العلماء قرأتها على السور المطروحة السور والاعاظ واقتباس الاحكام وقال الساجي يحتمل انها تعدل ثلثه لمن

الضراعة والركوع والتسليم ولم يذكر في التسليم حتى يوقنا
 في الاجرة حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
 حماد بن ابى سلمة عن مزين حكيم
 عن زرارة بن اوفى عن سعد بن
 مشتقى هشام عن عائشة رضى الله عنها
 بهذا الحديث وليس في تمام
 حديثهم حدثنا موسى بن ابى
 اسمعيل ثنا حماد بن ابى سلمة
 عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة بن
 عبد الرحمن عن عائشة رضى الله
 عنها ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يصلى من الليل ثلاث
 عشرة ركعة بوتر بسبع أو كقالت
 وبصلى ركعتين وهو جالس وركعتي
 الفجر بين الاذان والاقامة حدثنا
 موسى بن اسمعيل ثنا حماد عن
 محمد بن عمرو عن محمد بن ابراهيم
 عن علقمة بن وقاص عن عائشة
 رضى الله عنها ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يوتر بسبع
 ركعات ثم أوتر بسبع ركعات
 وركعتين وهو جالس بعد الوتر
 يقرأ فيه ما اذا أراد أن يركع قام
 فركع ثم سجد قال أبو داود وروى
 الحديثين خالد بن عبد الله الواسطي
 مثله قال فيه قال علقمة بن وقاص
 بأمره كيف كان يصلى الركعتين
 فذكره عنه حدثنا وهب بن
 بهية عن خالد ثنا ابن المنذر
 ثنا عبد الأعلى ثنا هشام عن
 الحسن بن سعد بن هشام قال
 قدمت المدينة فدخلت على عائشة
 فقالت أخبريني عن صلاة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قالت ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يصلى بالناس صلاة العشاء ثم يأوى
 الى فراشه فينام فاذا كان خوف
 الليل قام الى حاجته والى طهوره
 فتوضأ ثم دخل المسجد فصلى غمان

لا يحسن غيرها ومنعه من صلاة عذروا بحتم ان آخرها مع التضعيف بعدل الخبر ثلث الصلوات لا
 تضعيف ويحتمل ان الاعتناء بذلك القارى أو القارى على صفة ما من الخشوع والتسديد وتجسيد
 الايمان مثل أجر من قرأ ثلث القرآن على غير هذه الصفة والله يضاعف لمن يشاء قال عباس
 ومعنى بلا تضعيف أى ثواب خفة ليس فيها قل هو الله أحد قال الابى يريد انها ان كانت فيها
 تسلسل وفي مسلم والترمذى عن ابى هريرة قال صلى الله عليه وسلم أحدنا وفاقى سأقرأ عليكم ثلث
 القرآن فحشد من حشد ثم خرج نبي الله فقرأ قل هو الله أحد ثم دخل فقال بعض لبعض أرى هذا
 خبرا جاءه من السماء فذلك الذى أدخله ثم خرج نبي الله فقال انى قلت لكم سأقرأ عليكم ثلث
 القرآن ألا انها تعدل ثلث القرآن واذا أحل على ظاهره فهل ذلك الثلث معين أو أى ثلث كان فيه
 نظروا على الثانى من قراءتها لا كان كمن قرأ ختمه كاملة وهذا الحديث رواه البخارى عن عبد
 الله بن يوسف وفى الايمان والتسديد عن عبد الله بن مسلمة كلاهما عن مالك بن (مالك عن عبيد
 الله) بضم العين وللعبى ومطرف عبد الله بن فضال ابن عبد البر والصواب الاول (ابن عبد
 الرحمن) بن السائب بن عمير المدنى الثقة (عن عبيد) بضم العين مصغر (ابن حنين) بنون مصغر
 المدنى أبى عبد الله ثقة قليل الحديث مات سنة خمس ومائة وله خمس وسبعون سنة ويقال أكثر
 (مولى آل زيد بن الخطاب) أخى عمر صحابى قديم الاسلام وشهيد ورواهما هذا بإيمانه سنة اثنتى
 عشرة وخمسين عليه عمر شديدا قال سبقنى الى الحسين أسلم قبلى واستشهد قبلى وقال محمد بن اسحق
 والزبير بن بكار عبيد بن حنين مولى الحكم بن أبى العاصى (انه قال سمعت أباه ربة يقول أقبلت مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد) السورة بتمامها (فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وجبت فأسأله ماذا يارسل الله) أردت يقولك وجبت (فقال الجنة فقال أبو
 هريرة فأردت أن أذهب اليه فأبشره) بهذه البشارة العظيمة الجنة (ثم فرقت) بكسر الراء خفت
 (ان يفوتنى الغداء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) زعم ابن وضاح انه صلاة الغداة ولا يعرف
 ذلك فى كلام العرب وأما الغداء ما يؤكل بالغداة وكان أبو هريرة يلزم النبي صلى الله عليه وسلم
 لشبع بطنه فكان يتعدى معه ويتعشى معه قاله الباجى (فأثرت الغداء) بغير مهمة قدال مهمة
 محدود (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) لئلا تضعف عن العبادة لعدم وجود ما تغذى به لانه
 كان فقيرا جدا فى أول أمره (ثم ذهبت الى الرجل) لا بشره فأجمع بين الامرين (فوجدته قد ذهب)
 قال الترمذى حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث مالك بنى وهو امام حافظ فلا يضره
 التفرد (مالك عن ابن شهاب عن عبيد) بضم الحاء (ابن عبد الرحمن بن عوف) الزهرى المدنى
 التامى الكبير أحد الثقات الاثبات مات سنة خمس ومائة على الصحيح كذا فى التقريب وقال فى
 التمهيد توفي سنة خمس وتسعين وهو ابن ثلاث وتسعين وقال ابن سعد سمعت من يذكر انه مات
 سنة خمس ومائة وهذا غلط وليس يمكن ان يكون كذلك لافى سنة ولا فى روايته والصواب ما ذكره
 الواقدي بغير سنة خمس وتسعين انتهى (انه أخبره ان قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن) وهذا
 لا يؤخذ بالراى بل بالتوقيف وقد مر هذه الجملة فى حديث أبى سعيد وأما الثانية وهى (وان
 تبارك الذى يسره الملك تجادل عن صاحبها) أى كثرة قراءتها تدفع غضب الرب يوم تانى على نفس
 تجادل عن نفسها فقامت مقام المحادلة عنه كذا قال ابن عبد البر ولا مانع من جملة على الحقيقة
 الذى هو ظاهر الحديث فأخرج ابن مردويه والطبرانى عن أنس مرفوعا سورة فى القرآن خاصمت
 عن صاحبها حتى أدخلته الجنة تبارك الذى يسره الملك وأخرج أصحاب السنن الاربعة وأخذ
 الحاكم وصححه عن أبى هريرة وفيه ان سورة من كتاب الله ما هى الا ثلاثون آية شغعت لرجل حتى
 غفر له تبارك الذى يسره الملك وأخرج عبيد بن جند والطبرانى والحاكم عن ابن عباس انه قال

من أجل أن الله الذي بيده الملك ما شاء المجد والمجدة يوم القيامة عند ربها لقارنها وتطلب له
أن ينجيه من عذاب الله ويخبرها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لوددت أني في قلب كل إنسان من أمي وأخري سبعين منصوراً من عمرو بن مرة قال كان يقال
إن من القرآن سورة تجادل عن صاحبها في القبر تكون ثلاثين آية فظروا فوجدوها تبارك قال
السيد علي عرف من مجموعها أنها تجادل عنه في القبر وفي القيامة لتدفع عنه العذاب وتدخله
الجنة ((ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى))

(مالك عن معمر) بضم السين المهملة وقع الميم وشدة التعنية (مولى أبي بكر) بن عبد الرحمن بن
الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني (عن أبي صالح) ذكوان (السعدي) كان
يجلب اليمن إلى الكوفة (عن أبي هريرة) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا إله إلا
الله قبل التقدير لا إله لنا وفي الوجود ونعقب بأن في الحقيقة مطلقة أعم من نفيها مقيدة
لأنها تأم مع كل قيد فإذا نفيته مقيدة دلت على سلب الماهية مع التقييد المخصوص فلا يلزم نفيها
مع قيد آخر وأجاب أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسى في روى الظمان فقال هذا كلام من
لا يعرف لسان العرب فإن الله في موضع المبتدأ على قول سيبويه وعند غيره أعم لا وعلى التقديرين
فلا بد من خبر المبتدأ أولاً فلا فائدة الاستثناء عن الاختصار فاسد وأما قوله إذا لم يصح كان نفيها لا إلهية
المطلقة فليس بشيء لأن الماهية هي في الوجود ولا تصور الماهية عندنا إلا مع الوجود فلا
فرق بين لا ماهية ولا وجود هذا مذهب أهل السنة خلافاً للمعتزلة فإنهم يثبتون لا ماهية عربية
عن الوجود وهو فاسد وقوله لا إله في موضع رفع بدلاً من لا إله لا خبر لأن لا تعمل في المعارف
ولو قلنا الخبر للمبتدأ أولاً فلا يصح أيضاً لما يلزم عليه من تكثير المبتدأ وتعريف الخبر لكن قال
السفاحي قد أجاز الشوبين أن خبر المبتدأ يكون معرفة وبسوغ الابتداء بالكسرة في النفي
ثم أكد الحصر المستفاد من لا إله إلا الله بقوله (وحده لا شريك) مبني على الفتح وخبر لا متعلق
قوله (له) مع ما فيه من تكثير حسنة المبدأ كرفوحده حال مؤولة بمنفرد إلا أن الحال لا تكون
معرفة ولا شريك له حال ثانية مؤكدة كذا معنى الأولى (له الملك) بضم الميم (وله الحمد وهو على كل شيء
قدير) جملة حالية أيضاً ومن منع تعدد الحال جعل لا شريك له حالاً من خبر وحده المؤولة بمنفرداً
وكذا له الملك حال من الضمير المحرور وفي له وما بعد ذلك معطوفات (في يوم مائة مرة كانت) وفي
رواية كان أي القول المذكور (عدل) بفتح العين أي مثل ثواب اعتناق (عشر رقاب) يسكون
الشين (وكتب له مائة حسنة ونجيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا) بكسر الحاء يسكون الراء
وبالزاي حسناً (من الشيطان يومه) نصب على الظرفية (ذلك حتى عصى ولم يأت أحد بأفضل
منه ما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك استثناء منقطع أي لكن أحد عمل أكثر مما عمل فانه يريد
عليه أو متصل بتأويل قال ابن عبد البر فيه نفيه على أن المائة غايته في الذكروا نه قبل من يريد
عليه وقال إلا أحد لا يظن أن الزيادة على ذلك ممنوعة كتنكراز العمل في الوضوء ويحتمل
أن يريد لا يأتي أحد من سائر أبواب البر بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل من هذا الباب أكثر من
عمله وضوءه قول القاضي عياض ذكر المائة دليل على أنها غاية للثواب المذكور وقوله إلا أحد
يحتمل أن يريد الزيادة على هذا العدد فيكون لقائه من الفضل بحسب ما لا يظن أنه من الحدود
التي نهى عن اعتدائها وأنه لا فضل في الزيادة عليها كما في ركعات السنن المحدودة وأعداد
الطهارة ويحتمل أن يراد الزيادة من غير هذا الجنس من الذكروا غيره أي إلا أن يزيد أحد
عملاً آخر من الأعمال الصالحة وظاهراً لطلاق الحديث يقتضي أن الأجر يحصل لمن قال هذا
التهليل في اليوم متوالياً أو مفروقاً في مجلس أو مجالس في أول النهار وفي آخره لكن الأفضل أن

وكل ما ينجي إلى الله يسوي بيني
في القسامة والر كوع والجدود ثم
بوزر كعبه ثم يصلي ركعتين وهو
جالس ثم يضع جنبه فربما جاء
بلال فأذنه بالصلاة ثم يغني ربحاً
شككت أغني أولاً حتى يؤذنه
بالصلاة فكانت تلك صلته حتى
أسن ولحم فذكرت من لحمه
ما شاء الله وساق الحديث حدثنا
محمد بن عيسى ثنا هشيم أنا
حصين عن حبيب بن أبي ثابت ح
وثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا
محمد بن فضيل عن حصين عن
حبيب بن أبي ثابت عن محمد بن علي
ابن عبد الله بن عباس عن أبيه
عن ابن عباس أنه روى عن عبد الله بن عمر
صلى الله عليه وسلم فراء استيقظ
فتسوك وهو يقول ان في خلقي نقص
السموات والأرض حتى ختم
الدورة ثم قام فصلى ركعتين أطال
فيهما القيام والركوع والسجود
ثم انصرف فقام حتى نضح ثم فعل
ذلك ثلاث مرات بست ركعات كل
ذلك ستاك ثم نوضاً وقرأ هؤلاء
الآيات ثم أوتر قال عثمان ثلاث
ركعات فأناه المؤذن فخرج إلى
الصلاة وقال ابن عيسى ثم أوتر
فأناه بلال فأذنه بالصلاة حين طلع
الضهر فصلى ركعتي الضهر ثم خرج
إلى الصلاة ثم انفضأ وهو يقول
اللهم اجعل في قلبي نوراً واجعل في
لساني نوراً واجعل في سمعي نوراً
واجعل في بصري نوراً واجعل
خلي نوراً وأما في نوراً واجعل من
فوق نوراً ومن تحتي نوراً اللهم
واعظم لي نوراً حدثنا وهب بن
هبة عن خالد عن حصين نحوه قال
واعظم لي نوراً قال أبو داود كذلك
قال أبو خالد المدائني عن حبيب بن
هذا وكذلك قال في هذا الحديث

وقال سلمة بن كهيل عن ابن زشد بن
 عن ابن عباس * حدثنا محمد بن
 بشار ثنا أبو عامر ثنا زهير
 ابن محمد عن شريك بن عبد الله بن
 أبي فر عن كريب عن الفضل بن
 عباس قال بت ليلة عند النبي صلى
 الله عليه وسلم لا تظرك كيف يصلي
 فقام قنوصاً وصلى ركعتين قيامه
 مثل ركوعه وركوعه مثل سجوده
 ثم نام ثم استيقظ قنوصاً واستن ثم
 قرأ بجم من آيات من آل عمران
 ان في خلق السموات والارض
 واختلاف الليل والنهار فم يزل
 يفعل هذا حتى صلى عشر ركعات
 ثم قام فصلى سجدة واحدة فأوتر
 بها ونادى المنادي عند ذلك فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
 ما سكب المؤذن فصلى بمجدتين
 خفيفتين ثم جلس حتى صلى الصبح
 قال أبو داود خفي علي من ابن بشار
 بعضه * حدثنا عثمان بن أبي شيبة
 ثنا وكيع ثنا محمد بن قيس
 الاسدي عن الحكم بن عتيبة عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال
 بت عند خالتي ميمونة فأتى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعد
 ما أمسى فقال أصلي الغلام قالوا
 نعم فاططبع حتى اذا مضى من
 الليل ما شاء الله قام قنوصاً ثم صلى
 سبعاً أو خمساً أو ثمان لم يزل الا في
 آخرهن * حدثنا ابن المشي ثنا
 يحيى بن عيسى عن أبي عدي عن شعبة عن
 الحكم بن سعيد بن جبير عن ابن
 جابر عن عباس قال بت في بيت خالتي ميمونة
 بنت الحارث فصلى النبي صلى الله
 عليه وسلم العشاء ثم جاء فضلى
 أربعمائة ثم قام يصلي فقامت عن
 يساره فأدارني فأقامني عن يمينه
 فصلى خستاً ثم نام حتى سمعت
 غبطه ثم قام فصلى ركعتين ثم

يأتي به متواليات أول النهار ليكون له حرز في جميع نهاره وكذا في أول الليل ليكون له حرز في
 جميع ليله وهذا الحديث رواه البخاري في بدء الخلق عن عبد الله بن يوسف في الدعوات عن عبد
 الله بن مسلم في الدعوات عن يحيى ثلاثهم عن مالك به (مالك عن معمر بن أبي بكر عن أبي
 صالح) ذكر أن (السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان
 الله) أي تنزيه الله عما لا يليق به من كل نقص فليزمن في الشربك والصاحبة والولد وجميع الرذائل
 ويطلق التسبيح ويراد به جميع الفاظ الذكرو يطلق ويراد به صلاة النافلة وسبحان اسم منسوب
 على أنه واقع موقع المصدر لفعل محذوف تقديره سبحت الله سبحاناً كسبحت الله تسبيحاً ولا يستعمل
 غالباً الا مضافاً وهو مضاف الى المفعول أي سبحت الله ويجوز كونه مضافاً الى الفاعل أي تنزه الله
 نفسه والمشهور الأول وجاء غير مضاف في الشعر كقوله * سبحاناً ثم سبحاناً أنزهه * (وبحمده)
 الواو للعال أي سبحان الله ملتبساً بحمده له من أجل توفيقه لي للتسبيح (في يوم) واحد وفي رواية
 سهيل عن معمر عن مسلم من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده (مائة مرة) متفرقة
 بعضها أول النهار وبعضها آخره أو متواليه وهو أفضل خصوصاً في أوله (حطت عنه خطايا) ^{بعض}
 التي بينه وبين الله قال البخاري يريد أنه يكون في ذلك كفارة له كقوله ان الحسنات يذهبن السيئات
 (وان كانت مثل زبد البحر) كناية عن المبالغة في الكثرة نحو ما طاعت عليه الشمس قال عباس
 وقد يشعر هذا بفضل التسبيح على التهليل لأن عدد زبد البحر أضعاف أضعاف المائة المذكورة
 في مقابلة التهليل فيعارض قوله فيه ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به فيجمع بينهما بأن التهليل أفضل
 مما يزيد من رفع الدرجات وكتب الحسنات ثم ما جعل مع ذلك من عتق الرقاب قد يزيد على فضل
 التسبيح وتكفير الخطايا جميعها لأنه جاء من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من
 النار فحصل بهذا العتق تكفير الخطايا جميعاً بعد حصر ما عدد منها خصوصاً مع زيادة مائة درجة
 ومازاده عتق الرقاب الزائدة على الواحدة ويؤيده الحديث الآخر أفضل الذكركر التهليل وأنه
 أفضل ما قاله هو النبيون من قبله وهو كلمة التوحيد والاخلص وقيل أنه اسم الله الأعظم وجميع
 ذلك داخل في ضمن لا اله الا الله الحديث السابق والتهليل صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له
 فخطوط سبحان الله تنزيه ومفهومة توحيد وتنطق لا اله الا الله توحيد ومفهومة تنزيه فيكون
 أفضل من التسبيح لأن التوحيد أصل والتنزيه ينشأ عنه قال ابن بطال والفضائل الواردة في
 التسبيح والتعبد ونحو ذلك اغماهي لاهل الشرف في الدين والكمال كالطهارة من الحرام وغير ذلك
 فلا يظن ظان ان من آدم الذي كروا صرعلى من شاء من شهواته وانتهى لدين الله وحرمانه أن
 يلحق بالمطهرين الا قدسين ويبلغ منازل الكاملين بكلام أجراه على لسانه ليس معه تقوى ولا
 عمل صالح والحديث رواه البخاري عن القعني ومسلم عن يحيى كلاهما عن مالك به لكن مسلم
 وصله بالحديث قبله لاتحاد اسنادهما بناء على جواز ذلك وقد فعله البخاري في غير ما حديث كلهم
 (مالك عن أبي عبيد) بضم العين المذبحي (مولى سليمان بن عبد الملك) وحاجبه قيل اسمه عبد
 الملك وقيل حي وقيل حيي وقيل حوى ثقة مات بعد المائة (عن عطاء بن يزيد اللثقي) المذني تزيل
 الشام ثقة من رجال الجميع مات سنة سبع أو خمس ومائة وقد جاز الثمانين (عن أبي هريرة أنه قال)
 موقوفا قال ابن عبد البر ومثله لا يدرك بالراى وقد صحح من وجده كثيرة ثابتة عن أبي هريرة وعلى
 وعبد الله بن عمر وكعب بن عجرة وغيرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم (من سبح) أي قال سبحان
 الله (دبر) بضم الدال والموحدة وقد نكسح أي عقب (كل صلاة) ظاهره فرضا أو نفلاً وجملة
 أكثر العلماء على الفرض لقوله في حديث كعب بن عجرة عند مسلم مكتوبة فعملوا المطلقات عليها
 قال الحافظ وعليه فهل تكون الآية بعد المكتوبة فاصلاً بينها وبين الذكرو لا محل لتلوق قال

تخرج صلى الله عليه وسلم حدثنا قتيبة

ثنا عبد العزيز بن محمد بن عبد
 الحميد بن يحيى بن عباد بن سعيد
 ابن جبير ابن ابن عباس حدثني في
 هذه القصة قال قام ف صلى ركعتين
 ركعتين حتى صلى ثمان ركعات
 ثم أوزعهم لم يجلس بينهم
 حدثنا عبد العزيز بن يحيى
 الطراني حدثني محمد بن سلمة عن
 محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن
 الزبير عن عروة بن الزبير عن
 عائشة قالت كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصلي ثلاث عشرة
 ركعة بركعتيه قبل الصبح يصلي
 ستا منى منى ويوتر بخمس
 لا يقعد بينهما الا في آخرهن حدثنا
 قتيبة ثنا الليث عن يزيد بن أبي
 حبيب عن عراك بن مالك عن
 عروة عن عائشة انها اخبرته ان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يصلي بالليل ثلاثة عشر ركعة
 بركعتي القبر حدثنا نصر بن
 علي وجعفر بن مسافر اما عبد
 الله بن يزيد المقرئ اخبرهما عن
 سعيد بن أبي أيوب عن جعفر بن
 ربيعة عن عراك بن مالك عن أبي
 سلمة عن عائشة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم صلى العشاء ثم صلى
 ثمان ركعات قائما وركعتين بين
 الاذانين ولم يكن يدعهما قال جعفر
 ابن مسافر في حديثه وركعتين
 جالسا بين الاذانين زاد جالسا
 حدثنا أحمد بن صالح ومحمد بن
 سلمة المرادي قال ثنا ابن وهب
 عن معاوية بن صالح عن عبد الله
 ابن أبي قيس قال قلت لعائشة رضي
 الله عنها بكم كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوتر قالت كان يوتر
 باربعة وثلاث وست وثمان وثلاث فتمت
 وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بانفسه

وهو الحديث الذي ذكر المذكور يقال عند الفراغ من الصلاة فان تأخر عنه وقبل بحيث
 لا يكون مغرضا أو كان ناسيا أو مشاعلا بما ورد أيضا بعد الصلاة كآية الكرسي فلا يضر (ثلاثا
 وثلاثين وكبر) أي قال الله أكبر (ثلاثا وثلاثين وحده) قال الحمد لله (ثلاثا وثلاثين) هكذا بتقديم
 التكبير على التمجيد ومثله في رواية لمسلم من حديث أبي هريرة مرفوعا وفي أبي داود من حديث
 أم الحكم وله من حديث أبي هريرة بكبر ويحمد ويسبح وكذلك في حديث ابن عمر وفي أكثر الروايات
 تقدم التسبيح على التمجيد وتأخير التكبير وهذا الاختلاف دال على أن لا ترتيب فيها ويستأنس
 لذلك بقوله في حديث الباقيات الصالحات لا يضر لك بأن بدأت أو لم بدأت يمكن أن يقال الأولى
 البداءة بالتسبيح لتضمنه في النفاص ثم التمجيد لتضمنه اثبات الكمال له اذا يلزم من نفي النفاص
 لاثبات الكمال ثم التكبير اذا يلزم من اثبات الكمال ونفي النفاص أن لا يكون هناك كبريا آخر ثم
 يحتم بالتسهيل الدال على انفراده تعالى بجميع ذلك كما قال (وختم المائدة بلا اله الا الله وحده)
 بالنصب على الحال أي منه ردا (لا تتركه) عقلا ونقلا والهمك الله واحدا لا اله الا الله الرحمن
 قل هو الله أحد اغما هو الواحد وغير ذلك من الآتي (له الملك) يضم الميم أي أصناف المخلوقات
 (وله الحمد) زاد الطراني من حديث المغيرة بن يحيى وميم وهو حي لا يموت بيده الخير (وهو على
 كل شيء قدير) ولمسلم في حديث كعب بن عجرة والنسائي في حديث أبي الدرداء وابن عمر بكبر أربع
 وثلاثين وبخالفه قوله ويحتم الخ وهو في مسلم من حديث عطاء بن يزيد عن أبي هريرة ومثله
 لا في داود في حديث أم الحكم ولجعفر الطراني في حديث أبي ذر قال النووي ينبغي أن يجمع بين
 الروايتين بأن يكبر أربعين وثلاثين ويقول معها لا اله الا الله الخ وقال غيره بل يجمع بأن يحتم مرة
 بزيادة تكبيرة ومرة بزيادة لا اله الا الله الخ على وفق ما وردت به الاحاديث (غفرت ذنوبه)
 الصفا ثم جلا على النظائر (ولو كانت مثل زبد البحر) وهو ما يدل عليه عند هيجانه وظاهر سياق
 هذا الحديث أنه يسبح ثلاثا وثلاثين متواليه ثم كذلك ما بعده فلو قيل يجمع في كل مرة بين التسبيح وما
 بعده الى تمام الثلاثة وثلاثين واختاره بعضهم للآتيان فيه بواو العطف فيقول سبحان الله والحمد
 لله والله أكبر لكن الروايات الثابتة لكثرة الافراد قال عياض وهو أرجح قال الحافظ وظهر أن
 كلا من الامرين حسن لكن يميز الافراد بأن الذي ذكر يحتاج الى العدد وله على كل حركة كذلك سواء
 كانت باصابعه أو غيرها ثواب لا يحصل لصاحب الجمع منه الا الثلث وفي رواية ان كلا من التسبيح
 والتمجيد والتكبير أحد عشر وفي روايات عشر أعشرا وجمع البغوي باحتمال انه صدق في أوقات
 متعددة أولها عشر ثم أحد عشر عشرة ثم ثلاثا وثلاثين ويحتمل أن ذلك على سبيل التخيير أو بفتح
 بافتراق الاحوال وفي حديث زيد بن ثابت وابن عمر انه صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يقولوا كل
 ذكر منها خمسا وعشرين ويزيدوا فيه الا اله الا الله خمسا وعشرين رواهما النسائي وغيره قال
 بعض العلماء الاعداد الواردة في الاذكار كذا كذا كركع الصلوات اذا رتب عليها ثواب مخصوص
 فزاد الا في بها على العدد لا يحصل له ذلك الثواب مخصوص لاحتمال ان تلك الاعداد حكا
 وخاصة تفوت بمجاورة العدد ونظر فيه الحافظ العراقي بأنه أتى بالقدر الذي رتب الثواب على
 الاثبات به فحصل له ثواب فاذا زاد عليه من جنسه كيف تزيل الزيادة ذلك الثواب بعد حصوله قال
 الحافظ ويمكن أن يفتقر الحال فيه بالنسبة فاذا قوى عند الانتهاء اليه امتثال الامر الواو دهم أتى
 بالزيادة لم يضر وان قوى الزيادة ابتداء بأن يكون الثواب رتب على عشرة مثلاً فذكر هو مائة
 فيجبه القول الماضي وبالغ العراقي في القواعد فقال من البدع المكره الزيادة في المنسوبات
 المحدودة شرعا لان شأن العظماء اذا حدوا شيئا أن يوقف عنده وبعد الخارج عنه مسببا للادب
 انتهى ومثله بعضهم بالدواء يكون فيه مثلا أو فيه سكر فلوز يذيقه أو فيه أخرى تخلف الانتفاع

من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة
 زاد أحمد ولم يكن نور بر كعتين قبل
 الفجر قلت ما يورث قالت لم يكن يدع
 ذلك ولم يذكر أحمد وست وثلاث
 حدثنا مؤمل بن هشام ثنا
 اسمعيل بن ابراهيم عن منصور بن
 عبد الرحمن عن أبي اسحق
 بن هبة الهمداني عن الاسود بن يزيد أنه
 دخل على عائشة فسأها عن صلاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالليل فقالت كان يصلي ثلاث
 عشرة ركعة من الليل ثم انه صلى
 احدى عشرة ركعة وترك ركعتين
 ثم قبض صلى الله عليه وسلم حين
 قبض وهو يصلي من الليل تسع
 ركعات آخر صلته من الليل الوتر
 حدثنا عبد الملك بن شعيب بن
 الليث حدثني أبي عن جدي عن
 خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال
 عن مخزومة بن سليمان ان كريسا
 مولى ابن عباس أخبره انه قال
 سألت ابن عباس كيف كانت
 صلاة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالليل قال بت عنده ليلة وهو
 عند مهمونة فنام حتى ذهب ثلث
 الليل أو نصفه استيقظ فقام الى
 شن فيه ماء فتوضأ وتوضأ معه
 ثم قام فتمت الى جنبه على يساره
 فجعلني على عينيه ثم وضع يده على
 رأسي كأنه عيس أذني كأنه يوقظني
 فصلى ركعتين خفيفتين قد قرأ فيهما
 بأم القرآن في كل ركعة ثم سلم ثم صلى
 حتى صلى احدى عشرة ركعة
 بالوتر ثم نام فأتاه بلال فقال الصلاة
 يا رسول الله فقام فركع ركعتين ثم
 صلى للناس حدثنا فوح بن حبيب
 ويحيى بن موسى قال ثنا عبد
 الرزاق انا معمر بن ابن طاوس
 عن عكرمة بن خالد عن ابن عباس
 قال بت عند خالتي مهمونة فقام

به فلو اقتصر على الاوقية في الدواء ثم استعمل من السكر بعد ذلك ماشاء لم يخلف الا تنافع ويؤكل
 ذلك ان الاذكار المتغيرة اذا وود لكل منها عدد مخصوص مع طلب الاتيان بجميعها متواليه لم
 تحسن الزيادة على العدد المخصوص لما في ذلك من قطع الموالاة لاحتمال ان الموالاة حكمية
 خاصة تفوت بفواتها والله أعلم انتهى (مالك عن عماره) يضم العين المهملة والضعيف ابن عبد الله
 (ابن صباد) بالقض والتشديد فسيبته الى جده المدي أبي أيوب ثقة فاضل من صفار التابعين وأبوه
 هو الذي كان يقال انه الدجال (عن سعيد بن المسيب انه) أي عماره (سمعه) أي سعيدا (يقول)
 في الباقيات الصالحات) المذكورة في قوله تعالى والباقيات الصالحات خير عند ربك بثوابا مما
 بذلك لانه تعالى قالها بالباقيات الزائلات في قوله المال والبنون زينة الحياة الدنيا (انما قول
 العبد) ذكر أو أني (الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله ولا حول) أي لا تحول عن
 المعصية (ولا قوة) على الطاعة (الابالة) وهذا قول أكثر العلماء وقوله ابن عمر وعطاء بن أبي رباح
 لجمعها المعارف الالهية والتكبير اعتراف بالقصور في الاقوال والافعال والتسبيح تقييد له عما
 لا يليق به وتنزيه عن النقائص والتعبد مني من معنى الفضيل والافعال من الصفات الذاتية
 والاضافية والتبديل فوحيد للذات ونفي الند والصد والحوقة تنبيه على التبري من الحول والقوة
 الابوه في مسلم وغيره قوله صلى الله عليه وسلم أحب الكلام الى الله أربع سبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله أكبر لا يضرك بأين بدأت وقال ابن عباس هي الاعمال الصالحات وسبحان
 الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقال مسروق هي الصلوات الخمس وهن الحسنات يذهبن
 السيئات ومن بدع التفسير ابراهيم البنات (مالك عن زياد بن أبي زياد) مبسرة المزروعي المدي ثقة
 عابد مات سنة خمس وثلاثين ومائة خرج له مسلم والترمذي وابن ماجه (انه قال قال أبو الدرداء)
 عومر مصغر وقيل عامر بن زيد بن قيس الانصاري الصحابي الجليل أول مشاهده أحد وكان عبدا
 مشهورا بكنيته مات في خلافة عثمان وقيل عاش بعد ذلك وهذا رواه أحمد والترمذي وابن ماجه
 وصححه الحاكم وابن عبد البر عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ألا) حرف تنبيه
 يؤكده الجملة المصدرة به (أخبركم) وفي رواية أنبشكم (بخير أعمالكم) أي أفضلها لكم وأرفعها
 في درجاتكم أي منازلكم في الجنة (وأزكاهما عند مليككم) أي أغناها وأطهرها عند ربكم
 ومالككم (وخير) بالخفض (لكم من اعطاء) وفي رواية نفاق (الذهب والورق) بكسر الراء الفضة
 (وخير لكم) بالخفض أيضا عطف على خير أعمالكم من حيث المعنى لان المعنى ألا أخبركم بما هو خير
 لكم من بدل أموالكم ونفوسكم قاله الطيبي (من ان تلقوا عدوكم) الكفار (فتضربوا أعناقهم
 ويضربوا أعناقكم) يعني تقتلوهم ويقتلوكم سيف أو غيره (فالوايلي) أخبرنا في رواية ابن ماجه
 قالوا وما ذلك يا رسول الله (قال ذكرا لله تعالى) لان سائر العبادات من الاتفاق وقتال العدو
 وسائل ووسائط تقرب بها الى الله تعالى والذكر هو المقصود الاسنى ورأسه لا اله الا الله وهي
 الكلمة العليا والقطب الذي تدور عليه رمي الاسلام والقاعدة التي بني عليها أو كانه والشعبة
 التي هي أعلى شعب الايمان بل هي الكل وليس غيره قل انما يوحى الى أنما الحكم اله واحد أي
 الوحي مقصور على التوحيد لانه المقصد الاعظم من الوحي ووقع غيره تبعا ولذا أثرها العارفون
 على جميع الاذكار لما فيها من الخواص التي لا تعرف الا بالوجدان والذوق قالوا وهذا يحتمل على
 ان الذكر كان أفضل للمخاطبين به ولو خوطب شجاع بأسل يحصل به نفع الاسلام في القتال لقبل له
 الجهاد أو غنى ينتفع الفقراء بما له لقبل الصدقة أو القادر على الحج لقبل له الحج أو من له أبوان
 قبل رهما وبه يحصل التوفيق بين الاخبار وقال الحافظ المراد بالذكر الكمال وهو ما جمعت
 فيه ذكر اللسان والقلب بالشكر واستحضار عظمة الرب وهذا لا يعدله شيء وفضل الجهاد وغيره

التي صلى الله عليه وسلم صلى عن
 الليل فصلى ثلاث عشرة ركعة
 منار كعتا الفجر حروت قيامه في
 كل ركعة بقدر ما أياها المزمع لم يقل
 فوج منار كعتا الفجر * حدثنا
 القعني عن مالك عن عبد الله بن
 أبي بكر عن أبيه ان عبد الله بن
 قيس بن مخزومه أخبره عن زيد بن
 خالد الجهني انه قال لا رمق صلاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الليلة قال قنوس سدت عينه أو
 فسطاطه فصلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ركعتين خفيفتين
 ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين
 طويلتين ثم صلى ركعتين وهما
 دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين
 دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين
 دون اللتين قبلهما ثم أوتر فذلك
 ثلاث عشرة ركعة * حدثنا
 القعني عن مالك عن مخزومه بن
 سليمان عن كريب مولى ابن عباس
 ان عبد الله بن عباس أخبره انه
 بات عند ميمونة زوج النبي صلى
 الله عليه وسلم وهي خاتمه قال
 فاضطجعت في عرض الوسادة
 واضطجع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأهله في طولها فنام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 اذا انصف الليل أو قبله بقليل أو
 بعده بقليل استيقظ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فجلس يسمع
 النوم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر
 الآيات الخواتم من سورة آل
 عمران ثم قام الى شن معلقة فتوضأ
 منها فأحسن وضوءه ثم قام يصلي
 قال عبد الله فقمت فصنعت مثل
 ما صنع ثم ذهبت فقيمت الى جنبه
 فوضع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يده اليمنى على رأسي فأخذ

أعماها بالنسبة الى ذكره بالسان المردوق قال الباقى الذي كرم بالسان والقلب وهو ذكره عند الأوامر
 بامتثالها والمواهي باحتسابها وذكر الأيمان واجب كالنفاحة في الصلاة والأحكام والسلام وشبه
 ذلك ومندوب وهو سائر الأذكار فالواجب يحتمل أن يفضل على سائر أعمال البر والمندوب يحتمل
 أن يفضل لعظم ثوابه وهما لطريق الخبر أو لكثرة تكرره انتهى ومقتضى هذا الحديث أن
 الذكر أفضل من التلاوة ويأخره غير أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن وجع الغزالي بان القرآن
 أفضل لصوم الخلق والذكر أفضل للذهاب الى الله في جميع أحواله في بدايته ونهايته فان القرآن
 مشتمل على صنوف المعارف والأحوال والارشاد الى الطريق فإدام العبد مقتفرا الى تهذيب
 الاخلاق وتحصيل المعارف فالقرآن أولى فان تجاوز ذلك واستولى الذكر على قلبه فإدامة
 الذكر أولى فان القرآن يجاذب خاطره ويسرح به في رياض الجنة والذهاب الى الله لا ينبغي أن
 يلتفت الى الجنة بل يجعل همه ههنا واحدا وذكره كراواحد البدر في درجة الفناء والاستغراق
 قال تعالى ولذكر الله أكبر وأخذ ابن الحاج من الحديث أن ترك طلب الدنيا أعظم عند الله من
 أخذها والتصديق بها وأيده بما في القوت عن الحسن لاثني أفضل من رفض الدنيا وبما في غيره
 عنه أنه سئل عن رجلين طلب أحدهما الدنيا بجلالها فأصابها فوصل بها رحمة وقدم فيها نفسه
 وترك الآخر الدنيا فقال أحدهما الى الذي جانب الدنيا (قال زياذ بن أبي زياد) ميسرة (وقال أبو
 عبد الرحمن) كنية (معاذ بن جبل) بن عمرو بن أوس الانصاري الخزرجي من أعيان الصحابة
 شهد بدرا وما بعدها واليه المنتهى في العلم بالأحكام والقرآن مات بالشام سنة ثمان عشرة وهذا
 قدر واه أحد وابن عبد البر والبيهقي من طرق عن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ما عمل
 ابن آدم) وفي رواية آدمي (من عمل) وفي رواية عملا (أنجي له من عذاب الله من ذكر الله) لان حظ
 الغافلين يوم القيامة من أعمارهم الاوقات والساعات التي عمرها بذكر الله وسائر ما عدا هدر
 كغير يومهاهم شهوة وفوهم استغراق وغفلة فيقدمون على ربه فلا يجدون ما ينجيهم الا ذكر
 الله زاد في رواية قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله الا أن تضرب
 بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب بنسبة لك حتى ينقطع قال ابن عبد البر
 فضائل الذكر كثيرة لا يحيط بها كتاب وحسبك بقوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر
 ولذكر الله أكبر أي ذكر الله العبد في الصلاة أكبر من الصلاة ومعنى ذكر الله العبد مأخوذ من
 الحديث عن الله تعالى ان ذكرني عبدي في الصلاة في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملا
 ذكرته في ملاخيرهم منهم أو كرم (مالك عن نعيم) بضم النون (ابن عبد الله المحمدي) بضم الميم الاولى
 وكسر الثانية بينهما جيم ساكنة والخفض صفة لتعظيم أبيه (عن علي بن يحيى) بن خلاد بن رافع
 ابن مالك بن الجلاح (الزرق) بضم الزاي وفتح الراء فقال الانصاري من صفات التابعين مات سنة
 سبع وعشرين ومائة وفيه رواية الا كابر عن الاصغر لاني بجماء كبر سن من علي وأقدم مع ما
 (عن أبيه) يحيى بن خلاد الانصاري المدي له رواية فذكر في الصحابة لانه قبل حنك النبي صلى الله
 عليه وسلم مات في حدود السبعين ورواه من قال بعد المائة وهو تابعي من حيث الرواية في الاسناد
 ثلاثة من التابعين في نسق وهم من بني مالك والصبابي (عن رفاعه بن رافع) بن مالك بن جراح
 الانصاري من أهل بدر مات في أول خلافة معاوية بأبوه رافع صحابي شهد القبية (انه قال كنا
 يوما) من الأيام (نصلي وروا رسول الله صلى الله عليه وسلم) المغرب كافي رواية لسانه وغيره (فلما
 رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه) أي شرع في رفعه (من الركعة وقال مع الله لمن حده)
 ظاهره وقوع التسميع بعد رفع الرأس من الركوع فيكون من اذكار الاعتدال وفي حديث أبي
 هريرة وغيره انه ذكر الانتقال وهو المعروف وجع بان المعنى لما شرع في رفع رأسه ابتدأ القول

بأن يخطئها فمستحب في ركعتين ثم
ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم
ركعتين ثم ركعتين قال القسبي ست
مرات ثم أوتر ثم استطيع حتى جاءه
المؤذن فقام فصلى ركعتين
خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح
(باب ما يؤمر به من القصد في
الصلاة)

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث
عن ابن عجلان عن سعيد المقبري
عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله
عنها أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا كفوا من العمل
ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تغلوا
وإن أحب العمل إلى الله أدومه
وإن قل وكان إذا عمل عملاً أثبتته
حدثنا عبيد الله بن سعد ثنا
عمى ثنا أبي عن ابن أمية عن
هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة أن النبي صلى الله عليه
وسلم بعث إلى عثمان بن مظعون
بأن يجاه فقال يا عثمان أرغب عن
سنتي قال لا والله يا رسول الله ولكن
سنتنا أطيب قال فاني أنا مأ وأصلي
وأصوم وأفطر وأنكح النساء فاتق
الله يا عثمان فإن لا هلك عليك حقاً
وإن لضحك عليك حقاً وإن
لنفسك عليك حقاً فاصم وأفطر
وصل ونم حدثنا عثمان بن أبي
شيبه ثنا جرير عن منصور عن
عمر بن إبراهيم عن علقمة قال سألت
عائشة كيف كان عمل رسول الله
صلى الله عليه وسلم هل كان
يخص شيئاً من الأيام قالت لا كان
كل عمله دعة وأبكم يستطيع ما كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستطيع
(باب تضييع أبواب شهر
رمضان)

المذكور وأتمه بعد أن اعتدل (قال رجل) هو رفاعه راوى الحديث قاله ابن بشكوان مستدلاً بما
للنسائي وغيره من وجه آخر من رفاعه صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فطعت فقلت
الحمد لله الحديث ونوزع لاختلاف سياق السبب والقصة والجواب لا تعارض فيجعل وقوع عطاسه
عند رفع رأس النبي صلى الله عليه وسلم وأهم نفسه لقصد إخفاء عمله أو نسي بعض الرواة إياه
وأما ما عد ذلك من الاختلاف فأنما فيه زيادة لعل الراوى اختصرها (وراه زبناؤنا الحمد)
بالوار (الحمد) نصب بفعل مضمر دل عليه لك الحمد (كثيراً طيباً) خالصاً عن الريب والسمعة
(مباركاً) كثير الخير (فبكت) زاد النسائي وغيره مباركاً عليه كما يحب وينابو رضى قال الحافظ في
قوله كالمخ من حسن التفويض إلى الله تعالى ما هو الغاية في القصد وأما مباركاً عليه فالظاهر أنه
تأكيد وقيل الأول معنى الزيادة والثاني معنى البقاء قال تعالى وبارك فيها وقدر فيها أقواتها فهذا
يناسب الأرض لأن القصد به الثبات والزيادة لا البقاء لأنه بعد صدق التغيير وقال تعالى وباركنا عليه
وعلى أمته فهذا يناسب الأنبياء لأن البركة باقية لهم ولما تناسب الحمد المعنيين جمعها كذا قيل ولا
يحتج ما فيه (فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الصلاة (قال) كافي النسائي (من
المتكلم) في الصلاة ليعلم السامعون كلامه في قوله ولو أمثله (آثفا) بالمد وكسر النون بمعنى قبل هذا
ولا يستعمل إلا ما يقرب زاد النسائي فلم يتكلم أحد ثم قالها الثانية فلم يتكلم أحد ثم قالها الثالثة
فقال رفاعه بن رافع أنا قال كيف قلت فذكره فقال والذي نفسي بيده الحديث (فقال الرجل أنا
يا رسول الله) المتكلم بذلك أرجو الخير (فقال) رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لقد رأيت بضعة
وثلاثين موافقة تعدد حروفه وهي ثلاثة وثلاثون حرفاً والبضع من ثلاثة إلى تسعة ولا يعكر عليه
الزيادة المارة لأن المشار إليه هو الشاء الزائد على المعتاد وهو حمداً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا
وبرضى دون مباركاً عليه فإنها للتأكيد ولمسلم عن أنس اثني عشر ولطبراني عن أبي أيوب ثلاثة
عشر وهو مطابق لعدد الكلمات على رواية مباركاً عليه الخ والحديث الباب لكن على اصطلاح
الحنابلة وفيه رد على من زعم كالجوهري أن البضع يختص بمادون العشر من (ملكاً) غير الحفظة
على الظاهر ويؤيده ما في الصحاح عن أبي هريرة مرفوعاً أن الله ملائكة يطوفون في الطريق
يلتمسون أهل الذكراً الحديث وفيه أن بعض الطاعات قد يكتبها غير الحفظة (يتدرونها) أي
يسارعون إلى الكلمات المذكورة (أهم يكتبين) والنسائي أهم يصعد بها ولطبراني من حديث
أبي أيوب أنهم رفعوها ولا تعارض لأنهم يكتبونها ثم يصعدون بها (أول) روى بالضم على البناء لأنه
طرف قطع عن الإضافة وبالنصب على الحال قاله السهيلي وأما أنهم فروا ببناء بالرفع مبتدأ أخبره
يكتبين قاله الطبراني وغيره تبعاً لابي البقاء في أعراب قوله تعالى أهم يكفل مريم قال وهو في موضع
نصب والعامل فيه مادل عليه يلقون وأي استفهامية والتقدير يقول فيهم أنهم يكتبين ويحجوز
نصب أنهم بأن قدراً المحذوف ينظرون أنهم على قول سيبويه أي موصولة والتقدير ينتظرون الذي
يكتبين أول وأنكره جماعة من البصريين واستشكل تأخير رفاعه إجابة النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم حتى كرر رسوله ثلاثاً مع أن إجابته واجبة بل وعلى من مع رفاعه فإنه يسأل المتكلم
وحده وأجيب بأنه لم يعين واحداً بعينه لم تعين المبادرة بالجواب من المتكلم ولا من واحد بعينه
فكانهم انتظروا بعضهم لبعض وجعلهم على ذلك خشية أن يتدو في حقه شيء ظنهم أنه أخطأ فها
فعل ورجوا أن يعنى عنه فتهم صلى الله عليه وسلم لم ذلك فقال من القائل الكلمة فإنه لم يقل بأساً
فقال أنا قلت لم أرد بها الاخيراً كافي أبي داود عن عامر بن ربيعة وعند ابن قانع قال رفاعه فوددت
أنى خرجت من مالي وإنى لم أشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الصلاة ولطبراني عن أبي
أيوب فسكت الرجل ورأى أنه قد هجم من رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء كرهه فقل من

هو قائم بقول الأصحاب قال الرجل أما يا رسول الله قائمها أو جوبها الحبيب ويحتمل أن المصلين لم يعرفوه بعينه لا قبلهم على صلاحهم أو لانه في آخر الصفوف فلا يرد السؤال في حقهم قال الباقي لم ير ملك العمل على حدا كثيرا طيبا مباركا فيه وكره المصلي أن يقول بريد لم يره من الأقوال المشروعة كالتكبير ومع الله لمن حمده والحديث رواه البخاري وأبو داود في الصلاة عن عبد الله بن مسleme وأحمد عن عبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن مالك به وأخرجه النسائي ولم يخرجاه مسلم
 (ما جاء في الدعاء)
 هو من أنصرف الطاعات أمر الله به عباده فضلا ولا كرها وفضل بالاجابة فقال ادعوني أستجب لكم وروى أحمد بإسناد لا بأس به عن أبي هريرة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وآله وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما يروى عن ربه في حديث وأما التي بيني وبينك فذلك الدعاء وعلى الاجابة وقيل المراد في الآية العبادة فقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن كقوله لن يدعون من دونه الا أنا وانا أواب الولاوتيمان هذا ترك للظاهر وقال النبي السبكي الاولي حل للدعاء على ظاهره وأما قوله عن عبادتي فوجه الرباط الدعاء اخص من العبادة فمن استكبر عنها استكبر عن الدعاء وعلى هذا فالقوله عبادتي هو في حق من ترك الدعاء استكبارا ومن فعل ذلك كفر انتهى وتختلف الاجابة اغاهو لفقد شروط الدعاء التي منها أكل الحلال الخالص وصوت اللسان والفرج واستشكل حديث من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين المقتضى لفضل ترك الدعاء حيث تدفع الآية المقتضية للوحد الشديدي على تركه وأجيب بان العقل اذا استغرق في الشاء كان أفضل من الدعاء لان الدعاء طلب الجنة والاستغراق في معرفة جلال الله أفضل من الجنة أما اذا لم يحصل الاستغراق والدعاء أولى لاشتغاله على معرفة الربوبية وذل العبودية والصحيح استحباب الدعاء ورجح بعضهم تركه استلاما للقضاء وقيل ان دعاء غيره غش وان خص نفسه فلا وقيل ان وجد في نفسه باصلا للدعاء استحبوا الاقلا (مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن مضر أو عمرو بن عامر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة (يدعوهما) بهذه الدعوة مقطوع فيها بالاجابة وما عداها على رجااء الاجابة على غير يقين ولا وعد وبهذا أجيب عن اشكال ظاهره بما وقع لكثير من الانبياء من الدعوات المجابة ولا سيما نبي محمد صلى الله عليه وسلم وبأن معناه أفضل دعوات كل نبي ولهم دعوات أخرى وبأن معناه لكل منهم دعوة عامة مستجابة في أمته اما به لا كههم واما نجاتهم هم وأما الدعوات الخاصة فيها ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب وقيل لكل منهم دعوة تخصه لانياء أولئك كقول فوج رب انظر على الارض وقول زكريا رب هب لي من لدن وليا وقول سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من عبيدي حكماء ابن التين وقال ابن عبد البر معناه عندى ان كل نبي أعطى امنية يقنى بها لانه محال أن يكون نبيا أو غيره من الانبياء لا يجاب من دعائه الا دعوة واحدة وما يكاد أحد يتجاوز اجابة دعوته اذا اشار به قال تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقال صلى الله عليه وسلم دعوة المظلوم لا ترد ولو كانت من كافر وقال عليه السلام ما من داع الا كان بين احدي ثلاث اما أن يستجاب له فمادار اما أن يدخر له مثله واما ان يكفر عنه وجاء في ساعة الجمعة لا يسأل فيها عبدا ربه شيئا الا أعطاه وقال في الدعاء بين الاذان والاقامة وعند الصف في سبيل الله وعند الغيث وغير ذلك انها أوقات ترجى فيها الاجابة الدعاء (فأريد أن أختبئ) بسكون المجهمة وفتح الفوقية وكسر الموحدة فهو مرة أى أدخر (دهوني) المقطوع واجابتها (شفاعة لامتى في الآخرة) في أهم أوقات حاجتهم فبها كمال شفقتهم على أمته ورافقهم واعتناؤهم بالنظر في مصالحهم جزاء الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن أمته قال ابن بطال

هو قائم بقول الأصحاب قال الرجل أما يا رسول الله قائمها أو جوبها الحبيب ويحتمل أن المصلين لم يعرفوه بعينه لا قبلهم على صلاحهم أو لانه في آخر الصفوف فلا يرد السؤال في حقهم قال الباقي لم ير ملك العمل على حدا كثيرا طيبا مباركا فيه وكره المصلي أن يقول بريد لم يره من الأقوال المشروعة كالتكبير ومع الله لمن حمده والحديث رواه البخاري وأبو داود في الصلاة عن عبد الله بن مسleme وأحمد عن عبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن مالك به وأخرجه النسائي ولم يخرجاه مسلم
 (ما جاء في الدعاء)

هو من أنصرف الطاعات أمر الله به عباده فضلا ولا كرها وفضل بالاجابة فقال ادعوني أستجب لكم وروى أحمد بإسناد لا بأس به عن أبي هريرة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وآله وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما يروى عن ربه في حديث وأما التي بيني وبينك فذلك الدعاء وعلى الاجابة وقيل المراد في الآية العبادة فقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن كقوله لن يدعون من دونه الا أنا وانا أواب الولاوتيمان هذا ترك للظاهر وقال النبي السبكي الاولي حل للدعاء على ظاهره وأما قوله عن عبادتي فوجه الرباط الدعاء اخص من العبادة فمن استكبر عنها استكبر عن الدعاء وعلى هذا فالقوله عبادتي هو في حق من ترك الدعاء استكبارا ومن فعل ذلك كفر انتهى وتختلف الاجابة اغاهو لفقد شروط الدعاء التي منها أكل الحلال الخالص وصوت اللسان والفرج واستشكل حديث من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين المقتضى لفضل ترك الدعاء حيث تدفع الآية المقتضية للوحد الشديدي على تركه وأجيب بان العقل اذا استغرق في الشاء كان أفضل من الدعاء لان الدعاء طلب الجنة والاستغراق في معرفة جلال الله أفضل من الجنة أما اذا لم يحصل الاستغراق والدعاء أولى لاشتغاله على معرفة الربوبية وذل العبودية والصحيح استحباب الدعاء ورجح بعضهم تركه استلاما للقضاء وقيل ان دعاء غيره غش وان خص نفسه فلا وقيل ان وجد في نفسه باصلا للدعاء استحبوا الاقلا (مالك عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن مضر أو عمرو بن عامر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة (يدعوهما) بهذه الدعوة مقطوع فيها بالاجابة وما عداها على رجااء الاجابة على غير يقين ولا وعد وبهذا أجيب عن اشكال ظاهره بما وقع لكثير من الانبياء من الدعوات المجابة ولا سيما نبي محمد صلى الله عليه وسلم وبأن معناه أفضل دعوات كل نبي ولهم دعوات أخرى وبأن معناه لكل منهم دعوة عامة مستجابة في أمته اما به لا كههم واما نجاتهم هم وأما الدعوات الخاصة فيها ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب وقيل لكل منهم دعوة تخصه لانياء أولئك كقول فوج رب انظر على الارض وقول زكريا رب هب لي من لدن وليا وقول سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من عبيدي حكماء ابن التين وقال ابن عبد البر معناه عندى ان كل نبي أعطى امنية يقنى بها لانه محال أن يكون نبيا أو غيره من الانبياء لا يجاب من دعائه الا دعوة واحدة وما يكاد أحد يتجاوز اجابة دعوته اذا اشار به قال تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقال صلى الله عليه وسلم دعوة المظلوم لا ترد ولو كانت من كافر وقال عليه السلام ما من داع الا كان بين احدي ثلاث اما أن يستجاب له فمادار اما أن يدخر له مثله واما ان يكفر عنه وجاء في ساعة الجمعة لا يسأل فيها عبدا ربه شيئا الا أعطاه وقال في الدعاء بين الاذان والاقامة وعند الصف في سبيل الله وعند الغيث وغير ذلك انها أوقات ترجى فيها الاجابة الدعاء (فأريد أن أختبئ) بسكون المجهمة وفتح الفوقية وكسر الموحدة فهو مرة أى أدخر (دهوني) المقطوع واجابتها (شفاعة لامتى في الآخرة) في أهم أوقات حاجتهم فبها كمال شفقتهم على أمته ورافقهم واعتناؤهم بالنظر في مصالحهم جزاء الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن أمته قال ابن بطال

عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة
ابن عبد الرحمن عن عائشة قالت
كان الناس يصلون في المسجد في
رمضان أو زاعافا في رسول الله
صلى الله عليه وسلم فضربت له
حصيرا فصلى عليه بهذه القصة
قال فيه قال تعني النبي صلى الله
عليه وسلم أيها الناس أيا الله
مات ليالي هذه بحمد الله غافلا ولا
خفي على مكانكم * حدثنا مسدد
ثنا يزيد بن زريع أخبرنا داود بن
أبي هند عن الوليد بن عبد الرحمن
عن جبير بن نفير عن أبي ذر قال
صنعا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم رمضان فلم يقيم بنا شيئا من
الشهر حتى بقي سبع فقام بنا حتى
ذهب ثلث الليل فلما كانت
السادسة لم يقيم بنا فلما كانت
الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر
الليل فقلت يا رسول الله لو نفلتنا
قيام هذه الليلة قال فقال ان الرجل
إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف
حسب له قيام ليلة قال فلما كانت
الرابعة لم يقيم فلما كانت الثالثة
جمع أهله ونساءه والناس فقام بنا
حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح قال
قلت ما الفلاح قال الصور ثم لم يقيم
بنا بقية الشهر * حدثنا نصر بن
علي وداود بن أمية أن سفيان
أخبرهم عن أبي يعقوب وقال داود
عن ابن عبيد بن نسطاس عن أبي
الغضى عن مسروق عن عائشة
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
إذا دخل العشر أحيا الليل وشد
المعتمد وأيقظ أهله قال أبو داود
وأبو يعقوب اسمع عبد الرحمن بن
عبيد بن نسطاس * حدثنا أحمد
ابن سعيد المهداني ثنا عبد
الله بن وهب أخبرني مسلم بن خالد
عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه

في الحديث بيان فضيلة نبيها على سائر الأنبياء حيث أثار أمته على نفسه وأهل بيته بدعوة الجاهلية
ولم يجعلها بضادعاء عليهم كما وقع لغيره من تقدم وقال ابن الجوزي هذا من حسن تصرفه صلى الله
عليه وسلم لانه جعل الدعوة فيما ينبغي ومن كثر كرمه لانه أثار أمته على نفسه ومن جهة نظره
لانه جعلها للمدنيين من أمته لكونهم أحوج اليها من الطائفة من هذا أو قول بعض شراح المصاحف
جميع دعوات الأنبياء بحجابه والمراد بهذا الحديث ان كل نبي دعا على أمته بالهلاك إلا أنافا أدع
فاعطيت الشفاعة عوضا عن ذلك للصبر على أذاهم والمراد بالامة أمة الدعوة لا أمة الاجابة
تعقبه الطيبي بأنه صلى الله عليه وسلم دعا على أجياء العرب وعلى أناس من قريش بأفعالهم ودعا
على رعل وذ كوان ومضر قال والاولى أن يقال جعل الله لكل نبي دعوة تستجاب في حق أمته
فقالها كل منهم في الدنيا وأما ما بينا فانه لما دعا على بعض أمته نزل عليه ليس لأن من الامر مني أو
يتوب عليهم فأبقى تلك الدعوة المستجابة مذكورة للأخوة غالب من دعا عليهم لم يرد اهلاكم وإنما
أراد رد عنهم ليتوبوا قال وأما مجزؤه أولا بأن جميع أدعية الأنبياء بحجابه ففعله عن الحديث سألت
الله ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة الحديث انتهى وفيه اثبات الشفاعة قال ابن عبد البر
وهي ركن من أركان اعتقاد أهل السنة قال وأجمعوا على ان قوله تعالى عسى أن يعثلكم بئ
مقام محمود هو الشفاعة في المدنيين من أمته الأما روى عن مجاهد انه جلوسه على العرش وروى
عنه كالحاجة فصارا جاعا وقد صم نصاب عن النبي صلى الله عليه وسلم وأحدث الشفاعة متواترة
صحاح منها شفاعتي لأهل الكبار من أمي وقال جابر من لم يكن من أهل الكبار رفاقه وللشفاعة
ولا ينزع في ذلك إلا أهل البدع انتهى وهذا الحديث رواه البخاري في الدعوات حدثني إسماعيل
قال حدثني مالك بن عيسى عن طريق ابن وهب عن مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن عن أبي هريرة مرفوعة به فلما كنت فيه استأذنان (مالك عن يحيى بن سعيد انه بلغه) قال أبو
عمر لم يختلف الرواة عن مالك في سنده ولا في منته ورواه أبو شيبة عن أبي خالد الأحمر عن يحيى بن
سعيد عن مسلم بن يسار (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو فيقول) وهو مرسل فسلم
تابعي (اللهم فائق الأصباح) قال الباقى أى خلقه وأبداه وأظهره (وجاعل الليل سكنا) أى
يسكن فيه قال الباقى جعل لفة الخلق والحكم والتسوية فإذا نهى إلى مفعول واحد فهو بمعنى
الخلق كقوله وجعل الظلمات والنور وإلى مفعولين فيكون بمعنى الحكم والتسوية فهو وجعلوا
الملائكة الذين هم عباد الرحمن أنا تبارك معنى الخلق كقولهم الحمد لله الذي جعلني مسلما بقوله وجاعل
الليل سكنا يحتمل الوجهين (والشمس والقمر حسبانا) قال أبو عمر أى حسبنا أى بحسبنا معلوم
وقد يكون جمع حساب كشهاب وشهبان وقال الباقى أى يحسبهم ما الأيام والشهور والاعوام
قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب
(انقص عن الدين) قال ابن عبد البر الاظهر فيه ديون الناس ويدخل في ذلك ديون الله تعالى وفي
الحديث دين الله أحق أن يقضى (وأغنى من الفقر) لانه ليس الضمير وهذا الفقر هو الذي
لا يدرك معه القوت وقد أغناه الله تعالى كما قال ووجدك عابلا غنى ولم يكن غناه أكثر من اتخاذ
قوت سنة لنفسه وعياله والغنى كله في قلبه ثقة بربه وقال اللهم ارزق آل محمد قوتا ولم يرد بهم إلا
الافضل وقال مائل وكفى خيرا مما كثر وألهى وكان يستعبد من فقر مبئس وغنى مطع وبس يستعبد
من قسوة الغنى والفقر وقال اللهم أحيى مسكينا وأمتى مسكينا وأحشنى في زمرة المساكين ولا
تجعلني جبارا شقيا والمسكين هنا المتواضع لا السائل لانه صلى الله عليه وسلم كره السؤال ونهى
عنه وحرره على من يجد ما يغنيه وبشبهه والآخر في هذا كثيرة وربما ظهر في بعضها تعارض
وهذا التأويل يتقارب معانيها فمن آتاه الله سعة وجب شكره عليها ومن ابتلى بالفقر وجب عليه

عن أبي هريرة قال خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاذا الناس
في رمضان يصلون في ناحية
المسجد فقال ما هؤلاء فقيل هؤلاء
ناس ليس معهم قرآن وأبي بن
كعب يصلي وهم يصلون بصلاته
فقال النبي صلى الله عليه وسلم
أصابوا ونعم ما صنعوا قال أبو داود
ليس هذا الحديث بالقوي مسلم
ابن خالد ضعيف

((باب في ليلة القدر))

حدثنا علي بن حرب ومسلم
المعنى قال أنا حماد بن عاصم
عن زرقان قلت لأبي بن كعب أخبرني
عن ليلة القدر يا أبا المنذر فان
صاحبنا سئل عنها فقال من يقيم
الحول يصعب فقال رحم الله أبا
عبد الرحمن والله لقد علم أنها في
رمضان زاد مسدد ولكن كره أن
يسكتوا وأحب أن لا يسكتوا ثم
اتفقا والله أنها في رمضان ليلة
سبع وعشرين لاستغفرتي قلت
يا أبا المنذر اني علمت ذلك قال
بالآية التي أخبرنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم قلت أرأيتما قال
تصبح الشمس صبيحة تلك الليلة مثل
الطست ليس لها شمع حتى ترتفع
حدثنا أحمد بن حفص ثنا أبي
ثنا إبراهيم بن طهمان عن عبد
ابن اسحق عن محمد بن مسلم
الزهري عن حمزة بن عبد الله بن
أنس عن أبيه قال كنت في مجلس
بني سلمة وأنا أصغرهم فقالوا من
يسأل لنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ليلة القدر وذلك صبيحة
أحدى وعشرين من رمضان
فخرجت فوافيت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلاة المغرب
ثم قف باب بيته فمرني فقال ادخل
فدخلت فأتى بعشائه فقرأ في كف

الصبر الا ان الفرائض توجه على التقى وهي ساقطة عن الفقير ولتقيام بها افضل عظيم والصبر على
الفقر ثواب جسيم انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب وخير الامور واساطها أشلوه أبو هريرة
وقال أبو عبد الله قيل أراد فقر النفس وقيل الفقر من الحسنة وقيل الفقر من المال الذي
يخشى على صاحبه اذا استولى عليه نسيان الفرائض وذكر الله وجاف في الاثر اللهم اني أعوذ
بك من فقر نفسي وقطي يطني وهذا التأويل يدل على ان التكفاف أفضل من الفقر والغنى
لانها جليتان يختصم الله بهما عباده (وأمتنى بهي) لما فيه من التمتع بالذكرو سمع ما يسر
(وبصري) لما فيه من رؤية مخلوقات الله والتدبر فيها وغير ذلك وفيه لغزة ثلاثة القرآن في
المصنف (و) أمتنى (ب) قوتي) بوقية قبل اليوم واحدة القوي وبروي وقوتي بنون بدل الفوقية
قال ابن عبد البر الاول أكثر عند الرواة (في سبيلك) قال الباجي يحتمل أن يريد الجهاد وأن
يريد جميع أعمال البر من تبليغ الرسالة وغيرها فذلك كله سبيل الله وقد قال مالك من قال مالي
في سبيل الله سبيل الله تعالى كثيرة ولكن بوضع في الغزو خصه بالعرف قال ابن عبد البر ولا
يعارض هذا ما جاء عن الله تعالى اذا أخذت كرمي عبيدي فصبروا وحسب لم يكن له جزاء الا
الجنة لان هذا من الفرائض والحض على الصبر بعد الوقوع فلا ينال في الدعاء بالامتناع قبل وقوعه
لانه أقرب الى الشكر قال مطرف بن الشخير لان أعاني فأشكر أحب الي من ان ابني فاصبر (مالك
عن أبي الزناد) بكسر الزاي (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقل أحدكم اذا دعا) طلب من الله (اللهم اخضر لي ان شئت اللهم
ارحمني ان شئت) زاد في رواية همام عن أبي هريرة عند البخاري اللهم ارزقني ان شئت لان
التعليق بالمشيئة انما يحتاج اليه اذا كان المطلوب منه يتأني اكراهه على الشيء فيخفف الامر
عليه ويعلمه بأنه لا يطلب منه ذلك الشيء الا برضاء والله تعالى منزعه عن ذلك فلا فائدة للتعليق وقيل
لان فيه صورة الاستعانة بالمطلوب والمطلوب منه الاول اولي قال ابن عبد البر لا يجوز
لاحد أن يقول اللهم أعطني ان شئت وغير ذلك من أمور الدين والدنيا لانه كلام مستحيل لا وجه
له الا لا يفعل الامايش وظاهره انه جل النهي على التحريم وهو الظاهر وحمله النووي على كراهة
التزييم وهو اولي (لبعض المسئلة) قال الداودي أي يجتهد ويح ولا يقول ان شئت كالمستتي
ولكن دعاء البائس الفقير وكأنه أشار بقوله كالمستتي الى انه اذا قالها على سبيل التبرك لا يمنع
وهو جيد قاله الحافظ وقال الباجي أي يخلى سؤاله ودعائه من لفظ المشيئة لانها انما تسترط
فحين يصح أن يفعل دون أن يشاء لا كراه أو غيره فيدعي أن يسأل سؤال من يعلم انه لا يفعل
الامايش وقد بين ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله (فانه) تعالى (لامكرهه) بكسر الراء قال ابن
باطال فيه انه ينبغي للداعي أي يجتهد في الدعاء ويكون على رجاء الاجابة ولا يهبط من الرجاء
فانه يدعو كرميا قال ابن عيينة لا يمنع أحد الدعاء بما يعلم من نفسه يعني من التقصير فان الله
تعالى قد أجاب دعاء من خلقه وهو ابليس حين قال رب اظرني الى يوم يبعثون وفي الترمذي
وقال غريب عن أبي هريرة مر فورا ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله لا يستجيب
دعاء من قلب غافل لاه قال الثوري شتى أي كوفوا على حالة تستحقون فيها الاجابة وذلك باتيان
المعروف واجتناب المنكر وغير ذلك من مراعاة أركان الدعاء وكاد به حتى تكون الاجابة على
القلب أغلب من الرد أو المراد ادعوه معتقدين وقوع الاجابة لان الداعي اذا لم يكن متحققا في
الرجاء لم يكن رجاءه صادقا واذا لم يصدق رجاءه لم يكن الرجاء خطا والاداعي مخلصا فان الرجاء هو
الباعث على الطلب ولا يفتق الفرع الا بتحقق الاصل وهذا الحديث رواه البخاري وأبو داود
عن الضعيف عن مالك وهو في الصحيحين من حديث أنس بن مالك عن ابن شهاب عن أبي

عنه من قلته ظمأ فرغ قال يقول

نعلي فقام وقت معه فقال كان

للك حاجة قلت أجل أرساني إليك

وهط من يني سلمة يسألونك عن

ليلة القدر فقال كم الليلة قلت

اثنان وعشرون قال هي الليلة ثم

رجع فقال أو القابلة بر يد ليلة

ثلاث وعشرين * حدثنا أحمد بن

يونس ثنا زهير أخبرنا محمد بن

اسحق ثنا محمد بن ابراهيم عن ابن

عبد الله بن أنيس الجهني عن أبيه

بن عبد الله قال قلت يا رسول الله ان لي بادية

أكون فيها وأنا أصلي فيها محمد

الله فرني ليلة أنزلها إلى هذا المسجد

فقال أنزل ليلة ثلاث وعشرين

قلت لا ينبغي كيف كان أولك

يصنع قال كان يدخل المسجد اذا

صلى العصر فلا يخرج منه حاجة

حتى يصلي الصبح فاذا صلى الصبح

وجدد ابته على باب المسجد فجلس

عليها فلحق بياديه * حدثنا موسى

ابن اسمعيل ثنا وهب أخبرنا

أيوب عن حكيم عن ابن عباس

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

التمسوها في العشر الاواخر من

رمضان في تاسعة تبقى وفي سابعة

تبقى وفي خامسة تبقى

((باب فيمن قال ليلة احمدى

وعشرين))

* حدثنا القعني عن مالك عن

يزيد بن عبد الله بن الهادي عن محمد

ابن ابراهيم بن الحارث التيمي عن

ابن سنان عن أبي عبد الرحمن عن أبي

سعيد الخدري قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر

الاول من رمضان فاعتكف عاما

حتى اذا كانت ليلة احمدى

وعشرين وهي الليلة التي يخرج

فيها من اعتكافه قال من كان

اعتكف في فليعتكف العشر

عبيد) يضم العين وتنوين الدال واصله من يسكون العين ابن عبيد نفع من كبار التابعين وقيل
له اذ ان مات بالمدينة سنة ثمان وتسعين (مولي ابن ازره) بفتح الهمزة والمها بينهما في اي ساكنة
آخره واء عبد الرحمن الزهري المدني صحابي صغير (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يستجاب لأحدكم ما لم يطلبه به من الاستجابة بمعنى
الاجابة قال الشاعر * فليستجيبه عند ذلك محجب * أي يجاب دعاء كل واحد منكم لان الاعم
المضاف مفيد للعموم على الاصح (فيقول) بالفاء بيان لقوله ما لم يطلبه به (قد دعوت فلم يستجب لي)
يضم التحتية وفتح الجيم قال الباجي يحتمل أن يريد بقوله يستجاب الاخبار عن وجوب وقوع
الاجابة أي تحقق وقوعها أو الاخبار عن جواز وقوعها فان أراد الوجوب فهو باحد ثلاثة أشياء
تجيب مأسأله أو يكفر عنه به أو يدخره فاذا قال دعوت الخ بطل وجوب أحد هذه الثلاثة وعري
الدعاء عن جميعها وان أراد الجواز فيكون الاجابة بفعل مدعا به ومنعه فوله دعوت فلم يستجب
لانه من ضعف البين والتسخط وفي مسلم والترمذي عن أبي هريرة مرفوعا لا يزال يستجاب للعبد
ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم وما لم يستجمل قيل وما الاستجمل قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم
أر يستجاب لي فيستعسر عند ذلك ويدع الدعاء ويستعسر معملات استفعال من حسر اذا أعبا
وتعب وتكرر دعوت للاستمرار أي دعوت مرارا كثيرة قال المظهرى من له مسألة من الدعاء
لا يقبل دعاؤه لان الدعاء عبادة حصلت الاجابة أو لم تحصل فلا ينبغي للمؤمن أن يعمل من العبادة
وتأخير الاجابة اما لأنه لم يأت وقته او اما لأنه لم يقدر في الازل قبول دعائه في الدنيا ليعطى عوضه
في الآخرة واما أن يؤخر القبول ليخ ويبلغ في ذلك فان الله يحب المحبين في الدعاء مع ما في ذلك من
الانقياد والاستسلام واطهار الافئدة ومن يكثر فرج الباب يوشك أن يفتح له ومن يكثر الدعاء
يوشك أن يستجاب له والحديث رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى
كلاهما عن مالك به (مالك عن ابن شهاب عن أبي عبد الله) سليمان يسكون اللام (الاخر) بفتح
العين المجهمة وشذرا الهجوى مولا هم المدني وأصله من أصبهان (وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن
ابن عوف القرشي الزهري) (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا
اختلف فيه قالوا مضون في العلم يقولون آمنابه كل من عند ربنا على طريق الاجمال منزلهن لله
تعالى عن الكيفية والتشبيه ونقله البيهقي وغيره عن الائمة الاربعة والسفياين والحاددين والليث
والاوزاعي وغيرهم قال البيهقي وهو أسلم ويؤيد عليه اتفاقهم على أن التأويل المعين لا يجب حينئذ
التفويض أسلم وقال ابن العربي النزول راجع الى أفعاله لا الى ذاته بل ذلك عبارة عن ملكه الذي
ينزل بأمره ونهيته فالنزول حتى صفة الملك المبعوث بذلك أو معنوي بمعنى لم يفعل ثم فعل فسمى ذلك
نزولا عن مرتبة الى مرتبة فهي عربية صحيحة والحاصل انه تأوله بوجهين اما أن المعنى ينزل
أمره أو الملك واما انه استعارة بمعنى التلطف بالداعين والاجابة لهم ونحوه وكذا حتى عن مالك انه
أوله ينزل رحمة وأمره أو ملائكته كما يقال فعل الملك كذا أي أتباعه بأمره لكن قال ابن عبد
البر قال قوم ينزل أمره ورحمته وليس بشئ لان أمره بما يشاء من ركنه ونعمته ينزل بالليل والنهار
بلا توقيت ثلث الليل ولا غيره ولو صح ذلك عن مالك لكان معناه ان الاغلب في الاستجابة ذلك
الوقت وقال الباجي هو اخبار عن اجابة الداعي وغفرانه المستغفرين وتيسره على فضل الوقت
كحديث اذا تقرب الى عبدي شبرا تقربت اليه ذراعا الحديث لم يرد تقرب المسافة لعدم إمكانه
وانما أريد العمل من العبد ومنه تعالى الاجابة وحكي ابن فوران ان بعض المشايخ ضبطه بضم أوله
على حذف المفعول أي ينزل ملكا قال الحافظ ويقويه ملرواه النسائي من طريق الاخر عن أبي
هريرة وأبي سعيد ان الله يعمل حتى يغشى شطر الليل ثم بأمر مناديا يقول هل من داع فيستجاب

له الحديث وحديث عثمان بن أبي العاصي عند أحمد بن حنبل من ادع يستجاب له الحديث
قال القوطي وجمه ذارتفع الاشكال ولا يعكر عليه حديث رفاعه الجوهري عند النسائي ينزل الله الى
سماء الدنيا فيقول لا اسأل عن عبادي غيري لانه لا يلزم من انزاله الملك ان يسأله عن صنع العباد
بل يجوز انه مأمور بالمناداة ولا يسأل البتة عما بعد هاهنا وأعلم سبحانه بما كان وما يكون انتهى
ولك ان تقول الاشكال مدفوع حتى على انه ينزل بفتح أوله الذي هو الرواية الصحيحة وكل من
حديثي النسائي وأحمد يقرى تأويله بأنه من مجاز الحذف أو الاستعارة وقال البيضاوي لما ثبت
بالقواطع انه سبحانه منزّه عن الجسمية والتعبد امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع الى
موضع اخفض منه فالمراد دنوره أي ينتقل من مقتضى صفة الجلال التي تقتضي القضب
والانتقام الى مقتضى صفة الاكرام التي تقتضي الرأفة والرحمة (بارك وتعالى) جلتان
معترضان بين الفعل وظرفه وهو (كل ليلة) لما أسند النزول الى ما لا يليق اسناده حقيقة اليه
اعترض بما يدل على التنزيه كقوله تعالى ويجعلون الله الذنات سبحانه ولهم ما يشتهون (الى السماء
الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر) رفعه صفة ثلث وتخصيصه بالليل وثلثه الآخر لانه وقت
التجهد وغفلة الناس عن التعرض لنفحات رحمة الله وعند ذلك تكون التوبة خالصة والرغبة الى
الله وافرودة ذلك مظنة القبول والاجابة ولم يختلف الروايات عن الزهري في تعيين الوقت واختلف
عن أبي هريرة وغيره قال الترمذي رواية أبي هريرة أصح الروايات في ذلك ويقويه ان الروايات
المختلفة له اختلف فيها على رواها وانحصرت في ستة هذه ثانيا اذ اضمي الثلث الاول ثالثا
الثلث الاول أو النصف رابعها النصف خامسها الثلث الاخير أو النصف سادسها الاطلاق فجمع
بينها بحمل المطلقة على المقيدة وأما التي بأوقات كانت للثلث فالجزء مقدم على الثلث وان كانت
للتردد بين حالتين فيجمع بأن ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال لان أوقات الليل تختلف في الزيادة
وفي الاوقات باختلاف تقدم الليل عند قومه وتأخره عند قوم أو التوقف يقع في الثلث الاول والقول
يقع في النصف وفي الثلث الثاني أو يحتمل ذلك على وقوعه في جميع الاوقات التي وردت بها
الاحاديث ويحتمل على انه صلى الله عليه وسلم اعلم باحد الامور في وقت فأخبر به ثم اعلم به في وقت
آخر فأخبر به فنقل الصحابة ذلك عنه (فيقول من يدعوني فاستجب) أي أجب (له) دعاءه
فليت السنين للطلب (من يسألني فأعطيه) مسؤله (من يستغفرني فأغفر له) ذنوبه بنصب
الافعال الثلاثة في جواب الاستفهام وبالرفع على الاستئناف وبما قرئ من ذا الذي يقرض الله
قرضا حسنا فيضاعفه له ولم يختلف الروايات عن الزهري في الاقتصار على الثلاثة والفرق بينها
ان المطلوب ما رُفِعَ المضار أو جلب المسار وذلك اذ ينوي أو يدعي في الاستغفار اشارة الى الاول
والدعاء اشارة الى الثاني والسؤال اشارة الى الثالث وقال الكرماني يحتمل ان الدعاء ما لا يطلب فيه
والسؤال الطلب ويحتمل ان المقصود واحد وان اختلف اللفظ انتهى وزاد سعيد المقبري عن
أبي هريرة هل نائب فأثوب عليه وزاد أبو جعفر عنه من ذا الذي يستزقني فأرزقه من ذا الذي
يستكشف الضرفا كشف عنه وزاد عطاء مولى أم صبية بضم الصاد المهملة وموحدة عنه ألا
سقيم يستشفى فيشفى رواها النسائي ومعانيها داخل في ما تقدم وزاد سعيد بن مرجانة عنه من
يقرض غير عديم ولا ظوم وراه مسلم وفيه تحريض على عمل الطاعة وشارة الى جزيل ثوابها
وزاد هاجج بن أبي منبج عن الزهري عند الدارقطني حتى الفجر وفي رواية يحيى بن أبي كثير
عن أبي سلمة حتى طلعت الفجر وعليه اتفق معظم الروايات والنسائي عن نافع بن جبير عن أبي
هريرة حتى تطلع الشمس وهي شاذة وفي الحديث تفضيل آخر الليل على أوله وانه أفضل للدعاء
والاستغفار ويشهد له قوله تعالى والمستغفرين بالامحار وان الدعاء ذلك الوقت مجاب ولا

عن ثور بن عمار عن أبي سلمة (٤٩ - زرقاني اول) ثم شرحه الشمس كذا

الاواخر وقد رأيت هذه الليلة ثم
استبناها وقد رأيتني أعبده صبيحتها
في ماء وطين فالتسوها في العشر
الاواخر والتسوها في كل ورقة قال
أبو سعيد فخطرت السماء تلك الليلة
وكان المسجد على هريش فوكف
المعبد فقال أبو سعيد فابصرت
عيناى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعلى جهنم وأنفه أثر الماء
والطين من صبيحة احدى وعشرين
حدثنا محمد بن المثنى ثنا عبد
الاعلى أخبرنا سعيد عن أبي نضرة
عن أبي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
التسوها في العشر الاواخر من
رمضان والتسوها في التاسعة
والسابعة والخامسة قال قلت يا أبا
سعيد انكم أعلم بالعدد منا قال
أجل قلت ما التاسعة والسابعة تفري
والخامسة قال اذا مضت واحدة الشهر
وعشرون فالتى تليها التاسعة
واذا مضت ثلاث وعشرون فالتى
تليها السابعة واذا مضى خمس
وعشرون فالتى تليها الخامسة
قال أبو داود لا أدري أخفى على
منه شيء أم لا

باب من روى انها ليلة سبع عشرة

حدثنا حاكم بن سفيان الرقي أخبرنا
عبد الله بن يحيى بن عمرو عن زيد
يعنى ابن أبي أنيسة عن أبي اسحق
عن عبد الرحمن بن الأسود عن
أبيه عن ابن مسعود قال قال لنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
اطلبوها ليلة سبع عشرة من
رمضان وليلة احدى وعشرين
وليلة ثلاث وعشرين ثم سكنت
باب من روى في السبع كذا
الاواخر
حدثنا القعنبي عن مالك عن عبد

الله بن دينار عن ابن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
تخروا ليلة القدر في السبع الاواخر
((باب من قال سبع وعشرون))
حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي
أخبرنا شعبة عن قتادة أنه سمع
مطرفا عن معاوية بن أبي سفيان
عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة
القدر قال ليلة سبع وعشرين
((باب من قال هي في كل رمضان))
حدثنا جريد بن زنجوية النسائي
أخبرنا سعيد بن أبي هريرة حدثنا
محمد بن جعفر بن أبي كثير أخبرنا
موسى بن عقبه عن أبي اسحق عن
سعيد بن جبيرة عن عبد الله بن عمر
قال سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأنا أسمع عن ليلة القدر فقال
هي في كل رمضان قال أبو داود
رواه سفيان وشعبة عن أبي اسحق
موقوف على ابن عمر لم يرفعهما إلى
النبي صلى الله عليه وسلم

((باب في كم يقرأ القرآن))

حدثنا مسلم بن إبراهيم وموسى
ابن اسمعيل قال أخبرنا أبيان عن
يحيى عن محمد بن إبراهيم عن أبي
سلمة عن عبد الله بن عمرو عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال له اقرأ
القرآن في شهر قال في أحد قرة
فبسم قال اقرأ في عشرين قال في أحد
قوة قال اقرأ في خمس عشرة قال في
أحد قرة قال اقرأ في عشر قال في
أحد قرة قال اقرأ في سبع ولا تريد
على ذلك قال أبو داود حدثنا
مسلم أتم حدثنا سليمان بن حرب
أخبرنا حماد عن عطية السائب
عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال
قال لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم صم من كل شهر ثلاثة أيام
واقرا القرآن في شهر فناقصني
وناقصته فقال صم يوما أو طويلا

بعضه عن بعض الداعين لأن سببه وقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء كالاحتراز
في المطم والمثرب والمليح أو لا يستجبال الداعي أو بأن يكون الدعاء باثماً أو قطعه رحم أو يحصل
الاجابة ويتأخر وجود المطالب لمصلحة العبد أو لأمر يريده الله تعالى هذا وقد جعل المشبهة
الحديث وأحدث التشبيه كالمها على ظاهرها تعالى الله عن قولهم وأما المعتزلة والخوارج
فأنكروا محتملها جلة وهو مكابرة والعجب أنهم أولوا ما في القرآن من نحو ذلك وأنكروا الأحاديث
جهلاً أو عناداً ومن العلماء من فرق بين التأويل القريب المستعمل لغة وبين البعيد المجهول فأول
في بعض وفوض في بعض وجزم به من المتأخرين ابن دقيق العيد ونقل عن الإمام قال الباجي منع
مالاً في العتبية التصديت بحديث اهتز العرش لموت سعد بن معاذ وحديث أن الله خلق آدم على
صورته وحديث الساق وقال ما يدعو الإنسان إلى أن يتحدث به وهو يرى ما فيه من التغير ولو لم يزل
مشبه حديث أن الله يصنع وحديث ينزل بنا فأجاز الحديث بما قال فيجتمعت الفرق بينهما بأن
حديث التنزل والصفحة أحاديث صحاح لم يطمع في شيء منهما وحديث العرش والصورة والساق
لا تبلغ أحاديثها في الصحة درجة التنزل والصفحة وبأن التأويل في حديث التنزل أقرب وأبين
والعذر بسوء التأويل فيها أبعد انتهى وأخرجه البخاري في الصلاة عن القعقبي وفي الدعوات
عن عبد العزيز بن عبد الله الأريسي وفي التوحيد عن اسمعيل ومسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى
كلهم عن مالك به (مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التميمي)
نيم قريش (ان عائشة أم المؤمنين) قال ابن عبد البر لم يختلف عن مالك في أو سألوه وهو مسند من
حديث الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة ومن حديث عروة عن عائشة من طرق صحاح ثم أخرجه
من الوجهين وطريق الأعرج أخرجهما مسلم وأبو داود والنسائي من طريق عبيد الله بن عمر عن
محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة (قالت كنت نائمة إلى جنب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فتفقدته) بفتح القاف وفي رواية افتقدته رهما لفتان بمعنى عدمته (من
الليل) وفي رواية عروة وكان معي على فراشي (فلمسته بيدي) وفي رواية فالتفت في البيت وجعلت
أطلبه بيدي (فوضعت يدي على قدميه) زاد في رواية وهما متصبتان (وهو ساجد) وفيه أن
الممس بلالدة لا ينقض الوضوء واحتمال أنه كان فوق حائل خلاف الأصل فسميته (يقول) زاد في
رواية اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك) أي بما رضىك مما يسخطك فخرج عن حظ نفسه بإقامة
حرمة محبوبه فهذا الله ثم الذي لنفسه قوله (وجعافانك من عقوبتك) وفي اضافتها كالسخط اليه
دليل لاهل السنة على جواز اضافة الشرائع تعالى كالنبي واستعاذ بها بعد استعاذته برضاه لانه
يحتسمل أن يرضى من جهة حقوقه وبعاقب على حقوق غيره (وبك منك) قال عياض رزق من
الأفعال إلى منشئ الأفعال مشاهدة للعق وغيبة عن الخلق الذي هو محض المعرفة الذي لا يعبر
عنه قول ولا يضبطه وصف فهو محض التوحيد وقطع الالتفات إلى غيره وافراد بالاستعانة
وبغيرها قال الخطابي وفيه معنى لطيف لانه استعاذ بالله وسأله أن يجبره برضاه من مخطئه وجماعاته
من عقوبته والرضا والنخط ضدان كالمعافة والعقوبة فلماذا كرم لا ضلله وهو الله سبحانه
وتعالى استعاذ به منه لا غير ومعناه الاستغفار من التقصير في بلوغ الواجب من عبادته والثناء
عليه ولذا قال (لا أحصى ثناء عليك) قال ابن الأثير لا أبلغ الواجب في الثناء عليك وقال الراغب
أي لا أحصل ثناء لغيري عنه اذ هو نعمة تستدعي شكراً وهكذا إلى غير نهاية وقبل معناه لا أعد
كافي الصحاح لأن معنى الاحصاء العد بالحصى كما قال

ولست بالأكثر منهم حصي • وانما العزلة الكافر

وعليه فهو من نفي المألوم المعبر عنه بالأجواء المفسر بالعدو ارادة نفي اللزوم وهو استيعاب

قال عطاء واختلفنا عن أبي هلال

بعضنا سبعة أيام وقال بعضنا
خمساً حدثنا ابن المنني ثنا عبد
الصمد أخبرنا همام أنا قتادة
عن يزيد بن عبد الله عن عبد الله
ابن عمرو أنه قال يا رسول الله في كم
أقرأ القرآن قال في شهر قال اني
أقوى من ذلك برد الكلام أبو
موسى رثنا قصه حتى قال اقرأ في
سبع قال اني أقوى من ذلك قال
لا يفقه من قرأ في أقل من ثلاث
حدثنا محمد بن حفص أبو عبد

الرحمن الطحان خال عيسى بن زياد
شاذان أنا أبو داود أخبرنا الحزوني
الحريش بن سليم عن طلحة بن
مصرف عن خيثمة عن عبد الله بن
ابن عمر وقال قال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم أقرأ القرآن في شهر
قال اني أقوى من ذلك قال اقرأ في ثلاث
قال أبو علي سمعت أبا داود يقول
سمعت أحمد يعني ابن حنبل يقول
عيسى بن شاذان كيس

((باب تحزيب القرآن))

حدثنا محمد بن يحيى بن فارس أنا
ابن أبي مريم أخبرنا يحيى بن أيوب
عن ابن الهادي قال سألت نافع بن
حيبر بن مطعم فقال لي في كم قرأ
القرآن قلت ما أخربه فقال لي
نافع لا تقل ما أخبره فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال قرأت جزءاً
من القرآن قال حسبت انه ذكره
عن المغيرة بن شعبه حدثنا مسدد
أخبرنا قرقان بن غمام وحدثنا
عبد الله بن سعيد أخبرنا أبو خالد
وهذا القصة عن عبد الله بن عبد
الرحمن بن يعلى عن عثمان بن عبد
الله بن أوس عن جده قال عبد الله
ابن سعيد في حديثه أوس بن
حذيفة قال قد منا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم في وفد ثقف

المعدود فكانه قبل لا أستوعب فالمرآة في القدرة عن الاتيان بجميع الشائآت أو فرد منها بقية
من نعمة لا عداها اذ يمكن عدا افراد كثيرة من الشاء وقال ابن عبد البر وروى نافع عن مالك ان معناه وان
اجتمعت في الشاء طين فلن أحصى نعمك ومنك واحسانك (أنت مبتدأ خبره) كما أثبت (أي
الشاء عليك هو المماثل لثانئك (على نفسك) ولا قدرة لأحد عليه وبجمل ان أنت تأكيد
للكاف من عليك باستعارة الفهمير المنفصل للمتصل والثناء بتقديم المثلة والمد الوصف بالجمل
على المشهور لغة واستعماله في الترميز وقال المجد وصف بحدج أو ذم أو خاص بالمدح قال ابن عبد
البر فيه دليل على انه لا يبلغ وصفه وانه انما يوصف بما وصف به نفسه انتهى وقال النورى فيه
اعتراف بالعجز عن الشاء عليه وانه لا يقدر على بلوغ حقيقته ورد الشاء الى الجملة دون التفصيل
والتعيين فوكل ذلك اليه سبحانه المحيط بكل شئ جملة وتفصيلاً وكانه لا نهاية لصفاته لانهاية للشاء
عليه لان الشاء تابع للمثنى عليه فكل شئ اني عليه به وان كثرة وطال وبلوغ فيه فقد راء الله اعظم
وسلطانه أعز وصفاته أكثر وأكبر وفضله أوسع واسبع (مالك عن زياد بن أبي زياد) مبسرة
الحزوني مولا هم المديني الثقة العابد قال مالك كان يلبس الصوف ويكون وحده ولا يجالس احداً
لمالك عنه مرفوعاً هذا الحديث الواحد رواه هنا في الحج ونسبه فزاد مولى عبد الله بن عباس
ابن أبي ربيعة الحزوني (عن طلحة بن عبيد الله) بضم العين (ابن كريمة) بفتح الكاف وكسر الراء
واسكان الحية وزاى منقوطة الحزاعي أبي المطرف المديني وثقة أحد الرواة وروى له مسلم
وأصحاب السنن وهو تابعي قال الولي العراقي وروى عن طه أحد العشرة قال ابن عبد البر لا
خلاف عن مالك في اوساله ولا أحفظه بهذا الاسناد مسنداً من وجه يحج به وقد جاء مسنداً من
حديث علي وابن عمر وروى الفضائل لا تحتاج الى من يحج به ثم أخرج حديث علي من طريق ابن أبي
شيبه وجاء أيضاً من حديث أبي هريرة أخرجه هو وحديث ابن عمر والبيهقي في الشعب (ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال أفضل الدعاء) مبتدأ خبره (دعاء يوم عرفة) قال الباقى أي أعظمه في أيا
وأقر به اجابة ويحتمل ان يريد به اليوم ويحتمل ان يريد بالحاج خاصة (وأفضل ما قلت أنا
والنبيون من قبلى) ولفظ حديث علي أكثر دعائى ودعاء الانبياء قبل بعرفة (لا اله الا الله وحده
لا شريك له) زاد في حديث أبي هريرة له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شئ قدير
وكذا في حديث علي لكن ليس فيه بيده الخير وفي حديث ابن عمر ولكن ليس فيه يحيى ويميت وفيه
بيده الخير قال ابن عبد البر فيه ان الشاء دعاء وفي المرفوع يقول الله عز وجل من شغله ذكرى عن
مستلقى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفيه تفضيل الدعاء بعضه على بعض والايات بعضها
على بعض وان ذلك أفضل الذكر لانها كلمة الاسلام والتقوى وقال آخرون أفضل له الحمد لله رب
العالمين لان فيه معنى الشكر وفيه من الاخلاص ما في لا اله الا الله واقتض الله كلامه بموخره به وهو
آخر دعوى أهل الجنة وروى كل فرقة بما قالت أحاديث كثيرة وساق جملة منها في التمهيد ووقع في
تجزيد الصحاح لرزين بن معاوية الا انه لى زيادة في أول هذا الحديث وهى أفضل الايام يوم
عرفة وافق يوم جمعة وهو أفضل من سبعين حجة في غير يوم الجمعة وأفضل الدعاء الخ وتخصيه
الحافظ فقال حديث لا أعرف حاله لانه لم يذكر صحابيه ولا من أخرجه بل أدرجه في حديث
الموطأ هذا وليست هذه الزيادة في شئ من الموطآت فان كان له أصل احتمل ان يراد بالسبعين
التصدية أو المبالغة في الصدقة وعلى كل حال منها ثبتت المزية انتهى وفي الهدى لابن القيم
ما استفاد على السنة العوام اربعة الجمعة تعدل ثنتين وسبعين حجة فباطل لا أصل له عن
رسول الله ولا عن أحد من الصحابة والتابعين انتهى (مالك عن أبي الزبير) محمد بن مسلم (المكي)
الاسدي مولا هم صدوق وقال ابن معين ثقة وقال أحمد لا بأس به وقال أبو عمر ثقة حافظ متقن

قال قُرئت الاحلاف على الغيرة بن
شعبة وأُتِل رسول الله صلى الله
عليه وسلم بن مالك في قبته له قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم من ثقيف قال كان كل ليلة
بأثنا بعد العشاء يجلسنا قال أبو
سعيد فأتنا على رجله حتى راح
بين وخلفه من طول القيام وأكبر
ما يجلسنا ما لي من قومه من قرش
ثم يقول الاسوأ كنا متضعفين
مستلذين قال مسدد بن عبيد بن
المدينة كانت مجال الحرب
بيننا وبينهم نال عليهم ويدلون
علينا فلما كانت ليلة أبطأ عن
الوقت الذي كان بأثنا فيه قتلنا
لقد أبطأت عنا الليلة قال انه مارأ
على خزي من القرآن فكرهت
أبي حتى أتته قال أوس سألت
أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم كيف تحزبون القرآن قالوا
ثلاث وخمس وسبع وتسع واحدى
عشرة وثلاث عشرة وخزب المفصل
وحده وحديث أبي سعيد أنه
حدثنا محمد بن المنهال أنا يزيد
ابن زريع أخبرنا سعيد عن قتادة
عن أبي العلاء يزيد بن عبد الله بن
الشخير عن عبد الله بنى ابن عمرو
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يفقه من قرأ القرآن في أقل
من ثلاث حديثنا فوج بن حبيب
أنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن
ممالك بن الفضل عن وهب بن
منبه عن عبد الله بن عمرو أنه قال
النبي صلى الله عليه وسلم في كم
يقرأ القرآن قال في أربعين يوماً
قال في شهر ثم قال في عشرين ثم قال
في خمس عشرة ثم قال في عشر ثم قال
في سبع لم ينزل من سبع حديثنا
هباب بن موسى أخبرنا اسمعيل بن

روى عنه مالك والسفيان والليث وابن جرير وجاعة من الأئمة لا يلتفت إلى قول شعبة فيه
وروى له الجميع مات بمكة سنة ست وعشرين وقيل ثمان وعشرين ومائة (عن طاوس) بن كيسان
(الباقى) الحضرمي مولا لهم الفارسي قال انه ذكوان وطاوس لقب ثقة فقيه فاضل مات سنة
ست ومائة وقيل بعدها (عن عبد الله بن عباس) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم
هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن) تشديه في تحفيظ حروفه وترتيب كلماته ومنع الزيادة
والنقص منه والدرس له والمحافظة عليه (يقول اللهم انى أعوذ بك من عذاب جهنم) أى عقوبتها
والإضافة مجازية أو من إضافة المظروف الى ظرفه (وأعوذ بك من عذاب القبر) العذاب
أهم العقوبة والمصدر التعذيب فهو ضاف الى الفاعل مجازاً أو الإضافة من إضافة المظروف
الى ظرفه على تقدير فى أى من عذاب فى القبر وفيه رد على من أنكروه (وأعوذ بك من فتنة
امتحان واختبار) (المسيح) يفتح الميم وخفة السين المكسورة وجاء مهملة ومجحف من أهمها يطلق
على الدجال وعلى عيسى عليه السلام لكن إذا أريد الأول قيد كما قال (الدجال) وقال أبو داود
المسيح متقل الدجال ومجحف عيسى والمشهور الأول ونقل المستطلى عن القبري عن خلف بن
عامر الحمدانى أحد الحفاظ المسج بالتشديد والتخفيف واحد يقال للدجال ولعيسى لافريق بينهما
بعضى لا اختصاص لاحدهما بأحد الأمرين لقب بذلك لأنه مسح العين أولاً وأخذ شق وجهه
خلق مسحوا العين فيه ولا حاجب أولاً لأنه مسح الارض اذا خرج وقال الجوهري من خفقه فلمسه
الارض ومن شدد فلانه مسح العين وأما عيسى فقبيل لانه خرج من بطن أمه مسحوا بالدهن
أولاً ذكر يامسه أولاً لأنه كان لا يمسح ذراعاه الا برى أو لمسه الارض بسياحته أولاً ورجله
لا أخص لها أولاً لبسه المسح وقيل هو بالعبرانية مأخوذ فعرّب بالمسيح وقيل الصديق (وأعوذ
بك من فتنة الهيا) هي ما تعرض للانسان مدة حياته من الاقتتان بالدنيا والشهوات والبهالات
وأعظمها والعباد بالله أمر الخائفة عند الموت (و) فتنة (الممات) قال الباقى هي فتنة القبر
وقال أبو عمر يحتمل اذا اختصروى يحتمل فى القبر أيضاً وقال ابن دقيق العيد يجوز انما الفتنة عند
الموت أضيفت اليه لقرىب امته وفتنة الهيا ما قبل ذلك ويجوز انما فتنة القبر وقد صح انكم تفتنون
فى قبوركم مثل أوقرييا من فتنة الدجال ولا يشكرو مع قوله عذاب القبر لان العذاب مرتب على
الفتنة والسبب غير المسبب وقيل فتنة الهيا لا يتلا مع زوال الصبر والممات السؤال فى القبر مع
الحيرة وهو من العام بعد الخاص لان عذاب القبر داخل تحت فتنة الممات وفتنة الدجال داخل
تحت فتنة الهيا وروى الترمذى الحكيم عن سفيان الثوري ان الميت اذا سئل من ربك زامى
له الشيطان فيشير الى نفسه أنار بك فلذا ورد سؤال الثبات له حين يسئل ثم روى بسند جيد عن
عمرو بن مرة كافر يستحبون اذا وضع الميت فى قبره أن يقولوا اللهم أعذه من الشيطان وفى مسلم
عن أبي هريرة مرفوعاً اذا فرغ أحدكم من الشهادة لا تتحول فيه تعوذ من أربع من عذاب جهنم ومن
عذاب القبر ومن فتنة الهيا والممات ومن شر المسيح الدجال قال الحافظ فهذا يعين ان هذه
الاستعاذة بعد الفراغ من التشهد فيكون سابقاً على غيره من الادعية ومورد ان المصلى يتغير من
الدعاء ما شاء يكون بعد هذه الاستعاذة وقبل السلام انتهى وحديث ابن عباس أخرجه مسلم عن
قتيبة بن سعيد عن مالك به وقال مسلم بعده بلغنى ان طاوساً قال لابنه أذعوت بهانى صلاتك قال لا
قال أعد صلاتك لان طاوساً رواه عن ثلاثة أو أربعة وهذا البلاغ أخرجه عبد الرزاق بسند صحيح
وهو يدل على انه يرى وجوبه وبه قال بعض أهل الظاهر (مالك عن أبي الزبير) محمد بن مسلم (المكي
عن طاوس الباقى) عن عبد الله بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام الى
الصلاة من خوف الليل يقول (فى موضع نصب خبر كان وقال الطيبى الظاهر انه جواب اذا وا الجملة

بجفر عن اسرائيل عن أبي اسحق
عن علقمة بن الوليد قال قال ابن
مسعود رجل فقال اني اقرأ
المفصل في ركعة فقال هذا كهذا
الشعر ونرا كنرا الدقل لكن الذي
صلى الله عليه وسلم كان يقرأ النظار
السورتين في ركعة الرحمن والجم
في ركعة واقربت والحاقة في ركعة
والطور والذاريات في ركعة واذا
وقعت وفوت في ركعة وسأل سائل
والنازعات في ركعة وويل للطففين
وعبس في ركعة والمدثر والمزمل في
ركعة وهل اني ولا أقسم بيوم
القيامة في ركعة وعم يسألون
والمرسلات في ركعة والدخان
واذا الشمس كورت في ركعة قال
أبو داود وهذا أنشأه ابن مسعود
رحمه الله حدثنا حفص بن عمر
أخبرنا شعبة عن منصور عن
ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد
قال سألت أبا مسعود وهو يطوف
بالبيت فقال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ الآيتين من
آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه
حدثنا أحمد بن صالح بن وهب
أخبرنا عمرو بن أباسويه حدثنا انه
مع ابن حجر بن حجر عن عبد الله بن
هريرة العاص قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قام بعشر
آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام
بعائنه آية كتب من القانتين ومن
قام بألف آية كتب من المقنطرين
قال أبو داود ابن حجر بن وهب
عبد الله بن عبد الرحمن بن حجر
حدثنا يحيى بن موسى الطبري
وهرون بن عبد الله قال أنا عبد
الله بن يزيد أخبرنا سعيد بن أبي
أيوب حدثني عباس بن عباس
القتبي عن عيسى بن هلال الصديقي
عن عبد الله بن عمرو قال أني رجل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

الشرطية خبر كان وظاهره انه كان يقول أول ما يقوم الى الصلاة ولا ينزع من طريق قيس بن
سعد بن طاوس عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا قام للتهجد قال بعد ما يكبر (اللهم لك
الحمد) الوصف بالجبل على التفضيل وأل فيه للاستغراق (أنت نور السموات والارض) أي
منورهم لم ينمدي من فهم ما قيل معناه أنت المنزه من كل عيب يقال فلان منور أي مبرأ من
كل عيب ويقال هو مدح تقول فلان نور البلد أي مزينه (ولك الحمد أنت قيام) بفتح القمية
بالتشديد فالق وكذا في رواية قيس بن سعد الحنظلي المدني عند مسلم وأبي داود بزيادة فقال صيغة
مباينة وفي رواية سليمان الاحول عن طاوس في الصبحين قيم وهما القيوم بمعنى واحد (السموات
والارض) زائدة في رواية ومن فهم أي أنت الذي تقوم بحفظهما وحفظ من أحاطت به واشتملت
عليه تؤتي كلاً ما به قوامه وتقوم كل شيء من خلقك بما تراه من تديره وفي البخاري قال مجاهد
القيوم القائم على كل شيء وقرأ عمر القيام أي في آية الكرسي وكلاهما مدح أي بخلاف القيم
فيستعمل في المدح والذم وقيل القيم القائم بأمر الخلق ومدير العالم في جميع أحواله ومنه قيم
الطفل والقيوم والقيام القائم بنفسه مطلقاً لا بغيره ويقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود شيء
ولا دوام وجوده الا به فمن عرف ذلك استراح عن كل التدبير وتعب الاشتغال وعاش براحة
التفويض فلا يضن بكربة ولا يجعل في قلبه للدين شكراً (ولك الحمد أنت رب السموات والارض
ومن فيهن) عبر عن تغليب الله على غيره فهو رب كل شيء ومليكه وكافه ومغذيه ومصلحه
العواد عليه بنعمه وتكرير الحمد للإهتمام بشأنه وليناط به كل مرة معنى آخر وتقديم الجار والمجرور
إفادة التخصيص وكأنه لما نخص الحمد بالله قبله لم خصصته قال لا لك القائم بحفظ المخلوقات الى غير
ذلك (أنت الخلق) أي المصنق للوجود الثابت بلا شك فيه قال القرطبي هذا الوصف له سبحانه
وتعالى بالحقيقة خاص به لا ينفي لغيره اذ وجوده بنفسه فلم يسبقه عدم ولا يلحقه عدم بخلاف
غيره وقال ابن التين يحتمل أنت الخلق بالنسبة الى من يدعي انه الله أو بمعنى من ممالك الها فقد قال
الخلق (وقولك الخلق) أي مدلوله ثابت (ووعده الخلق) لا يدخله خلف ولا شك في وقوعه وهو من
الخاص بعد العام (ولقاؤه حق) المراد به البعث هذا الموت وهو عبارة عن ما ل الخلق في الآخرة
بالنسبة الى الجزاء على الاعمال وقيل معناه رؤيتك في الآخرة حيث لا مانع وقيل الموت قال
التوروي وهو باطل هنا قال الحافظ وهذا ما بعده داخل تحت الوعد لكن الوعد مصدر وما بعده
هو الموعود به ويحتمل انه من الخاص بعد العام (والجنة حق والتار حق) أي كل منهما موجود
(والساعة حق) أي يوم القيامة وأصل الساعة القطعة من الزمان والاطلاق اسم الخلق على ما ذكر
من الامور معناه انه لا بد من كونها وانها مما يجب أن يصدق بها وتكرر لفظ حق مباينة
في التأكيد زائدة في رواية سليمان عن طاوس عند الشيخين والنيبون حق ومحمد حق وعرف
الخلق في الثلاثة الاول قال الطبري للصبر لان الله هو الخلق الثابت ومساواة في معرض الزوال قال
ليبد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكذا قوله وكذا وعده مختص بالانجاز دون وعده غيره
والتشكي في البواقي للتعظيم وقال السهيلي التعريف للدلالة على انه المستحق لهذا الاسم بالحقيقة
اذ هو مقتضى الاداة وكذا قوله وعده لان وعده كلاً ما وتركت في البواقي لانها امور محدثة
والحدث لا يجبله البقاء من جهة ذاته وقضاء ما يدوم منه علم خبر الصادق لامن جهة استحالة فثاته
قال الطبري وهما سر دقيق وهما صلى الله عليه وسلم لما نظر الى المقام الالهى ومقرى حضرة
الربوبية عظم شأنهم منزلته حيث ذكر النبيين وعرفها بالام الاستغراق ثم خص محمد صلى
الله عليه وسلم من بينهم وعطفه عليهم ايداً بالتعابير وانها تائق عليهم بأوصاف مختصة به فان تعابير
الموصف بمنزلة التعابير في الذات ثم حكم عليه استقلالاً بانه حق وجوده عن ذاته كانه غيره وأوجب عليه

أقرئني يا رسول الله فقال اقرأ ثلاثا
من ذوات الر فقال كبرت سني واستد
قلبي وغلظ لساني قال فأقرأ ثلاثا
من ذوات حاميم فقال مثل مقالته
فقال اقرأ ثلاثا من المسجحات فقال
مثل مقالته فقال الرجل يا رسول الله
أقرئني سورة جامعة فأقرأه النبي
صلى الله عليه وسلم اذ ازلات
الارض حتى فرغ منها فقال الرجل
والذي بعثك بالحق لا أزيد عليها
أبد ثم أدبر الرجل فقال النبي صلى
الله عليه وسلم أفلح الروي مجل مرتين
(باب في عدد الآتي)

حدثنا محمد بن مرزوق أنا
شعبة أنا قتادة عن عباس
الجشمي عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال سورة
من القرآن ثلاثون آية تشفع
لصاحبها حتى يغفر له تبارك الذي
بيده الملك

(باب تفريع أبواب السجود وكه
من السجود)

حدثنا محمد بن عبد الرحيم بن
البرقي ثنا ابن أبي مرزوم أنا
نافع بن يزيد عن الحرث بن سعيد
القعني عن عبد الله بن منين من
بني عبد كلال عن عمرو بن العاص
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أقرأه خمس عشرة سجدة في
القرآن منها ثلاث في المفصل وفي
سورة الحج سجدة قال أبو داود
وروى عن أبي الدرداء عن النبي
صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة
سجدة واستأذنه واه حدثنا
أحمد بن عمرو بن السرح أنا ابن
وهب أخبرني ابن لهيعة أن مشرح
ابن هاشم أبا المصعب حدثه أن
عقبه بن عامر حدثه قال قلت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم
في سورة الحج سجدة قال نعم
ومن لم يسجد بها فلا يقرأها

تصدق به ولما رجع الى مقام العبودية ونظر الى اقتدار نفسه نادى بلسان الاخطار في مطاوي
الانكسار فقال (اللهم لك أسلمت) انقدت وخضعت لامرك ونهيتك (وبك آمنت) أي صدقت
(وعليك توكلت) أي فوضت أموري تاركا النظر في الاسباب العادية (واليك آتيت) رجعت اليك
مقبلا بقلبي عليك (وباك) أي بما أعطيتني من البرهان وبما تقتني من الحجة (خاصمت) من
خاصمني من الكفار أو بتأييدك ونصرك فانتك (واليك ما كنت) كل من هذا الحق وما أرسلتني
به لآلى من كانت الجاهلية تحاكم اليه من كاهن ونحوه وقد تم جميع صلوات هذه الافعال عليها
اشعارا بالتخصيص وإفادة للحصر وكذا قوله ولك الحمد (فاعف عني ما قدمت) قبل هذا الوقت
(وأخرت) عنه (وأسررت) أخفيت (وأعلنت) أظهرت أو ما حدثت به نفسي وما تحرك به
لساني زاد في رواية للبخاري وما أنت أعلم به مني وهو من العام بعد الخاس وقال ذلك مع أنه مغفوره
أما تراضعوا وضمنا لنفسه واجلا لاوتعظيمار به أو تعلمنا لامته ليقتدي به قال الحافظ كذا قيل
والأولى أنه لمجموع ذلك إذ لو كان للتعليم فقط لكفي فيه أمرهم بأن يقولوا زاد في رواية سليمان عن
طاوس أنت المقدم والمؤخر أي المقدم في البعث يوم القيامة والمؤخر في البعث في الدنيا
(أنت الهى لا اله الا أنت) زاد في رواية للبخاري ولا حول ولا قوة الا بالله قال الكرماني هذا
الحديث من جوامع الكلم لأن لفظ القيم إشارة الى أن وجود الجواهر وقوامها منه والتور الى أن
الاعراض أيضا منه والملك الى أنها كم عليها إيجادا وعلمها بفعل ما يشاء وعلى ذلك من نعمه على
عباده فلذا قرن كلامها بالحمد وخصص الحمد به ثم قوله أنت الحق إشارة الى المبدأ والقول ونحوه
الى المعاش والساعة ونحوها إشارة الى المعاد وفيه الإشارة الى النبوة والى الجزاء والى عاقبا
ووجوب الإيمان به والاسلام والتوكل والابانة والتضرع الى الله والخضوع له انتهى وفيه زيادة
معرفته صلى الله عليه وسلم عظيمة به وعظيم قدرته ومواظبته على الذكروالدعاء والثناء على
ربه والاعتراف لله بحقوقه والاقرار بصدق وعده وأخرجه مسلم في الصلاة عن قتيبة بن سعيد
والترمذي في الدعوات من طريق من كليهما عن مالك به وله طرق في الصحيحين وغيرهما (مالك عن
عبد الله بن عبد الله بن جابر) وقيل جبر (بن عتيك) بفتح العين المهملة وكسر الفوقية واسكان
القمية وكاف الانصاري المدني تابعي صغير من الثقات (أنه قال جاءنا عبد الله بن عمر) بن الخطاب
هكذا رواه يحيى وطائفة لم يجعلوا بين عبد الله شيخ مالك وبين ابن عمر أحدا ومنهم من أدخل بينهما
عتيك بن الحرث بن عتيك وهي رواية ابن القاسم ومنهم من جعل بينهما جابر بن عتيك وهي رواية
القعني ومطرف قال ابن عبد البر ورواية يحيى أولى بالصواب (في بني معاوية وهي قرية من قرى
الانصار) بالمدينة والنسبة اليها معاوية بضم الميم (فقال) زاد في رواية ابن وضاح (هل تدرون
أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجدكم هذا) لا صلى فيه وأتوا به لانه كان حريصا
على اقتفاء آثاره (فقلت له نعم) وأشرت له الى ناحية منه (من المسجد) فقال لي هل تدري ما
الثلاث دعوات (التي دعاهن فيه فقلت نعم) فيه طرح العالم المسئلة على من دونه ليعلم ما عنده
(قال فأخبرني بهن فقلت دعابان لا يظهر) الله (عليهم عدوان غيرهم) أي من غير المؤمنين يعني
يستأصل جميعهم (ولا يهلكهم بالسنين) أي بالهلل والجذب والجوع (فأعطيهما) بالبناء للمفعول
(ودعابان لا يجعل بأسهم بينهم) أي الحرب والفن والاختلاف (فنعها قال صدقت) يدل على أنه
كان يعلم ما سأله عنه (قال ابن عمر فلن يزال الهرج) بفتح الهاء وسكون الراء وبالجمم القتل (الى
يوم القيامة) قضاء نافذ من الله في كل من ثوبان رفعه ان الله زوى الى مشارق الارض ومغاربها
وسيلج ملك أمتي ما زوى لي منها الحديث وفيه وانى سألت الله أن لا يميت أمتي سنة عامة ولا يسلط
عليهم عدوان سوى أنفسهم وأن لا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأمن بعض فقال يا محمد انى اذا

(باب من لم يركع في المصلي)

حدثنا محمد بن رافع ثنا أزهر
ابن القاسم قال محمد رأيت عكة ثنا
أبو قدامة عن مطر الوراق عن
عكرمة عن ابن عباس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم يسجد في
شيء من المصلي منذ تحول إلى
المدينة. حدثنا هناد بن السري
ثنا وكيع عن ابن أبي ذئب عن
يزيد بن عبد الله بن قسيط عن
عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت قال
قرأت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم التجم فلم يسجد فيها
حدثنا ابن السرح أنا ابن
وهب ثنا أبو مخخر عن ابن قسيط
عن خارجة بن زيد بن ثابت عن
أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
بعناه قال أبو داود كان زيد الامام
فلم يسجد

(باب من رأى فيها السجود)

حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة
عن أبي إسحق عن الأسود عن
عبد الله أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قرأ سورة التجم فسجد
بها وما بقي أحد من القوم الا يسجد
فاخذ رجل من القوم كفان
خشي أو تراب فرفعه إلى وجهه
وقال يكفيني هذا قال عبد الله
فلقد رأيت بعد ذلك قتل كافرا

(باب السجود في اذا السماء انشقت)

واقرا

حدثنا مسدد ثنا سفيان عن
أيوب بن موسى عن عطاء بن ميناء
عن أبي هريرة قال سمعت ابا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
في اذا السماء انشقت واقرا يا
ربك الذي خلق حدثنا مسدد
ثنا المعتمر سمعت أبي ثنا بكر
عن أبي رافع قال صليت مع أبي
هريرة العنقة فقرأ اذا السماء
انشقت فوجدت ما هذه السجدة

قضيت قضاء فانه لا يردوا في أعطيتك لامتك أن لا أهل لكم سنة عامة وأن لا اساط عليهم عليها
من غيرهم ولو اجتمع عليهم من بين أقطارها حتى يكون بعضهم من بعض فقال ابن عبد البر دأب على
الله عليه وسلم في مسجد الفتح يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء فاستحب له يوم الأربعاء بين
الصلاة وبين عصره في وجهه قال جابر فأنزل في أمره مني الا توقيت تلك الساعة فأعرف
الاجابة (مالك من زيد بن أسلم أنه كان يقول ما من داع يدعو الا كان بين احدي ثلاث اما ان
يستجاب له) يعني ما سأل (واما أن يدخره) يوم القيامة (واما أن يكفر عنه) من الذنوب في تطير
دعائه قال ابن عبد البر هذا لا يكون رأيا بل توقيف وهو خير محفوظ عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم
أخرج عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال دعاء المسلم بين احدي ثلاث اما أن يعطى مسئته
التي سأل أو يرفع بها درجة أو يحيط بها عنه خطيئة ما لم يدع بقطيعة رحم أو ما ثم أو يستعمل قال
وأخرج ابن جرير وابن أبي شيبة عن أبي سعيد قال صلى الله عليه وسلم ان دعوة المسلم لا ترد ما لم
يدع باثم أو قطيعة رحم اما أن تجل له في الدنيا واما أن تدخر له في الآخرة واما ان يصرف عنه من
السوء بقدر ما دعاه وهذا من التفسير المسند لقوله تعالى ادعوني أستجب لكم فهذه كلمة استجابة
والله تعالى لا تنقض حكمته ولذا لا تقع الاجابة في كل دعوة ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت
السموات والارض ومن فيهن وفي الحديث ان الله يبلى العبد وهو يحبه لسمع نصره انتهى

(العمل في الدعاء)

(مالك عن عبد الله بن دينار قال رأى عبد الله بن عمر) بن الخطاب (وأنا أدعو وأشير باصبعين
اصبع من كل يد فثناني) لان الواجب في الدعاء ان يكون اما باليدين وبسطهما على معنى التضرع
والرغبة واما أن يشير باصبع واحدة على معنى التوحيد قاله الباقي أي الواجب من جهة الادب
والنهي مأخوذ من قول سعد بن أبي وقاص مر النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أدعو باصبعي فقال
أحد أحد وأشار بالسبابة أخرجه الترمذي وصححه الحاكم ورواه النسائي والترمذي وقال حسن
وصححه الحاكم عن أبي هريرة ان رجلا كان يدعو باصبعيه فقال صلى الله عليه وسلم أحد أحد
بفتح الهمزة وكسر المهملة الثقيلة والجزم وكرره للتأكيده ولا يعارضه خبر الحاكم عن سهل ما
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم شاها رايد يدعو على منبره ولا غيره الا كان يجعل اصبعيه بهذا
منكبيه ويدعولان الدعاء حالات أولان هذا خلاص أيضا لان فيه رفع اصبع واحدة من كل
يد أوليان الجواز على ان حديث سعد حله بعضهم على الرفع في الاستغفار لما في أبي داود عن ابن
عباس مر فوعا المسئلة رفع يديك خذو منكبيك والاستغفار أن تشير باصبع واحدة والانهال أن
تمد يديك جميعا وزعم بعضهم ان ذلك كان في التشهد لا دليل عليه (مالك عن يحيى بن سعيد ان
سعيد بن المسيب كان يقول ان الرجل ليرفع دعاء مولده من بعده وقال) أي أشار (بيديه نحو السماء
فرفعهما) إشارة إلى أنه يرفع إلى جهة العلو وهو الدرجة في الجنة قال ابن عبد البر هذا لا يدرك
بالرأي وقد جاء بسند جيد ثم أخرج عن أبي هريرة مر فوعا المؤمن ليرفع الدرجة في الجنة فيقول
يا ربم هذا فيقال له دعاء مولدك من بعدك وفي رواية باستغفار ابنك (مالك عن هشام بن عروة عن
أبيه انه قال انما أنزلت هذه الآية لاجلهم بصلاتك) جدا فتقطع ونبت (ولا تخافت)
لا تخفص صوتك (بها وابتغ بين ذلك) الجمهور والمخافة (سيلا) وسطا (في الدعاء) أرسله
مالك وتابعه على ارساله سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحيم الاسكندري عن هشام
ووصله البخاري من طريق مالك بن سعيد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت أنزل ذلك في الدعاء
قال الحافظ وتابعه الثوري عن هشام وأطلقت عائشة الدعاء وهو أعم من أن يكون داخل الصلاة
أو خارجها وأخرجه الطبري وابن خزيمة والعمرى والحاكم من طريق حفص بن غياث عن

قال فجددت بها خلف أبي القاسم
صلى الله عليه وسلم فلا أزال
أعبدكم أحق ألقاء

((باب السجود في ص))

حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
وهيب ثنا أيوب عن عكرمة
عن ابن عباس قال ليس من
عزائم السجود وقد رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يسجد
فيها * حدثنا أحمد بن صالح ثنا
ابن وهب أخبرني عمرو بن ابن
الحارث عن ابن أبي هلال عن
عباس بن عبد الله بن سعد بن أبي
سرح عن أبي سعيد الخدري أنه
قال قرأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو على المنبر ص فلما بلغ
السجدة نزل فسجد ومجد الناس
معه فلما كان يوم آخر قرأها فلما
بلغ السجدة تشرن الناس للسجود
فقال النبي صلى الله عليه وسلم
اغماهي أوبة نبي ولكني رأيتكم
تشرنتم للسجود فقتل فسجد وسجدوا
((باب في الرجل يسمع السجدة وهو
راكب))

حدثنا محمد بن عثمان الدمشقي
أبو الجاهر ثنا عبد العزيز بن
ابن محمد عن مصعب بن ثابت بن
عبد الله بن الزبير عن نافع عن ابن
عمران رسول الله صلى الله عليه
وسلم قرأ عام الفصح سجدة فسجد
الناس كلهم منهم الرَّاكِب
والسَّاجِد في الأرض حتى ان
الرَّاكِب يسجد على يديه * حدثنا
أحمد بن حنبل ثنا يحيى بن سعيد
ح وثنا أحمد بن أبي شعيب ثنا
ابن غير المعنى عن عبيد الله عن
نافع عن ابن عمر قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقرأ علينا
السورة قال ابن غير في غير الصلاة
ثم اتفقا فيسجد ويسجد معه حتى
لا يجد أحدا ناكما للموضع جهته

هشام فزاد في الشهد ومن طر بن عبد الله من شداد قال كان اعراب من بني قبيص اذا سلم النبي صلى
الله عليه وسلم قالوا اللهم ارزقنا ما لا اولاد او اخرج البخاري ومسلم عن ابن عباس قال نزلت ورسول
الله صلى الله عليه وسلم محتف بمكة كان اذا صلى باصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع المشركون سبوا
القرآن ومن أثره ومن جابه فقال الله تعالى لنبيه ولا تجهر بصلاتك أي قراءتك فيسمع المشركون
فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم ولا تنفخ بين ذلك سبيلا وروى الطبري حديث
ابن عباس قال لانه أضح استنادا وتبعه النووي وغيره لكن يحتمل الجمع بأنما نزلت في الدعاء
داخل الصلاة وقد روى ابن جرير من طرق عن ابن عباس قال نزلت في الدعاء فوافق عائشة وعنده
عن عطاء ومجاهد وسعيد ومكحول مثله وأستدعن عطاء أيضا قال يقول قوم انما في الصلاة وقوم
انها في الدعاء ولا ينمر دونه عن أبي هريرة كان صلى الله عليه وسلم اذا صلى عند البيت ورفع صوته
بالدعاء فنزلت وقيل الآية في الدعاء وهي منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية انتهى وفي
الاستد كذا قال مالك أحسن ما سمعت فيه أي لا تجهر بقراءتك في صلاة النهار ولا تخافت بقراءتك
في صلاة الليل والصبح وهذا نص من مالك ان الصبح من النهار قال يحيى وسئل مالك عن الدعاء في
الصلاة المكتوبة فقال لا بأس بالدعاء فيها) وأولى في غيرها بما شاء من أمر دينه ودينه من القرآن
أو غيره وقال أبو خنيفة لا يدعوا الا بما في القرآن والاطل صلاته ولنا انه صلى الله عليه وسلم كان
اذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول اللهم أجمع الوليد بن الوليد اللهم أجمع المستضعفين من
المؤمنين الحديث وقال غفار غفر الله لها وأسلم سلمها الله وغير ذلك وكله في الصحيح (مالك انه بلغه)
وامسد الله بن يوسف وطائفة مالك عن يحيى بن سعيد انه بلغه قال ابن عبد البر وهو صحيح ثابت من
حديث عبد الرحمن بن عباس وابن عباس وقرآن وأمامة الباهلي (ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يدعو فيقول اللهم افى أسألك) أي أطلب منك (فعل الخيرات) المأمورات أي الاقدار
على فعلها والتوفيق له (وترك المنكرات) أي المنهيات (وحب المساكين) يحتمل اضافته الى
الفاعل وإلى المفعول وهو أنسب بما قبله قال الباقى وهو من فعل القلب ومع ذلك فيخص بالتواضع
وقبه ان فعل الثلاثة اغماها بفضله الله وتوفيقه (واذا أدركت) بتقديم الدال على الراء من
الادارة أو قمت (في الناس) ويرى بتقديم الراء على الدال من الارادة (قنته) بلايا ومحنا
(فاقبضني اليك غير مفتون) القنته لغة الاختيار والامتحان وتستعمل عرفا لكشف ما يكرهه الله
عباس وتطلق على القتل والاحراق والتمجيد وغير ذلك وفيه اشارة الى طلب العافية واستدامة
السلامة الى حسن الخاتمة (مالك انه بلغه) مما صرح من طرف شتى عن أبي هريرة وغيره
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من داع يدعو الى هدى) أي الى ما يهتدى به من العمل
الصالح ونكر ويشيع فيتناول الحقيق كما طاعة الاذى عن الطريق (الا كان له مثل أجر من تبعه)
سواء ابتدعه أو سبق اليه لان اتباعهم له تولد عن فعله الذي هو من سنن المرسلين (لا ينقص ذلك)
الاشارة الى مصدر كان (من أجورهم شيئا) دفع به توهم ان أجر الداعي اغما يكون بتقص أجر
التابع وضمه الى أجر الداعي فكما يترتب الثواب والعقاب على ما يباشره يترتب كل منهما على ما هو
سبب فعله كالارشاد اليه والحث عليه قال الطبري الهدي اما الدلالة الموصلة الى البقية أو مطلق
الارشاد وهو في الحديث ما يهتدى به من الاعمال وهو بحسب التشكيك مطلق شائع في جنس
ما يقال له هدى يطلق على الكثير والقليل والعظيم والحقيق فاعظم هدى من دعا الى الله وعمل
صالحا وأدناه هدى من دعا الى امارة الاذى ولذا عظم شأن الفقيه الداعي المنذر حتى فضل واحد
منهم على ألف عابد ولا نفعه يوم الاثنا والاعصار الى يوم الدين (وما من داع يدعو الى

حدثنا أحمد بن القزاق أبو
مسعود الرازي أنا عبد الرزاق
أنا عبد الله بن عمر عن نافع عن
ابن عمر قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقرأ علينا القرآن
فأذا هم بالسجدة كبر ومجدو مجدنا
قال عبد الرزاق وكان الثوري
يحب هذا الحديث قال أبو داود
يحب لانه كبر

(باب ما يقول اذا سجد)

حدثنا مسدد ثنا اسمعيل
ثنا خالد الخذاء عن رجل عن
أبي العالبة عن عائشة رضي الله
عنها قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول في سجود القرآن
بالليل يقول في السجدة مرارا سجد
وجهي للذي خلقه وشق معي

وبصره بجوله وقوته

(باب فحين يقرأ السجدة بعد الصبح)

حدثنا عبد الله بن الصباح
الطمار ثنا أبو بجر ثنا ثابت
ابن عماره ثنا أبو نعيم الهيثمي
قال لما بعثنا الركب قال أبو داود
يعني الى المدينة قال كنت أقص
بعد صلاة الصبح فأعجبتني ابن
عمر فلم أتته ثلاث مرار ثم عاد فقال
اني صليت خلف رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر
وعثمان رضي الله عنهم فلم يمجدا

حتى تطلع الشمس

(باب تفرغ أبواب الوتر)

(استصحاب الوتر)

حدثنا ابراهيم بن موسى أنا
عيسى عن زكريا عن أبي بصير
عن عاصم عن علي رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا أهل القرآن أوتروا فان
الله وتر يحب الوتر حدثنا عثمان

ابن أبي شيبة ثنا أبو حفص
الابار من الأعمش عن عمرو بن
مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله

ضلالة) ابتدئها أو سبق بها (الا كان عليه مثل أوزارهم) أي من اتبعه لتولده عن فعله الذي
هو من خصال الشيطان والعبد يستحق العقوبة على السبب وما تولد منه كما يعاقب السكران على
جنايته حال سكره لمنع السبب في عذر السكران فان الله يعاقب على الاسباب المحرمة وما تولد منها
كما يشيب على الاسباب المأثورة وما تولد منها ولذا كان على قاتل القاتل لائحته كف من ذنب
كل قاتل لانه أول من سن القتل كافي الحديث (لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا) ضمير الجمع فيه
وفيما قبله عائد على من باعتبار المعنى قال البيضاوي أفعال العباد وان كانت غير موجبة ولا
مقتضية للثواب ولا للعقاب بذاتها لكنها تعالى أجرى عاداتها بالثواب والعقاب بها ارتباط
المسيبات بالاسباب وفعل ماله تأثير في صدره بوجه ولما كانت الجهة التي استوجب بها الجزاء
غير الجهة التي استوجب بها المباشرة لم ينقص أجره من أجره ولا من وزره شيئا انتهى وأورد اذا دعا
واحد الى ضلالة فاتبعوه لزم كون السيئة واحدة وهي الدعوة مع ان هنا أوزارا كثيرة وأجيب بان
تلك الدعوة في المعنى متعددة لان دعوى الجمع دفعة دعوة لكل من أجابها فان قيل كيف التوبة
بما تولد وليس فعله والميراث بما يتوب مما فعله اختيارا أجيب بحصولها بالندم ودفعه عن الغير
ما أمكن وهو اقناعي وهذا الحديث أخرجه أحمد ومسلم وأصحاب السنن عن أبي هريرة مرفوعا
من دعا الى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ومن دعا الى
ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا قال ابن عبد البر هذا
أبلغ من في فضل تعليم العلم والدعاء اليه والى جميع سبل الخير والبر وقال ابن مسعود وعكرمة وعطاء
وغيرهم في قوله تعالى علمت نفس ما قدمت وأخرت أي ما قدمت من خير يعمل به بعدها وما أخرت
من شر يعمل به بعدها وقاله قتادة في قوله تعالى وليعلمن أنفاهم وأنفالا مع أنفاهم وعطاء في قوله
اذنبر الذين اتبعوا من الذين اتبعوا انتهى وأخذ من الحديث ان كل أجر حصل للشهيد أو غيره
حصل للنبي صلى الله عليه وسلم مثله زيادة على ماله من الأجر الخاص من الأعمال والمعارف
والاحوال التي لا تصل جميع الامه الى عرف نشرها ولا تبلغ معشار عشرها فجميع حسنات
المسلمين وأعمالهم الصالحة في محافلهم زيادة على ماله من الأجر مع مضاعفة لا يحصى الا الله لان
كل مهتد وعامل الى يوم القيامة له أجر ولشيخه في الهداية مثله وشيخ شيخه مثله وللشيخ الثالث
أربعة وللرابع ثمانية وهكذا تضعف كل مرتبة بعدد الاجور الحاصلة بعده الى النبي صلى الله
عليه وسلم وبه يعرف فضل السلف على الخلف فاذا فرضت المراتب عشرة بعده صلى الله عليه وسلم
كان له من الأجر ألف وأربعة وعشرون فاذا اهتمى بالعشر الحادي عشر صلوة صلى الله عليه
وسلم ألفان وثمانية وأربعون وهكذا كلما زاد واحد تضعف ما كان قبله أبدا (مالك انه بلغه ان
عبد الله بن عمر قال اللهم اجعلني من أئمة المتقين) قال أبو عمر هو من قوله تعالى واجعلنا للمتقين
اماما فاذا كان اماما في الخير كان له أجره وأجر من اقتدى به ومعلم الخير يستغفر له حتى الخوف في
البحر (مالك انه بلغه ان أبا الدرداء كان يقوم من جوف الليل فيقول نامت العيون وغارت العيون
أي غربت وذلك دليل على حدوثها وبه استدلل ابراهيم عليه السلام فقال لا أحب الاقلين
(وأنت الحى القيوم) قال ابن عباس هو الذي لا يزول وهذا من قوله قيوم السموات والارض أي
الدائم حكمه فيهما وقال مجاهد القيوم القائم على كل شيء وهذا من قوله تعالى أفن هو قائم على كل
نفس بما كسبت أي حافظه الباقي

(المنهي عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر)

(مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله الصنابحي) بضم المهملة وفتح النون وكسر

عن النبي صلى الله عليه وسلم معناه
 زاد فقال اعسراني ما تقول فقال
 ليس لك ولا لاصحابك * حدثنا أبو
 الوليد الطيالسي وقيس بن سعيد
 المعنى قال ثنا الليث عن يزيد بن
 أبي حبيب عن عبد الله بن راشد
 الزوني عن عبد الله بن أبي مرة
 الزوني عن خارجة بن حدافة قال
 سمعت أبا الوليد العدوي قال خرج علينا
 لم يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال ان الله عز وجل قد أمركم
 بصلاة وهي خير لكم من حمر النعم
 وز لير وهي الوز فجعلها لكم فيما بين
 ثم تفرغ العشاء الى طالع الفجر
 (باب فمن لم يوتر)

حدثنا ابن المثنى ثنا أبو اسحق
 الطالقاني ثنا الفضل بن موسى
 عن عبيد الله بن عبد الله العتكي
 عن عبد الله بن ريدة عن أبيه قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول الوز حق فمن لم يوتر
 فليس منا الوز حق فمن لم يوتر فليس
 منا الوز حق فمن لم يوتر فليس
 منا * حدثنا القعني عن مالك عن
 يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن
 حبان عن ابن محيريز أن رجلا من
 بني كنانة يدعى الهذلي مع رجلا
 بالشام يدعى أبا محمد يقول ان الوز
 واجب قال الهذلي فسرحت الى
 عبادة من الصامت فأخبرته فقال
 عبادة كذب أبو محمد سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول خمس صلوات كتبهن الله على
 العباد فمن جاءهن لم يضرب بهن
 شيئا استخفافا بحقهن كان له عند
 الله عهدان يدخله الجنة ومن لم
 يأت بهن فليس له عند الله عهدان
 شاء عذبه وان شاء أدخله الجنة
 (باب كم الوز)

حدثنا محمد بن كثير أنا همام
 عن قتادة عن عبد الله بن شقيق

الموحدة نسبة الى صنائع بطن من مراد هكذا قال جمهور الرواة عن مالك عبد الله بالأداء كنية
 وقالت طائفة منهم مطرف وأصحق بن عيسى الطباع عن أبي عبد الله الصنابحي بأداء الكنية قال
 ابن عبد البر وهو الصواب وهو عبد الرحمن بن عسيلة تابعي ثقة ورواه زهير بن محمد عن زيد عن
 عطاء عن عبد الله الصنابحي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو خطا والصنابحي لم يلقه
 كذا قال تبع النفل الترمذي عن البخاري ان مالكاً وجه في قوله عبد الله وانما هو أبو عبد الله واسمه
 عبد الرحمن تابعي قال في الاصابة وظاهره ان عبد الله الصنابحي لا وجود له وفيه نظر فقد قال يحيى
 ابن معين عبد الله الصنابحي روى عنه المديون يشبه أن له حجة وقال ابن السكن يقال له حجة
 مدي ورواية مطرف والطباع عن مالك شاذة ولم ينفرده مالك بل تابعه حفص بن ميسرة عن زيد
 ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله الصنابحي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قد كره
 وكذا زهير بن محمد عن ابن مسعود قال وكذا تابعه محمد بن جعفر بن أبي كثير وخارجة بن مصعب
 الاربعه عن زيد بن وأخرجه الإبراهيمي من طريق اسمعيل بن الحرث وابن مسعود من طريق
 اسمعيل الصائغ كلاهما عن مالك عن زيد بن مصر حافيه بالسماع وروى زهير بن محمد وأبو غسان
 محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء عن عبد الله الصنابحي عن عبادة حديثا آخر في الوز
 أخرجه أبو داود وفورود عبد الله الصنابحي في هذا الحديث من رواية هذين عن شيخ مالك بن
 روايته ومتابعة الاربع له وتصريح اثنين منهم بالسماع يدفع الجزم بوجه مالك فيه انتهى لمصاحبا
 وفيه أفادة ان زهير بن محمد لم ينفرده بتصريحه بالسماع فليس بخطا كما زعم ابن عبد البر (ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشمس طلعت ومعها قرين الشيطان) قال الخطابي قيل معناه
 مقارنة الشيطان لها عند فو ها الطلوع والغروب يؤيده قوله (فاذا ارتفعت فارقتها) وما بعده فنهى
 عن الصلاة في هذه الاوقات لذلك وقيل معنى قرنه قوته من قولك أنا مقرن لهذا الامر أى مطبق له
 قوى عليه وذلك ان الشيطان اغما يقوى أمره في هذه الاوقات لانه يسول لعبادة الشمس أن
 يسجدوا لها في هذه الاوقات وقيل قرنه خربه وأصحابه الذين يعبدون الشمس وقيل ان الشيطان
 يقابلها عند طلوعها وينصب دونها حتى يكون طلوعها بين قرنيه وهما جاتبار أسه فينقلب معجود
 الكفار للشمس عبادة له (ثم اذا استوت قارنهما) بالنور (فاذا زالت فارقتها) بالقاف ولمسلم عن عقبه
 وحين يقوم قائم الظهيرة حتى ترتفع وله عن محروبن عبسة حتى يستقل الظل بالريح هذا أقبل النور
 فصل ولأبي داود حتى يعدل الريح ظله ولان ما حجه واليه في عن أبي هريرة حتى تستوى الشمس
 على رأسك كالريح فاذا زالت فصل ولهذا قال الجمهور والاعمة الثلاثة بكره الصلاة عند الاستواء
 وقال مالك بالجواز مع روايته هذا الحديث قال ابن عبد البر فاما انه لم يصح عنده أو رده بالعمل الذي
 ذكره بقوله ما أدركت أهل الفضل الا وهم يحتجسون ويصلون نصف النهار انتهى والثاني أولى
 أو متعين فان الحديث صحيح بلا شك اذ رواه ثقات مشاهير وعلى تقدير انه مرسل فقد اعتضد
 بأحاديث عقبه وعمره وقد صححه ما مسلم كما رأيت ومحدث أبي هريرة (فاذا دنت للغروب قارنهما)
 بنون تليها هاء (فاذا غربت فارقتها) بقاف قبل الهاء (وهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 الصلاة في تلك الساعات) الثلاث هي تحريم في الطرفين وكرهه في الوسط عند الجمهور وفي النافلة
 لا الفريضة وقالت طائفة من السلف بالاباحة مطلقا وان أحاديث النهي منسوخة وبه قال داود
 وابن حزم وغيرهما من الظاهرية وحكى عن طائفة المنع مطلقا في جميع الصلوات وصح عن أبي بكر
 وكعب بن عجرة منع صلاة الفرض في هذه الاوقات وقال الشافعي يجوز الفرائض وماله سبب من
 التوافل وقال أبو حنيفة يحرم الجميع سوى عصر يومه وتحرم المنسذورة أيضا وقال مالك وأحمد

عن ابن عمر أن رجلا من أهل

المدينة سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال يا سبعة هكذا منى مشى والوتر ركعة من آخر الليل • حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثني قريش بن حبان العجلي ثنا بكري بن وائل عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر حق على كل مسلم فمن أحب أن يوتر بخمس فليفعل ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل (باب ما يقرأ في الوتر)

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا أبو حفص الأبارح وثنا إبراهيم ابن موسى أنا محمد بن أنس وهذا لفظه عن الأعمش عن طلحة وزيد عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبري عن أبيه عن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبع اسم ربك الأعلى وقبل للذين كفروا والله الواحد الصمد • حدثنا أحمد بن أبي شعيب ثنا محمد بن سلمة ثنا خضيف عن عبد العزيز بن جريح قال سألت عائشة أم المؤمنين بأي شيء كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر معناه قال وفي الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين

(باب القنوت في الوتر)

* حدثنا قتيبة بن سعيد وأحمد ابن جواس الخنقي قال ثنا أبو الأحوص عن أبي بصير عن يزيد ابن أبي مريم عن أبي الحواري قال قال الحسن بن علي رضي الله عنهما علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في الوتر

يحرم النوافل دون المفرائض (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال) وصله البخاري ومسلم من طريق يحيى بن سعيد القطان وغيره عن هشام عن أبيه قال حدثني ابن عمر قال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا بدا) بلا همز أي ظهر (حاجب الشمس) أي طرفها الأعلى من قوسها معي بذلك لأنه أول ما يبدو منها يصير كحاجب الأنبياء (فأخروا الصلاة حتى تبرز) أي نصبر بأوزة ظاهرة ومراية ترتفع وبه عبر في رواية البخاري وله أيضا وسلم كأنها حتى تبرز فجعل ارتفاعها غاية النهي وهو يقوى روايته من روى حديث عمر في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس بضم أوله من أشرق أي أضاء أي حتى ترتفع وتضيء وروى بفتح أوله وضم ثالثه من شرفت أي طلعت وجمع بينهما بأن المراد طلوع مخصوص أي طلوع مرتفعة (وإذا غاب حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تغيب) زاد البخاري من رواية عبدة عن هشام فانها تطلع بين قرني شيطان وفيه إشارة إلى علة النهي عن الصلاة في الوقتين وزاد مسلم من حديث عمرو بن عبسة وخيشم بن عبد الله الكفار فالنهي لترك مشابهة الكفار وقد اعتبر ذلك الشرع في أشياء كثيرة وفي هذا تعقب على أبي محمد البغوي حيث قال لا يدرك معنى النهي عن ذلك وجعله من التعبد الذي يجب الإتيان به (مالك عن العلاء بن عبد الرحمن) بن يعقوب المدني صدوق (قال دخلنا على أنس بن مالك بعد الظهر) أي بعدما صلينا هاتفي مسلم من طريق اسمعيل بن جعفر عن العلاء أنه دخل على أنس في داره بالبصرة حين انصرف من الظهر وداره يجنب المسجد فلما دخلنا عليه قال أصدتم العصر قلنا لا إنما انصرفنا الساعة من الظهر (فقام يصلي العصر) زاد اسمعيل فقمنا فصلينا (فلما فرغ من صلاته ذكرنا تجهيل الصلاة) للعصر (أو ذكرها) شك الراوي (فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تلك) أي الصلاة المؤخرة (صلاة المنافقين) لخروجها عن وقتها شبه فلمهم ذلك بفعل المنافقين الذين قال الله تعالى فيهم يراؤن الناس (تلك صلاة المنافقين تلك صلاة المنافقين) ذكره ثلاثا لمزيد الأهم والجزو والتفسير عن إخراجها عن وقتها (يجاس أحدهم) غير مبال بما زاد اسمعيل يرقب الشمس (حتى إذا اصفرت الشمس وكانت بين قرني الشيطان) أي جانبي رأسه يقال أنه ينتصب في محاذاتها عند الطلوع والغروب فإذا طلعت أو غربت كانت بين جانبي رأسه لتقع السجدة له إذا سجد عند الشمس لها وعلى هذا فقوله بين قرني الشيطان أي بالنسبة إلى من يشاهدها عند ذلك فلو شاهد الشيطان لراه منتصبا عند أهله الحافظ (أو على قرن) بالافراد على إرادة الجنس وفي نسخة قرني (الشيطان) شأن الراوي هل قال بين أو على قال القاضي عياض معنى قرني الشيطان هنا يحتمل الحقيقة والمجاز وإلى الحقيقة ذهب الداودي وغيره ولا بعده وقد جاءت آثار مصرحة بأنها تريد عند الغروب السجود لله تعالى فيأتي شيطان يصدها فتغرب بين قرنيه وبحرقه الله وقيل معناه المجاز والاتساع وإن قرني الشيطان أو قرنه الأمانة التي تعبد الشمس وتطيعه في الكفر بالله وانها لما كانت يسجد لها ويصلي من يعبدها من الكفار حينئذ نهى عن التشبه بهم قال النووي والصبح الأول (قام فقرأ ربعا) أي أسرع الحركة فيها كنقر الطائر (لا يذكر الله فيها الا قليلا) تصرح بدم من صلى مسرعا بحيث لا يكمل الخشوع والطمأنينة والاذكار وتصرح بدم تأخير العصر بالأعذر وقد تابع مالك في هذا الحديث اسمعيل ابن جعفر عن العلاء أخرجه مسلم نحوه (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يضر) هكذا البلاء عند أكثر رواة المطاع على أن لا ناهية وفي رواية التيسى والتيسى يوري لا يتعري بالياء على أن لا ناهية قال الحافظ كذا وقع بلفظ الخبر قال السهيلي يجوز الخبر عن مستقر أمر الشرع أي لا يكون إلا هذا وقال العراقي يحتمل أن يكون نهيًا وإثباتًا آلاف

أهدني فبن هديت وهاقي فبن
عافيت ونولني فبن نوليت وبارك
لي فيما أعطيت وقي شر ما قضيت
انك تقضي ولا يقضي عليك وانه
لا يذل من واليت تباركت ربنا
وتعاليت * حدثنا عبد الله بن
أحمد بن محمد النخعي ثنا زهير ثنا أبو
اسحق باسناده ومعه قال في
آخره قال هذا يقول في الوتر
الضوت ولم يذكر قولهن في الوتر
أبو الجوزاء ربيعة بن شيبان
* حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا
حامد عن هشام بن عمرو الفزاري
عن عبد الرحمن بن الحرث بن
هشام عن علي بن أبي طالب رضي
الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يقول في آخر وزه
اللهم اني أعوذ برك من سخطك
ومعاقباتك من عقوبتك وأعوذ
بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت
كما أئنت علي نفسك قال أبو داود
هشام أقدم شيخ لحامد وبلغني عن
يحيى بن معين انه قال لم يرو عنه غير
حامد بن سلمة قال أبو داود روى
عيسى بن يونس عن سعيد بن أبي
عروبة عن قتادة عن سعيد بن
عبد الرحمن بن ابزي عن أبيه عن
أبي بن كعب ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قنت يعني في الوتر
قبل الركوع قال أبو داود روى
عيسى بن يونس هذا الحديث
أيضا عن فطر بن خليفة عن سعيد
ابن عبد الرحمن بن ابزي عن أبيه
عن أبي عن النبي صلى الله عليه
وسلم مثله وروى عن حفص بن
غياث عن مسعر عن زبيد عن
سعيد بن عبد الرحمن بن ابزي عن
يحيى عن أبي بن كعب ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قنت في
قبل الركوع قال أبو داود

اشباع (أحدكم فيصلي) بالنصب في جواب النبي أو النبي والمراد في التحري والصلاة معا وقال
ابن خروف يجوز الجزم على النطق أي لا يعز ولا يصل والرفع على القطع أي لا يعز فهو يصلي
والنصب على جواب النبي أي لا يعز مصليا وفي رواية القعبي ان يصلي ومعناه لا يعز الصلاة
(عند طلوع الشمس ولا عند غروبها) قال الباجي يحتمل ان يريد به المنع من النافلة في هذين الوقتين
أو المنع من تأخير الفرض اليه انتهى وقال الحافظ اختلف في المواد به فقيل هو تفسير لحديث
الصحيحين عن عمران النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس وبعد
العصر حتى تغرب فلا تكره الصلاة بعدهما الا لمن قصد الصلاة بطلوع الشمس وغروبها لان
التحري القصود الى هذا جنح بعض أهل الظاهر وقواه ابن المنذر وذهب الاكثر الى انه نهى
مستقل وكره الصلاة في الوقتين قصدها لم يقصد وفي مسلم عن عائشة وهم عمر انما نهى صلى الله
عليه وسلم ان يحري طلوع الشمس وغروبها قال البيهقي انما قالت ذلك لانها رأت النبي صلى الله عليه
وسلم يصلي بعد العصر فحملت نهيه على من قصد ذلك على الاطلاق وأوجب بأنه صلى الله عليه وسلم
انما صلى حينئذ قضاء وأما النهي فثابت عن جماعة من الصحابة غير عمران انتهى وهو ما ظنته صلى الله
عليه وسلم على الركعتين بعد العصر من خصائصه لحديث عائشة كان يصلي بعد العصر وينهى
عنها ويواصل وينهى عن الوصال رواه أبو داود ومسلم وزاد وكان اذا صلى صلاة اثنتاهن وهذا
الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى كلاهما عن مالك بن
(مالك عن محمد بن جابر) بفتح الحاء والموحدة الثقيلة الانصاري (عن الاعرج) عبد الرحمن بن
هروم ثقة ثبت عالم (عن أبي هريرة) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة للنافلة نهى
تزيه وقيل تحريم (بعد صلاة) (العصر حتى تغرب الشمس) والنهي في وقت الغروب التحريم
(وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس) مرتفعة والمراد طلوع مخصوص بالحديث السابق حتى
تبرز في رواية ترفع وعموم هذا أخذ الجمهور وخصه الشافعي عاروا هو أصحاب السنن وصححه
ابن خزيمة والترمذي وابن جبار والحاكم عن جبير بن مطعم مرفوعا لا تغتصوا أحد اطاف بهذا
البيت وصلى آية ساعة شاء من ليل أو نهار وقال بعضهم وبين الحديثين عموم وخصوص من وجه
فالاول عام في المكان خاض بالزمان والثاني بالعكس فليس عموم أحدهما على خصوص الآخر بل
من عكسه وخصه أيضا عما لا يثبت فلا يكره نفل فائت وتجيئة مسجد ومجدة شكر ونحو ذلك
لحديث الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة من الركعتين بعد العصر انه أتاني ناس
من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشقوا عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما تان فيقاس
على ذلك كل ما له سبب واجيب بأن ذلك خصوصية لما كانت تشهد به الاجاديت وتقدم بعضها وهذا
الحديث رواه مسلم عن يحيى عن مالك بن (مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمران عن
ابن الخطاب كان يقول) هكذا رواه موقوفا ومثله لا يقال رأيا بحكمه الرفع وقد رفعه ابنه عبد
الله أخرجه البخاري ومسلم من طرق عن هشام بن عروة عن أبيه قال حدثني ابن عمر قال قال
صلى الله عليه وسلم (لا تحجروا) بحدق احدي النائمين تحفيا وأصله لا تحجروا أي لا تقصدا
(بصلانكم) بالموحدة (طلوع الشمس ولا غروبها) فان الشيطان يطلع قرناه جانباً وأسه (مع
طلوع الشمس ويغربان) بضم الراء (مع غروبها) بمعنى انه يقتصب محاذيا لطلوعها وغروبها حتى
اذا طلعت أو غربت كانت بين جانبي رأسه لتقع السجدة له اذا سجد عدة الشمس لها فهو بالنسبة
الى من يشاهدها فلو شاهد الشيطان لراة متصلا عندها وتسلم به من رد قول أهل الهيئة ان
الشمس في السماء الرابعة والشياطين قد منعوا من ولوج السماء ولا جهة فيه لما ذكرنا والحق ان

لذلك الرابع واليهوات السبع عند أهل الشرح غير الأفلاك خلاها أهل المهرسة هكذا
 (وكان) عمر (بضرب الناس على) وفي رواية عن أي لأجل (تلك الصلاة) بعد
 العصر قال ابن عباس كنت أضرب الناس مع عمر على الركعتين بعد العصر (مالك عن ابن شهاب
 عن السائب بن يزيد أنه رأى عمر بن الخطاب يضرب المنكر) بن محمد بن المنكر والقريشي
 النبي المدي مات سنة ثمانين (في) أي بسبب (الصلاة بعد العصر) وروى عبد الرزاق عن زيد
 ابن خلاد أن عمرواً وهو خليفة ركب بعد العصر فصر به فذكر الحديث وفيه فقال عمر يا زيد
 لو لا أني أخشى أن يخذها الناس سلماً إلى الصلاة حتى الليل لم أضرب فيهما وروى
 عن عقيم الدار في نصوص ذلك وفيه ولكني أخاف أن يأتي بعدكم قوم يصلون
 ما بين العصر إلى الغروب حتى يمروا بالساعة التي نهى صلى
 الله عليه وسلم أن يصل فيها ولعل مراده مني
 تحريم فلا ينافي أحاديث نهيته عن
 الصلاة بعد العصر فإنه
 للتنزيه والله
 أعلم

((ثم الجزء الأول من شرح العلامة الزرقاني على الموطأ ويليه الجزء الثاني أوله كتاب الجنائز))



ابن زريق عن سعيد عن قتادة عن
 عزرة عن سعيد بن عبد الرحمن بن
 ابري عن أبيه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم لم يذ كر القنوت ولا ذكر
 ايما وكذلك رواه عبد الاعلى ومحمد
 ابن بشر العبدى وسماعه بالكوفة
 مع عيسى بن يونس ولم يذ كر
 القنوت وقد رواه أيضا هشام
 الدستوائي وشعبة عن قتادة ولم
 يذ كر القنوت وحديث زيد رواه
 سليمان الاعمش وشعبة وعبد
 الملك بن أبي سليمان وجري بن حازم
 كلهم عن زيد لم يذ كر أحد منهم
 القنوت الا ما روى عن حفص بن
 غياث عن مسعر عن زيد فإنه قال
 في حديثه انه قنت قبل الركوع قال
 أبو داود وليس هو بالمشهور من
 حديث حفص يخاف ان يكون
 عن حفص عن غيره مسعر قال أبو
 داود وروى ان أيبا كان يقنت
 في النصف من رمضان * حدثنا
 أحمد بن محمد بن حنبل ثنا محمد
 ابن بكر أنا هشام عن محمد بن
 بعض أصحابه ان أبي بن كعب
 أمهم يعني في رمضان وكان يقنت
 في النصف الآخر من رمضان
 * حدثنا مجمع بن محمد ثنا
 هشام أنا يونس بن عبيد عن
 الحسن بن عمر بن الخطاب جمع
 الناس على أبي بن كعب فكان
 يصل لهم عشر بن ليلة ولا يقنت
 هم الا في النصف الباقي فاذا كانت
 العشر الاواخر تخلف فصلي في بيته
 فكانوا يقولون ابق أبي قال أبو
 داود هذا يدل على ان الذي ذ كر
 في القنوت ليس بشئ وهذا
 الحديثان يدلان على ضح
 حديث أبي ان النبي صلى الله
 وسلم قنت في الوتر

فهرست الجزء الاول من كتاب سنن أبي داود رحمه الله وبيان أجراته الاثنين والثلاثاء

حكيمة

- ٢ الجزء الاول من كتاب الطهارة ٦٢ بابا الى باب ترك الوضوء من الميتة
- ٥٠ أول الجزء الثاني باب في ترك الوضوء مما مست النار وفيه ٥٢ بابا الى باب الرخصة في ترك الغسل يوم الجمعة
- ١٠٣ أول الجزء الثالث باب في الرجل يسلم فيؤمر بالغسل وفيه من بقية كتاب الطهارة ١٣ بابا
- ١١١ أول كتاب الصلاة وفيه من الجزء الثالث ٥٦ بابا
- ١٥٤ أول الجزء الرابع باب أخذ الأجر على التأذين وفيه من الأبواب ٧٠ آخره باب من قال لا يقطع الصلاة ثمئ
- ٢٠٠ أول الجزء الخامس تفريع أبواب استفتاح الصلاة وفيه ٣٨ بابا آخره باب رد السلام في الصلاة
- ٢٥٧ أول الجزء السادس باب تشييت العاطس في الصلاة وفيه ٨٠ بابا آخره باب الخروج الى العيد في طريق ويرجع في طريق
- ٣١٧ أول الجزء السابع باب اذا لم يخرج الامام للعيد من يومه يخرج من القل وفيه الى آخر الجزء ٤٤ بابا منها
- ٣١٨ جناح أبواب صلاة الاستسقاء وتفرعها
- ٣٢٢ باب صلاة الكسوف
- ٣٢٩ تفريع أبواب صلاة السفر
- ٣٣٨ باب صلاة الخوف
- ٣٤٧ تفريع أبواب التطوع وركعات السنة
- ٣٥٠ باب اذا أدرك الامام ولم يصل ركعتي الفجر
- ٣٥٨ أول الجزء الثامن باب صلاة النهار وفيه من الأبواب ٣٥ منها
- ٣٨٠ تفريع أبواب شهر رمضان
- ٣٨٧ باب تحزيب القرآن
- ٣٩٠ تفريع أبواب السجود وكم سجدة في القرآن
- ٣٩٣ تفريع أبواب الوتر

صفحة		
١٠٣	ما يحل للرجل من امراته وهي حائض	١٠٣
١٠٤	طهر الحائض	١٠٥
١٠٨	في المستحاضة	١١٣
١١٦	ما جاء في البول قائما وغيره	١١٨
١١٨	ما جاء في السواك	١٢٠
١٢٠	ما جاء في النداء للصلاة	١٣٦
١٣٦	النداء في السفر وعلى غير وضوء	١٣٩
١٣٩	قدر السجود من النداء	١٤٢
١٤٢	اقتراح الصلاة	١٤٧
١٤٧	القراءة في المغرب والعشاء	١٥٠
١٥٠	العمل في القراءة	١٥٤
١٥٤	القراءة في الصبح	١٥٦
١٥٦	ما جاء في أم القرآن	١٥٨
١٥٨	القراءة خلف الامام فيما لا يجهر فيه بالقراءة	١٦١
١٦١	ترك القراءة خلف الامام فيما يجهر فيه	١٦١
١٦١	ما جاء في التأمين خلف الامام	١٦٥
١٦٥	العمل في الجلوس في الصلاة	١٦٦
١٦٦	التشهد في الصلاة	١٧١
١٧١	ما يفعل من رفع رأسه قبل الامام	١٧٢
١٧٢	ما يفعل من سلم من ركعتين ساجدا	١٧٨
١٧٨	انجام المصلي ما ذكر اذا شئت في صلاته	١٧٩
١٧٩	من قام بعد الانجام أو في الركعتين	١٨٠
١٨٠	النظر في الصلاة الى ما يشغل عنها	١٨٣
١٨٣	العمل في السهو	١٨٤
١٨٤	العمل في غسل يوم الجمعة	١٩٣
١٩٣	ما جاء في الانصات يوم الجمعة والامام يخطب	١٩٦
١٩٦	ما جاء في أدرك ركعة يوم الجمعة	١٩٦
١٩٦	ما جاء في رعد يوم الجمعة	١٩٦
١٩٦	ما جاء في السعي يوم الجمعة	١٩٧
١٩٧	ما جاء في الامام ينزل بقربة يوم الجمعة في السفر	١٩٨
١٩٨	ما جاء في الساعة التي في يوم الجمعة	٢٠٦
٢٠٦	الهتة وتخطي الرقاب واستقبال الامام يوم الجمعة	٢٠٨
٢٠٨	القراءة في صلاة الجمعة والاحتباء	٢١٠
٢١٠	الترغيب في الصلاة في رمضان	
	١٠٠	باب في بيان فضائل الامام
	١٠	بسملة المتن
	١١	باب وقوت الصلاة
	٢٥	وقت الجمعة
	٢٧	من أدرك ركعة من الصلاة
	٢٨	ما جاء في تفسير دلوك الشمس وغسق الليل
	٢٨	جامع الوقوت
	٣١	النوم عن الصلاة
	٣٥	النهي عن الصلاة بالمهاجرة
	٣٨	النهي عن دخول المسجد بريح الثوم
	٣٩	(كتاب الطهارة)
	٤٧	وضوء النائم اذا قام الى الصلاة
	٤٩	الطهور والوضوء
	٥٢	ما لا يجب منه الوضوء
	٥٤	ترك الوضوء مما مسته النار
	٥٧	جامع الوضوء
	٦٩	ما جاء في المسح بالرأس والاذنين
	٧٠	ما جاء في المسح على الخفين
	٧٤	العمل في المسح على الخفين
	٧٤	ما جاء في الوضوء
	٧٥	العمل في الرعايف
	٧٥	العمل في غلب عليه الدم من جرح أو رعايف
	٧٦	الوضوء من المذي
	٧٨	الرخصة في ترك الوضوء من المذي
	٧٩	الوضوء من مس الفرج
	٨٠	الوضوء من قبله الرجل امراته
	٨١	العمل في غسل الجنابة
	٨٤	واجب الغسل اذا اتقى الختانان
	٨٧	وضوء الجنب اذا اراد أن ينام أو يطعم قبل أن يغتسل
	٨٩	اعادة الجنب الصلاة وغسله اذا صلى ولم يذكّر
	٩٣	غسل المرأة اذ ارات في المنام مثل ما يرى
	٩٥	الرجل
	٩٦	باب في التيمم
	١٠١	تيمم الجنب

مصحف	مصحف
٢٩٣ الاجتهاد والتفريق عند الحاجة	٢١٣ ما جاء في قيام رمضان
٢٩٦ ما يفعل من جاء والامام وا	٢١٦ ما جاء في صلاة الليل
٢٩٧ ما جاء في الصلاة على النبي صلى الله	٢٢١ صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الوتر
٣٠٠ العمل في جامع الصلاة	٢٢٧ الامر بالوتر
٣٠٦ جامع الصلاة	٢٣٣ الوتر بعد الفجر
٣١٨ جامع الترغيب في الصلاة	٢٣٤ ما جاء في ركعتي الفجر
٣٢٢ العمل في غسل العيدين	٢٣٦ فضل صلاة الجماعة على صلاة الفرد
٣٢٣ الامر بالصلاة قبل الخطبة في العيدين	٢٤٣ ما جاء في العتبة والمصباح
٣٢٥ الامر بالاكل قبل الغدو في العيد	٢٤٥ اعادة الصلاة مع الامام
٣٢٦ ما جاء في التكبير والقراءة في صلاة العيدين	٢٤٧ العمل في صلاة الجماعة
٣٢٧ ترك الصلاة قبل العيدين وبعدهما	٢٤٨ صلاة الامام وهو جالس
٣٢٧ الرخصة في الصلاة قبل العيدين وبعدهما	٢٥١ فضل صلاة القائم على صلاة القاعد
٣٢٨ غدوا الامام يوم العيد وانتظار الخطبة	٢٥٢ ما جاء في صلاة القاعد في النافلة
٣٢٨ صلاة الخوف	٢٥٤ الصلاة الوسطى
٣٣١ العمل في صلاة كسوف الشمس	٢٥٧ الرخصة في الصلاة في الثوب الواحد
٣٣٩ ما جاء في صلاة الكسوف	٢٥٩ الرخصة في صلاة المرأة في الدرع والخمار
٣٤١ العمل في الاستسقاء	٢٦٠ الجمع بين الصلاتين في الحضر والسفر
٣٤٣ ما جاء في الاستسقاء	٢٦٤ قصر الصلاة في السفر
٣٤٥ الاستسقاء بالجموع	٢٦٦ ما يجب فيه قصر الصلاة
٣٤٨ النهي عن استقبال القبلة والانسان على حاجته	٢٦٨ صلاة المسافر ما لم يجمع مكثا
٣٤٨ الرخصة في استقبال القبلة لبول أو غائط	٢٦٨ صلاة الامام اذا أجمع مكثا
٣٥٠ النهي عن البصاق في القبلة	٢٦٨ صلاة المسافر اذا كان اماما أو كان وراء امام
٣٥٢ ما جاء في القبلة	٢٦٩ صلاة النافلة في السفر بالنهار
٣٥٤ ما جاء في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم	٢٧٠ صلاة الضحى
٣٥٧ ما جاء في خروج النساء الى المساجد	٢٧٥ جامع سجدة الضحى
٣٥٩ الامر بالوضوء لمن مس القرآن	٢٧٧ التشديد في أن يمر أحد بين يدي المصلي
٣٦٠ الرخصة في قراءة القرآن على غير وضوء	٢٨٠ الرخصة في المرور بين يدي المصلي
٣٦٠ ما جاء في تحزيب القرآن	٢٨٢ ستر المصلي في السفر
٣٦١ ما جاء في القرآن	٢٨٣ مسح الحصى في الصلاة
٣٧٠ ما جاء في مجود القرآن	٢٨٤ ما جاء في تسوية الصفوف
٣٧٣ ما جاء في قراءة قل هو الله أحد وتبارك الذي بيده الملك	٢٨٤ وضع اليدين أحدهما على الأخرى في الصلاة
٣٧٥ ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى	٢٨٦ القنوت في الصبح
٣٨١ ما جاء في الدعاء	٢٨٧ النهي عن الصلاة والانسان يريد حاجته
٣٩١ العمل في الدعاء	٢٨٨ انتظار الصلاة والمشى اليها وحيث كثرت
٣٩٣ النهي عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر	٢٩٣ وضع اليدين على ما يوضع عليه الوجه في السجود

انحلكم الله المساجد وتحيته
وعمر الخروج فيها بصر
الاذان